

المعجم الحواري

تأليف

إدريس بن بيدرس بن عبد الله التركماني الحنفي

كاتب سنة (٧١٠ هـ / ١٣١٠ م) رتبة الله تعالى

زواجه ((رسالة الفتوى))

بالحمد والبركة على من أنعم الله علينا

للتأليف

بشرط جماعة من العلماء منهم شيخ الإسلام أبو العباس ابن تيمية الحنبلي

المتوفى سنة (٧٢٨ هـ / ١٣٢٨ م) رتبة الله

مراجعة وتقديم

عبد الرحمن بن عبد الله

تحقيق

د. الدكتور عبد الله

دار ابن حزم



المعراج واللباع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المعجم الحجازي

تأليف

إدريس بن بيدك بن عبد الله التركماني الحنفي

كان ختامة (٧١٠ هـ / ١٣١٠ م) رحمه الله تعالى

وفاجره ((رسالتي الفتوى)) وهي

الجمعة والبرهان على فيان هذا الترميز

للمؤلف نفسه

يترقب جماعة من العلماء منهم شيخ الإسلام أبو العباس ابن تيمية الحنبلي

الفتوى سنة (٧٦٨ هـ / ١٣٦٨ م) رحمه الله

مراجعة وتقديم
عبد الرحمن الزيداني

تحقيق
د. الدكتور التراث

دار ابن حزم

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٣٤ هـ - ٢٠١٣ م



9 786144 163825

ISBN 978-614-416-382-5

الكتب والدراسات التي تصدرها الدار
تعبّر عن آراء واجتهادات أصحابها

دار ابن حزم

بيروت - لبنان - ص.ب : 14/6366

هاتف وفاكس: 701974 - 300227 (009611)

البريد الإلكتروني : ibnhazim@cyberia.net.lb

الموقع الإلكتروني : www.daribnhazm.com

«هذا الكُرَاسُ كلامُ رجلٍ صادقٍ ناصحٍ،
متَّبِعْ لشريعة الإسلام، نَاهِ عَمَّا نَهَى اللهُ عَنْهُ
مِنَ الْإِثَامِ، متَّبِعْ للكتاب والسنة والأثر فيما دعا
إِلَيْهِ مِنَ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ،
مُحِبِّ اللهِ وَلِرَسُولِهِ، رَاغِبٍ فِي طَرِيقِ اللهِ
وَسَبِيلِهِ... وبوجود هذا وأمثاله مِنَ الْأَمَرِينِ
بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهِيَيْنِ عَنِ الْمُنْكَرِ يُضْلِحُ اللهُ
لِلْمُسْلِمِينَ دِينَهُمْ وَدُنْيَاهُمْ».

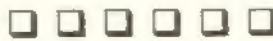
أبو العباس ابنُ تيمية الحنبليُّ
من تفریطه لرسالة "الفتوة"

فهرس موضوعات الكتاب الإجمالي

الموضوع	الصفحة
مقدمة التحقيق	٥
ترجمة المؤلف من خلال مؤلفه	٧
وصف النسخ الخطية	٣١
وصف النسخة المطبوعة	٣٦
نماذج من النسخ الخطية	٣٩
[مقدمة المؤلف الأولى]	٦٧
[مقدمة المؤلف الثانية]	٦٩
فصل: فيما يتدع في قراءة القرآن	١٤٤
فصل: فيما يُتدع من السماع والذي يحصل بسببه الخير والانتفاع	١٧٥
فصل: فيما تبتدعه النسوة من السماع في مكة خير البقاع من غناء، ورقص، وضرب صدر، وكشف قناع، من بعض نزيلات مكة الناقصات العقل والدين اليابسات الطباع	٢٠٦
فصل: في اللعب بالشطرنج وهو بدعة ولاعبه مفتون	٢١١
فصل: في الحجة والبرهان على فتیان هذا الزمان	٢٢٨
فصل: في رماة البندق وما يتدعون في الأفعال والأقوال	٢٤٧
فصل: في الصيد	٢٥٩
فصل: فيما يتدع في المساجد والجوامع مما يفعله بعض الكبراء وجماعة من الصوفية والفقراء	٢٦٥
فصل: في النكاح وما يسن فيه ويتدع ويباح	٢٨١

- فصل: فيما يُبتدع من جلاء العروسة في بعض القرى والريف على كلِّ خُر
وعبد وفاسق وكثيف ٣٢١
- فصل: فيما يبتدع من المزح، وما يباح منه وما يقاربه ويناسبه من البدع
الفعلية والقولية ٣٢٨
- فصل: فيما ابتدعت طائفة من القرنندية فحلَقوا دُقُونَهُمْ وحواجبهم، وثقبوا
إحليلَهُمْ، وهذه أفعال رديئةٌ، ومصيبة في الدين وبليةٌ؛ لمخالفتهم الحقَّ
سبحانه، ولخروجهم عن طريق خير البرية ٣٥١
- فصل: في الحياء وغيض البصر ٣٥٧
- فصل: فيما يبتدعه بعض الإخوان عند مدِّ الإخوان ٣٧٤
- فصل: فيما يبتدعه العباد في المآتم والأعياد والمواسم والجُمع والأيام من
أكل وشرب وعقر شيء من الأنعام عند قبور موتاهم ٣٩٦
- فصل: فيما يبتدع في القراءة والخطب ٤٢٩
- فصل: فيما يبتدع من التكبر وما يُسنُّ وهو على قسمين: تكبر بحق، وتكبر
بغير حق ٤٦١
- فصل: فيما ابتدَعته المرازقة في أقوالها وأفعالها في بعض القرى بمصر
والشام من الخزي والآثام فأسخطوا بقولهم وفعلهم الملك العلام وخرجوا
عن طريق النبي عليه أفضل الصلاة والسلام ٤٨٦
- فصل: فيما يبتدع إذا التقى الرجلان ٥٢٠
- فصل فيما أعد الله تعالى للمسلمين الحيارى الذين يُؤوِّلُون اليهود
والنصارى ٥٢٨
- فصل: ومن البدعة أيضًا والخزي والبُعاد ما يفعله المسلمون في نيروز
النصارى ومواسمهم والأعياد من توسُّع النفقة ٥٣٨
- فصل: فيما ابتدَعته المسلمون الحيارى في نيروز أعداء الله النصارى من
ضرب المسلمين وغيرهم وأخذ أموالهم بغير حق، مجموع ذلك يكون
عليهم وبالاً يوم القيامة، يوم الحسرة والندامة ٥٤٩
- فصل: ومن البدعة أيضًا والخزي والفجور ما يفعله المسلم المديبر المغرور
في يوم يعرف بسبت النور ٥٥٤

باب: فيما يتتدع بديار مصر في يوم يعرف بعيد الشهيد من فعل كل كافر وفاسق وخارج وعتيد	٥٦٥
باب: من العزلة وما يستحب فيها وما يتتدع	٥٧٥
باب: فيما يتتدع من الملابس وما يكره وما يحرم وما يباح	٥٩٦
باب: في الشفاعة وما يتتدع فيها وما يؤجر (عليه منها)	٦١٨
باب: ما يتتدع في الوصية وما على الوصي التارك لها من الذنوب والخطية وما له إن عمل بوصيته من الأجر والعطية	٦٢٦
باب: في بدعة يفعلها من يدعي الدين والخير والصلاح وهو في الحقيقة قليل الدين والتوفيق والنجاح لخروجه عن طريق أهل الخير والصلاح ولمخالفته لله سبحانه ولما ورد في الأحاديث الصحاح فيزعم أنه شيخ للأنام، ثم يتكلم في حضرة من حضر عنده من العوام أنه رأى فاسقًا في الجنة، وخيرًا في النار	٦٣٨
باب: فيما يرى الإنسان لنفسه من حسن الحال وما يرى من أضغاث الأحلام ومن رؤيا النبي عليه الصلاة والسلام وعلى الآل والأصحاب السادة الكرام	٦٥٠
الحجة والبرهان على فتیان هذا الزمان، وهو رسالة في الفتوة	٨١٣
فهارس الكتاب	٨٢٩



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بين يدي الكتاب

الحمد لله رب العالمين، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له،
إله الأولين والآخرين، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله الأمين، بعثه رحمة
للعالمين، فبلغ الرسالة، وأدى الأمانة، ووصح الأمة، وتركها على المحنة
البيضاء والحق المبين، صلى الله وسلم عليه وعلى آله وصحبه أجمعين.

أما بعد، فهذا كتاب «الملمع في الحوادث والبدع» لإدريس بن يديكين
التركمانى رجل صادق صريح، قد هداه الله تعالى إلى الحق
والهدى، وحبب إليه العلم الشريف، فتعلم اللغة العربية، وقرأ القرآن
الكريم، وتفقه في الشنن، وجذ في طلب العلم وحصل قدراً صالحاً منه،
وقرأ في سير الصالحين فتأثر بأخبارهم، وحرص على سلوك سننهم
وآثارهم، فادر إلى الأعمال الصالحة، واعد الغدة للدار الآخرة، ولازم
الاستياخ من أهل العلم والتدبر والصلاح فانتفع بصحتهم، وسمت نفسه
الشريفة العاتية إلى الحق بركبهم، فشارك في التعليم والدعوة، وبهض بما
قدر عليه من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. وخلال سنوات طويلة من
التنقل في الحواضر الإسلامية في بلاد الشام ومصر، والمجاورة في مكة
المباركة؛ أطع ابن يديكين على الأحوال الدينية والاجتماعية، فآلمه ما وجد
فيها من البدع والمكرات والمخالفت في العبادة والمعاملة والسلوك، وأدرك

الفارق الكبير بين ما كان عليه المجتمع الإسلامي في صدره الأول من الاستقامة على هدي الكتاب والسنة والاحتماع عليهم. وما آلت إليه حال الأمة من ظهور البدع والمعاصي وتفرق أهلها جماعات متنافرة متدبرة. مع فساد أهل السلطة والقوة. وسكوت كثير من أهل العلم والحجة. فاسرى - بحماسة المتدين. وتجرد الناصح. وخرقة المشفق - لتأليف هذا الكتاب في الدعوة إلى اتباع الكتاب والسنة. والسير على نهج السالقين من السلف الصالح الطيب. ونزد البدع والمعاصي والمنكرات. والإكثار على أهلها والداعين إليها. والتحذير من حالهم ومآلهم.

نحس بين يدي رحلي قد غلبت عليه الشفقة والرقة والرحمة والتواضع^(١). إنه عارف بقدره. فليس هو من العلماء. لكنه طالب علم. عامل بعلمه. مستفيد في نفسه. مفيد لغيره خاصة من طبقة العامة الذين لا يجدون من يرشدهم ويعلمهم. وإذا حضروا محالس العلماء حضروها للسرقة؛ لأنهم لا ينتفعون بأكثرها. فما يذكرونه من مصطلحات العلم والخلاف فيه ليس بالنسبة لهم إلا مغاليق غير مفهومة!

نجد التركماني قد أضاف إلى كتبه مقدمة قصيرة عبر فيها عما أشرت إليه من حاله. مبيناً سبب التأليف. وغرضه منه؛ فقال: «سألي بعض الأصحاب أن أذكر له شيئاً من البدع المحدثه. الخارجة عن طريق المسلمين. المحالفة للسنة والكتاب. فأجبت إلى ذلك. وسألت الله تعالى الكريم الوهاب الذي يمحو ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب أن يهديني إلى الحق والرشد والضواب. وأن يجعله خالصاً لوجهه الكريم ليحصل به النفع والحبر والثواب. وعليه توكلت وإليه المرحع والمآب. وسميته كتاب: «اللمع في الحوادث والبدع». عفر الله تعالى لقارئه ولمؤلفه. ولمن نظر فيه. وللسامعين. ولمن سدد خللاً وجد فيه إن اطلع. وكشط شيئاً قلبه المؤلف فخرج بقوله عن الكتاب والسنة ووقع؛ لأن المؤلف قليل العلم. كثير الجهل. غافل عن أهوال يوم المطلع».

(١) وإن كان يقسو - أحياناً - في بعض عباراته وأحكامه.

ثم بعده يقول في مقدمته الثانية: «بدأت فيه وأنا نزيل مكة... وكنت وقت أن بدأت فيه ضعيفاً من جميع الجهات: من جهة البدن، ومن جهة العلم والعمل، والعربية، وبعد الدهر، وقلّة الكتب في هذا الفن، وما يرادفها من الأحاديث النبوية. وقد قلت بعض الأحاديث والحكايات بالمعنى، وقد جاوز ذلك بعض العلماء، وفيه تيسير لمن قد حلّ بقلبه الغفلة والعمى...».

ومن هنا فلا عجب أن نجد في الكتاب خلافاً في لعمته الأدبية، وضعفاً في مادته العلمية، وأحاديث وأخبار لا تصحّ، ومصطلحات صوفية منوذة؛ فتلك هي منتهى علم ابن بديكين، وهو محكوم فيه بالشأّة والسئنة والثقافة العامة لمجتمعه الذي غلب عليه أسلوب القصص والأخبار والترهيب والترغيب من غير تثبّت ولا تمحيص، وحسب التركمانيّ أنه بدل جهده باصفاً مخلصاً، فبيّن كثيراً من البدع، وحذّر من كثير من المعاصي والمنكرات، ورصد حاباً كبيراً من أحوال مجتمعه، ليسجلها بدقّة وأمانة، أما ما كان في كتابه من جوانب القصر؛ فقد حرصنا على تقويمها من خلال تخريج الأحاديث وبيان مراتبها من الصحة والضعف، والتعليق على كثير من المسائل، فجاء الكتاب في صورة حسنة؛ إن شاء الله تعالى، وبقيت أشياء للمستدرّك والمتعقّب، والتوفيق من الله تعالى وحده.



إنّ هذا العمل العلميّ ثمرة تعاون نبيل في خدمة التراث الإسلامي، فقد كنّ أحرص مند سنوات على إخراج هذا الكتاب ويحول انشعالي بمشروع تحقيق تراث ابن حزم دون ذلك، فرأيت أن أسند العمل في تحقيقه إلى الإخوة الأفاضل في دار الكوثر للتراث بمصر المحروسة، فأنحروا ما يلزم من مقابلة المخطوطات، وصبّط النصّ، وتخريج الأحاديث، ثم أجريّت مراجعة دقيقة لعملهم فصححت واستدركت وقومت، وأصفت جملة من التعليقات ختمتها بحرف (ت)، وكتبّت مقدّمة في ترجمة المؤلف والعريف بكتابه.

ولعل مثل هذا العمل يكون نموذجاً يقتدي به من استحکم فيهم
سهوة نشر الكتب من منتحلي صنعة التحقيق؛ فيتقون الله وَعَلَى فيمن نحت
أبدیهم من طلبة العلم الذین يعملون لهم في نسخ المخطوطات ومقابلتها
وتخريجها وتوثيقها والتعليق عليها، فيستأولونك كل هذه الأعمال إلى
أنفسهم، متنبئين بما لم يعطوا، وهم يقرؤون في تلك الكتب التي
يخرجونها للناس آيات ترهيب ورجز تخلع منها القلوب الحية؛ كقول الله
وَعَلَى: ﴿وَبَلِّغْ لِلْمُطَفِّينَ ﴿٦٠﴾ آيَاتِ ذَٰلِكَ عَلَى الدِّينِ يَسْتَوُونَ ﴿٦١﴾ وَذَٰلِكَ كَلَامُكُمْ وَأَنَّ
وَرَوْهُمْ يُحْشِرُونَ ﴿٦٢﴾ أَلَا يَظُنُّ أُولَٰئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ﴿٦٣﴾ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٦٤﴾ يَوْمَ يَقُومُ
النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٥﴾﴾ [المطففين: ١ - ٦].

وبعد الانتهاء من عملتي في نصحيح الكتاب وفهرسته؛ وقفت على
رسالة جامعية للدكتورة أسماء ست داود العلواني في تحقيق قطعة من كتاب
«اللمع» مع مقدمة دراسية، تقدمت بها إلى جامعة أم القرى بمكة المكرمة،
سنة (١٤٣١)، وتقع الأطروحة في (٦٥٩) صفحة: (١٦٠) صفحة للدراسة،
و(٣٢٤) صفحة للنص المحقق، وهو من أول الكتاب إلى آخر فصل: (فيما
يبتدع في المساجد والجوامع مما يفعله الكبراء...)، وهو إلى صفحة
(٢٨٠) من طبعنا هذه، وبعده (٦٩) صفحة ملحق دراسة الأسيد^(١)، وفيه
الصفحات للفهارس والمصادر.

لقد حوّدت الباحة الفاصلة عملها في الدراسة والتحقيق، وأحسست في
ضبط النص والتعليق عليه، وبذلت في ذلك جهداً طاهراً موفّقاً مشكوراً -
حزاها الله خيرًا، وسدد قولها وعملها -، وليتها أتمت تحقيق الكتاب بتلك
الرتبة؛ إذ لقدّمت خدمةً جيدةً لهذا الأثر النفيس. ولا ينقص من عملها ما
يرد عليه من النقد، فليس من شرط الباحث أن لا يخطئ، ولكن من شرطه
أن يخلص ويتقن ويبدل عية جهده في التحقيق والتدقيق، بحلاف من خان

(١) لا أدري كيف فسب جهه لإشرف على اسحت أن تقوم الفاصلة بمرور بعض تحديث
الكتاب بدراسة موسعة، رغم أن ذلك خرج عن تخصصها وموضوع بحثها، كما أن
الكتاب لا يحتوي على أحاديث مسندة أصلاً، وإنما أرادت بذلك تخريجها.

أمانة لعلم، مثل هذام السنة الذي أبلغت في التشيع عليه في مقدمتي
لكتاب: «حجة الوداع»؛ فهو يستحق ذلك وزيادة.

جرت الدخلة على سس من قبها من طلاب الدراسات العليا في عالمت
العربي في كيل المديح والثناء على الكتاب الذي يحققه وعلى مؤلفه،
والمهبة من إحضاره للنقد والفحص والتحليل، ولعل البيئة التعليمية العامة هي
التي تدفعهم الى ذلك، فيتخرج طلاب ليس عندهم قلق ولا وسوسة علمية،
لا يحسون بإحاد المشكلات ولا معالحتها، لهذا فليس من عجب أن نجد
الدخلة نصف ابن يديكن بالعلم، والعلامة، والإمام، ومن أعلام القرن الثامن
الهجري. وكل هذه العبارات مبالغة ومحارفة، فصاحبنا لا يعدو أن يكون طالب
عدم غير متعمق فيه، لكن تميزه حماسة دينية، وحرص وحداً واجتهاداً مكنه من
تأليف هذا الكتاب^(١). وقد سجلت الباحثة - على استحياء - جملة من
ملاحظاتها النقدية على الكتاب، بما يتلخص في الأخطاء في بعض الأحاديث
والآثار، وفي عروها وتوثيقها، وبعض الأخطاء الحوية، والإكثار من استخدام
الأسلوب الوعظي في ثنايا العرض والرد على البدع التي يسوقها المؤلف،
وتقطيع سياق المسائل بالقصص والحكايات، وإطلاق عبارات كان الأولى
بالمؤلف رحمته الله استعمال غيرها، كقوله عن يوسف الصديق عليه الصلاة
والسلام: «لما طمع في اللعب صار أمره إلى العبودية والبئر والسجن»،
وتخصيص علي بن أبي طالب عليه السلام بعبارة: «كرم الله وجهه»، وبعض الألفاظ
والأحكام القاسية التي يطلقها على بعض العصاة والمبتدعة، كقوله عن رجل
كتب على يده آية الكرسي: «إنه إذا مس موضع الآية من يده وهو جنب فإنه
يفسق ويكون ملعون»، وقوله عن الحائض إذا مكثت في المسجد إنها
«فاخرة، فإن اسحلت ذلك كفرت وخسرت الدين والآخره». ووجود عدد من
الأحاديث الضعيفة أحياناً، والموضوعة نادرًا، وأن المؤلف لم يلتزم باصطلاح

(١) ونعرف في زمان هذا عابث، لا يحسن قراءة سطرين على لحدة، قد ألف بعض
الكتب بجمع مادته من الرسائل الجامعية، وبذل في ذلك جهده سس طوية، وفتح -
بعد إلحاح - في استكتاب جماعه من لعماء لتفريط كتبه، والحيون فوناً ومثله لا
يلف في العلم مذ ابن يديكن ولا نصيفه.

المحدثين في تصدير الأحاديث الضعيفة دون الصحيحة بألفاظ التمریض،
وتكلفه السجع في بعض المواضع.

وذكرت الباحثة ملاحظة أخرى مهمة، لكنها لم تقف عندها، وهي
إدخال عدد من المعاصي التي ليست بدع في الكتب، وتسميتها بدعاً.
والحقيقة أن هذا خلل أساسي في منهجية التأليف، ولا يقف الأمر عند
«عدد» ولا «بعض» التي أصرت الباحثة على استخدامها خلال الملاحظات
السابقة، بل الأمر أعظم من ذلك، فالكتاب في عمومته في المعاصي
والمنكرات، أم البدع - بالمعيار الأصولي الدقيق - فقيلة، والمؤلف لا
يحقق الحد بين البدعة والمعصية، ذلك لأنه يتناول المخالفات في المجتمع
الإسلامي رؤية ديسية، وعطية، إصلاحية، لهذا فهو يحكم على كل معصية
ومنكر لم يكن ظاهرة في المجتمع الإسلامي الأول، ولا هو من سلوك
الصالحين الاتقياء السرة بأنها بدعة. فمما ذكره التركماني بوصف البدعة:
تعذيب الطير، وتحطي رقاب المصلين، والمرور بين يدي المصلي، ونقر
الصلاة، والكلام في وقت الجمعة. وهذه أمثلة أشارت إليها الباحثة، وثمة
أمثلة أخرى كثيرة جداً، منها: حلق اللحية، والوشم والوض، ولطم
الخدود وشق الحبوب، وثقب الأذن والإحليل ولبس الحديد، ولعب
الشطرنج، وقبول شهادة الكافر والفسق ورد شهادة المؤمن، والشفاعة بغير
حق، والظلم في الوصية، ومنكرات رماة السندق وأهل الصيد، والبيع في
المسجد وتخطي رقاب المصلين، ومكث المرأة في المسجد الحرام، وترك
النكاح مع القدرة، ومنكرات الأعراس والأفراح والولائم والموائد والمرح،
والضحك في المقابر، وترك السلام والمصافحة، والشع الرائد، وقطع الحزن
بالسكين، والتكثر المذموم، ولبس الذهب والحريز، وعدم العيرة والترح
والاختلاط، وغير ذلك^(١).

(١) راجع في كتابنا هذا: ٣٥، ١٢٩، ١٣١، ١٧٠، ٢١١، ٢٥١، ٢٥٧، ٢٥٩، ٢٦٥،
٢٦٦، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٢، ٢٨٤، ٣٢١، ٣٢٨، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٤٠، ٣٧٤،
٣٨١، ٣٨٨، ٣٩٠، ٤٦١، ٤٨٠، ٥٢٠، ٦١٨، ٦٢٦، ٦٨٣، ومواضع
أخرى.

لقد ارتبط ابن يندكس بصورة المجتمع الإسلامي في القرون الأولى التي شهد لها النبي ﷺ «الخيرية»، فوجد في سنة النبي ﷺ، ثم في سير أصحابه الكرام وأئمة الدين والصلح من بعدهم؛ الأسوة والقدوة والمودع الذي يسغي الاقتداء به، وإحسان أئده ومآثره، لكنه كلما التف إلى واقع المجتمع من حونه أصيب بضدمة والدُهور والخيبة، فقد كثرت المنكرات، وطهرت المعاصي، وعم الجهل والنظم؛ إلا ما شاء ربك، فلا عرو - إذن - أن يحكم التركمدي على تلك المعاصي والمنكرات بأنها «بدع»، نعم؛ إنها «بدع» بمعنى أنها دحيلة على أخلاقيات المجتمع المسلم وسلوكه، حادثة فيه بعد أن لم تكن، فهي بدع بالمعنى الأخلاقي والتاريخي والاحتماعي، وإن لم تكن بدعاً وفق التأصيل الأصولي، والتخريج الفقهي.

لن نعدم في الآثار السلفية إطلاق لفظ «البدعة» على بعض المنكرات الطرئة على سلوك الجماعة المسلمة، فقد كتب الخليفة الصالح عمر بن عبدالعزيز رَحِمَهُ اللهُ إلى عمر بن الوليد بن عبد الملك بن مروان - وكان لعمراً مننعماً^(١) - ينكر عليه بعض فعالة، فكان مفا كتبه إليه قوله: «واظهرك المعازف والمرمار: بدعة في الإسلام»^(٢). ومهم يكن فإن إطلاق لفظ «البدعة» على المنكرات والمعاصي بعد تدوين الفقه واستقرار المصطلحات أمر غير مستحسن، وهو في التصنيف خلل منهجي يؤدي إلى الخلط وسوء الفهم.

وصنعت الباحثة ترجمة للمؤلف، وأجادت في جمع مادتها من كتابه، وفاتتها مواد كثيرة، كما أنها أخطأت في أشياء، منها: أنها لم تستطع التعرف على شيخ المؤلف الذي أكثر في النقل عنه، وهو ابن عطاء الله السكندري، ولم تحدد تاريخ تفرغ شيخ الإسلام ابن تيمية لرسالة «الفتوة»، وهو خلال المدة من شوال (٧٠٩) إلى شوال (٧١٢)، ولم تعرف المقتول

(١) قاله الذهبي في «تاريخ الإسلام» ١٣٣/٣ (١٩٩).

(٢) أخرج ابن أبي شيبة في «المسند الكبرى» (٤٤٢١)، وفي «المحتس» ١٧٨٢، وصححه الألباني في «تحريم آلات الطرب» ١٢٠.

على الرندقة في القاهرة، وهو ابن البققي. وتابعت البحتة خطأ الباباني في «هدية العارفين» في نسبة كتاب «اللمع» إلى سمي للتركمانى متأخر. فدمجت بين اسمي الرجلين ونسبهما، وهو وهم نبهت عليه في صدر ترجمته.

وأفادت بترجمة ابن بديكين في «الأثمار الجيبة في أسماء الحنفية» لملا علي بن سلطان القاري (ت: ١٠١٤هـ)، وهذا نصها: «إدريس بن عبدالله التركمانى: له كتب الفتوة قدر كراس ورق صغير، وكتاب السماع المضرب قدر كراس أيضاً، حرّم فيه السماع وشذذه وأظنب في التغيط، وسمّاه كتاب: الحجة والبرهان على فتیان هذا الزمان»^(١).

قلت: هذا وهم من القاري رحمه الله، فرسالة الفتوة هي «الحجة والبرهان...»، واسمها دال على موضوعها، فليس هو في السماع. ولعل القاري هو مصدر الوهم لحاجي خليفة والغدادي - كما سيأتي في ترجمة التركمانى -.

وأحسن البحتة في انتقاد الطبعة الأولى والوحيدة للكتاب التي حققها الدكتور صبحيليب، وصدر سنة (١٤٠٦هـ) عن المعهد الألماني للأثار بالقاهرة، وفضلت القول بذلك بما لم أر التعرض له في مقدمتي هذه، وحثمت انتقادها بماخذ رأته في غيبة الأهمية، وهو: «أن الهدف الذي سعى له كل من المحقق والمعهد الاستشراقي الذي تنى العمل هو إخراج مرجع تاريخي يتحدث عن تاريخ مصر لحقبة من الرماد مضت، ويسلط الضوء على الشؤون الاقتصادية والاجتماعية في تلك الحقبة، مما يحالف مراد المؤلف رحمه الله، ويهّمش كثيراً من فوائد الكتاب ويسلبها أهميتها، ويحرج بالكتاب عن موضوعه الأصلي الذي يعانج قضاياها، بجني ذلك ما ورد عن هذا التحقيق في مبدأ تصديره حيث جاء فيه: «يصدر هذا المجلد عن الصدع للتركمانى ليصبح إضافة جديدة لسلسلة: (مصادر تاريخ مصر الإسلامية) التي

(١) «الأثمار الحسنة» الطبعة الهندية، ص ١٦٦. لترجمته (١١٢)، وطبعة الوفاء السيبي ببيداد (١٤٣٠هـ)، ص: ٣٥٦، الترجمة: (١١٣)، وليس فيها كلمة «المضرب»، و«الفتوة» تحرفت في الهندية إلى: «الفتوى».

يصدره المعهد الألماني للآثار بالقاهرة، ومديره الأستاذ الدكتور فيربر كايزر، ويشرف عليها الأستاذ الدكتور هارر رويمر... ويرجع اهتمام المحقق بموضوع لبدع إلى عام (١٩٤٥م) عندما بدأ بحوثه عن تاريخ الاقتصاد الإسلامي، إذ اتضح له أن دراسة كتب الحيل والعرف والبدع حرة لا يمكن إغفاله عند دراسة شؤون الاقتصاد والمجتمع الإسلاميين...". ويريد الأمر توضيحاً ما ذكره مدير المعهد بعد ذلك في تصدره للكتاب حين قال: "حاول المحقق أن يقدم صورة واضحة المعالم عن قيمة (كتاب اللمع) كمصدر تاريخي هام [كدا، والصواب: مهم]...". وقال - بعد ذلك في ختام التصدير - "وبعد أن انتهت أعمال تحقيق اللمع اتصل بالمستشرق الأستاذ الدكتور رويمر راحياً نشر التركماني في سلسلة مصادر تاريخ مصر...". ولا شك أن عملاً هذا هدفه اندى نبي عليه ولأجله، ستكون الجهود المبذولة فيه، وبالتالي نتيحة في حدود الهدف وما يتفق معه، فالناحية التاريخية هي المحور الذي يهته به هذا المعهد، وللمحقق تحقيق آخر لكتاب تاريخي هو كتاب "دول الإسلام الشريفة"، بالمشاركة مع المستشرق أولريش هارمان.

قال عبد الحق التركماني عفا الله عنه: ما ذكرته الدكتور أسماء العلواني حقاً لا مربة فيه، فالمستشرقون - ومن لف لفهم، وسر على بهجهم - ينظرون إلى الميراث الديني ذاته من نتاج الفكر الاساني فحسب، لهذا لا يتدبرون ما فيها من الآيات والحجج، ولا تتأثر قلوبهم بما فيها من الحكمة والموعظة، وهنهم جمع المادة العلمية من مطبها وغر مطبها، لدراسة الأفكار والظواهر وتحليلها ورصد حواشها التاريخية والحصارية والاجتماعية والاقتصادية، بعقلية مادية لا تقر بالوحي، ولا ندرك اثر ربوبية الله تعالى وملكه وتصرفه وتديره في الكون والتاريخ والحياه مفتصى علمه وحكمته وعدله ورحمته. فليس من عجب أن يسمي المستشرقون أعمارهم في دراسة الإسلام عقيدة وشريعة وتاريخاً ثم لا يسلم أحد منهم إلا القليل النادر جداً، ولله في خلقه شؤون.

على أنه إذا كان المستشرقون قد غلو في القراءة التاريخية للتراث

الديني، فغلب أن لا نعبو في رفض تلك القراءة بطلاق، وبها مفيدة جدًا في فهم سرورة التاريخ الإسلامي، والتحويلات الدينية والاجتماعية والأخلاقية التي طرأت على المجتمع المسلم، وإنبسط ذلك بسنة الله ﷻ في الأمم والمجتمعات والأفراد، حيث كبت الأمة تنعم بختم الكلمة والعز والتمكين وظهور الأمر، يوم كانت متمسكة بكتاب ربها ﷻ وسنة نبيه ﷺ، فبقا صغف صلتها بهذين الأصلين، وظهرت اسدع في العقائد والعبادات، وساعت المعاصي والمنكرات والمطام في المعاملات والأخلاق؛ ابتلاها ربها بالفرقة والضعف وتسلب الأعداء وكثرة النوازل والفتن.

وهذه الجملة متقررة عند أهل العلم والإيمان؛ لكن ما أقل الدراسات العلمية الجادة في هذا المجال، أما الكتب الفكرية التي تناولت هذه القضية في العصر الحديث فقد طلت محكومة بنظرية الحلافة والحكم، وكأنها أسس لكل خير وإصلاح في الأمة، والحقيقة أنها نتيجة وأثر لإقامة الدين الحق وتحقيق التوحيد والاتباع.

لهذا فنحن في حاجة ماسة إلى قراءة إيمانية تاريخية في تراث الإسلامي لرصد المخلفات العقدية والشرعية والسلوكية في المجتمع الإسلامي، وربطها بما أحاطت به من سوارل وحوادث، وانتهت إليه من نتائج وأحوال. وإذا كانت مظنة المادة العممية لهذه الدراسة هي كتب التاريخ والتراجم؛ فإن كتبنا في فون أخرى حوي مادة أكثر أهمية، وأعمق دلالة، وأدنى إلى خفايا المجتمع الإسلامي، فمنها المصنفات في الحوادث والبدع، وكتب الآداب الشرعية، وكتب الرخالات، وكتب الفتاوى والنوازل. ولكتب ابن يديكين أهمية خاصة بين هذه الكتب، لما أشرت إليه سابقًا من دوافع التأليف لديه، وصلته بمجتمع العامة.

يبدو أن بإمكانني أن أجعل هذه الفكرة أكثر وضوحًا من خلال اقتباس نص قيم لشيوخ الإسلام ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) رَحِمَهُ اللهُ، استخدم فيه المادة التاريخية للعظة والاعتبار وفهم ما آلت إليه أحوال المسلمين، حيث قال في رسالته «الفرقان بين الحق والباطل»:

«وقد قيل إن أول من عُرف أنه أظهر في الإسلام التعظيم الذي ضمنه قول فرعون هو الجعد بن درهم، فصَحَّى به خالد بن عبد الله القسري^(١)، وقال: أيها الناس! ضَحُّوا! تقبل الله صحابكم، بني مضحَّ الجعد بن درهم، إنه زعم أن الله لم يتحد إبراهيم خيلاً، ولم يكن موسى تكليماً، تعالى الله عما يقول الجعد عدوٌ كبيراً. ثم رن فذبحه، وشكر له علماء المسلمين ما فعله كالحسن البصري، وغيره. وهذا الجعد إليه يُنسب مروان بن محمد الجعدي، آخر خلفاء بني أمية، وكان شؤمه عاد عليه حتى رالت الدولة، فإنه إذا ظهرت الدغ التي تحالف دين الرسل انتقم الله ممن خالف الرسل وانتصر لهم. ولهذا لما ظهرت الملاحدة الباطنية ومدكوا الشام وغيرهم طهر فيها النفاق والزبدقة الذي هو ساطر أمرهم وهو حقيقة قول فرعون إنكار الصانع وإنكار عبادته، وحيد ما كانوا يتظاهرون به الرفض، فكان خيرهم وأقربهم إلى الإسلام الرافضة، وظهر بسبهم الرفض والإلحاد حتى كان من كان ينزل الشام مثل بني حمدان العالية ونحوهم متشيعين، وكذلك من كان من بني نويه في المشرق. وكان ابن سين وأهل بيته من أهل دعوتهم قال وبسبب ذلك استعلت في الفلسفة. وكان مبدأ ظهورهم من حين تولي المقتدر، ولم يكن بلغ بعد، وهو مبدأ انحلال الدولة العباسية، ولهذا سُمي حينئذ بأمر المؤسس الأموي الذي كان بالأندلس، وكان قبل ذلك لا يسمى بهذا الاسم ويقول: لا يكون للمسلمين خليفتان. فلما ولي المقتدر، قال: هذا صني لا تصح ولايته. فسمي بهذا الاسم. وكان هو عبيد الله الفذاح الملاحدة يسمون بهذا الاسم، لكن هؤلاء كانوا في الباطن ملاحدة زنادقة منافقين، وكان سبهم ساطلاً كدينهم، بخلاف الأموي والعباسي، فإن كلاهما نسبه صحيح، وهم مسمون كأمثالهم من خلفاء المسلمين.

(١) من عصماء الأمة وقاددها، كان سيف مصت على ليطيه وشعوية، وفي مكة سنة (٨٩) للحسنة الوليد بن عبد الملك رَحِمَهُ اللهُ، ثم ولاء هشام بن عبد الملك رَحِمَهُ اللهُ العراقيين (كوفة والبصرة) سنة (١٠٥)، فقام كوفة، وصارت مدنة إلى ر عرله هشام سنة (١٢٠)، قتل في أيام الوليد بن يزيد سنة (١٢٦) في قصه عجيبة تدل على نبيله وشرفه وسؤدده، رحمه الله تعالى.

فما ظهر المنافق والبدع والفجور المخالف لدين الرسول سلطت عليهم الأعداء، فحرب الروم البصري إلى الشام والحريرة مرة بعد مرة، وأخذوا الثغور الشامية تسبب بعد شيء، إلى أن أخذوا بيت المقدس في أواخر المئة الرابعة، وبعد هذا مدة حاصروا دمشق، وكان أهل الشام بأسوأ حال بين الكفر البصري والمنافقين الملاحدة، إلى أن تولى نور الدين الشهيد، وقام بما قام به من أمر الإسلام وازهاره، والجهاد لأعدائه، ثم استنجد به بموك مصر بنو غيب على البصري فنجدهم، وجرت فصول كثيرة، إلى أن أحدث مصر من بني عبيد، أحده صلاح الدين يوسف بن شادي، وحطب بها لبني العباس، فمن حينئذ ظهر الإسلام بمصر، بعد أن مكثت أيدي المنافقين المرتدين عن دين الإسلام مئتي سنة.

فكان الإيمان بالرسول والجهاد عن دينه سببا لخير الدنيا والآخرة، وبالعكس البدع والإلحاد ومخالفة ما جاء به سبب شر الدين والآخرة. فلما ظهر في الشام ومصر والحريرة الإلحاد والبدع سلط عليهم الكفر، ولم أقاموا ما أقاموه من الإسلام وقهر المحدثين والمستدعين بصرهم الله على الكفر، تحقيقاً لقوله: ﴿بَيِّنَاتٍ لِّلَّذِينَ آمَنُوا هَلْ نَكُورُ عَلَىٰ غَيْرِهِ لَكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ تَوَمَّنْ يُؤْمِنُ إِنَّهُ رَسُولُهُ وَنَحْنُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَأْمُنُكُمْ وَيُنَاقِصُكُمْ دَلِيلًا مِّنْ لَّدُنْكُمْ ۝ كَذَّبْتُمْ فَتَقْصِرْ دُونَكُمْ وَيَنْجِيَنَّ مِنْ يَدِ اللَّهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَسِيمٌ غَنِيمٌ ۝ حَتَّىٰ ذُكِّرُوا إِلَيْكُمْ وَفُتِنْتُمْ فَأَنْتُمْ عَلَىٰ أَعْيُنِنَا ۝ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ عِندَ اللَّهِ قَاطِنِينَ ۝ وَأُخْرَىٰ يُخَوِّفُ نَصْرَ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحَ قَرِيبٌ وَيُسِّرُ الْمُؤْمِنِينَ ۝﴾ [صف ١٠ - ١٣].

وكذلك لما كان أهل المشرق قائمين بالإسلام؛ كانوا منصورين على الكفار المشركين من الترك والهند والصين وغيرهم، فلما طهر منهم ما ظهر من البدع والإلحاد والفجور سلط عليهم الكفر؛ قال تعالى: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكُتُبِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُنُقًا كَبِيرًا ۝ إِذَا حَاءَ وَعْدُ أُولَٰئِهِم بَعَثَ عَلَيْكُمْ عِزًّا لَّا أُولَىٰ تَأْوِيلَ شَدِيدٍ فَجَاسُوا جُلُودَ الْبَازِي وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا ۝ ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَفَرَ عَنْهُمْ وَفَوَدَيْنَا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَعْلَنَّا أَنَّهُمْ أَكْثَرُ نَهِيرًا ۝ إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنُتُمْ لِأَنفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا حَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسْتَوْفُوا وَخُوفَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبَرَّأُوا مَا

عَلَوْا نَبِيرًا ﴿٨﴾ عَنَى زَنْكُرُكَ وَرَحْمَتُكَ وَإِنْ عُدْتُمْ عُدًّا وَحَقَّتْ جَهَنَّمُ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ﴿٩﴾ [الإسراء: ٤ - ٨].

وكان بعض مشايخ يقول: هو لأكو - ملك الترك التتار الذي قهر الحليفة بالعراق، وقتل ببغداد مقتنة عظيمة جدًا، يقال: قتل منهم ألف ألف، وكذلك قتل بحلب دار الملك حسيد، كان بعض الشيوع يقول - هو للمسلمين ممرلة نُحْتُ نَصْرُ نَبِي إِسْرَائِيل. وكان من أسباب دخول هؤلاء دير المسممين ظهور الإلحاد والنفاق والبدع حتى أنه صنف الرازي^(١) كتب في عباده الكواكب والأصنام وعمل السحر سحر السحر المكتوم في السحر ومحاضرة الشحوم». ويقال: إنه صنفه لأنه السبطان علاء الدين محمد بن تكش بن جلال الدين حواريه شه^(٢)، وكان من أعظم ملوك الأرض، وكان لدراري به اتصال قوي، حتى أنه وصى إليه على أولاده، وصنف له كتاب اسمه: «الرسالة العلائية في الاختيارات السموية». وهذه الاختيارات لأهل الضلال بدل الاستحارة التي علمها النبي ﷺ المسلمين كما قال حاتم - في الحديث الصحيح الذي رواه

(١) هو ابن خطيب الرزي: أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي الملقب بفخر الدين (٥٤٤ - ٦٠٦هـ)، أحد أئمة الأشاعرة، صاحب التفسير الشهير. وكتابه في السحر صحيح النسبة إليه، أثبتته من ليس من أئمة السنة كالطبيب المؤرخ ابن أبي أصيبعة (ت: ٦٦٨) في «عيون الأنباء في طبقات الأطباء» ص ٤٦٩، وابن خلكان (ت: ٦٨١) في «وفيات الأعيان» ٢٤٨/٤، لهذا قال ابن تيمية رحمته الله في بعض مخطوطات «صنف الرازي كتابه في عبادة الكواكب والأصنام، وأقام لادته على حسن ذلك ومنفعته، ورغب فيه، وهذه ردة عن الإسلام باتفاق المسلمين، وإن كان قد يكون تاب منه وعاد إلى الإسلام». وقال الذهبي في «ميزان الاعتدال»: «في كتاب الرازي «السحر المكتوم» سحر صريح، فلعله تاب من تأليفه إن شاء الله تعالى». قلت: أورد ابن أبي أصيبعة في ترجمته وصية الفخر الرازي، وهي دالة على ندمه وتوبته، والله تعالى يتجاوز عثا وعنه.

(٢) كذا، وفيه خطأ، صوابه: «علاء الدين محمد بن تكش»، وتكش يلقب أيضًا بعلاء الدين، أما جلال الدين فهو حفيد هذا، واسمه: منكوبري بن محمد بن تكش. وكان الفخر الرازي على صلة بمحمد المتوفى سنة (٦١٧)، أما ابنه منكوبري فقتل سنة (٦٢٨). انظر: «تاريخ الإسلام» للذهبي ٥١٥/١٣ (٤٧٨)، و ٨٥٥/١٣ (٤٥٢).

البحاري وغيره :- كان رسول الله ﷺ يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها ، كما يعلم السورة من القرآن ، يقول : "إذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة ، ثم ليقل : اللهم إني أستخيرك بعلمك ، وأستقدر بقدرتك ، وأسألك من فضلك العظيم ، اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر - ويسميه باسمه - خير لي في ديني ومعاشي ، وعاقبة أمري ؛ فقدره لي ، وسره ، ثم بارك لي فيه ، وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي في ديني ومعاشي ، وعاقبة أمري ؛ فاصرفه عني ، واصرفني عنه ، واقدر لي الخير حيث كان ، ثم رضني به". وأهل الحوم لهم اختيارات إذا أراد أحدهم أن يفعل فعلاً أخذ طالعاً سعيدياً وعمل فيه ذلك العمل ليسجح برغمهم ، وقد صنف الناس كتباً في الرّد عليهم ، وذكروا كثرة ما يقع من خلاف مقصودهم فيما يخشون به ، ويأثرون به ، وكم يخشون من خير فيكون كدّاً ، وكم يأثرون باختيار فيكون شراً ، والرازي صنف الاختيارات لهذا الملك ، وذكر فيه الاختيار لشرب الخمر وغير ذلك ، كما ذكر في "السر المكتوم" في عبادة الكواكب ودعوتها مع السحود لها ، والشرك بها ، ودعائهم ، مثل ما يدعو الموحدون ربهم ، بل اعظم ، والترب إليها بما يظن أنه منسب لها من الكفر والفسوق والعصيان ، فذكر أنه يتقرب إلى الزهرة بفعل الفواحش وشرب الخمر والعناء وبحو ذلك مما حرمه الله ورسوله ، وهذا في نفس الأمر يقرب إلى الشياطين الذين يأمرونهم بذلك ، ويقولون لهم : إن الكوكب نفسه يحب ذلك ، وإلا فالكواكب مسخرات بأمر الله ، مطيعة لله ، لا تأمر بشرك ولا غيره من المعاصي ، ولكن الشياطين هي التي تأمر بذلك ، ويسمونها روحانية الكواكب ، وقد يجعلونها ملائكة ، وإما هي شياطين.

فلما ظهر نارص المشرق - سبب مثل هذا الملك ونحوه ، ومثل هذا العالم ونحوه - ما ظهر من الإنحاد والبدع سلط الله عليهم الترك المشركين الكفار ، فأبادوا هذا الملك ، وجرت له أمور فيها عبرة لمن يعتبر ، ويعنه تحقيق ما أخبر الله به في كتابه حيث يقول : ﴿سَرَّيْهُمْ ءَايَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي

أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ﴿مُضَبَّ ٥٣﴾ أَي: أُنِ الْقُرْآنَ حَقًّا. وَقَالَ:
﴿سَأُورِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ﴾ [الاسء ٣٧]. وَبَسَطَ هَذَا لَهُ مَوْضِعٌ آخَرٌ^(١).

بهذه الرؤية الايمانية السافدة، والدِّوق الدِّيْنِي الحَيِّي؛ بَجَتْ فِهم سِيرورة التاريخ الاسلامي وصيرورتها، والنظَر إلى تَقْلِبَاتِهِ، وتفسير ما عاى وبعانيه المسموم من التفرق والضعف والجهل والتخلف وتسلط الأعداء، وبهذه القراءة لكتاب ابن بَيْدَكِين نستطيع أن ندرك ما كنت عيه حال الأمة في تلك الأزمان من ظهور البدع والمعاصي والمنكرات والمضاليم، فكانت ستة ربانية أن تحيط بها أفتن والوارث، لعل أفضعها سقوط بغداد - عاصمة الخلافة العباسية - سنة (٦٥٦هـ)، على أيدي التتار والمغول، وتتبع الحملات الصليبية على بلاد الشام ومصر التي بدأت منذ سنة (٤٩٠هـ)، وذهاب سلطان الخلافة وهيبته، وانتهاء أمره إلى قَوَاد الجيوش من المماليك وغيرهم.

أما المدينة الطاهرة المقدسة مكة المباركة؛ فم تكن الأوضاع الدينية والاجتماعية والسياسية فيها بأحسن حالاً من الحواضر الإسلامية الأخرى، وإن كان الله تعالى صابها من الاعتداء الخارجي. لكن ظهرت فيها منكرات عظيمة بسبب قلة أهل العلم وضعفهم، وفساد ولاة الأمر وبُعدهم عن حقائق الإسلام وأحكامه ومقاصده السامية، فلا عجب أن نجد ابن بَيْدَكِين قد ضاق صدره، وعظم أسفه على ما رآه من المنكرات في بيت الله الحرام، من ذلك: ما تبدعه النسوة من السماح في مكة خير البقاع من عناء ورقص وضرب صدر وكشف قباغ (ص: ٢٠٦)، والرقص والنط والعماء في مسجد الحيف من متى (٢١٠)، وما يفعله بعض العوام من بكح المتعة في طريق الحجاز إلى انقضاء موسم الحج (٣٠٥)، وبث مَر الشكوى مما ينعبه بعض المبتدعة تبغ لأشياخهم فيحلقون دقونهم، ويوصلون شعورهم، ويكوون أبدانهم ويوشمونها، فينقش عليها اسم المحبوب، ثم يدخل السقاية بهذا المكتوب، ويقول: ولقد رأيت فقيراً سمكة قد وشم على ساعده انه الكرسي

(١) «مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية» ١٧٧/١٣ - ١٨٢.

بكمالها.. وترى بعضهم يثقب أنفه، وآخر يثقب إحلييه، ومنهم من يتكبل بالسلاسل والحديد (١٣١)، ويقول: ونعوذ بالله من كل البدع والضيعين، ومن أحوة النسوان، ومرافقة المردان، والاشتغال عن الذكر والقرآن، شيء من اللهو والهذيان؛ كالرقص على ضرب الدف والكف والغناء والألحان (١٣٢)، ويكره ما يفعله بعض العمد المتشبهين بأهل الجور والظلم والعباد في مكة خير السلاسل: من أكل الوقوفات بغير حق، وتعطيل المدراس وسكنائها بالأهل والأولاد (٦٢٧)، ويذكر التركماني أن مكة المشرفة ليست معدن لما يريده الإنسان من الكتب (٤٩٦)، ولعل أكثر ما ذكره من المنكرات هو مما شهدته في مكة، فقد ألف كتابه فيها، وما ذكره ابن يديك فقليل من كثير، وبعض من فيض، وقد سجل شيخه شيخ الإسلام أبو العباس ابن تيمية (٧٢٨هـ) رحمه الله وصفا كتباً حرمها لحوال الديار المقدسة في زمانهم، فقال:

«وأما سكان الحجاز: فأكثرهم - أو كثير منهم - خارجون عن الشريعة، وفيهم من البدع والصلال والفحور ما لا يعلمه إلا الله، وأهل الإيمان والدين فيهم مستضعفون عاجزون، وأما تكون القوة والعزة في هذا الوقت لغير أهل الإسلام بهذه السلاسل، فلو دلت هذه الطائفة [يعني: أهل الشام في جهدهم ضد التتار] والعيذ بالله تعالى، لكان المؤمنون بالحجر من أذل الناس، لا سيما وقد عنت فيهم الرفص ومثل هؤلاء السار المحاربون لله ورسوله الآن مرفوض؛ فلو غلبوا لفسد الحجر بالكلية»^(١).

سئلوا على عصر ابن تيمية وتلميذه قرن من الزمان وبقا لشهادة صادقة لرحابة أندلسي ذهل بما رآه في مكة من فساد الأحوال. إنه الإمام الصالح الجليل محمد بن أحمد بن جبير الكندي البلبسي (ت: ٦١٤هـ) رحمه الله^(٢)، فقد حضر موسم الحج لسنة (٥٧٩)، وكتب يقول:

«وأكثر هذه الجهات الحجازية وسواها؛ فرق وشيع، لا دين لهم، قد

(١) «مجموع الفتاوى» ٥٣٠/٢٨.

(٢) هكذا وصفه الإمام الذهبي في «تاريخ الإسلام» ٤١٧/١٣ (٢٣٦).

تفرقوا على مذاهب شتى. وهم يعتقدون في الحاج ما لا يُعتقد في أهل
الذمة، قد صيروه من اعظم غلاتهم التي يستغلونها: ينتهبونهم انتهاباً،
ويسبون لاستحلاب ما بأيديهم استجلاباً. والحاج معهم لا يزال في عرامة
ومؤونة إلى أن يسر الله رجوعه إلى وطنه. ولولا ما تلافى الله به المسلمين
في هذه الجهات بصلاح الدين؛ لكانوا من الظلم في أمر لبيدي وليده، ولا
يلين شديده، فيه رفع صرائب المكوس عن الحاج، وجعل عوض ذلك مالاً
وطعاماً، يأمر بتوصيلها «مُكْتَر»^(١) أمير مكة، فمتى أبطأت عنهم تلك الوظيفة
المرتبة لهم عاد هذا الأمير لترويع الحاج، وإظهار تثقيفهم بسبب المكوس.
واتفق لنا من ذلك أن وصلنا جُذّة، فأمسكنا بها خلال ما خوطب مُكْتَر
الأمير المذكور. فورد أمره أن يضمن الحاج بعضهم بعضاً، ويدخلوا
حرم الله، فإن ورد المال والطعم اللدان يرسمه من قبل صلاح الدين^(٢) وإلا
فهو لا ترك ما له قبل الحاج. هذا لفظه، كأن حرم الله ميراث بيده،
محلل له اكترأوه من الحاج، فسبحان معير السنن ومبدلها. والذي جعل له
صلاح الدين بدلاً من مكس الحاج، ألف دينار اثنان، وألف أردب من
القمح، وهو نحو التمان مئة فقير بالكيل الإشبيلي عندنا، حاشى اقطاعات
أقطعها بصعيد مصر، وبجهة اليمن لهم بهذا الرسم المذكور. ولولا مغيب
هذا السلطان العادل صلاح الدين بجهة الشام في حروب له هناك مع
الإفرنج؛ لما صدر عن هذا الأمير المذكور ما صدر في جهة الحاج. فأحق
بلاد الله بأن يظهرها السيف، ويعسل أرجاسها وأدناسها بالدماء المسفوكة في
سبيل الله: هذه البلاد الحجازية، لما هم عليه من حل عرى الإسلام،
واستحلال أموال الحاج ودمائهم. فمن يعتقد من فقهاء أهل الأندلس إسقاط
هذه الفريضة عنهم فاعتقاده صحيح لهذا السبب، وبما يُصنع بالحاج مما لا
يرتضيه الله ﷻ، فراكب هذا السبيل راكب خطر، ومعتسف غرر. والله قد
أوحد الرخصة فيه على غير هذه الحال، فكيف وبيت الله الآن بأيدي أقوام

(١) هو مكتر بن عيسى بن فليته بن قاسم بن محمد بن جعفر الهاشمي الحسني، آخر
أمراء مكة من بني فليته.

(٢) هو المجاهد الكردي صلاح الدين الأيوبي (ت: ٥٨٩ هـ) ﷻ.

قد اتخذوه معيشة حرام، وجعلوه سبب استلاب الأموال واستحقاقها من غير حل، ومصادرة الحجاج عليها، وصرب الدلة والمسكنة الدنية عبيهم، تلافاهما الله عن قريب بتطهير يرفع هذه البدع المجحفة عن المسلمين بسيف الموحدين، أنصار الدين...»^(١).

ويذكر ابن خبير تعدد المحاريب والأئمة في المسجد الحرام، فيقول «وللحرم أربعة أئمة سنية، وإمام خامس لفرقة تسمى الزيدية، وأشرف أهل هذه البلدة على مذهبهم، وهم يزيدون في الأذان: حي على خير العمل، إثر قول المؤذن: حي على الفلاح. وهم روافض سبأبون، والله من وراء حسابهم وجزائهم، ولا يجمعون مع الناس إنما يصلون ظهرًا أربعًا، ويصلون المغرب بعد فراغ الأئمة من صلاتها. فأول الأئمة السنية الشافعي، وإنما قدمنا ذكره لأنه المقدم من الإمام العباسي. وهو أول من يصلي، وصلاته خلف مقام إبراهيم عليه السلام وعلى نينا الكريم، إلا صلاة المغرب فإن الأربعة الأئمة يصلونها في وقت واحد مجتمعين لضيق وقتها، يبدأ مؤذن الشافعي بالإقامة، ثم يقيم مؤذنو سائر الأئمة، وربما دخل في هذه الصلاة على المصلين سهو وعفلة لاجتماع التكبير فيها من كل جهة، وربما ركع المالكي بركوع الشافعي أو الحنفي، أو سلم أحدهم بغير سلام إمامه. فترى كل أذن مُصْبِحَةً لصوت إمامها، أو صوت مؤذنه مخافة السهو، ومع هذا فيحدث السهو على كثير من الناس. ثم المالكي وهو يصلي قبالة الركن اليماني، ثم الحنفي وصلاته قبالة الميزاب تحت حطيم مصنوع له. ثم الحنبلي وصلاته مع صلاة المالكي في حين واحد، موضع صلاته يقابل ما بين الحجر الأسود والركن اليماني...»^(٢).

(١) «رحلة ابن خبير» ص: ٥٤، دار صادر، بيروت.

(٢) «رحلة ابن خبير» ٧٨، ويراجع عن هذه البدعة ويذكر لعلماء لها رحلة القاسم بن يوسف التجيبي الشيبني (ت: ٧٣٠هـ): «مستفاد الرحلة والاغتراب»، وإصلاح المساحد» للشيخ حماد الدين القاسمي، و«ترج عمدة المسجد لحرام» لحسين عبد الله باسلامة رحمته الله.

وهذه بدعة قبيحة شنيعة، فسيكة مضحكة، قد عجز العلماء والفضة
والمتفنون عن تعبيرها قروناً طويلة، حتى حقق الله ذلك على يد الملك الصالح
عبد العزيز بن عبد الرحمن بن سعود رحمه الله، فزال المحاريب الأربعة، وجمع
المسلمين على إمام واحد، وذلك في سنة (١٣٤٥هـ/١٩٢٦م).

والمقصود أن هذا نكتة، وما هو من نكتة من كتب السخ والادب
الشرعية، وكذلك كتب التاريخ والتراجم والرحلات؛ مظنة معلومات كثيرة
مهمة عن أحوال العالم الإسلامي، وجميع تلك المدة العلمية بدقة وأمانة،
يمكن تكوين تصور صحيح عن ماضي المسلمين وحاضرهم، على هدى من
سنن الله الكونية والشرعية، بعيداً عن متاهات الفكر والعاطفة والتفسير
السياسي والمادي لحقائق الدين وآثاره.



المكوّن العلمي والديني لاس بُدكين مشير للاهتمام. نجد في شيوخه
رجلان على طرفي التقيض في العقيدة والمذهب والدعوة، أولهما: ابن
عطاء الله السكندري: صوفي حلد، وثانيهما: أبو العباس ابن تيمية: إمام
سلفي مصلح. نستطيع أن نستنتج من خلال اقتباساته الكثيرة عن شيخه
الأول، وتأثره بمواعظه، وصلته بمصادره والكتب التي كان يدرسها في
محالسه^(١)؛ أنه لازمه مدة طويلة، وانتفع به في التدبّر والسلوك. أما صلته
بابن تيمية فمتأخرة ومحدودة، ولا ندري ان كان أخذ عنه في دمشق قبل
انتقاله إلى مصر، لكن الذي ندره - ونحن منه على يقين - أنه اتصل بابن
تيمية خلال وجوده في مصر من سنة (٧٠٥) إلى سنة (٧١٢)، ومن المؤكد
أن تلك الصلة بدأت بعد خروج ابن تيمية من السجن في شوال (٧٠٩)،
أي بعد موت ابن عطاء الله بأشهر.

إذا كانت اقتباسات ابن بُدكين عن ابن عطاء الله ظاهرة بيّنة، قد

(١) قارن بما ذكره د. عبد الحليم محمود في مقدمته لكتاب: «لطائف المثنى» لابن
عطاء الله السكندري، دار المعارف، القاهرة، ط: ٢، ص: ١١.

اهنديا إليها في مصادرها، فربما لا نجد مثلها عن ابن تيمية، وربما يكون السبب في ذلك تأخر صلته به، وأفادت الباحثة أسماء العلواني أن قول ابن يئديكين في النهي عن السماع (١٨٢ - ١٨٣): «فإن قل أحدهم: إن هذا السماع جعلناه شبكة بصطاد بها قلوب العافلين». يقال له: شبكة محرقة... إلخ». يرد بعض عباراته في فتوى لاس تيمية في السماع^(١). وكذلك قوله: «وكذلك قول بعضهم: إن الملائكة والنبين والصالحين تحضر هذا السماع...» إلى آخر حديث: «إما نهيت عن صوتين فاجرين: ...» بمقدار نصف صفحة، منقول - بتصريف يسير - من فتوى أخرى لاس تيمية^(٢). وربما أمكن اكتشاف أمثلة أخرى مع سدة النحوي، وهو ما لم نفعله، على أننا وجدنا عنده اهتمام بموضوعات اهتمة بها ابن تيمية ضمن جهوده الإصلاحية، مثل النهي عن السماع البدعي، والرد على القرندلية والمرازقة والفتوة وغيرهم.

في رسالة لفتوة - وهي: «الحجة والبرهان على فتيا هذا الزمان» - بعض الشواهد على تأثر ابن يئديكين بشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى، فقد استلها من كتبه «اللمع» حيث أفرد فيه فصلاً في الفتوة، فنجد في الرسالة المفردة التي قرصها ابن تيمية بعد التعديلات الدقيقة التي انتهى إليها ابن يئديكين إما بما استفاده من ملازمة ابن تيمية، وإما بتوجيه مبشر منه قبل أن يقرظ عليها، وبلاحظ أنه أول العلماء الأربعة في التقريض.

نجد التركماني يقول في فصل الفتوة في «اللمع» (٢٢٩). «لأن النبي ﷺ نهى أن يحد الرجل النظر إلى العلام الأمرد، الحسن الوجه، ونهى أيضاً عن محاسنه، وأقام أمرد من بين يديه، وأجلسه خلفه، وقال سيد البشر: «كنت خطيئة داود النظر»». وهذا الحديث وما قبله لا يصح، لهذا حاول تصحيح العبارة في الرسالة المفردة، فقال (٨١٧). «لأن الشعبي وغيره من مشايخ الأشياع، كل منهم نهى أن يحد الرجل...» فذكره ولم

(١) «مجموع فتاوى ابن تيمية» ٦٠١/١١.

(٢) «مجموع فتاوى ابن تيمية» ٦٤١/١١ - ٦٤٢، وكتابنا هذا: ١٩٤.

ينسب شيئاً منه إلى النبي صلى الله عليه وسلم. ويترجح عندي أنه استفاد هذا من شيخ الإسلام، فقد قال: «وقد روى الشعبي عن النبي ﷺ: أن وفد عبد القيس لما قدموا على النبي ﷺ وكان فيهم غلام طاهر الوضوء، أجلسه خنف ظهره، وقال: «إمّا كانت خطيئة داود عليه السلام النظر». هذا وهو رسول الله ﷺ وهو مروح تسع نسوة، والوفد قوم صالحون، ولم تكن الفاحشة معروفة في العرب، وقد روي عن المشايخ من التحذير عن صحة الأحداث ما يطول وصفه»؛ على أن شيخ الإسلام يبر في موضع نكارة هذا الحديث^(١).

ونجده في موضع آخر يقول في تفسير: ﴿وَيُطْعَمُونَ أَلْطَافًا عَلَى حُبِّهِ، مَتَكِينًا وَتَيْمًا وَأَيْمًا﴾ [الإسراء: ٨]: «نزلت في حق علي بن أبي طالب عليه السلام، وهو الفنى الكبير، روي ذلك عن أهل التفسير». هذا في «اللمع» (٢٣١)، أما في الرسالة المفردة فقد عمد إلى حذفه، فتقدّر أن ابن تيمية أشار عليه بذلك، فقد قال رَحِمَهُ اللهُ في رسالة «فصل أبي بكر الصديق عليه السلام»: «وأم سورة ﴿هَلْ أَتَى﴾، وقول من يقول: إنها نزلت لما تصدقوا على مسكين ويقيم وأسير. ويذكرون أن ذلك كان لما تصدقت فاطمة عليها السلام بفوت الحسن والحسين. وهذا كذب؛ لأن سورة ﴿هَلْ أَتَى﴾ مكية بالإجماع، والحسين إنما وُلِدَا بالمدينة بعد غزوة بدر، باتفاق أهل العلم»^(٢).

وسجده بعد ذلك بنقل كلام طويلاً في الفتوة عن أبي العباس المرسى من كتاب «لطائف المنن» لشيخه ابن عطاء الله، ويذكر بعده وصفاً لعلي بن أبي طالب عليه السلام - فيه ما لا يصح -، ثم يذكر فتوة إبراهيم ومحمد عليهما الصلاة والسلام، وهو نص طویل في ثلاث صفحات (٢٣٢ - ٢٣٧)، وقد تخلّص منه في الرسالة المفردة، وأعاد ربط الكلام في هذا الموضع بصياغة

(١) «مجموع الفتاوى» ٣٧٠/٢٨، ٢٤٨٣٢، ٣٧٧/١٥، وكتابنا هذا: ٢٢٩، ٨١٧.

(٢) «فصل في بكر الصديق عليه السلام»، مشهور في «مجلة جامعة أم القرى لعلوم الشريعة» المجلد (١٣)، العدد (٢٢)، (١٤٢٢هـ). وطبع مفرداً لدى دار الصحابة بمصر، (١٤١٢هـ)، ص: ٥٤.

حسنة (٨١٨ - ٨١٩). وقدّر - ايضاً - ان هذا الاختصار كان توثيقه من س
نيمية الذي لا يتسمح في ذكر رويات لا تصحّ. خاصّة عندما تضعف الردّ
على المخالفين لاحتجاجهم بها بغير وجه حقّ^(١).

وراد ان يدّعي (٨٢٢) اشارة غير وافية إلى تاريخ حدوث هذه
البدعة، وهو مما شرحه شيخ الإسلام في فتاياه عن الفتوة^(٢).

إذا كان ابن عطاء الله أعظم تأثير في التكوين المعرفي والتفاهي لأن
يُدّعي، فقد كان ابن تيمية - والدعة من تلاميذه - أعظم وأبلغ تأثيراً فيه
لسلوك مهج الاعتصام بالكذب والنسبة، ومناذرة البدع وأهلها، والعيرة على
حرّات الشريعة، ومن المحل أن يخرج من مدرسة ابن عطاء الله - وأمله
من الصوفية الحرفية، المحرفين عن السنة وأهلها - مثل ابن يدّعي بغيرته
الإيمانية، وحماسه الدنيوية، وحرصه على تجريد الاتباع للأسوة
والقدوة ﷺ، كما يشهد به جميع صفحات كتابه، فمادته كما قال (١٤٦):
«في هذا الكتاب الدع المستجدة مما شاهدناه»، وقال (٧٩٠): «أردت أن
يكون هذا الكتاب جميعه في ذكر من خرج عن الشرع واستدع، فحعل الله
سبحانه بعضه في ذكر من اتبع لسيئه وحبيسه، ودلّ وحصع»، ويبت مرّ
الشكوى من: «كثرة الدع وعربة الإسلام» (١٣٨). ومن: «شيوخ الدع وقلة
إكراه» (١٧٠)، ويبين أن قلة إكراهها هي السبب في انتشارها (١٣٤).
لهذا يحثّ ولاية الأمر على القيم بواجبهم في إزالة البدع وزحر أهلها
ومعهم (٢٣٩، ٥٤٦، ٥٥٣). كما يحثّ قراء كتابه على إزالة البدع إن
قدروا على ذلك (١٣٩)، ويهدم أهم أسس التصوف فيؤكد على أنّه: «لا
ينبغي للمسلم أن يطيع شيخه ويعصي ربّه وتبيّه» (٤٩٣).

أما عقيدة ابن يدّعي في أسماء الله تعالى وصفاته وغيرها؛ فهي عقيدة
سلفية في الجملة، على طريقة أهل السنة والجماعة في إثبات أخبار الكتاب

(١) يُراجع «مجموع الفتاوى» ٤٩١ - ٤٩٣، و ١١ - ٣٥٥، ٣٧١، و «مهج اسمه» ٢٨٥ - ٣٨.

(٢) «مجموع الفتاوى» ٨٢/١١.

والسنة من غير تحريف ولا تأويل ولا تعطيل، ومن غير تمثيل ولا تشبيه ولا تكليف. وقد أحسن ابن بئديكين فحتم كتابه نبذة في العقيدة نقلها من عقيدة الإمام أبي جعفر الطحاوي الحنفي (ت: ٣٢١هـ) المشهورة بالعقيدة الطحاوية (٧٩١ - ٧٩٧)، وفيها إثبات الاستواء، خلافاً لما وقع فيه من الخطأ أثناء ردّه على المراقبة (٥٠١ - ٥٠٦)، ومهمم يكر؛ فهذه مسالك دقيقه لا يحسن ابن بئديكين الحوض فيها، وحسبه ما نقله من «العقيدة الطحاوية» ففيه الدلالة الكافية لصحة معتقده، وموافقته لأهل السنة والجماعة^(١).

أما في الفقه فهو حنفي المذهب، وذلك بحكم البيئة والشأ، وعامة التركمان حنفيّة^(٢)، وفي علماء المذهب جماعة مشهورة منهم، كالعلامة عثمان بن إبراهيم بن مصطفى المارديني (٦٥٠ - ٧٣١هـ)، وهو فقيه، من العارفين بالتفسير انتهت إليه رئاسة الحنفيّة بالديار المصرية، وهو الذي قرّظ لابن بئديكين على رسالته في «الفتوة»، واباه تاج الدين أحمد بن عثمان (٦٨١ - ٧٤٤هـ)، قاض وفقيه، وعلاء الدين عليّ (٦٨٣ - ٧٥٠هـ)، قاض وفقيه ومحدث، له: «الجواهر القي في الردّ على البيهقي»، ويُعرف ثلاثتهم بابن التركمانيّ رحمهم الله تعالى جميعاً.

إذن؛ فلا عجب أن نجد ابن بئديكين يسبب نفسه: «الحنفي»، وينقل في مواضع من كتابه (٢٧٨، ٣١٣، ٥٠٨، ٥٤٢) عن الفقيه الحنفي الشهير

(١) ترى د أسماء العلواني أنّ التركماني يعتمد إعداد مواضع من العقيدة الطحاوية، فلم يقسها لأنه رده مستفدة، فلم يذكر فيها مثلاً ما جاء في الطحاوية «ولا يجرح العبد من الإيمان إلا بحهود ما دُحبه فيه، والإيمان هو الإقرار باللسان والتصديق بالحلل»، وكذلك ما جاء فيها: «والإيمان وحده، وأهله في أصبه سواء»، وكذلك ما جاء عند عبارة الطحاوية «ولا شهد لهم بالحجة»، استندل بها كحلّة قوه «ونشهد لمن... شهد له سيّ بالحنة»، ويحده في موضع آخر بصريح عقيدة أهل نسبة أنّ الإيمان يزيد وينقص.

(٢) وإن كان في أعلامهم من ليس على المذهب الحنفي، كالإمام موزح لإسلام شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قيسار بن عبد الله الذهبي التركماني (٦٧٣ - ٧٤٨هـ)، فقد كان شافعي المذهب رحمه الله تعالى.

أبي الليث السمرقندي (ت. ٣٧٣هـ) رَحِمَهُ اللهُ، غير أنه غير متعصب لمذهبه، بل نجده ينقل من كتب الحنابلة أيضًا، كالمغني لابن قدامة (٢٢٣). والمنتقى من الأخبار في الأحكام للمجدد اس تيمية (٤٠٥) في مسألة منع النساء من زيارة القبور، وخالف في ذلك الأصح في مذهبه، كما حالف مذهب الحنفية وعامة الفقهاء في مسألة قراءة القرآن عند القبور (٤٢٤). ونقل عن النووي رَحِمَهُ اللهُ (٧٧٩).



قد يظن بعض الناس - وبعض الظن إثم - أنني غنيت بتحقيق هذا الكتاب وشره بدافع قومي، لكون المؤلف تركمانيًا؛ فقد ابتلي أكثر الناس في بلاد الإسلام بالتُرعات والتعرات القومية والقبلية والوطنية، وتعذّي ذلك أحزاب سياسية ومخططات أعداء الإسلام لتمزيق الأمة وتقطيع أوصالها، وجعلها قطعًا سهل تسيرها والتحكم فيها. ولا أحتج إلى التكلف في دفع ذلك الظن الفاسد فقد بينت في مقدمتي الدراسية لكتاب «الأحاديث النبوية في ذم العنصرية الجاهلية» للشيخ عبد السلام بن برجس آل عبد الكريم رحمه الله تعالى؛ ما يجب على المسلم من البراءة من تلك الشرعات والدعوات الجاهلية لمنافتها لحقيقة الرضا بالله ﷻ ربًا، وبالإسلام دينًا، وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيًا ورسولًا. وفي تلك الدراسة وما في الكتاب نفسه من الأحاديث النبوية الزاحزة عن ذلك الاعتقاد والسلوك الجاهلي؛ حجة كافية، وموعظة بليغة لمن كان يبتغي وجه الله ﷻ والدار الآخرة، أما من غفل عن الغاية التي خلق من أجلها، والمعنى الحقيقي لحياته ووجوده، وهو أن يعبد الله تعالى وحده لا يشرك به شيئًا، كما قال ربنا سبحانه: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (٥٦) [الدرجات: ٥٦]، وغفل عن العاقبة والمصير والحياة الحقيقية الأبدية إما إلى الجنة وإما إلى النار: ﴿يَوْمَ لَا يَفْعُ مَالٌ وَلَا بَوْنٌ﴾ (٨٨) إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٩﴾ [الشعر: ٨٨ - ٨٩]. ويوم لا ينفع عرق ولا قومية ولا لغة ولا لون ولا جسر: ﴿لَنْ تَنفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْفِتْنَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ

صَبِيرٌ ﴿٣٦﴾ [المنحة ٣]، ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ ﴿٣٧﴾ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ ﴿٣٨﴾ وَصَحْبِهِ وَبَنِيهِ ﴿٣٩﴾ لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ ﴿٤٠﴾﴾، والبأس فريقيان لا ثالث لهما، فإِذَا: ﴿وُجُوهُ يُؤْمَدُ مُنِيرَةٌ ﴿٤١﴾ ضَاكَّةٌ مُّسْتَشِيرَةٌ ﴿٤٢﴾﴾، وهم أهل الإيمان الصحيح والعمل الصالح، وإِذَا: ﴿وُجُوهُ يُؤْمَدُ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ ﴿٤٣﴾ تَرْهَقُهَا قَارَةٌ ﴿٤٤﴾﴾ أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْغَرَّةُ ﴿٤٥﴾﴾ [عرس ٣٤ - ٤٢] - نعود بالله من حالهم -: فلا يستفح - ذلك العافل - بعلم ولا موعظة. أسأل الله تعالى أن يهدي قلوبنا، ويظهرها من الشرك والنفاق والرياء.

إِسي أرى أنَّ اهتمام كلِّ قوم من الأقوام الإسلامية بلغتهم وميراثهم الإسلامي - إن سلمت النيات والمقاصد - أمرٌ حسنٌ، يُظهر عظمة هذا الدين الذي استوعب بسماحته وسعته ورحمته أقوامًا كثيرة مختلفة في ألسنتها وألوانها وأعراقها، فاجتمعوا على دين التوحيد أمة واحدة، وإخوة مؤمنين، يتناصرون ويتراحمون ويتعاطفون، وتنعدم الفوارق بينهم كلَّمًا وقفوا بين يدي الله ﷻ، متجهين إلى قبلة واحدة، يدعون ربًّا واحدًا، ويقرؤون بالعربية كلامه المجيد، يسألونه الهداية إلى سلوك طريق واحد: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١﴾ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴿٢﴾﴾، فلا يزيغهم عنه إلا ما يتلون به من الجهل والغفلة أو يتلبسون به من أهواء النفس وشبهاتها وشهواتها.

نعم؛ فقد كان المجتمع الإسلامي مثلاً للتعددية القومية والثقافية، فلم يُمنع أحدٌ من التحدث بلغته، ولا الالتزام بزيه وهيبته، ولا العيش على طريقة أسلافه؛ ما لم يكن في ذلك مخالفة لشريعة الله ﷻ، فتحقق فيهم قول الله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا﴾، وصار معيار التمييز إقامة العبودية لله ﷻ: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَنُكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ [الحجرات ١٣]، فتسابقوا في خدمة عقيدتهم ودينهم، فكان منهم العلماء والأمرء والعباد والرهاد والمجاهدون، بذلوا أموالهم وأنفسهم في نصرة الإسلام، وإعلاء كلمة الله ﷻ، فلا تجدُ علمًا من العلوم الشرعية والعربية، ولا ميدانًا من ميادين الجهاد والعمل والتضحية إلا وهم شركاء فيه: عربهم وعجمهم، أحمرهم وأسودهم، مشرقهم ومغربهم. وبذلك بارك الله في آثارهم، وأعلى

سأبهم، وأنقى دكرهم، فهذه كتب التريح والتراجم والرجال والأنساب تزرح
بسيرهم العصرة، وأحدرهم الطيبة، وأعمالهم الجبيلة، وهذه مصنفاتهم في
مختلف العلوم والصون قد حفظ الله به ديه وحجته على خلقه، ولو أنهم
عملوا لغايات عنصرية بعيسة، أو من أجل رقعة أرض؛ إذن لضمن الله وَعَلَى
آثارهم، ولم يكتب النفع والقبول لأعمالهم.



أتممت كتابة هذه المقدمة الليلة الماضية؛ فإذا بي أفجع بعد طهر هذا
اليوم الأربعاء (٢٣) من شهر رجب (١٤٣٣هـ)، الموافق (١٣ ٦ ٢٠١٢م)؛
ب وفاة والدي الشيخ ملا حقي بن علي بن غني التركماني، في محل مولده
ونشأته وحياته: مدينة كركوك في العراق، أسأل الله تعالى بأسمائه الحسنی
وصفاته العليا أن يغفر له ويرحمه، ويجعله من أهل الحنة والتعیم المقيم.

أجد بين والدي الشيخ ملا حقي والشيخ إدريس بن بيدكيس
- رحمهما الله وغفر لهما - شبهاً من وجوه، منها: كونهما من التركمان،
وطلبهما العلم على كبر، وعبايتهما بالقرآن الكريم، وتفقههما على مذهب
الإمام أبي حنيفة رَحِمَهُمُ اللَّهُ، وغلبة الفقر والتواضع والانكسار عليهما، وحبهما
للسنة، وبعدهما عن الدعة، وسلامتهما من بدع النصوف وانحرافات الفرق،
وما كتب الله وَعَلَى لهما من القبول والحظوة عند الناس؛ لما وجدوا فيهما من
الحير والصلاح ومكارم الأخلاق. ولم تكن عندهما عناية بتقييد تريحهما
وأخبارهما، وكما يميلان إلى الحمول والسلامة، - أعني - ترك التكلّف،
وعدم حبّ الظهور والتصدر، ولان أبي الدنيا كتاب: «التواضع والخمول» -
وقد ا حصينة علمها في مواعظ إصلاحية، فألف ابن بيدكيس كتابه هذا، وجمع
والدي مجموعة خطب ومواعظ؛ نسأل الله تعالى أن يسر لنا طاعتها قريباً.

كان مولد أبي رَحِمَهُمُ اللَّهُ في سنة (١٣٥١هـ ١٩٣٢م) في محلة المصلی
بمدينة كركوك، ونشأ في قلعة كركوك في أسرة صالحة متديّة، فقيرة
الحال، فقد كان والده رَحِمَهُمُ اللَّهُ يعمل حلاقاً في الشوق الكبير، ويضطر إلى
العمل أحياناً في البء، لهذا بدأ أبناؤه بالعمل في مقبّل عمرهم، وكان
والدي يعمل في الخبارة، ويخرج بعد الفجر لتوزيع الحنز، فحرم الدراسة

النظامية المبكرة، لكن حثب الله تعالى إليه طلب العلم، فبدأ بختم القرآن الكريم في السادسة عشرة من عمره، وفي سنة (١٣٦٨هـ - ١٩٤٩م) انتقل إلى بغداد، وبدأ بحفظ القرآن الكريم على المتصدر للإقراء في جامع المرادة الشيخ المؤذن ياسين (ولم يكن الوالد يتذكر تمام اسمه ونسبه رَحِمَهُ اللهُ). فكان يعمل نهاره في الخبازة، يضع المصحف الشريف على طرف الثور: يخبر ويحفظ، فإذا جاء المساء انصرف إلى شيخه، يعرض عليه تلاوته وحفظه. حتى أتته حفظ القرآن الكريم في سنتين. وحصل على الإجازة منه، وعاد إلى كركوك سنة (١٩٥٤م)، ولازم الشيخ المقرئ ملا حسون رَحِمَهُ اللهُ، فعرض عليه القرآن حفظاً وتجويداً مرتين.

وقد كان أكثر الناس في تلك الأزمان في غفلة وحالة بالغة. وكانت البدع هي الغالبة على أحوالهم، فكانت قراءة القرآن الكريم صنعة يتعلمها الفارئ ليقرأ في المآتم والموائد، فيطرب الناس لصوته من غير فهم ولا تدبر، وهكذا وجد الوالد نفسه بعد تحصيله على الإجازة في التجويد والقراءات، لكن سمى نفسه إلى طلب العلم، والتفقه في الدين، فبدأ بالتعليم الديني في المساحد ودرس النحو والصرف والعقيدة والتفسير والحديث والسيرة والفقه الحنفي والفرائض وغيرها من العلوم والفنون على المشايخ المدرسين في مساجد المدينة، وأشهرهم: الشيخ ملا محيد عريان، والشيخ العلامة ملا عبد المجيد القطب (ت: ١٤٠٦هـ) - وقد أدركته، وزرته مراراً صحبة والدي في جامع النعمان بالسوق الكبير -، وكان والدي خلال تلك المدة يسافر إلى بغداد كل أسبوع للقراءة على الشيخ عبد القادر الخطيب (ت: ١٣٨٩هـ - ١٩٦٩م) رَحِمَهُ اللهُ، فأخذ عنه روايتي حفص وشعبة عن عاصم، وأجازه الشيخ ترتيباً وحفظاً. فلما تخرج على مشيخه، وأجاروه، عُيِّنَ إماماً وخطيباً، فبدأ بالانصراف عن القراءة في المآتم والموائد، حتى تركها كلياً، رغم شدة لومه أقاربه وأصحابه له، واستعراهم لاعتزله بعدما نال من الشهرة والقبول لحسن صوته وجودة أدائه، ولأن تلك الصنعة كانت مصدر كسب مال وفير، لكنه كان صابراً على حال الفقر والحاجة.

واظب الوالد الشيخ رَحِمَهُ اللهُ على الإمامة والخطابة في عدة مساجد في

المدينة العتيقة، إلى أن نقل سنة (١٩٦٠م) إلى جامع الحاج إبراهيم بك التكريتي، وفي التسع عشر من شهر محرم الحرام سنة (١٣٨٧هـ)، الموافق للتاسع والعشرين من شهر نيسان سنة (١٩٦٧م) صدر المرسوم الجمهوري عن رئيس الجمهورية - يومئذ - الفريق عبد الرحمن محمد عارف؛ بتوجيه جهة الإمامة والخطابة في جامع كركوك الكبير إلى والدي رَحِمَهُ اللهُ. وما زلت تحتفظ بالنسخة الأصلية لذلك المرسوم، وله أهميته ودلالته، فإن منصب الإمامة والخطابة في مسجد المدينة الجامع نيةً عن ولي الأمر، ورغم علمانية الدولة؛ فإن ذلك الإجراء بقي في هيكل الدولة، وهو مما ورثه النظام الجمهوري عن النظام الملكي، وورثه الأخير من تنظيمات الدولة في العهد العثماني. وفي سنة (١٩٨٠م) انتقل الوالد إلى جامع اليرموك، حتى أحيل إلى التقاعد سنة (١٩٩٧م)، واستمر في الخطابة في مساجد المدينة، حتى أقعده المرض، رحمه الله تعالى وغفر له.

كان الوالد الشيخ هادي الطبع، كريم النفس، صبوراً عفيفاً، بعيداً عن القيل والقال، لم نسمع منه في بيته أو مجلسه كلمةً فحشٍ أو سبٍّ أو تنقُص من أحد، كان مسلماً مسلماً، قد سلم الناس من لسانه ويده، وأمنوا بوائقه، واطمئنوا إلى أخلاقه واستقامته، وأقروا بفصله وتُله، وعلموا أنه غير منافس لهم في ديارهم، ولا راغب في جاههم، ولا نظير إلى أموالهم؛ فأحبُّوه واحترموه وأجلُّوه، ورأوا فيه القدوة الصالحة، ونموذج الشيخ الصادق؛ فهو كثير الضمت، عفيف اللسان، طاهر الأثواب، رفيع الأخلاق، مع تدبُّنٍ وصلاح، وثباتٍ على وجهةٍ واحدة، رغم تقلُّب الأحوال وتنازع الابتلاءات والفتن، فقد استلبي في نفسه بالأمراض الكثيرة منذ كهولته، وابتلي في أبنائه بمرض أربعة منهم بمرض نزف الدَّم الوراثي (الهيموفيليا)، هذا مع قصر ذات اليد، وانتفاء أسباب العلاج والراحة، فكان يشكو حاله إلى الله رَغِيلاً، ولا ينزل حوائجه بالناس.

أما خطبه يوم الجمعة فقد كانت مقصد المصلين من جميع فئات المجتمع، خاصة الشباب، فيمتلئ بهم المسجد الكبير وملحقاته، وكان يتفنُّ إعداد خطبته، ويُحسن اختيار موضوعاتها، ويجوِّد إلقاءها، فكانت مدرسة

تربوية، مؤثرة، نافذة إلى أعماق القلوب.

اشتدت الأمراض على الشيخ الوالد خلال العقد الأخير من حياته، فكان ملازمًا لبيته، لا تنقطع عنه زيارات الأقباء والأصدقاء والطلاب والمحبين الكثيرة والمتتاعية، حتى كان مرضه الأخير قبل نحو ثلاثة أسابيع، فدخل في العيوبة، إلا أنه كان يستمع - في أوقات متفرقة - للقرآن الكريم، وربما أشار إلى خطب القارئ عليه في التلاوة، وفي حالات الإفقة النادرة كان لسانه يتحرك بذكر الله ﷻ وحمده، حتى أنه الأحل المحتوم في التاريخ المذكور، ومع أن المدة بين موته والصلاة عليه كانت أقل من أربع ساعات؛ فقد اجتمع لتشيعه حشد كبير من جميع فئات المجتمع وقومياته، ودخلت المدينة كلها في حرب طاهر على الوجوه، وأهل العلم والتدبُّر والخير والصلاح يشهدون له بالخير، ويذكرونه بالجميل، وتلهج السنتهم بالدعاء له، جزاهم الله خيرًا، وتقبل دعواتهم، وغفر لوالدينا ووالديهم، ورزقنا وإياهم حسن الخاتمة.

وإن من خير ما أنعم الله تعالى على والدنا ﷺ أن شرح صدره وهذه ووقفه إلى كتابة وصية موجرة، عليها توقيعه وختمه، وقام أحي الحاح عند الغني - أثناء الله - بقراءتها على الحضور بعد الدفن مباشرة، فكانت بالغة التأثير فيهم، عظيمة النفع، إذ فيها الوصية بتقوى الله ﷻ، ولزوم السنة، ومجانبة البدعة، فمنها قوله ﷺ:

"أوصي أبائي وإخواني وأقربائي وأصدقائي جميعًا أولاً بتقوى الله وطاعته، ولزوم أوامره، وكثرة مخافته، ثم أوصي وأقول: أ إذا مت تكون الجبازة والتعزية شرعية، يعني لا أريد مجالس الفاتحة، ولا مقرئي القرآن، ولا السجائر والقهوة، ولا أريد الحفلات، ولا أريد الخميس، ولا الأربعين، ولا الخميسين، ولا رأس السنة، ولا يوم العيد للسنة الأولى... وإني أشهد الله تعالى أنني بريء من كل فعل يخالف هدي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من خروج النساء خلف الجبازة، والصَّيح، والعويل، والنياحة، وتشييد القبر بالرُّخام، والقفص الحديد، ولا أريد

الذهاب إلى المقابر صباحًا ثلاثًا، فأرجو منكم الدعاء فقط من الله تعالى أن يرحمني ويغفر ذنوبي، وأسأل الله تعالى أن يوفق كل من يتقد هذه الوصية كما هي، ويرى ممن يخالف وصيتي أمام الله تعالى يوم القيامة».

قلتُ: فكانت هذه الوصية خاتمة حسنة له، وأثرًا طيبًا، وهو فيها قدوةً سالحةً لأهل المدينة، وقد صارت حديث محالٍ لهم، فدفَع الله تعالى بها شرًا عظيمًا، إذ لولاها لعجز أبنائُه عن منع محبِّه ومعْرِبه - وهم بالآلاف - أن يصنعوا بعض ما نهى عنه في وصيته. وإنا نقدر ونظنُّ فيه - ولا نزكَّيه على الله تعالى فهو أعلمُ به - أنَّ هذه الوصية كانت ثمرة إخلاصه وصدقه، وخشيته أن يدفن في مسجِد، أو يتخذ قبره عيدًا وضريحًا ومزارًا، كما يصنع بعض الناس بقبور الصالحين في كركوك وغيرها من بلاد المسلمين، والله المستعان.

هذا ما جرى به القلم في هذا الموطن، وقد تملكني الحُزْنُ على فقد الوالد، وقد قيل: موت الأب قاصمة الظهر. فكيف مع بُعد العهد باللقاء، واشتداد ألم مفارقة الأهل والوطن، واستحكام وحشة الاغتراب، لا جعلنا الله تعالى من الشاكين إلا إليه، هو ملجؤنا وملأذنا، لا حول ولا قوة إلا به.

اللهم اغفر لعبديك: إدريس بن بيدكين وحقِّي بن علي وارحمهما، واحعل القرآن العظيم شفيعًا لهما، وقائدًا لهما إلى الجنة، واحشرهما في رمة النبين والصديقين والشهداء والصالحين، وحسن أولئك رفيقًا، آمين. والحمد لله رب العالمين.

كتبه

عبد الحق التركماني

ليستر بريتانيا



نبذة في البدعة والمنكر والمعصية

قال ابن منظور في «لسان العرب» (مادة: بدع): بدع الشيء يبدعه بدعًا، وابتدعه: أنشأه وبدأه، وبدع الرُكِيَّة: استنبطها وأحدثها. والبدعُ: الشيء الذي يكون أولاً، وفي التنزيل: ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ﴾ [الأحقاف ٩]؛ أي: ما كنت أول من أُرسل، قد أُرسل قبلي رُسُلٌ كثير. والبدعةُ الحدث، وما ابتدع من الدين بعد الإكمال. قال ابن السكيت: البدعة كلُّ مُحدثَةٍ. وفلان بدع في هذا الأمر: أي أول لم يسبقه أحد. وأبدع وابتدع وتبدع أتى ببدعة، قال الله تعالى: ﴿وَرَهَابِيَّةٌ ابْتَدَعُوهَا﴾ [الحديد ٢٧]، وبدعه: نسبه إلى البدعة، واستبدعه: عدّه نديعًا، والبديعُ: المُحدث العجيب، والبديعُ: المُبتدع، وأبدعتُ الشيء: اخترعته لا على مثال، والنديع من أسماء الله تعالى لإبداعه الأشياء وإحداثه إيّاها، وهو البديع الأول قبل كل شيء، ويحوز أن يكون بمعنى مُبدع، أو يكون من بدع الحلق: أي بدأه، والله تعالى كما قال سبحانه: ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [البقرة ١١٧] أي خالقها ومُبدعها، فهو سبحانه الخالق المُخترع لا عن مثال سابق. والبديعُ: المُبتدع والمُبتدع، وشيء بدع - بالكسر -: أي مُبتدع. وأندعت الإبلُ: بُركت في الطريق من هزال أو داء أو كلال، وأبدعت هي: كلت أو عطبت، كأنه حُعل انقطاعها عما كانت مستمرة عليه من عادة السير إنداعًا، أي: إنشاء أمر خارج عما اعتيد منها.

قال أبو العباس ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ: «البدعة في الدين: هي ما لم يشرعه الله ورسوله صلى الله عليه وسلم، وهو ما لم يأمر به أمر إيجاب ولا

استحباب، فأما ما أمر به أمر إيجاب أو استحباب، وعُلم الأمرُ به بالأدلة الشرعية: فهو من الدين الذي شرعه الله، وإن تنازع أولو الأمر في بعض ذلك. وسواء كان هذا مفعولاً على عهد النبي ﷺ أو لم يكن، فما فعل بعده بأمره؛ من قتال المرتدين، والخوارج المارقين، وفارس، والترك، والروم، وإخراج اليهود والنصارى من جزيرة العرب، وغير ذلك؛ هو من سنته^(١).

وقال أبو إسحاق الشاطبي رَحِمَهُ اللهُ: «البدعة: عبارة عن طريقة في الدين، مخترعة، تضاهي الشرعية، يقصد بالسلوك عليها المبالغة في التعبد لله سبحانه. وهذا على رأي من لا يدخل العادات في معنى البدعة، وإنما يخصصها بالعبادات. وأما على رأي من أدخل الأعمال العادية في معنى البدعة فيقول: البدعة طريقة في الدين مخترعة، تضاهي الشرعية، يقصد بالسلوك عليها ما يقصد بالطريقة الشرعية»^(٢).

وقال ابن رجب البغدادي رَحِمَهُ اللهُ: «المراد بالبدعة: ما أحدث مما لا أصل له في الشريعة يدل عليه، وأما ما كان له أصل من الشرع يدل عليه فليس ببدعة شرعاً، وإن كان بدعة لغة. وفي «صحيح مسلم» عن جابر رَحِمَهُ اللهُ: أن النبي ﷺ كان يقول في خطبته: «إن خير الحديث كتاب الله، وخير الهدي هدي محمد، وشر الأمور محدثاتها، وكل بدعة ضلالة». فقولُه رَحِمَهُ اللهُ: «كل بدعة ضلالة» من جوامع الكلم؛ لا يخرج عنه شيء، وهو أصل عظيم من أصول الدين، وهو شبيه بقوله: «من أحدث في أمرنا ما ليس منه فهو رد»، فكل من أحدث شيئاً، ونسبه إلى الدين، ولم يكر له أصل من الدين يرجع إليه: فهو ضلالة، والدين بريء منه، وسواء في ذلك مسائل الاعتقادات، أو الأعمال، أو الأقوال الظاهرة والباطنة. وأما ما وقع في كلام السلف من استحسان بعض البدع، فإنما ذلك في البدع اللغوية، لا الشرعية»^(٣).

(١) «مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية» ١٠٧/٤ - ١٠٨.

(٢) «الاعتصام» ٥٠/١.

(٣) «جامع العلوم والحكم في شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم» الحديث: (٢٨).

وقال ابن حجر العسقلاني رحمته الله : «والمحدثات - بفتح الدال - جمع محدثة، والمراد بها ما أحدث وليس له أصل في الشرع، ويسمى في عرف الشرع بدعة، وما كان له أصل يدل عليه الشرع فليس ببدعة، فالبدعة في عرف الشرع مذمومة، بخلاف اللغة؛ فإن كل شيء أحدث على غير مثال يسمى بدعة، سواء كان محموداً أو مذموماً، وكذا القول في المحدثة، وفي الأمر المحدث»^(١).

وقال السيوطي رحمته الله : «اعلم - رحمك الله - : أن السنة في اللغة: الطريق، ولا ريب في أن أهل النقل والأثر المتبعين آثار رسول الله ﷺ وآثار الصحابة، هم أهل السنة، لأنهم على تلك الطريق التي لم يحدث فيها حادث، وإنما وقعت الحوادث والبدع بعد رسول الله ﷺ وأصحابه. والبدعة: عبارة عن فعلية صادمة الشريعة بالمخالفة، أو توجب التعاطي عليها بزيادة أو نقصان»^(٢).

ودهب ابن بدكير في كتابه هذا إلى تقسيم البدع إلى الأحكام الخمسة، وهي الواجب والمندوب والمباح والمكروه والمحرم، فقال رحمته الله (٧١). «اعلم أن البدع على أقسام: مباح، وثواب، ومكروه، وحرام. فالمباح: ليس على فاعله حرج، والثواب: يقرب لرب الأرباب، وترك المكروه عليه يثب، وفعل الحرام هو عبد مذموم، بلعد والحرامان موسوم، والذي يُذكر في هذا الكتاب هو من البدع الذي يُذم فاعله، ولا يحمد قائله؛ لأن البدع تارة تكون في الأفعال، وتارة تكون في الأقوال».

قلت: فإن كان مراده بهذا التقسيم المعنى اللغوي للبدعة، فلا بأس، فكل أمر حادث هو - في اللغة - بدعة، ويكون في أمر الدين والدين، فقد يكون محموداً وقد يكون مذموماً. وإن كان مراده المعنى الشرعي، فهو تقسيم باطل، لأن الأمر الحادث: إما أن يكون له مستند شرعي - من كتاب أو سنة أو إجماع أو قياس - فهو أمر مشروع، ولا يسمى بدعة، وإما أن لا

(١) «فتح الباري بشرح صحيح البخاري» ٢٥٣/١٣ (٦٨٤٩).

(٢) «الأمر بالاتباع والنهي عن الابتداع» ٨٨.

يكون له مستند شرعي؛ فهو بدعة ولا بد. وقد أحبر رسول الله ﷺ أن كل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار.

وأول من ذهب الى تقسيم البدعة الى الأحكام الخمسة الفقيه العزّاز بن عبد السلام الشافعي (ت: ٦٦٠) رحمه الله في كتابه: «قواعد الأحكام في مصالح الأنام»، وتبعه تلميذه: القرافي المالكي (ت: ٦٨٤) رحمه الله في كتابه: «الفروق»، وفصل الشاطبي المالكي (ت: ٧٩٠) رحمه الله القول في ردّ هذا التقسيم في كتابه العظيم: «الاعتصام»، فليراجعه من أحبّ دراسة المسألة.

ومهما يكن؛ فإن لابن بديكين عباراتٍ جيّدة في إطلاق البدعة على كل أمر حادثٍ مخالف للكتاب والسنة، وأنها مذمومة مردودة. فنجدده يقول - مثلاً - «فمن عمل عملاً، أو تكلم بكلام، أو أشار بشيء؛ لا يوافق الكتاب والسنة والحلفاء الراشدين، واجماع المسلمين: فهو بدعة وضلالة، وتردّ على القائل أو الفاعل؛ لقوله ﷺ: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد». ويقول - أيضاً - «وهذه الأشياء بدعة مخالفة لسنة النبي ﷺ وسنة صحابته، وسنة السلف الصالح من أمته، وكل بدعة ضلالة، وشر الأمور محدثاتها» ثم يستدلّ بالحديث السابق.

أما المنكرُ فهو في اللغة اسم مفعول من أكر، وهو: خلاف المعروف. والمنكر: الأمر القبيح. وأنكرت عليه فعله إنكاراً: إذا عته ونهيته، وأنكرت حقّه: جحدته.

والمنكر شرعاً: ما ليس فيه رضا الله ﷻ من قول أو فعل.

والمعصية لغة هي الخروج من الطاعة ومخالفة الأمر، يقال: عصاه معصية وعصيانياً: خرج من طاعته، وخالف أمره، فهو عاص وعصاء وعصي. وهي شرعاً: مخالفة الأمر قصداً. قال البردوي: المعصية اسم لفعل حرام مقصود بعينه.

والعلاقة بين المنكر والمعصية أنَّ المنكر أعمُّ من المعصية^(١).

ويتبين ممَّا سبق أنَّ البدعة أخصُّ من المعصية، فالبدعة ما كان في أمر الدين بمعنى التقرب إلى الله ﷻ والتعبُّد والتدبُّن، أما المعصية: فكل خروج عن أمر الشارع الحكيم ونهيه. لهذا فكل بدعة معصية، ولا يلزم أن تكون كلُّ معصية بدعة، فالاحتفال بالمولد النبوي: بدعة ومعصية، والقتل والزُّنى وشرب الخمر: معصية، وليست بدعة. والمنكرُ أعمُّ منهما، فكلُّ من البدعة والمعصية منكرٌ، محالف للمعروف من السنة والشرعية. وإن لوحظ في «المنكر» أصل هذه الكلمة، وأنها مفعول من أنكر؛ فيمكن القول بأنَّ المنكر ما يحب إنكاره وتغييره، وهو بهذا المعنى أخصُّ من المعصية وأعمُّ من البدعة، لأنَّ كثيرًا من المعاصي تكون سرًّا بين العبد وربِّه، فلا يقع الإنكار. أما كونه أعمُّ من البدعة؛ فلأنَّ ما ينكر قد يكون بدعة، مثل تعظيم قبور الصالحين والبناء عليها تدبُّنًا، وقد لا يكون بدعة لعدم قصد التدبُّن فيه؛ مثل البناء على قبور الأقارب وتزيينها وإضاءتها، والله تعالى أعلم.



(١) «الموسوعة الفقهية الكويتية» مادة: (منكر)، ومادة: (معصية).

مقدمة التحقيق

- ترجمة المؤلف من خلال مؤلفه.
- وصف النسخ الخطية.
- وصف النسخة المطبوعة.
- نماذج من النسخ الخطية.

ترجمة المؤلف من خلال مؤلفه

ابن بيدكين الذي لم يترجم له أحد:

ليس لنا أن نقف في كتب التاريخ والطبقات والتراجم على ترجمة لابن بيدكين إلا في إشارة غير وافية عند حاجي خليفة (ت: ١٠٦٧هـ) في كتابه: «كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون»، فقد ذكر كتابنا هذا فقال:

«اللمع في الحوادث والبدع، لإدريس بن بيدكين التركماني الحنفي، ذكره ابن الشحنة في «هامشه» هكذا»^(١).

ولكلمة «هكذا» دلالتها، فابن الشحنة لم يذكر عن ابن بيدكين أكثر من هذا، مما يؤكد إغفال المؤرخين لترجمته، وليس في إشارة ابن الشحنة كبير فائدة، لأنه قيدها - في غالب الظن - عن نسخة من كتاب ابن بيدكين، واستند إليه حاجي خليفة لعدم اطلاعه على الكتاب.

وابن الشحنة هو أبو الفضل محمد بن محمد الثقفي الحلبي، المعروف بابن الشحنة الصغير (ت: ٨٩٠)، له هوامش على «الجواهر المضية في طبقات الحنفية» لأبي محمد عبد القادر بن محمد القرشي (ت: ٧٧٥)، وقد جؤد الدكتور عبد الفتاح محمد الحلو رحمه الله تحقيقه، معتمداً على عدة

(١) «كشف الظنون» ١٥٦٢/٢، اسطنبول: ١٩٤١م.

سخ خطية ليس في شيء منها هوامش ابن الشحنة، وعُني تقي الدين بن عبد القادر التميمي الغزي (ت: ١٠١٠) في كتابه: «الطبقات السنية في تراجم الحنفية» بهوامش ابن الشحنة، فقيّد جملةً من فوائدها، ورغم ذلك فقد أغفل أفراد ابن بيدكيس بترجمة، مع أنه خُصّص فصلاً لمن اسمه: (أحمد شاذ، وإدريس، ...).

لن نكون أكثر سعادة بإشارة أخرى نحتها عبد إسماعيل بن محمد الباباني البغدادي (ت: ١٣٣٩هـ - ١٩٢٠م) في: «هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين»، فمن المؤكد أنه اطّلع على كتب ابن بيدكيس أو قيّد المعلومات عنها من فهارس المكتبات التي اطّلع عليها، وأخطأ في تسميته فقال:

«ابن التركماني: إدريس بن عبد الله المارديني القاهري، صدر الدين الحنفي، المعروف بابن التركماني. من تصانيفه: «الحجة والرهان على فتد هذا الزمان» في تحريم السماع، «كتاب الفتوة»، «اللمع في الحوادث والبدع»^(١).

فهذا وهم بلا شك، ابن التركماني - هذا - شيخ آخر متأخر، ترجمه النجم الغزي (ت: ١٠٦١) في «الكواكب السائرة في أعيان المنة العاشرة»، فقال: «إدريس المؤرخ المارديني: إدريس، الشيخ الفاضل، العالم المؤرخ المشي، صدر الدين المارديني القاهري. توفي بها في سنة سبع - تأخير الموحدة - وعشرين وتسع مئة»^(٢).

ابن بيدكيس في دمشق:

وبعد تأسيساً من الوقوف على ترجمة لابن بيدكيس يسوغ لنا أن نحتهد في صياغة ترجمته من خلال الإشارات العابرة في ثنايا كتابه:

(١) «هدية العارفين» ١٩٦/١، اسطنبول: ١٩٥١م.

(٢) «الكواكب السائرة» ١٦٢/١ (٣٣٣) در الكتب العلمية ١٤١٨، وعند ابن العماد الحنبلي في «شذرات الذهب» ٢٠٧/١٠، دار ابن كثير: ١٤١٤.

أما اسمه فلا تخلف النسخ في أنه: إدريس بن بيدكين بن عبد الله التركماني الحنفي. وهو كما يدل عليه نسبه من التركمان، وكانت مواظبتهم في ذلك العصر في شمال العراق وبلاد الشام، خاصة في كركوك والموصل وحلب وماردين، فعمله ولد وشأ في إحدى هذه المدن. وقد يكون من مناطق التركمان الأعجمية، أو من قبائلها الرخل في أذربيجان وما بعدها حتى وسط آسيا، وبهذا الاحتمال يمكن أن نفسر ضعفه في اللغة العربية، وليس من الصواب أن نستنتج من هذا أنه شأ مشركاً وأسلم في وقت متأخر، فمن المعروف أن التركمان دخلوا في الإسلام سنة (٣٤٩هـ ٩٦٠م)^(١). وادمحوا سريعاً في المجتمع المسلم، وبرز لهم حضور واضح في التاريخ الإسلامي. وكان منهم أمراء وقضاة وفقهاء. والعبارة التي التقصها د. صبحي ليب لئلا استدلال على تأخر إسلام ابن بيدكين ليست صريحة في تأييد هذه الدعوى، فقد كان رحمه الله يخاطب قارئ كتابه بقوله: «فاتكر - أي المؤتمر - الذي من عليك حلعة الإيمان بعد سبع مئة سنة وكسور من الهجرة، وأحرمها غيرك وهو في الحصرة» (ص ٥٩٧). وهذه الممة تصدق على من نشأ في أسرة مسلمة، وعلى من أسلم بعد ذلك.

لقد نشأ ابن بيدكين بين قومه، ثم اختار طلب العلم، فتوجه إلى الحوضر الإسلامية العربية، فوجدته يستحضر بعض التقاليد السيئة التي رآها أبام نساته فيقول: «كما يفعله بعض فسقة التركمان فترقص المرأة مع الرجل وقد أحاط بهم الرجل من كل مكان» (ص: ٣٢٥). وهذه الرقصة ما زالت موحودة وتسمى في فلسطين (الدبكة). وقد يكون فيها اختلاط باصطفاف الرجال والنساء في صف واحد، بين كل رجلين امرأة، أو في صفين متقابلين صف للرجال وآخر للنساء كما في تركيا، وقد تكون من غير اختلاط.

للتقي بابن بيدكين لأول مرة في مدينة دمشق، حيث نجده يسجل بعض يومياته هناك فيقول: «وكن للمؤلف أخ صادق في حب الله ورسوله،

(١) «البداية والنهاية» لابن كثير ٢٦٨/١١.

أحد بعض الشتر ماله، (وذلك كله في دولة الملك الظاهر ملك مصر والشام، فمأخذ مأه) (١) وجعله راعياً لحيله قال: قطعت الهروب... وساق القصة، وفيها دخول صاحبه إلى حلب، ثم تعرفه على شيخ صنع انتقل لاحقاً إلى دمشق بصحبة إسماعيلي، أسسم على يديه، ولزم خدمته، ودفن من بعده بحواره، ثم قال: «وكان صاحب المؤلف يقرأ على هذا الشيخ، وانتفع عليه، .. واسلي في آخر عمره بالقرص والأمراض، حتى يست أصابع يديه ورجليه، وكان مع ذلك كله صابراً شاكراً داكراً...»، ثم قال: «وكان قد ابتلى الله تعالى هذا الشيخ العالم سلاء آخر، وهو شيطان من الجن رد على الشيخ في قراءته، فلعنه الشيخ وكذبه، فأخذ الشيخ في غير المعادة، فكان الشيطان لعنه الله إذا دخل الليل يرجف قلوبهم ويرمي عليهم الأحجار، فشكا ذلك للمؤلف، فانه كان من حسه ومن طلبته، قال: يا بني، يرمي علينا كل يوم قفتين. قال له: فكان يكسر شيئاً من الأواني أو يصيبكم أنتم؟ قال: لا، ولكن مراده أن يرجفنا. ويرميهم بالأحجار في وسط الدار، وكان للشيخ سلم، وفيه مسمار كبير، فقومه (٢) وأخرجه وربما به في وحوهم، قال الشيخ: وكان عندي صندوق مقفول وفيه كتب، ففتح الصندوق ورمى كل ما فيه في وحوهم، وكان يأخذ الغزل من بين يدي الروجة ويغيب، ثم يرمي به على وجوهنا. قال المؤلف: فقلت له: أنا وفلان نجيء إلى بيت سيدي ونقرأ شيئاً من كتاب الله تعالى. فجئنا وقرأنا المقرة بكما لها، ثم دعونا الله سبحانه، فصداً الحق الشيطان بركة القرآن، وبعد ذلك ما قرب الدار» (٣) (ص: ٧٣٤ - ٧٣٩).

قلت: هذه تفاصيل مهمة، لكن ابن بيدكين ضل علينا بذكر الزمان والمكان، فلا بدري متى توفي الشيخ؟ وأين؟ لكننا سرّج - بظن غالب - أنه أقام في دمشق حتى توفي هناك رحمه الله، وشهد ابن بيدكين وفاته ثم

(١) هذه الزيادة من التركية والألمانية ولم ترد في المصرية.

(٢) أي الشيطان.

(٣) لا ترد هذه القصة في المخطوطة المصرية.

وفاة حادمه الذي دفن بجانبه رحمهما الله. لقد أدرك ابن بيدكين ذلك الشيخ العالم، وربما تعرّف عليه بوساطة صاحبه وأخيه في الله، وكان تركمانيًا أيضًا، فطلب العلم عنده، كما يدلُّ عليه قوله: «فشكا ذلك للمؤلف، فإنه كان من جنسه ومن طلبته».

إن الوصف الذي ذكره ابن بيدكين عن حال الشيخ التركماني في أيامه الأخيرة يدلُّنا على أنه مات عن سنٍّ عالية، وهذا يتوافق مع تاريخ الحادثة التي وقعت لصاحبه، فالملك الطاهر هو بينزس العلاني البندقاري الصالحي (٦٢٥ - ٦٧٦هـ) لقَّب أيضًا بركس الدين، تولى سلطنة مصر والشام سنة (٦٥٨هـ)، وله الوقائع الهائلة مع التتار والإفرنج الصليبيين، وفي أيامه انتقلت الخلافة العباسية إلى الديار المصرية سنة (٦٥٩هـ)، توفي في دمشق. فحادثة صاحب المؤلف وقعت بعد سنة (٦٥٨). وربما يكون الانتقال إلى دمشق وقع قبل سنة (٦٧٦)، وهناك التقى ابن بيدكين بذلك العالم التركماني، وبدأ بطلب العلم، ومخاطبة الشيخ له بقوله: «يا بني!»، يدلُّ على أن إدريس كان في ذلك الوقت في سنِّ الشباب.

ابن بيدكين في فلسطين:

وبعد سنوات يلتقي بابن بيدكين في مدينة الخليل^(١)، فقد سئِلَ لنا قصة مجذوب من مجاذيب الصوفية فقل: «رأيت رجلاً قد وله بحبِّ الله تعالى، لا يزال يقول: لا إله إلا الله. ملء رأسه، ولا كان يسعه إلا رؤوس الجبال، فإذا أدن المؤذن العصر دخل الخليل وصلى مع المسلمين، وحلس يتطر سباط الخليل عليه السلام، وما كان له شيء من الدنيا غير الرغيفين اللذين يأخذهما من سباط الخليل، فشكاه الناس لشيخ حزم الخليل عليه السلام - ويُعرف بالجفري -، وقالوا: هذا الفقير يؤذينا من قوة ذكره. قال الشيخ: لا تعطوه الخبز...» (ص: ٧٠٢).

(١) وهي قرية من بيت المقدس من أرض فلسطين، وفيها مسجد وقبر ينسب إلى الخليل إبراهيم عليه السلام، ولا يصح ذلك، كما لا تحور تسمية الموضع بالحرم الإبراهيمي.

والجعبري هو الشيخ الإمام العالم المقرئ شيخ القراء برهان الدين أبو إسحاق إبراهيم بن عمر بن إبراهيم بن خليل الجعبري ثم الحلبي الشافعي (٦٤٠ - ٧٣٢) رحمه الله. وقد ذكر ابن كثير في ترجمته أنه اشتغل ببغداد، ثم قدم دمشق وأقام ببلد الخليل نحو أربعين سنة يُقرئ الناس، ودفن ببلد الحلبي. فيظهر لنا من هذا أن ابن بيدكيس دخل مدينة الخليل بعد سنة (٦٩٠)، وربما دخلها وهو في طريقه إلى مكة المشرفة، وقد يكون دخلها قبل ذلك وهو في طريقه من الشام إلى مصر.

ابن بيدكيس في مصر:

ابن بيدكيس لا يتوخى الدقة والتفصيل فيما يذكره، فقد ذكر جعبرياً آخر، لكن إقامته في القاهرة، وهو الشيخ الزاهد إبراهيم بن معصود بن شداد الجعبري، ولم يصرح بالسماع منه (ص: ١٦٠)، وصرح في موضع بالرواية عنه بواسطة من يتق به (ص: ٦٤٥)، فلا ندري هل أدركه صاحبنا أم لا؟ فقد توفي ابن معصود في محرم سنة (٦٨٧) رحمه الله، وعدم معرفتنا بهذه التفاصيل الدقيقة يعيق رسم خريطة طريق واضحة لنقلات التركماني. فقد يكون أقام في فلسطين ثم انتقل إلى مصر، وقد يكون الصواب عكس هذا، ولن نزعّم أنه - خلال ذلك - أقام في الإسكندرية، وإن كان أبرر شيوحه إسكندرياً، فمن المؤكد أنه التقى به في القاهرة، هذه المدينة التي حوت النشاط الأوسع من حياة ابن بيدكيس، ففيها لقي الأشياء، وجالس العلماء، ودخل في مناقشات مع بعض الفقهاء وغيرهم، كما كانت له صلوات قوية بمجتمعه، وهذا جملة ما أذن لنا ابن بيدكيس أن نطلع عليه:

شهد التركماني في القاهرة جهداً محموداً من أحد الولاة في القضاء على بدعة عبد الشهيد، فقال: "ولقد رابت رجلاً يقل له: الحياط، وكان متولّي القاهرة، نهى النصارى عن رمي شهيدهم في نيل مصر، وهى المسلمين عن الذهاب إليه، وعن ذلك الاجتماع المدموم، والاختلاط، وهى والله مثوبة عظيمة تكون لفاعلها نوراً يوم القيامة، وجوازاً على الصراط. فلما توفى متولّي القاهرة وطال الأمر، وتولى أمور المسلمين هذه الطائفة

المُسْتَمَدَّة؛ أظهروا المواسم والأعياد على رؤوس الأشهاد» (ص: ٥٦٦).

إن هذا النص يعيد أن التركماني استوطن القاهرة مدة، ولم يدخلها زائراً عابراً، فمتولي القاهرة المذكور هو الأمير علم الدين سنجر المسروري، توفي سنة (٦٩٥) أو (٦٩٨)، وكان بهذا المنصب قبل سنة (٦٨٦)، وقد بيث في تعليقي المطول على هذا الموضوع من الكتاب أن عيد الشهيد استمر العمل به حتى أبطله الملك المظفر ركن الدين بيبرس الجاشنكير المصوري سنة (٧٠٢)، ثم أعده الملك الناصر محمد بن قلاوون سنة (٧٣٨)، وتم القضاء عليه نهائياً سنة (٧٥٥) بأمر الملك الصالح صلاح الدين بن الملك الناصر محمد بن قلاوون (ت: ٧٦١) رحمهم الله تعالى.

ولم يذكروا في شيء من أخبار الخياط ما يتعلق بأمر هذا العيد، فلعله تمكن من القيام بمنع جزئي لبعض معاصده، فلما مات توسع الناس فيه محدداً، فاستوجب الأمر تدخل الأمير بيبرس، فأبطله بعد سنوات قليلة من وفاة الخياط رحمه الله. وقد شهد ابن بيدكس جهود الخياط في محاربة ذلك المنكر، ونرجح أنه غادر القاهرة قبل وفاة الخياط، ونُمت إليه أخبار التوسع في الاحتفال بعيد الشهيد، فسُئل ذلك في كتابه، ولم يتمكن من تسجيل إبطاله سنة (٧٠٢) من قبل الملك المظفر، لأنه انتهى من كتابه بعد ذلك بقليل، ربما في سنة (٧٠٣).

وفي القاهرة - أيضاً - وقعت للمؤلف رحمه الله حادثة مهمة نريدن قاعة بأنه مكث فيها مدة طويلة، يطلب فيها العلم، فقد قال رحمه الله: «ودخل المؤلف يومَ الحمد، فحاء رجل وحس على جُرن الحمام، والديس تحته بطروون إليه، فرمى الموطاة من وسطه، فقال مؤلف هذا الكتاب له: يا أخي، قل ﷺ: «الحياء من الإيمان». فلم يستقم لقوله، ولم يصل على السي ﷺ؛ فأخذ المؤلف الفوضة وستر عورته فأخذها بعض، ورمى بها ثياباً، وقال: هذا يجوز في مذهب مالك بن أنس! فغضب المؤلف لمقلته ولقلته حياته، وقال له: ذكرت لك النبي ﷺ فلم تصل عليه، وتفترى الكذب على

العلماء! البعيد رنديق، إن رميت الفوطة مرة أخرى قتلتك، ودعني أقتل لأجلك! فتحوّل إلى غير ذلك الجبر. ثم إنَّ المؤلف ندم على قوله له: «أنت زنديق»؛ لأنه قرأ القرآن، واطلع على العلوم، وهو من الخيرات محروم، فما مضى إلا مدة يسيرة حتى شهد المسلمون بزندقته، وضرب القاضي رقبته في: بينَ القُصْرَيْنِ، بالقاهرة. وهو قاضي المالكية، لَمَّا نَسَبَ الباطل إليه؛ سلَّطه الله عليه. وقال بعض جيرانه: إنَّه سبَّ أمه بشيء قبيح، فدعت عليه بسوء الخاتمة؛ أجازنا الله منها» (ص: ٣٦٣).

قلتُ: طالب العلم المبتدئ تكون عنده حماسة زائدة، وقد يطلق ألقاباً لا يدرك لوازمها، فإذا تدرج في طلب العلم زاد علماً بجهله، فندم على ما كان منه. وهذا لا يكون إلا بمضيّ سنوات، ونستطيع فهم هذا من قوله عن نفسه: «لأنه قرأ القرآن واطلع على العلوم»، وكان قبل ذلك: «من الخيرات محروم»، وهذا ما حملته على الندم لانهام ذلك المتهنك بالزندقة، لكن لم يطل ندمه، فقد اتَّهم بالزندقة فعلاً، وانتهى الأمر بحكم القاضي عليه بالقتل. ولم يذكر ابن بيدكيس اسمه، لكن وفقنا الله تعالى للتعرف عليه، فهو: أحمد بن محمد البَقِّيُّ المصريُّ، يلقب بفتح الدين، وقد ذكرت ترحمته وقصته مطولاً في موضعه، وتمَّ قتله في يوم الاثنين الرابع والعشرين من ربيع الأول سنة (٧٠١)، والقاضي المالكي هو ابن مخلوف (ت: ٧١٨).

وهذا التاريخ يورد علينا إشكالاً حول تاريخ الانتهاء من تأليف الكتاب في مكة لا القاهرة، وسنحقق القول فيه لاحقاً.

ويذكر ابن بيدكيس بعض الأخبار من يومياته، ولا يحدد زمانها ولا مكانها، وهي في الأرجح وقعت له أيام إقامته في القاهرة، منها قوله: «ولقد قال لمؤلف هذا الكتاب رجلٌ معه طرفٌ من العلم: أخبار الصالحين كالجن؛ نسمع بهم ولا نراهم. قال له المؤلف: أنت يا أخي من الصالحين؟ قال: لا...» (ص: ٧٢٠).

ويذكر في موضع آخر ما يدل على منزلته الاجتماعية وسمعته الطيبة: «وكان لي أخٌ من جنس النظر، وكان يتَّبِع الأثر، ويحب القرآن والخبر،

وطلب مؤلف الكتب عند السَّرع، وقد للحاصرين: اقرؤوا القرآن حتى أسمع، ...» (ص: ٢١٣).

وقد يذكر المكار ولا يحدد الرماد فيقول: «قال مؤلف الكتب: صليت الجمعة بحامع الأهرار بالقاهرة، فدخل رجل لفقيه: إن رحلاً دخل على شيخه، افتح له الحائط فدخل منه، وسلم على الشيخ، فلما خرج عاد الحائط إلى ما كان عليه. فقال الفقيه: آه، الله ينفعنا بالشيخ. فقلت له: كيف ينفعك الله به وأنت تهزأ به؟!...» (ص: ٧٢١).

ابن بيدكين في مكة المشرفة:

وأخيراً نلتقي بامر بيدكين في المسجد الحرام، وقد قدم للحج واصطحب معه أهله، وطابت له الإقامة فاحتر المجاورة: «وكان مؤلف الكتاب مجاوراً بمكة المشرفة هو وعياله» (ص: ٣٧٣). ولم يحتج إلى وقت طويل حتى يتعرف على البيئة المكية، فقد التقى بعلمائها، ورصد عوائد العامة فيها، فوجد فيها كثيراً من المخالفات، فصحت بيته في تأليف كتابه هذا في موضوع اهتم به، وجمع بعض مادته أثناء إقامته في القاهرة، يقول رحمه الله: «وهذا حديث صحيح، لكن قلته بالمعنى؛ لأنني نسيت أن أنقله على الوضع، وكثير من حكايات الصالحين ذكرتهم بالمعنى، وقد جوز هذا بعض العلماء، وهو تيسير لمن حل بقلبه الغفلة والعمى؛ فإني ألفته بمكة المشرفة، وليس هي بمعدن لما يريد الإنسان من الكتب» (ص: ٤٩٦)، إنه يعقد هنا مقارنة بين مكة والقاهرة في النشاط العلمي والاهتمام بالكتب.

ونشعرنا ابن بيدكين أن السن قد تقدمت به، فمن المؤكد أنه الآن قد جاوز الخمسين حيث يقول: «ونسأل الله حسن الخاتمة بقدرته اللطيفة، فقد قرب الأجل، وبغد الأمل»، وفي نسخة: «فقد قرب الأجل، وبغد الأمل» (ص: ٤٠٨)، وهذا يتوافق مع تاريخ التقائنا به في دمشق وهو شاب بين عامي (٦٦٠) و(٦٧٠)، إنه الآن في أوائل القرن الثامن، فنحنه نختم كتابه بهذا الكلمات: «ووافق الفراغ من تأليفه في أشرف المكان، وأترك الزمان، وذلك في مكة المعظمة، وفي شهر رمضان، في أوائل القرن الثامن من الهجرة المحمدية».

ونجد في ثنايا الكتاب توريخين مختلفين:

الأول في قوله: «فاشكر - أيها المؤمن! - الذي من عليك بحلعة الإيمان بعد سبع مئة سنة وكسور من الهجرة» (ص: ٥٩٧).

والثاني في قوله - وقد ذكر حديث: «صنفان من أمتي من أهل النار لم أرهما: ...»: «وهاتان الدعتان [ومى سحة الخصلتان] المشؤومتان أخير عليه السلام عنهما قبل ظهورهما بست مئة سنة وكسور من الهجرة المحمدية» (ص: ٣٠٨).

والحقيقة أن لا نعارض بينهما، فالأول خطاب للقارئ حال تصفيف الكتاب، والثاني إخبار عن ظهور تلك الخصلتين.

إن سية ابن بديكين الفكرية، ونكوينه تنقضي لا يشعره بأهمية تحديد السنة، فيرعى بكلمتي: «كسور» و «أوائل»، وهما تدلّان - بصيغة الجمع هذه - على عدد من السنوات تبدأ من السنة الثلثة فصاعداً، ولا يمكن - بحالٍ - أن تدلّا على راس المئة الثامنة تحديداً؛ كما ذهب إليه صحيحي لبيب.

وستنتج من هذا أن مجاورة ابن بديكين امتدت إلى سنة (٧٠٣) على الأقل، ورتب زادت على ذلك قبلاً. أما أول قدومه إلى مكة فكان قبل ذلك بمدة يسيرة لا يعرف قدرها، وذلينا على ذلك قوله: «وقد قرأ خطيب مكة بعض هذا الكتاب على نزيل مكة وقاضيا» (ص: ٧٨).

وقد وقف على ترجمة الخطيب والقاضي من خلال النظر في كتب التراجم:

أما خطيب مكة: فهو تقي الدين عبد الله بن أحمد بن عبد الله بن محمد بن أبي بكر بن محمد ابن إبراهيم الطبري، كانت له عناية بالفقه، ولبي خطابة مكة سنين كثيرة، وتوفي سنة (٧٠٤) رحمه الله^(١).

(١) «العقد الثمين في تاريخ البلد الامن» ٩٩٥ (١٤٧٨)، و«دين تنقيد في رواة السنن والأسانيد» للفاسي (١٠٩٥).

وقاضي مكة هو حفيد العلامة انفيقه الشافعي الشهير محب الدين الطبري (٦١٥ - ٦٩٤) نجم الدين أبو حامد محمد بن محمد بن أحمد بن عبد الله بن محمد بن أبي بكر بن محمد بن إبراهيم الطبري. ولد سنة (٦٥٨)، وولي قضاء مكة في سنة (٦٩٤)، وهي السنة التي توفي فيها والده: جمال الدين محمد رحمه الله، فحمدت سيرته، واستمر إلى أن مات في جمادى الآخرة سنة (٧٣٠). وكان بارعا في الفقه، وانتهت إليه رئاسة الفتوى في البلد الحرام، رحمه الله^(١).

وكان والده - أيضا - فقيها فاضلا، له نظم حسن، وتأليف في المناسك، ولي قضاء مكة سنين كثيرة، بعد القاضي عمران الشيباني وأصابه الفالج في آخر عمره، مات بمكة، بعد والده: محب الدين^(٢).

وخطيب مكة وقاضيه يلتقيان في النسب - كما ترى - في عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن إبراهيم، وفي قول التركماني: «نزول مكة» إشارة إلى أن أصله غير مكّي، وهذا صحيح، لكن إطلاق وصف النزول عليه غير دقيق، لأن استقرار هذه الأسرة في مكة يرجع إلى جدهم عبد الله، أو قبله، فقد ذكروا أن محب الدين الطبري ولد في مكة، والله أعلم.

عودة ابن بيدكين إلى مصر:

القراءة التحليلية للمعلومات الضمنية التي نمتلكها عن ابن بيدكين تدلّ على أنه عاد إلى مصر بعد رحلة الحج التي طالت، لأنه اختار المحاورة هناك لسنوات يمكن تقديرها - في طنا - بما يزيد على ثلاث سنوات، حيث نلتقي به في مصر وقد استخرج من كتابه «اللمع» فصل الفتوة، وأفردها في رسالة صغيرة، أجرى القلم فيها بالحذف والتغيير والزيادة، ثم التمس من أشهر المفتين في المذاهب الأربعة التقريظ عليها، تأييدا لمادتها، ونصرة

(١) «الدرر الكامنة» ٤٢٥٥ (١٧٨٠)، و«العقد الثمين» ٢٧١٢ (٣٨٥)، و«دليل التقييد» ٢١٢/١ (٤٠٥).

(٢) «العقد الثمين» ٢٩٤١ (٢٣)، و«دليل التقييد» (٢٥)، وقد ماتا في سنة واحدة، وهي سنة (٦٩٤)، لكن الابن مات بعد والده، رحمهما الله تعالى.

لمؤلفها في قيمه بين العامة بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر. فمَرَّط له أربعة، هم السناسي الشافعي (٦٥٣ - ٧٢٢)، وابن تيمية الحنبلي (٦٦١ - ٧٢٨)، وابن التركماني المارديني الحنفي (٦٦٠ - ٧٣١)، والإحنائي المالكي (٦٥٨ - ٧٥٠)، وبهذا اكتسب ابن بيدكيس «الشرعية» في إنكاره بين العامة.

وهؤلاء العلماء كلهم مصريون، حاشى ابن تيمية، فإنه شاميٌّ، دخل مصر في تواريخ معلومة، وهذا ممَّا يعيننا على تحديد تاريخ تأليف الرسالة، ويتأكد من خلال ذلك أن ابن بيدكيس قد عاد إلى القاهرة بعد رحلة الحج.

لقد طلب شيخ الإسلام أبو العباس ابن تيمية رحمه الله إلى مصر في رمضان سنة (٧٠٥) بمكيدة من بعض خصومه من الصوفية والأشاعرة، فسجن في القاهرة حتى شهر صفر سنة (٧٠٧)، ثم أعيد إلى السجن في شوال من هذه السنة، ثم نفي إلى الإسكندرية في صفر (٧٠٩)، وبقي محبوسًا هناك حتى شوال (٧٠٩) إذ أفرج عنه، وأعيد إلى القاهرة، ومكث فيها إلى أن رجع إلى دمشق آخر شهر شوال سنة (٧١٢)، فكانت مدة إقامته في مصر سبع سنوات. ورغم أنه رحمه الله قد واصل وهو في السجن نشاطه العلمي في التأليف والفتيا، فإنه لم يحظ بالتقدير اللائق به إلا بعد إعادته من الإسكندرية بأمر الملك الناصر محمد بن قلاوون (٦٨٤ - ٧٤١)، الذي تغلب على مصر سنة (٧٠٩)، وكان محبًّا لابن تيمية، عارفًا بمكانته وفضله. لهذا عجل بالأمر بإحراجه من السجن، واستقبله باهتمام وتكريم كبير.

قال علم الدين البرزالي رحمه الله: ولما دخل السلطان إلى مصر يوم عيد الفطر، لم يكن له دأب إلا طلب الشيخ تقي الدين ابن تيمية من الإسكندرية معرًّا مكرمًا منخلًا، فوجه إليه في ثاني يوم من شوال، بعد وصوله بيوم أو يومين، فقدم الشيخ تقي الدين على السلطان في يوم ثامن الشهر، وخرج مع الشيخ خلق من الإسكندرية يودعون، واجتمع بالسلطان يوم الجمعة، فأكرمه، وتلقاه، ومشى إليه في مجلس حفل، فيه قضاة المصريين والشاميين، وأصلح بينه وبينهم، ونزل الشيخ إلى القاهرة، وسكن

بالقرب من مشهد الحسين، والناس يترددون إليه، والأمراء والجند وكثير من الفقهاء والقضاة، منهم من يعتذر إليه، ويتنصل مما وقع منه، فقال: أنا حاللتُ كلَّ من آذاني.

وقال القاضي جمال الدين ابن القلانسي - وكان حاضراً في ذلك المجلس -: إن السلطان لما قدم عليه الشيخ تقي الدين ابن تيمية بهص قائماً لشيخ أول ما راه، ومشى له إلى طرف الإيواء، واعتنفا هناك هنيهة، ثم أحده معه ساعة إلى طبة فيها شباك إلى بستان، فجلس ساعة يتحدثان، ثم جاء ويد الشيخ في يد السلطان، فجلس السلطان وعن يمينه ابن جماعة قاضي مصر، وعن يساره ابن الخليلي، والوزير، وتحت ابن صضري، ثم صدر الدين علي الحنفي، وجلس الشيخ تقي الدين بين يدي السلطان على طرف طراحته... ثم إن الشيخ بعد اجتماعه بالسلطان نزل إلى القاهرة، وعاد إلى بث العم وشره، وأقبل الخلق عليه، ورحلوا إليه يشتغلون عليه، ويستفتونه، ويحييهم بالكلمة والقول، وحاء الفقهاء يعتذرون مما وقع منهم في حقه فقال: قد جعلت الكلَّ في حلٍّ^(١).

قلت: يتبين لنا من هذا أن شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله قد حظي بالمكانة الثالثة به في مصر مدة ثلاث سنوات فقط من شوال (٧٠٩) إلى أن غادرها متوجّهاً إلى الشام في آخر شوال (٧١٢). وخلال هذه المدة توثقت صلة ابن بديكين شيخ الإسلام، خاصة أن تيمية الأول اس عطاء الله؛ كان قد توفي قبل هذا التاريخ في جمادى الآخرة (٧٠٩). ويظهر أثر تلك الصلة في تقريظ ابن تيمية لرسالة «الفتوة»، وفي التعديلات التي أدخلها ابن بديكين على رسالته متأثراً بالسوِّحة العمي لشيخه الجديد.

(١) نقل من كثير في «الندية وسهية» ١٤ ٦٠ كلام سراجي وسنن الغلاسي شامة، وجميع ما ذكرته عن ابن تيمية في هذا المبحث منشور في كتب التاريخ والتراجم، وفي الكتب الممردة عن حياته، منها: «العقود الدرية» لابن عبد الهادي رحمه الله.

صلات ابن بيدكين بالعلماء والمشهورين في عصره:

- ١ - التركماني، شيخ عالم من حلب، انتقل إلى دمشق، ومات فيها، أخذ عنه ابن بيدكين، ولم يعرف به.
- ٢ - الشيخ الإمام العالم المقرئ شيخ القرء برهاد الدين أبو إسحاق إبراهيم بن عمر بن إبراهيم بن خليل الجعبري ثم الخليلي الشافعي (٦٤٠ - ٧٣٢) رحمه الله. التقى به التركماني في مدينة الخليل بعد سنة (٦٩٠).
- ٣ - الشيخ الراهد إبراهيم بن معضاد بن شداد الجعبري (٥٩٧ - ٦٨٧) رحمه الله، لم يصرح بالسماع منه، ولعله لم يدركه.
- ٤ - تاج الدين أحمد بن محمد بن عبد الكريم بن عطاء الله الإسكندري المالكي (ت: ٧٠٩)، صوفي شاذلي، أخذ عنه التركماني في القاهرة، ولازمه، وتأثر به.
- ٥ - القاضي زين الدين علي بن محنوف النويري المالكي (ت: ٧١٨)، ذكره في قصة المقتول على الرندقة أحمد بن محمد المقيي المصري في الرابع والعشرين من ربيع الأول سنة (٧٠١). وابن محنوف رحمه الله هو صاحب الكلمة المشهورة: «ما رأينا أفتى من ابن تيمية؛ سعيناً في دمه، فلما قدر علينا عفا عنا».
- ٦ - خطيب مكة: تقي الدين عبد الله بن أحمد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن أبي بكر بن محمد بن إبراهيم الطبري (ت: ٧٠٤) رحمه الله.
- ٧ - قاضي مكة: نجم الدين أبو علي محمد بن محمد بن أحمد بن عبد الله بن محمد بن أبي بكر الطبري (٦٥٨ - ٧٣٠) رحمه الله.
- ٨ - ابن المرحل: الفقيه الأصولي النظار محمد بن عمر بن مكّي، أبو عبد الله صدر الدين، المعروف بابن الوكيل (٦٦٥ - ٧١٦هـ) رحمه الله. عاصره التركماني في القاهرة، وأثنى عليه بقوله: «شيخ

- راسخ في علوم الإسلام» (ص ١٤٢)، ولم يصرح بالأخذ عنه.
- ٩ - شح الإسلام أبو العباس ابن تيمية: أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام الثميري الحرابي الدمشقي الحنبلي (٦٦١ - ٧٢٨) رحمه الله. كتب لابن التركماني تقريرًا على رسالته في الفتوة.
- ١٠ - الفقيه الشافعي قطب الدين محمد بن عبد الصمد بن عبد القادر السباطي (٦٥٣ - ٧٢٢) رحمه الله. كان فقيهاً كبيراً تخرج به المصريون، أفتى ودرّس، وتصدر للإشغال، وانتفع به الطلبة، وكان كثير النقل حافظاً للفروع ساكناً متدبناً، وباب في الحكم في القاهرة، وولي الوكالة بالدير المصرية^(١).. كتب لابن التركماني تقريرًا على رسالته في الفتوة.
- ١١ - العلامة الفقيه أبو عمرو عثمان بن إبراهيم بن مصطفى المارديني (٦٦٠ - ٧٣١)، ويقال له: ابن التركماني. كان عالماً بارعاً، متفتناً، تصدر للإفتاء والتدريس سين، وكان شيخ الحنفية في زمنه في الدير المصرية، وصنف في فقه الحنفية^(٢). وهو ممن قرّظ رسالة التركماني أيضاً.
- ١٢ - تقي الدين محمد بن أبي بكر بن عيسى الإخنائي المالكي (٦٥٨ - ٧٥٠)، أخذ عن العلماء في القاهرة، واشتغل بالفقه على مذهب مالك وغيره، وتقدم وتميز، ثم ولي قضاء الدير المصرية للمالكية، مات في الطاعون العام رحمه الله^(٣). قرّظ رسالة الفتوة أيضاً.
- ١٣ - نجم الدين أيوب الكردي، شيخ صوفي مخلط، انتقل من مناطق الأكراد إلى دمشق سنة (٦٨٧)، وتحول إلى عرة سنة (٦٩٩)، ثم
-
- (١) «صبغات شافعية الكبرى» لابن لسكي ١٦٤٩، و«أعيان العصر وأعوان النصر» لصفدي ٥١٢٤. و«طقات الشافعية» لابن فصي شهة ٢٨٩٢، و«الدرر الكامنة» لابن حجر ٢٦٤/٥.
- (٢) «الحواهر المضية» ٥٢١/٢ (٩٢٧)، و«تاج التراجم» لابن قطلوبغا ٣٠، و«الدرر الكامنة» لابن حجر ٤٩/٣.
- (٣) «الديباج المذهب» ٢٢١/٢ (١٣٥٧)، و«الدرر الكامنة» ١٤٥/٥.

تحول إلى مصر. وقتل في معركة شقحب أو معركة مرج الضمر، في رمضان (٧٠٢هـ) تجاوز الله عنه. ذكر ابن بيدكين من خبره، وأثنى عليه فقال: «وكان الشيخ صالحًا عارفًا بالعلوم» (ص: ٦١٢)، وهذا يدل على معرفته به.

١٤ - الشيخ الراهب المقيي الواعظ الأديب عبد العزيز بن أحمد بن سعيد الدميري المعروف بالديريني الشافعي (٦١٢ - ٦٩٤) رحمه الله. كان فاضلاً، علماً بالشحو واللغة والأصنين، وله في كل فن فصل، وكان مع ذلك رصياً ببذاة الحال، توفي ببلدته ديرين - في غربية مصر -، ودفن فيها. وقد ذكر ابن بيدكين بعض أخباره (ص: ٤٥٨ - ٤٦٠)، ووصفه بالسيّد. وسياق كلامه يدل على معرفته به.

١٥ - الشيخ الصوفي الضال أبو فارس عبد العزيز بن عبد الغني بن سرور بن سلامة الموفّي الحسنيّ (٦٠٧ - ٧٠٣)، أصله من اليبع، وانتقل سلفه إلى الإسكندرية، وسكن الصعيد مدة، وتعلّى التصوف، فتقدّم فيه، وروى عن المشايخ الدين لقيهم، وأخذ عن ابن عربي الصوفي، وكان على طريقته، صاحب أقوال منكّرة. ذكر ابن بيدكين حكاية عنه في رؤيا علي بن أبي طالب، صدرها بلفظ: «يُحكى عن السيد شرف الدين الكلّيمي: أنّه رأى علي بن أبي طالب كرّم الله وجهه في منامه، فسأله عن حقيقة الفقر، فقال رضي الله عنه قد سألتني عن ذلك عبد العزيز المثنوي!...» ولم يبيّن إن كان قد رآه أو سمع منه، فقد أدركه في مصر. (ص: ٦٨٧).

١٦ - القاضي شرف الدين إبراهيم بن عثمان الكلّيسي. لا نعرف ترحمته، وإنما له ذكر في بعض الكتب كما ذكرته في موضعه (ص: ٦٨٧)، وقد ذكره ابن بيدكين في الحكاية السابقة، والله أعلم بحاله وخبره.

ابن بيدكين بين ابن عطاء الله وابن تيمية:

يمكن عدّ ابن عطاء الله السكندريّ (ت: ٧٠٩) أبرز شيوخ ابن

بيدكيس، وهو صوفي استهزئ بكتبه: «الحكم»، وُلد وشأ في الإسكندرية، وأحد المتصوف عن أبي العباس المرسي (ت: ٦٨٦)، واستغل - ربما قبيل هذا التاريخ - إلى القاهرة، فسوَّطها، وتصدَّر لتدريس والموعظ، ومدت بها سنة (٧٠٩)، ولا نعرف تاريخ موته، لكن ذكروا أنه مات كهلاً، والكهل من جاوز الثلاثين إلى نحو الخمسين.

يظهر من عبارات التركماني أنه كان شديد الإعجاب بابن عطاء الله والتقدير له، وأنه تأثر به تأثراً بالغاً جده إلى التصوف، وربطه بروايتها ومصادرها، فنجدته محسناً للنظر فيهم، مدافعاً عنهم، ومع ذلك فقد تعمَّد عدم تسميته، والاكتفاء بوصفه: «شيخنا رحمه الله» (ص: ٤٤٣)، أو: «شيخنا رحمة الله عليه» (ص: ٣٠٠، ٣٤٦، ٤٩٧)، أو: «شيخنا رحمه الله وجميع المسلمين» (ص: ٩٥). وهذا الترحم يورد إشكالاً، لأن ابن عطاء توفي سنة (٧٠٩)، وقد انتهى ابن بيدكيس من كتابه نحو سنة (٧٠٣)، فإما أنه كان يترحم عليه لأنه لم يعلم بأخذه بعد نقلته إلى مكة، أو أنه أدخل عبارات الترحم في الإخراج الأخير لكتابه، خاصة بعد أن رجع إلى القاهرة - كما سنشرحه -.

لقد وفقنا الله تعالى إلى اكتشاف شيخ التركماني هذا من خلال صلتنا بكتب ابن عطاء الله، فبعض نقولات التركماني يرد بحروفه في كتب ابن عطاء الله، خاصة: «لطائف الممن في مناقب الشيخ أبي العباس وشيحه أبي الحسن»^(١)، وكذلك: «الحكم العطائية»، وقد بيَّنا ذلك في مواضعه^(٢)،

(١) وأبو العباس هو المرسي (ت: ٦٨٦)، وأبو الحسن هو الشاذلي (ت: ٦٥٦) مؤسس الطريقة الشاذلية - نسبة إلى شاذلة قرية بأفريقية -، وقد أخرج أهل المغرب من ديارهم، وكتبوا إلى نائب الإسكندرية: إنه يقدم عليكم مغربي زنديق، وقد أخرجناه من بلدنا؛ فاحذروه! لكثته تمكن من خداع أهل الإسكندرية بكرامات مزعومة، فنشر فيهم مذهبه.

(٢) راجع الصفحات: (٩٦، ١٨٢، ٢٣٣، ٢٧٧، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٥٨، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥).

ولاحظنا أن التركماني قد يحطأ أحياناً في البفل، فينسب ما نقله ابن عطاء عن غيره إلى ابن عطاء نفسه، وهذا مفهوم في سوء افتقار التركماني للدقة العلمية.

إن تعمّد ابن بيدكين في إخفاء هويّة شيخه له أسباب وجيهة، فهو لم يبلغ مرتبة من العلم تمكّنه من تجاوز شيخه هذا، ولا تمكّنه أيضاً من الدفاع عنه ومحااجة منتقديه؛ إذا ما أشهر اسمه، فعُرف به، ونسب إليه. ولعل ابن بيدكين كان يدرك أيضاً أن ابن عطاء لا يسلم - في سلوكه على الأقل - من بعض المؤاخذات. فقد كان متحاملاً وباغياً في خصومته لشيخ الإسلام ابن تيمية (ت. ٧٢٨) رحمه الله تعالى، وظنّنا أن ابن بيدكين كان يتابع أخبار تلك الخصومة، ويتأمل في وقائعها، حيث كانت في تصاعد، حتى حمي وطيسها في شهر شوال من سنة (٧٠٧)، إذ اتفق ابن عطاء مع شيخ الصوفية في القاهرة، ومعهما نحو الخمس مئة من المريدين على تحريض الدولة ضدّ شيخ الإسلام رحمه الله، لكلامه في ابن عربي الصال وغيره، فردّ الأمر في ذلك إلى القاضي الشافعي، وعقد له مجلس، وادّعى عليه ابن عطاء بأشياء لم يثبت شيء منها. ومع ذلك انتهى الأمر بحبس ابن تيمية لإنكاره الاستغاثة بالنبي ﷺ^(١). ولعل ابن بيدكين قد شهد هذه الواقعة بعد عودته من رحلة الحجّ.

لقد كان في شخصيّة كلّ من الرجلين ما يجذب ابن بيدكين، فابن عطاء واعظ مؤثر، كان له رواج بين العامة. قال الذهبي رحمه الله: كانت له حلالة عحية، ووقع في النفوس، ومشاركة في الفضائل. ورأيت الشيخ تاج الدين الفارقي لما رجع من مصر معظماً لوعظه وإشارته، وكان يتكلم بالجامع الأزهر فوق كرسي بكلام يروّج النفوس، ومزج كلام القوم بآثار السلف وفنون العلم؛ فكثر أتباعه، وكانت عليه سيما الخير. ويقال: إن ثلاثة

(١) «العقود الدرية من مناقب شيخ الإسلام أحمد ابن تيمية» لابن عبد الهادي المقدسي، ص: ٢٨٦.

قصودوا مجلسه فقال أحدهم: لو سلمت من العائلة لتجردت. وقال الآخر: أنا أصلي وأصوم ولا أجد من الصلاح درة. فقال الثالث: إن صلاتي ما ترصيني فكيف ترضي ربي؟ فلما حصروا مجلسه قل في أثناء كلامه. ومن الناس من يقول... فأعاد كلامهم بعينه! (١)

فلا عجب أن يتأثر به صاحبنا، وهو في عداد متعلمي العامة، ويجده يستذكر بعض تلك المحانس التي تركت في أعماقه أبلغ الأثر. فيقول: «وقال شيخنا رحمه الله مرة شيئاً عربياً حتى أطرب السامعين، وأخرق عقولهم، ولقد رأيت في مجلسه من حُمل في كساءٍ إلى بيته، فلما تكلم وفرغ، قل بعض الفقراء: يا سيدي! هذا الكلام الذي قلته لم أسمعته منك، بل من الله تعالى! فقال الشيخ عن نفسه: اذهب بهذه القفّة العظام من الوسط، فالمتكلم هو الله تعالى جل ثناؤه وتقدّست أسماؤه!» (ص: ٧٠٦). ولا شك أن اس بيدكين لم يكن يدرك ما وراء هذه الكلمة من معانٍ خطيرة! (٢)

أما ابن تيمية؛ فللتركماني عوامل أخرى في الانجذاب إليه، إنه كان يرى فيه نموذج العالم الرباني المصلح، الذي تميّز بانفراده - بين علماء عصره - بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر^(٣)، لا يحسّ في الله لومة لائم، فكان يلحظ الفرق بينه وبين غيره من علماء عصره الذي اختاروا الساكوتة على منكرات الولاة والعمدة، وربما وافقوهم في عوائدهم. لقد تملّكت التركماني حماسة قوية في الإصلاح، ورغبة عارمة في تغيير واقع

(١) «الدرر الكامنة» ٣٢٤/١.

(٢) قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في أثناء تحديده من عقيدة وحدة الوجود عند ابن عربي الصوفي: «بعض الأمر والنهي والشرائع على ما هي عليه، ويأمر بالسلوك كثير مما أمر به المشايخ من الأخلاق والعبادات، ولهذا كثير من الغفد يأخذون من كلامه سلوكهم، فيستفهمون بذلك، وإن كانوا لا يفقهون حقائقه» (مجموع الفتاوى: ٤٦٩٢).

(٣) وقد شهد بهذا المؤرخ الحجة ابن كثير رحمه الله في «البداية والنهاية» ١٤/٣٧٠ مذكر في وصف ابن تيمية: «انفراده بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر».

المجتمع الذي أنهكته السبع والمنكرات والنواحر، ولم تكن له ولاية شرعية، ولا مكانة اعتدلية تعسه على قيام بهذه المهمة، فكان يرى في شخصه شيخ الإسلام من نبيية رحمه الله نموذج القدوة والأسوة في مسيرة الإصلاح والتجديد. لقد وحده في كل ميدان: في دمشق مجاهداً في معركة شقحب (٧٠٢)، وراه بين العمدة وفي الأسواق مسكراً على أصحاب البدع والفسوف من شرابي الخمور ولاعبي الشطرنج، ورفع إليه بصره في مصر فإذا هو أمام داعية إصلاح يعتدى عبيه، ويحارب بالإشاعات والأكاذيب والدعاوى الباطلة، ويسجن مرات وهو صابر محتسب، لا يقطع بعه لأمتة حتى وإن غُيب حيف أسوار السجون، فيرجع إليه الأمراء والعلماء فيما يشكل عليهم من الوزار، ويفرّ له المصنفون من خصومه بالإمامة في العلوم، ويشهدون له بالخير والصلاح، والعدل والإصاف، وعلو الهمة، وسمو الأخلاق.

لا شك أن هذا الجانب العملي من حياة ابن تيمية هو الذي حذب ابن بيدكين إليه، ورتب غني ببعض كتبه ورسائله المتعينة بمسائل العبادة والانزع والتركبة والسلوك، لكنه - بيقين - لم ينفذ إلى تلك المساحات العميقة من علوم ابن تيمية، فما له وللصفدية والأصفهانية وبيعة المرتاد وبيان تلبس الجهمية ودرء تعارض العقل والنقل، إذ يكفيه من ابن تيمية ما هو وثيق الصلة بمجتمع العامة، فلا عليه إذن أن يستلهم من ابن تيمية الرد على القدردية أو المراقبة، أو ينسخ بعض رسائله في العبادات والسلوك.

بقف في مكتبة لابن بهويدة على رسالة صغيرة تحمل الرقم (٢٢٨٩)، وتقع في سبع ورقات، عنوانها: «قاعدة في أفعال الحج تصيف الشيخ تقي الدين ابن تيمية رضي الله عنه وأرضاه»، وكتب إلى اليمين من هذا العنوان «هذه الرسالة حفظ العلامة سدكين بن التركماني الحمفي، تميد ابن تيمية الحراني»، وقد شطب على هذه الحملة، ولعبها كتبت لاحقاً ثم شطب عليها بقلم حديث. وفي خرمها: «تمت بحمد الله تعالى وعونه في ليلة يسفر صباحها عن سادس جمادى الآخرة، سنة ثمان وثمان مئة».

ونقف على رسالة أخرى في المكتبة نفسها، برقم: (٢٢٩٠)، في خمس صفحات، عنوانها "فعدة في النصر لنشيخ نفي الدين ابن بيمية رحمه الله ورحم جميع موت المسلمين"، وإلى خمس من العيون كتب أيضًا هذه الرسالة بخط علامه بيدكبير التركماني، تلميذ ابن تيمية، مؤلف هذه الرسالة. وشطب عليها أيضًا^(١).

وتتمه مخطوطة أخرى في لايدن، وهي رسالة "الفتوة" لتركمني - وسياسي الكلام عليها - وفي صفحة عنوانها وصف ابن يدكبير بأنه "ممن تلاميذ شيخ لإسلام ابن تيمية الحراني، وقد قرأ له شيخه على هذه الرسالة". ولم يشطب عليه!

وحظوظ هذه المخطوطات الثلاث - التي حدد فيها بصرياً على وصف ابن يدكبير تلميذ ابن تيمية - مشبهة، مما يدل على أن نسخها واحد، كما أن مصدرها واحد، فقد كانت في حوزة شيخ الرحلة أمين بن حسن الحنابلي المدي (ت ١٣١٦هـ - ١٨٩٨م) رحمه الله، ثم راعها صبي مبع من أستان في هوندة لدار بريس الشهيرة، وهي محفوظة حاليًا في مكتبة جامعة لايدن. وهي ليست بخط ابن يدكبير، لكنها - فيما رجع بصر قوئي - نُقبت من نسخة ابن يدكبير نفسه، وكتب عليها ما يصدق على تلك النسخة الأصلية، وقصبي ذلك شطب ما لا يصدق على نسخة المخطوطة، وتاريخها صحيح (٨٠٨)، فهي كتب بعد ابن يدكبير بحوالي قرن من الزمان. وربما يكون الشطب لأن المسألة إلى ابن تيمية كانت سبب تهمة في تلك العصور!

وفي صفحة العنوان لرسالة "الفتوة" من مخطوطة دار الكتب المصرية حدد تأكيد آخر على وصف ابن يدكبير بتلميذ ابن تيمية: "هذه الرسالة في الفتوة لعلامة إدريس بن يدكبير التركماني الحنفي، وهو من تلاميذ شيخ الإسلام ابن تيمية الحراني، وقد قرأ له شيخه على هذه الرسالة...".

(١) سيرد صور المخطوطات ضمن مداح مخطوطات، والبعض صعد ضمن "جامع الرسائل" ١٦٥/١ - ١٧٤، ٢٠١/١ - ٢١٩. ت: محمد عزيز شمس، دار عالم الفوائد: ١٤٢٢.

ربما يكفينا تقريب شيخ الإسلام ابن تيمية رسالة التركماني لنسله في عداد تلاميذه. وهذا ما صغره الدكتور عبد الرحمن بن عبد الحبار الفيرواني في كتابه: «شيخ الإسلام ابن تيمية وجهوده في الحديث وعلومه»، فقال في ذكر تلاميذه ١١٨١: «وإدريس بن يديكين بن عبد الله التركي [كذا!] الحنفي مؤلف كتاب «اللمع في الحوادث والبدع» تتلمذ على شيخ الإسلام». ثم أحال إلى كتابنا هذا، وقال: وفي آخره تقريب لشيخ الإسلام على رسالة صاحب اللمع: «الفتوة».

وقد تكون في عبارة «تلمذ على شيخ الإسلام» بعض المجازة. لكن ينبغي أن لا تُشدّد في شروط التلمذة عندما يتعلق الأمر بمثل ابن يديكين، فتلذ التلمذة لم تصنع مه فقيها ولا قاضيا ولا عالما مبررا، إبه طالب علم مشارك، وحسبه أن ينال من التلمذة على شيخ الإسلام ما يناسب مرتبته.

لقد قدّم لنا ثلاثة نصوص مهمة هي موضع اهتمام ابن تيمية الأول عن القردلية أو القلدرية. والثاني. عن المرازقة. والثالث: عن الفتوة.

أما القردلية: فقد أوجر التركماني القول فيهم. ولا أدري ما الذي منعه من التوسع في البحث رغم شدة بعصه لهم، وفي «مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية» ١٦٣ ٣٥ - ١٦٦، مادة جيدة لم يقتبس منها التركماني شيئا، وذكر أنهم «طائفة من الإفرنج»، ولا أدري مستنده في ذلك. ومهما يكن فقد وجد التركماني في ابن تيمية قدوة في مواجهة بدعة القلدرية. وقد قال العلامة ابن دصر الدين الدمشقي في «الرد الوافر» - في ترجمة. الشيخ الإمام العلامة القاضي أبي البقاء محمد ابن سوار الأنصاري الخرجي السبكي الشافعي (٧٠٧ - ٧٧٧هـ) -: «حكى بعض من لقبته من الشيوخ العلماء أنه حصر مرة مع قاضي القضاة أبي البقاء شيخ الشافعية درساً ألقاه بالمدرسة الرواحية، وهي داخل باب الفراديس من دمشق، فحده جماعة من طائفة القلدرية يسألونه. فأمر لهم بشيء، وكان إذ ذاك حاكماً بدمشق على القضاء بها، ثم جاءه طائفة أخرى من الحيدرية - وهو يتوضأ على بركة

المدرسه المذكورة - فسأئوه، فأمر لهم بشيء، ثم جاء فصلى ركعتين، ثم قال: رحم الله ابن تيمية، كان يكره هؤلاء الطوائف على بدعهم. قال: فلم قال ذلك ذكرت له كلام الناس في ابن تيمية، فقال لي - وكان ثم جماعة حاصرون، قد تخلفوا بعد الدرس يشتغلون عليه -: والله يا فلان ما يُبغض ابن تيمية إلا جاهل أو صاحب هوى، فالجاهل لا يدري ما يقول، وصاحب الهوى يصده هواه عن الحق بعد معرفته به. قال: فأعجبني ذلك منه، وقبلت يده، وقلت له: جزاك الله خيراً.

وأما المرافقة: فقد أفرد لهم ابن بيدكيس فصلاً مطوَّلاً، وذكر تفاصيل مهمة عنهم، ولاس تيمية بحث مطول فيهم نقلته في موضعه، ويظهر من المقارنة بين كلامهما أن ابن بيدكيس لم ينقل عبارات ابن تيمية بحروفها، لكنه استفاد منها، وراى عليها، وأعاد صياغتها بأسلوبه، إذ نجد عندهم جملة كبيرة من الأفكار المتشابهة حول: تذبذبهم في الانسحاب إلى الشافعية أو الحنابلة، وتركهم الجمعة والجماعات، وعدم قبولهم توبة الرافضي، واحتجاجهم في ذلك بحديث باطل، والإنكار عليهم بطاعة شيخهم والتعصب له في مخالفة الكتاب والسنة وأقوال الأئمة، وغلوهم في الاستثناء، وتكفيرهم لمخالفيهم واستحلالهم لدمائهم وأموالهم.

وأما الفتوة: فسنمردها بالبحث عند كلامه على رسالة التركماني فيها، لكن يشير هنا إلى أن ابن تيمية قد استفتح تقريضه لها بشيء حاراً على ابن بيدكيس فقال: "هذا الكراس كلام رجل صادق ناصح، متبع لشرعة الإسلام، ناه عن الله عنه من الآثام، متبع الكتاب والسنة والأثر فيما دعا إليه من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، محب لله ورسوله، راعى في طريق الله وسيله... وهو فيه من أعظم المطيعين لله ورسوله، القائمين بما أوصى الله ورسوله، ويجب على كل مسلم أن يرضى بما فعله من ذلك، ويعونه على ذلك إذا احتج إلى المعاونة بما يقدر عليه، وبوجود هذا وأمثاله من الأمرين بالمعروف والنهي عن المنكر يصلح الله للمسلمين دينهم وديارهم".

إن هذا الثناء يدل بوضوح على معرفة شيخ الإسلام لابن بيدكيس

وحسن طه في حاله وصفه، كما يدل على أن شيخ الإسلام قد أحب حماسة ابن بديكين في الأمر والشيء. ودعا إلى إعنته فيما هو سببه، وهذا يمثل نموذجاً من صلة ابن تيمية بعمدة المجتمع، ومجتمع العمدة. وراجع ما كتبه في المقارنة بين كلام ابن تيمية وابن بديكين في الفتوة، وما ظهر من أثر لاس تيمية في رسالة الفتوة المفردة، وهي الإخراج الآخر لبحث ابن بديكين في هذه المسألة، والله أعلم.

وفاة ابن بديكين:

كما ذكرت سابقاً: فإن صلة ابن بديكين بابن تيمية امتدت لثلاث سنوات (٧٠٩ - ٧١٢)، كان ابن تيمية حلال ثلث المدة أحد المقيمين الرسميين في مصر، ومن هنا فأنه نقدر أن ابن بديكين كان حياً في مصر بعد سنة (٧٠٩)، وأن نحوص بظن في تاريخ ومكان وفاته، وسكتني بالتوجه إلى الله عز وجل بالدعاء أن يرحمه ويغفر له وسكته فسيح حذته، بمنه وكرمه.





وصف النسخ الخطية

١ - نسخة دار الكتب المصرية (ق):

تحمل رقم (٧٠١) تصوف، وتقع في (١٩٦) ورقة، وفيها في مواضع عدة سقط بمقدار ورقة في كل موضع، نبهنا عليه في مواضعه. وهي بخط نسخ حميل ومقروء، ليس عليها اسم الناسخ ولا تاريخ النسخ، لكنها نسخت قبل سنة (٧٧٩هـ/١٣٧٨م).

في صفحة العنوان: «كتاب اللمع في الحوادث والبدع، جمع لعبد الراجي عفو الله عز وجل إدريس بن بيدكين التركماني الحمفي، عفا الله عنه بكرمه، أمين»، ثم صورة تملك كتبها: «عبد الله بن محمد بن أحمد الحنفي لطف الله به وبالمسلمين، سنة ٨٥٠ هجرية».

وفي آخر الكتاب: «تم كتاب اللمع بحمد الله تعالى ومنه، غفر الله لمؤلفه وكتابه والواقف عليه ولوالديهم، ولجميع المسلمين، أمين. وصلى الله على محمد خير خلقه وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً». وفي طرف الصفحة تقييد لم أتمكن من قراءته لسوء التصوير، في آخره تاريخ: (٨٨٧).

وفي طهر هذه الورقة: «ولد الولد المبارك إن شاء الله عبد الرحمن ... صالحو. يوم السبت الخامس والعشرين من رمضان سنة تسع وسعين وسبع مئة... وتوفيت والدته في تلك الليلة، رحمها الله تعالى».

وتحتة بخط معير: «بحمد الله وحده. طالع في هذا الكتاب الفقير إلى الله تعالى الراجي عفو ومغفرته: محمد بن عبد اللطيف بن أحمد

الشهير بابن عبد السيد، غفر الله له ولوالديه ولجميع المسلمين، في ثالث عشر ذي الحجة الحرام، سنة إحدى وتسعين وسبع مئة، ...».

وهذا تقييدٌ مهمٌ، وهو لتاريخ المطالعة، وليس السح خلافاً لم فهمه صحي لبيب، فالسحة أقدم من هذا التاريخ سنوات اللأ أعلم بها، فهي قديمة، وقرية العهد بالمصنف، ولعلها نسحت من نسخة المصنف، فسباق العنوان يدل على أنه من كلام المؤلف الذي وصف نفسه بالعبد الراجي عفو الله عر وجل. كما أن هذه النسخة تحلو من التذليل القصير الذي استدركه المصنف في آخر كتابه بعد قوله: "تم كتاب اللمع"، فذكر مكان وزمان التأليف وبعض الدعاء.

٢ - نسخة مكتبة برلين بألمانيا (ب):

وهي من مجموعة المخطوطات الشرقية، برقم (١٦٨١)، وتقع في (٢٠٤) ورقات، وهي بخط نسخ جميل ومقروء.

في صفحة العنوان: "كتاب اللمع في الحوادث والبدع. تأليف العبد الضعيف إدريس بن بيدكين ابن عبد الله التركماني الحفي، عامله الله تعالى وجميع المسلمين بلطفه الخفي، وغفر له بعفوه وكرمه وهو القادر الوفي، وصلوات الله ورحمته وبركاته على سيدنا محمد ما ظهر نجم أو خفي. قال المؤلف: ألفت هذا الكتاب على الثقافية خوفاً من اللحن، ونسأل الله لنا ولجميع المسلمين العفو والعافية».

وتحت صورة تملك بصها: "ملكه من فضل الله العميم، الراجي عمو ربه الكريم: إسحاق بن إسماعيل بن عبد العظيم بن علي بن عمر. . السبكي بلدًا، السافعي مذهبًا، الأنصاري نسبًا، عفا الله عنه، وغفر له، ولوالديه... من أحمد الخطابي الكتبي، بالقاهرة المحروسة، في حمادى الآخرة سنة تسع وثمانين وسبع مئة». وكلمة (وثمانين) غير واضحة.

ولم أجد ترجمة السبكي، أما الكتبي، فقد ذكره ابن حجر، فقال: أحمد بن عبد الله الخطابي الكتبي، النسخ، كتب عنه ابن رافع من نظمه.

الراحمون لمن في الأرض يرحمهم من في السماء قباعد عندك وسواسا
وقل أعوذ برب الناس منه إذا لا يرحم الله من لا يرحم الناس^(١)

قلت. يظهر أن الحطّابي نسخ هذه النسخة، ثم دأبها للسبكي.

وفي هذه الصفحة صورة تملك آخر هذا نصها: «ملك العبد الفقير
محمد الحمال القادري، سبط معروف الكرخي البجلي عفا الله عنه، في ذي
الحجة سنة ١٠٣١هـ».

ويخلو نهاية الكتاب من أيّ تعليق للناسخ.

وفي الورقة الأخيرة تعليقات مختلفة بالتمك. وبالمضالعة. وبالنسخ عنها
في سنة (٩٦٨)، وآخر في (١٠٠٩).

وعن هذه النسخة نُسخت المخطوطة التركية. كما صرح بسحبها في
تعليقة قيدها في آخر هذه النسخة، كما سيأتي.

٣ - نسخة متحف مولانا (خ):

هذه النسخة محفوظة في قسم المخطوطات بمتحف مولانا في مدينة
قونية بتركية. برقم: (١٤٥٦)^(٢). عدد أوراقها (٢٦٩) ورقة. وخطها حسن
مقروء. وهي متأخرة، فقد فرغ منها نسخها: أبو بكر بن الخطيب في
١٠١٢ ٩٦٨ هـ. الموافق: ٢٣ ١٨ ١٥٦١ م. ولم ألق على ترجمة النسخ،
لكنه ذكر أنه نسخها في قرية نيزر، وهي من قرى سزمين، غرب حلب على
مسافة خمسين كيلو متراً منها.

في صفحة العنوان: «كتاب اللمع في الحوادث والبدع. تأليف العبد
الفقير إدريس بن بيدكيس بن عبد الله الحنفي، عامله الله تعالى وجميع

(١) «الدرر الكامنة في أعيان المئة الثامنة» ٢٢/١ (٤٨٦).

(٢) ولا بد أن أؤيد هذا شكراً وامتناناً لمن تفضل بتصوير الكتاب من المتحف المذكور،
وهو الشاب شيه المهندس عماد التركماني، ابن أحبا الفاضلة الأستاذة يسرى
التركمانية، وهم من براء أنقرة، وفقهم الله، وسدد خطهم، وأسعدهم في أولاهم
وأخراهم.

المسلمين بصفته الحمي، وعفّر له عفوّه وكرمه، وهو القادر الوفي،
وصبوات الله ورحمته وبركته على سيد محمد ما ظهر بجم أو حمي. قال
المؤلف: ألفت هذا الكتاب على تقفية، خوفاً من الدحر، وسأل الله لنا
ولجميع المسلمين العفو والعافية.

وختم الناسخ الكتاب بقوله: «وذلك برسم السيد موسى الهندي بن
عبد الله، وكان الفراع من نسخة نهار السبت العاشر من شهر ذي
الحجة سنة (٩٦٨)، وكنت: بو بكر بن الحضيف - بقرية تبر - الشافعي
مذهب. عفر الله له ولوالديه ولمن قرأ في هذا الكتاب ورأى فيه خلا
وسدّه، آمين».

وهذه النسخة منقولة عن النسخة الأصلية، وإن النسخ نفسه كتب في
ظهر تلك النسخة ما نصّه:

"سح هذا الكتاب المبارك الفقير موسى بن بو بكر بن محمد الحطّط
القبطري، الساكن بومند بقرية تيزر، بمدينة سمرس، حادم بني بوى، وكذا
تاريخ سلخ شهر ذي الحجة من شهر سنة ثمان وثمانين وتسع مئة، عفر الله
له ولوالديه ولمن كان السبب فيه، ولكافة المسلمين، آمين».

فت: هذا موافق لما ذكره ياقوت في «معجم البلدان»: من أن تبرر
قرية كبيرة من أعمال «سمرس» ولا اختلاف في تاريخ النسخ في التعليقات،
وإنما وقع الاختلاف في اسم الناسخ، والله أعلم بصحة ذلك.

٤ - نسخة الخزانة التيمورية (ت):

وهي رسالة «الحجة والرهان»: تقع في جزء مفرد في (٨) ورقات،
وهي من الخزانة التيمورية المنحقة بدار الكتب المصرية، ورقمها: (٦٤).

في صفحة العنوان: «هذه الرسالة في الفتوة للعلامة إدريس بن بديكين
التركمانى الحمي، وهو من تلامذة شيخ الاسلام ابن تيمية الحزاسي، وقد
قرط له شيعه على هذه الرسالة، وكذلك فرض له عليه جميع مفتاني مصر
القاهرة، في ذلك التاريخ سنة: ٨٠٨».

وكتب على العنوان بخط آخر: «الحجة والبرهان على فتیان هذا الزمان».

وفي آخر الرسالة: «بلغ مقابلةً على أصله».

ولم يذكر سم النسخ ولا تاريخ النسخ، لكن في الغلاف الخارجي تقييد ولادة طفل في: ١١١٠/٩/١٠، وآخر في: ١١١٢/٩/١٧، ويظهر من نوع الخط أن النسخة أقدم من هذا التاريخ بكثير.

٥ - نسخة مكتبة لايدن بهولندية (ل):

وهي أيضاً رسالة «الحجة والبرهان»، محفوظة في مكتبة جامعة لايدن، برقم (OR2994)، وتقع في خمس ورقات، وحفظها حسن مقروء.

ليس فيها سم النسخ، ولا تاريخ النسخ، وهي واحدة من ثلاث مخطوطات متشابهة في الحظ، انتقلت إلى هولندية من مصدر واحد، وهو الشيخ أمين المدني، وقد شرحت هذا فيما سلف.

في صفحة العنوان: «هذه الرسالة في الفتوة للعلامة ادريس بن بديكين التركماني الحنفي، وهي بحضه، وهو من تلاميذ شيخ لاسلام اس تيميه الحزاي، وقد قرط له نسحه على هذه الرسالة، وكذلك قرط له عليه جميع مفتي مصر القاهرة، في ذلك تاريخ سنة: ٨٠٨. وقد شطب على: وهي بخطه».

والسختان المصرية والهولندية متشبهتان تماماً، بل متطابقتان، حتى في الأخطاء والبيضات وحواها، ويظهر لي من خلال المقارنة يسهم أن المصرية منقولة من الهولندية، والله تعالى أعلم.



وصف النسخة المطبوعة

طبع الكتاب طبعة وحيدة فيما علمتُ في القاهرة، سنة (١٤٠٦هـ-١٩٨٦م)، بتحقيق: صبحي لبيب، وصدر عن قسم الدراسات الإسلامية بالمعهد الألماني للأثر في القاهرة، ضمن سلسلة مصادر تاريخ مصر الإسلامية التي كان يصدرها المستشرق هانز رويمر. وقد وقع كتاب "اللمع" في مجلدين، الأول: في (٧٠٠) صفحة، فيها مقدمة المحقق، ونصُّ الكتاب كاملاً، ورسالة الفتوة، ومقدمة باللغة الألمانية. والثاني. في (٥٦٣) صفحة للفهارس التفصيلية للكتاب.

ذكر المحقق أنه حصل على نسخة دراسية من هيئة البحوث الألمانية عام (١٩٦٢م)، فبدأ باستنسخ مخطوطة برلين، وأعد دراسة عن الكتاب شارك بها في المؤتمر الدولي للدراسات الشرقية الذي عقد بمدينة دلهي عاصمة الهند عام (١٩٦٤م)، ولم يتمكن من الحصول على مصورة نسخة دار الكتب إلا في عام (١٩٨٠م)، أما نسخة قونية فلم يطبع عليها، ولم يشر إليها.

بدأ صبحي لبيب مقدمته بالكلام على مسألة البدع، وظهورها في التاريخ الإسلامي، واستعرض عدداً من المؤلفات في معالجتها. ولم يحسن البحث، لأنه أجنبيٌّ عن هذا الميدان الشرعي.

ثم انتقل إلى الكلام عن النسختين التي اعتمدهما في طبعته، وهي مخطوطة دار الكتب المصرية، ومخطوطة برلين.

وتكلم عن المؤلف، فذكر: (عدم غثوره على ترجمة لحياة التركماني، وذلك أصبح من الضروري أن يجمع أخبار المؤلف من كتابته)، ثم ساق حملة من النصوص الصريحة المتعلقة بالحوادث والأعلام الدالة على العصر الذي عاش فيه، ولم يحسن التعرف على كثير من الدلائل التي لم يصرح بها التركماني، مثل حظيب مكة، والقاضي فيها، وشحه من عطاء الله السكندري الذي أكثر النقل عنه، إلى غير ذلك مما ذكرناه مفصلاً في ترجمتنا للمؤلف رحمه الله.

ثم تكلم عن موقف التركماني من البدع، ومهجه في التأليف، وشرع في التعريف بفصول الكتاب، واستعراض موادها، مع شيء من المقارنة بجهود العلماء الآخرين.

نفذ بدل الدكتور صحي ليب جهداً مشكوراً في إحراج الكتاب، بمقابله على المخطوطتين، وضبط نصه، ووقعت له حملة كبيرة من الأخطاء بسبب عدم تخصصه في العلوم الشرعية، فلم يحسن قراءة بعض الكلمات، ولم يرحح بين اختلاف النسخين في أكثر المواضع، ولم يُعن بتخريج الأحاديث والآثار، بل اكتفى بالإشارة في فهرس الأحاديث إلى مواضع ما ورد منها في «المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي». ولم يكن من هما تتبع أخطائه، لكنني أشير إلى نماذج ثلاثة منها:

الأول: قول التركماني: «فكان أمير المؤمنين أبو بكر رضي الله عنه يقول: ليت أم عمر لم تلده» (ص: ٧٠). وعلق عليه بقوله: «ذكر الاسم (أبو بكر) في الهامش في مخطوط برلين، ولم يرد في مخطوط القاهرة!» وهذا وهم، والحقيقة أنه لم يرد في مخطوط برلين أيضاً، وأن الإشارة الموجودة في حاشية الورقة تتعلق بالسطر اللاحق، والسياق يدل على أن المراد هو عمر بن الخطاب، وذلك ما ورد في مصادر الأثر، وليب لا يرجع إلى شيء من المصادر لضبط الأحاديث والآثار والأقوال ومقارنتها.

الثاني: قول التركماني: «في الأخبار: أن الجوارح عذاب النار» (ص: ٧٩)، وعلق عليه: «وردت في مخطوط برلين: «الحوارح كلاب...»».

ولم يزد على هذا، مع أن ما في نسخة برلين هو الصواب، وهو حديث مشهور معلوم.

الثالث: وهو في قول التركماني: «ولا يجوز النذر للست نفيسة؛ فما ثالث بالنذر لدوره والسبع والكيسه (ص ٥٤٨). ففحم الدكتور صبحي لبيب في الجملة: (إلا)، لتصحيح: «ولا يجوز النذر إلا للست نفيسة؛...»، وهذه الريادة ليست في النسخ، ولم يشر صبحي لبيب إلى اختلاف فيها في إثباتها، بل أثبت قولاً واحداً، وهي على ذلك: (لا يحوز النذر إلا للست نفيسة)، وحمل هذا عنوان النصفحة، وأعد الكلام فيه في مقدمته، مع أن قوله: (فما بالك...) كافٍ في الدلالة على عدم صحة هذه الزيادة.

ومهم أن يكون: فليس لنا أن نباع في نقد عميد، لأن وجهته هي إخراج الكتب كانت غير وجهته، فقد حاول أن يحرقه على طريقة المستشرقين في ضبط النص وفي الدراسة والتحري، وحاول أن نخدم الكتب بما يراه أقرب إلى خدمه العلم الشرعي الشريف، وذلك بتحريج الأحاديث والآثار، والتعيق على ما يراه من أبحاث في المعتمد أو غيره، والله من وراء القصد.





نماذج من النسخ الخطية

كتاب اللع في الحوادث والبدع

جمع الشيخ الرابع عماد الدين عز وجل

تمت
٢٨٨١

أدرن من كتب كبريا والحق

فصل
٧٠١

عفا الله تعالى عنه كريمة أي شجرة

ويكنى قورانا في الكفة
للوصاف كذا في القلان

خالص
عبد الله بن محمد
٨٥٥ هـ

مطبعة دار الكتب المصرية

الْحَمْدُ لِلَّهِ الرَّحِيمِ

لحمده رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد
 خاتم النبيين وإمام المرسلين وعلى جميع عبياد الله الصالحين
 قال المؤلف أديب من أديبين من عبيد الله
 الزكائي الحنفي عامله الله تعالى وجميع المسلمين بطيفه الجفر
 وغفرله خطوه وركبه وبه القادر الوفي وصلوات الله ورحمة
 وبركاته على سيدنا محمد ما ظهر نجمه وخفي ما كفى بعض الأصحاب
 أن يذكره شأنا من البدع المحرمة الخارجة عن طريق المسلمين
 المخالفة للسنة والكتاب فاجته إلى ذلك وسأل الله تعالى
 الكرم الوهاب الذي يحوط ما أوتيت ويحده أم الكتاب
 أن يهديني إلى الرشد والعتاب وأن يحملي خالص الجهد واليتم
 ليصل به المنع والآخره الثواب وعطية توفيت والبر المرجع
 واللباب وسيتذكر كتاب المنع في الحوادث والبدع
 يحسن الله تعالى إليه ولوائفه من طرقه وللسامعين من
 رخص لا يجد في المنع وخط شيئا قاله المؤلف خسر من يموله
 عن الكتاب والسنة ووقع من المؤلف قليل العلم له الجاهل
 فلعن عن الله الاله المنع فعم الله من دعا له حسن الحامد وأن
 يحطه عن طاعة ربه وذلك لحرته وعطية وخضع
 ما نظر إلى كذا خير براءة فذلك هدايت بلا جيف وكلمة
 أن من سهو فلا يحمل سيئك لي واعذر طست معصوم من غيب

فَمَوْ بِطَرَفِ السَّمَاءِ وَقَالَ أَوْصِي حَكِّ فِيمَنْ سَزِدَ فِي مَوْصِي الدِّبِ وَتَغْرِبِ
 الْعَيْنِ دَن فَدَحْضَرِ الْبَانِعِ وَالْمَشْرِى عَدْلَكَ رَاضِي فَاجْتَمِعْ مَا سَزِيدَ
 فَانْظُرْ أَيْدِكَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَوْصَايَ لَعَوْلِكَ صَارَ أَجْزَعُ كَالْمَنْتِ مِنْ يَدِكَ
 الْحَابِلِ لِحَاكُمَا مَعَهُ شَأْ وَلَيْتَ أَصَاغُولُ كَلَامُ بَعْدُ اللَّهُ تَعَالَى عَزَّ
 وَجَلَّ لَهُ وَتَزَعَمُ أَيْدِكَ مِنْ حِلَّةِ الْجِدِّ وَاسْتَ تَلَوْنَ بِحَالِهِ سُبْحَانَهُ لَكَ فِي كُلِّ
 يَوْمٍ لَوْ حَزِينٌ فَقَدْ خَالَفَ قَوْلِكَ فَعَلَّكَ مَا تَزَعَمُ عَنِ الْجُودَةِ وَالرَّضَى وَالْوَجْدِ
 قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَا أَفْعَا الدِّبِ أَمْثَلُ الْمُتَقُولُونَ مَا لَا يَنْفَعُونَ إِلَّا لَهُ
 كَذَلِكَ قَوْلُ بَعْضِ الْحُزُولِينَ فِي ظَاهِرِ الْأَمْرِ أَنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ
 وَهُوَ صَدُوعٌ فِي الْبَاطِلِ فَكَيْفَ كَيْفَلٌ مِنْ ذَلِكَ أَنْ الْحَصْلَ مَسْمُومٌ ثُمَّ مَذْبَحٌ
 لِیَاكُلُ مِنْهُ فَرَزَتْ الشَّيْطَانُ لِسَانَهُ ثُمَّ سَاعَدَهُ بِعَمَلِهِ وَوَأَقَمَهُ بِمَا هَوَاهُ فَهُوَ
 حَبْدُ الشَّيْطَانِ لِأَعْبَدَ خَالِقَهُ وَمَوْلَاهُ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ أَرَأَيْتَ مِنْ
 لِحْزَلِ اللَّهِ هَوَاهُ وَقَالَ الْوَاحِدُ لِلنَّاسِ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ بِأَنِّي أَدْعُو
 أَنْ لَا تَقْدُوا وَالشَّيْطَانُ وَمَا كَثَرْنَا الْكَلَامَ إِلَّا لَأَنْ طَبَعَ الْأَدْمِي يُقْبَلُ
 بِحُجَّاجٍ إِلَى بَرَزَوَاتِ الْكَلَامِ وَالِى الطُّوْبِ وَلَوْ عَمِلَ بِهِ مَرَكَبُ اللَّهِ تَعَالَى وَهُوَ
 قَوْلُهُ مِنْ عَمَلٍ مُشَالٍ ذَرَّ جِرَاسَةَ الْآيَةِ أَوْ عَلِ عَدِثٍ مِنْ أَحَادِيثِ رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كَانَ يَحْتَاجُ إِلَى غَيْرِهِ وَهُوَ قَوْلُهُ جَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مِنْ عَمَلٍ مُشَالٍ الْمَرْءُ مَرَكَبُهُ مَا لَا يَنْفَعُهُ فَقَدْ عَلِمْتَ أَنَّ النَّفْسَ تَهْلِكُ وَلِلَّهِ
 فَصِيحَتُهُ تَعَالَى وَعَالَفُ أَوَامِرِهِ الْجَلِيلَةِ قَالَ أَبُو زَيْدٍ لَوْ أَنَّ زَيْمَانِي
 سَلَّطَ كَانُ لِعَمَلِكَ مِنْ أَنْ يَكُونَ زَيْمَانِي سَلَّطَ وَفَالِكُ بَعْضِ الْعَالَمِ
 مِنْ دَاوُطَظْمِ نَفْسِهِ قَدْ فَلَاحَهُ ذَالُ اللَّهِ الْعَظِيمِ الَّذِي إِذَا عَمِلَ طَعْمَ أَنْفُسِنَا
 أَنْ يَنْفَعَنَا جَلَاوَةً خَيْرٌ فِي وَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا يَجْزِ طَعْمُ حَيِّ الْوَاحِدِ الْجَلِيلِ

تَرْكِبُ الْمَحْمُودِ مُحَمَّدٍ تَعَالَى وَرَبُّهُ

عَفَرَ اللَّهُ تَعَالَى الْوَجْهَ وَكَاتِبَهُ وَالْوَاقِعَ عَلَيْهِ
وَالَّذِينَ هُمْ وَلَجِبَتِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ صَلَواتِهِ عَلَيْهِ
مُحَمَّدٌ حَبِيبُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ الْأَيَّامُ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

— 2 —

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله



كتاب في الحساب والقياس

١٧٥٥
١٧٥٥
١٧٥٥

١٧٥٥
١٧٥٥
١٧٥٥

كتاب في الحساب والقياس

العبد لصفي الدين بن محمد بن عبد الله

الحق فاعلم الله تعالى جميع السنين

بخطه الحق وعمره بعينه وكرمه

وهو القادر على كل شيء

وكرمه وبركاته على يد

العبد المذنب

١٧٥٥ ١٧٥٥

١٧٥٥ ١٧٥٥

١٧٥٥ ١٧٥٥

١٧٥٥ ١٧٥٥

١٧٥٥ ١٧٥٥

١٧٥٥ ١٧٥٥

١٧٥٥ ١٧٥٥

ويستدركه في الحساب والقياس



١٧٥٥

١٧٥٥

١٧٥٥

١٧٥٥

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله
 وسلم وإمامنا الحسين بن علي وعلى جميع عباد الله الصالحين، قال
 المولى ادريس بن عبد كبر بن عبد الله التريكي الحنفي، فامد الله
 تعالى وحسن المسلمين لطفه الحفي وغفر له بقوله وكرمه وهو
 افتاد المولى وصلوات الله وبركاته على سيدنا محمد وآله وسلم
 أرغب في سألني بعض الأحباب أن أذكره شيئا من البدع المحذورة
 الحاصلة عن طريق المسلمين الثلاثة للسنة والكفامة فاجتته إلى 23
 وقال الله تعالى الكريم الوهاب الذي لا يشاء شيئا وعنده أم
 الكتاب، أنه بعدني إلى الحق والرشد والصواب وأما محله
 حالنا وجهه الكريم ليحصل به النفع والخير والثواب وعليه توكلت
 وفيه الرجوع والامانة وسببته كتاب الله في المولدات والبدع
 فهو الله تعالى تبارك وتعالى وله وله ولذي نوره ولله ما معون ولله
 ما حلة وجد فيه أن أطع هو كذا شيئا قاله المولى الخريج بقوله
 من الكتب والسنن وروى أن المولى قلل العلم كذا الجليل عامل من
 أهول يوم المظفر رحمه الله من قاله محسن الحائمه وأن محله
 من طاع ربه وقول لعزته وعظمته وخضوعه حيث قال في

٢٤٧

$$\begin{array}{r} 9 \\ \hline 47 \end{array} \quad \begin{array}{r} 1460 \\ \hline 47 \end{array}$$

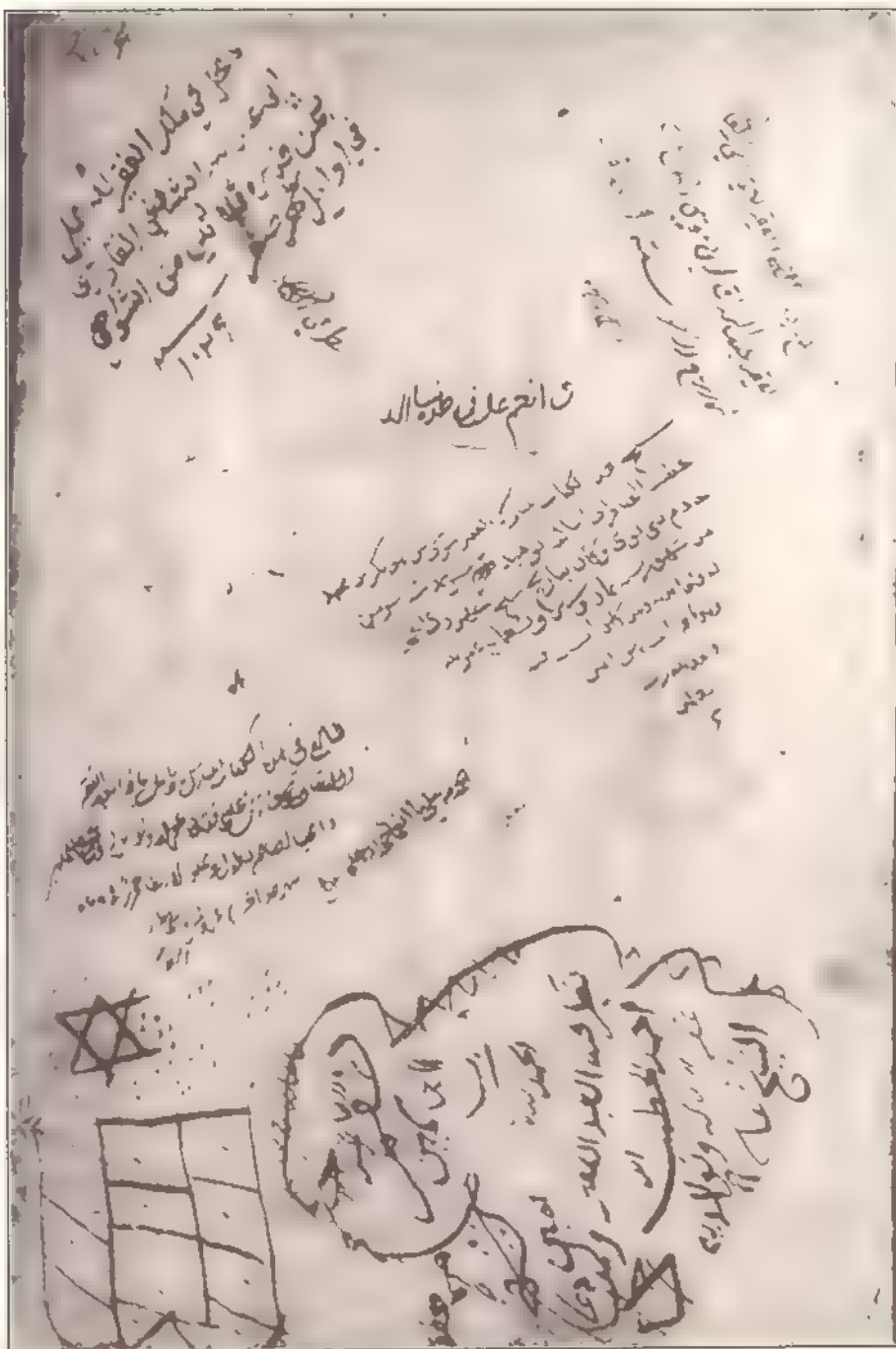
منه يذهب العالم وأصل ذلك الإلهام والآن بيننا في جميع الآ
 صحاب والجناب والصلوات والصلوات على كل شيء قد بينا له
 الله رب العالمين وصلواته وبرحمته وبرحمته على سيد المرسلين
 وعلى جميع النبيين وعباد الله الصالحين من قرأ في أول هذا الكتاب
 عذو المولى ولم يكثر العتاب حبه شب قال المولى
 نتمك بحبل الله ما تبع الهدى ملائك بدمها العلك كملح
 ولله بكتاب الله ما لنسب القى اتت من رسول الله فهو أو يرحم
 وما فرغ هذا الراد على سلامة ما منا وخيرنا من كسبه أصبح
 عرفه لكاتبه ورحمته برحمته الياسعة وأجعل القرآن الكريم
 أبهى وشفاعة أمين ومالكه وكاتبه وسامعه وجميع المسلمين
 وذلك مريم السيد موسى الهادي ابن عبدالله وكان الفراغ من نسخة
 هذا الكتاب العاشر من شهر ذي الحجة سنة ٨٤٩ هـ فكانت بركة
 ابن الخطيب بركة تزين القاصد فكتبنا غزاه له ولوالديه ولينقل
 في هذا الكتاب وما فيه خلا وصلا



وخلق النون المعري في مريض عوده فان انة
النون ليس صادف في حبه من لم يصبر على ضربه
ليس صادف في حبه من لم يلد بضربه ١٠٠
نه في يوم دغار ربه وقال لا تصار ما تجوا
الكون

وشتموا المشعبي والعشش فقال له المشعبي
 انك ضارب كاعمر المولى وترا تسبنا
 فغضبوا له على بعض اساءه رجل منهم
 من عسكر سبنا المشرك فاقوا له لا ابراهم
 فذلل لهم عروضا ومن ثلث متدد
 خارجا لا يبعث الاسرا الى اناكم
 المقتدرين مع ما راجع من الاندلس

واصفاه واذن . ذلك ساءد بعبادة قدسك سيدي المخلص المخلص
 وسباني ما سمعته من عظم مرصته ومن اعز المعينين من ربه
 عليه وعلى اله وارقبه وارواحهم ودينهم اهل بيته والولي الامير المخلص
 ربي محمدا افضل السجادة والكره لمسيهم انجم المصنعة للخدمة لذي الشان
 حمده واعاني عليه واسأله ان يجمع امرؤ على يقوى ولا يحل حجة على يوم
 افضى بين دته المزم شملنا طرقاته ملنا انكس وارزقنا الراحة في قلوبنا
 بتموكل عبيك متبدين على حدة كن محققين معرفتك منبغين لسته رسواك
 وارس عنه بدين مده مات عانته واضحا ذلك . كواين ولا يرين وجميع
 الاصحاب والاصحاب والمسلمين وسه على كل شي قدبره وخبرته ربنا ربنا
 وصلواته ورحمة وبركاته على سيدنا ارساوه وعلى جميع المسلمين . فناداه
 لصلحين من وافي قوله هذا الكتاب عدد اوله فيم كن بعد
 تمسك جبل الله واباع المدي ولاك بدعا لعمك افضل
 ولذ بكما بالله والسنة اليه انت عن سوانه شجنا ورسوخ
 وساور هذا انزاد لقي سلامة وامنا مصر حين سي وتجميع
 عفر الله لكاتبه ورحمة برحمته الواسعة
 وتجميع القيان لعم الله وسافعة
 آمين . والحمد لله والبركة
 وتجميع المسلمين
 عدا ربه ورسوله



١٢ - ظهر الورقة الأخيرة من مخطوطة برلين (ب)

هذه الرسالة في الفتوة للعلامة
 ادريس بن بيدكين الترمكاني
 الحنفي رحمه الله وهو من
 شيخ الاسلام بن تيمية الحراني
 وقد قرأ له شيخنا العلامة
 الرسالة وكذلك
 قرأ له على جميع
 مقالي في القاموس
 في ذلك التاريخ
 ٨٠٨

ACAD.
 LUGD. BAT.
 BIBL.

بسم الله الرحمن الرحيم فصل في الفتوة بالفتوة الضعيف ادريس بن عبد الرحمن
 الحنفي عماد الله تعالى عليه المملوطة الحنفي وثبته على الدين الحنفي والمذهب الحنفي وصلواته على من اتبع الهدى
 وصحبه لم يظفر بهم واحب الفتوة في الايمان والهداية قال منجاة ائمة فقيه امنوا برؤسهم وديارهم
 هذا وانواع المبعوثين اليه قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحكم الله ويعزلكم دوابكم
 والله غفور رحيم وقال الله عز وجل يا ايها النبي حينئذ الله فزعنا من المؤمنين ذرا وطبعوا الله
 واطيعوا الله وقال الله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله وفي آية اخرى ومن يطع الله ورسوله فقد
 فاز فوزا عظيما قال المفسرون من يطع الله في آية اخرى والرسول في آية اخرى فقد فاز فوزا عظيما وقال
 تعالى عظيما المرتبة بغير حبيبه ونكسا ومن يعص الله ورسوله فقد ضل الاكثمين فمن على آية الله
 فقد اطاع ومن عصى عنها فقد عصاه فحينئذ جاء عن عصاه ان تكون البارز او اه لقوله تعالى
 الله عليه السلام كل الشيطان الرجيم فالواو من اي قال من اطاعني فكل لى وعصى عصى
 فقد اى واخرج عن الطريق من عدم التوفيق فاستللك الظروف ولو دارت ان اردت الوصوف
 وانت البيوت من الجواهر ان اردت المخلول والاقتضائية التي جئت من الاجتهاد في الدين قال
 صلى الله عليه وسلم علم دليل في سنة خير من علم كبر في يد وطريق الذي صيغ الله علم ولم يرد توصيل
 اليه اكبر من خطاه اذ علم الله دار الزند ومن عدا عنها شكل الاقرار كما وعلمه من عدا النار
 وشخط ايجاز واخراج كلاب النار كذا وزيد الاخبار عن السيد الشارح الحامل الانوار صلى
 الله عليه وسلم صلاه دايمة اليه قال الله سبحانه قل يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاتلوا
 والاحيى وما انزل اليكم من ربكم مفاه يا اهل كل كتاب ائمتهم عيسى حتى تكونوا متبعين لا تبعد عني
 والمبند عني لئلا من المنقذين واعمالهم مودة عليهم لقول رب العالمين انما يقبل الله من
 المنقذين واعمالهم اعمى لهم وافعالهم افعى لهم والفتي من اتبع والشيطان من ابتعد فمن يلحق
 الفتوة ويجمع الجميع والمردان ويلبثهم لباسا وينتقم كيدهم وينتقم ما على ويمد لهم الحوان
 فقد خرج عن السنة والقرآن وخالف في فعله هذا جميع الاذيان واتبع طريق المؤذين العاليين
 المبعودين عن رب العالمين لانهم خرجوا عن طريق سيد المرسلين والعلماء الكبار والائمة

الراشد

لنفسه البلاد ما كره أهلها ففساد ملهم ونظرهم لم يزل في الظلمة عا وكذبهم على آل خير العباد فوقعوا في البعد
ونظمه وسعاد ومن رجع منهم التوبة تاب الله عليه وصلبه وهو الكريم الجواد ففداه الله ذلك لمن سلك
بجمله واتبع منه فيه وهو لا يظلم للعباد فالسبع

بعضهم

تمسك عمل الله واتبع الهدى ولا تكذب على الله ولا تكذب
والدجاج الله والسفر التي انشع عن شواله نحو ورجع
وشا من هذا الرديف ضلته واما وجراحيه فتشوي وتصح

تم التاريخ بعد الله ثم بالعدا للعدا بعد ادريس لم يزل الرضا في نعمه على الله ثم في تاريخ جزم في بعض من صوره

لله عاود على الوفاء وورثه وديار وسامع لبعض عدا رعا ما حقه الله ثم راع خطه
وعدس على لسان المساج المنصور في الداهية لا يبع في حلقه فندم ونزع بركته فالأول سبع كالمسح صوره

لحمه لعل

هذا لا كثر كلام رجل صادق في سبع لشرجه الشلم ناه عما هي لله من الإتمام متبع الحار والشر والاتباع
وعا اليه من الأثر المعروف الذي عن المنكر بحبه وشره واعب على قوله في سبل وما انكره من هذه الفتوة التي
نفسه الله على حاله في بعضه
الما والمخ وتضمن النواحي والعدوان بالانضمام أخذ من
أهل الاختيار وهو في أعظم المطيع لله وشره الفايض ما رصه لله وشره ويح على سبل ان يفي بما
فعل في ذلك وبما عليه ذلك إذا احتاج إلى العار به بما يدع له ويوجد هذا وأما له من التبرع بالمعروف والنهي
عن المنكر في كل شيء فيهم وفيهم هذه الفتوة بالحلقة بانفاق على المنكر لا اصل لها على السبل ولا على أحد
من قديريه المسلمين كذبهم وهم لولم يجمعوا على محرم ولا ينفعون ولا يدينون وعدوان لم يكن لهم ان يحدوا عموذا
وشر وطاعة محمد لله قال في حقه وأمرهم من كتابه وعلى لسان رسوله بأنه يحل على كل مسلم ان يطع الله ورسوله
في فعل ما أمر به ويترك ما نهى عنه فمن فعل ذلك لم يزل أوليا لله المنيرة وهو حتى لكرام الله وقوله في الدنيا والآخرة
ولا يحتاج مع ذلك إلى ما احلته الشريعة من فكيف إذا كانت فتوة الشيطان شتمه على الأثم والعدوان من العصب
بالباطل الاصحاب والعدوان على من لم يكن من اخراهم والشيء من اشباب النواحي والمنكر التي هي أعظم
المخاوف والواجب على المسلم ان يعمل المسلم ما أمر الله به ورسوله كما قال صلى الله عليه وسلم لا تشا لمعوا ولا تذا ابوا
ولا يباغضوا وكووا عباد الله اخوانا وقال المسلم احوالكم لا ينل ولا يظلم كل مسلم على مسلم ثم ربه له في حقه
وقال الذي ينبغي له لا يوم امرت حتى لا يخرج من أيديكم أنفسكم وقال مثل الذين ينادونهم وراهمم في قلوبهم
كمن لا يسمع إذا استدعى عضو قنار على شاة الخد بالجر والشهز وقال المؤمن للمؤمن كالبنيان بفناء بعضه بعضا
وتشكركم من نعم الله وقال النضر طائفا او طلق ما قيل يا رسول الله انصر مظلوما فكيف انصر مظلوما قال نعم

بالاخلاق الحميدة واجتناب كل ذنبه والقيام بحق الاخوان بحسب الطاقة والامكان
متابعاً في ذلك كما النبي العظمى ح سالفه س حـ وكفى
وله العهد للعبد لله ومهر له بكسر عني الحامي للملكي عما الله عنه وعمره

متابعاً في ذلك النبي العظمى وحسب ما له من شأنه وكرامته

وله العهد للعبد لله ومحمد بن بكر عيسى بن الحارث المالكي عبد الله عنه رحمه

ايمانيا الذي امنوا المهيمنين والاطيعين الرسول واولي الامر منكم اختلافوا في اولى الامر حتى رزقوا عباس وجابرهم القوي كونهما
 الفتي معلونان الناس معالي دينهم وهدى قلوبهم الى الحق والنجاة وليجاهد عليهم من اهل البيت واولي الامر الى الرسول واولي الامر
 معلوم العمل الذين عصف طوفانهم وكانوا احرارهم من الاموال والولاء فان رزقوا ابن عباس حتى الامام حتى يحكم بما امر الله
 ويؤيد الامانة فاذا اخذوا كفة على علي الوصي لا يسموا ويطيعوا ومن ابي صديقه (عليه السلام) من قال في رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من اطاعني فقد اطاع الله ومن اطاع الله فقد اطاعني ومن اطاعني فقد اطاع الله ومن اطاع الله فقد اطاعني
 ومن اطاعني فقد اطاع الله ومن اطاع الله فقد اطاعني ومن اطاعني فقد اطاع الله ومن اطاع الله فقد اطاعني
 فانما امرهم بعبادته ولا يسمعون ولا يطاعون وعنف عبادته بين الصامتة والراية ايضا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصبي الطاعة
 في البيوت والعصر والخطبة والمكروه وان لا تارخ الا امرهم وان تقوموا تقولوا بالحق حيث ما كنا لا نخاف في الله
 لومة لائم ومن امن بالله ورسوله ان النبي صلى الله عليه وسلم في كل ابي ذر اسمع واطيع ولو بعد حسبي كل من راسه زيدته
 وعنف سليمان وعلموا في استحقاقها ما امانه يقولوا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في كل ابي ذر اسمع واطيع ولو بعد حسبي كل من راسه زيدته
 وصلوا تحمضكم وصوموا شكم وادوا في الاموالكم والاطيعوا اذا لم يمكن تدخلوا اجنتكم وقيل المراد اداء السرايا
 وعنف ان يحاسبوا في كل ابي ذر اسمع واطيعوا واولي الامر منكم فان نزلت في عبادته اخذوا من قسبي اربعة
 اذ عصف النبي صلى الله عليه وسلم في سريره وكان عكوفه اداء في الاموالكم وكم في الاموالكم وكم في الاموالكم وكم في الاموالكم
 حتى رزقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سريره وكان عكوفه اداء في الاموالكم وكم في الاموالكم وكم في الاموالكم وكم في الاموالكم
 وانما يعنونهم احسانا بقولهم في كل ابي ذر اسمع واطيعوا واولي الامر منكم فان نزلت في عبادته اخذوا من قسبي اربعة
 رزقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سريره وكان عكوفه اداء في الاموالكم وكم في الاموالكم وكم في الاموالكم وكم في الاموالكم
 فان في الحسن زهد قلنا فكيف نصلي في كل ابي ذر اسمع واطيع واولي الامر منكم فان نزلت في عبادته اخذوا من قسبي اربعة
 والتمسوا في اخلاقهم في الاراء واصليهم في النزاع كانا كمننا زمانا نضج فان ولتمنا انسان مودود اليه امره والرسول
 الى النبي صلى الله عليه وسلم واليهم ما دام حيا وبعدها في كل سنة والرسول واليهم ما دام حيا وبعدها في كل سنة والرسول
 فان لم يوجد فسلم الى الاجتهاد وقيل ان في كل سنة والرسول واليهم ما دام حيا وبعدها في كل سنة والرسول
 ان كنتم ترون من امة ما لم يوجبوا في كل سنة والرسول واليهم ما دام حيا وبعدها في كل سنة والرسول
 اي احسن ظاهرا واعاقبة من العصور

المجتهدين والبراهين على فساد

دنيا الزناد

هذه الرسالة في الفتوة للعلامة

أدريس ابن بيه كين التركاني

الحنفي وهو من تلامذة شيخ

الإسلام ابن تيمية

الحبشي وقد قرأه

له نسخة على هذه الأثر

وكذلك فوطه

جميع مفاتيحه

القاهرة في

سنة ١١٠٨

نسخة
٦٤

لا تعجبوا من هذا الجبل واياك واياه فكم من جاهل اذرى صليما حين احياه
 واحضر بها المسكين ان يعرف الشيطان بهفسته بخلصه بما هو فيه
 من الهدى والطغيان فتوجر على ذلك ليخاف عليك ان تعصيه
 لخلصه فتشبهك انت الا حرود ذلك لعله يربك ويخالفك لعله
 تقاى ورسوله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ولسواك من الشيطان
 اللعين فيكون مثلك كمثل من يدل بقومه فيرى عنيفا فينزل
 ليشبه من الفرق اخذها العريق وينزل فيهلكا جميعا وقبسه
 اهلك من قدم يومئذ عليه السلام الوقت لتزكوا الا مريما المعروف
 وده لك لعله اودهم ولما بطرهم لاهل المعاصي وميالى سواهم
 قال الله عز وجل وما ظلمناهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون
 وكذلك هو لا القليلات المحالين للواحد لغيرها والى المختار
 والمؤمنين الا حيانا فيقبل بيه نقا في يوم القيا منه منهم
 الا عذرا لا يند والايات والاحسان واخذوا في الدين واليسر
 منه وكذا هو على البيت النبى المختار لخل الانوار صلوات الله
 وسلامه عليه انا الليل وطراق النهار فاهتت هذه
 البعد بغيره ثم انشئت بقية البلاد واكثر اهلها
 الفساد والمهم ونظرهم من لم يحل له النظر شرعا وبكدهم
 على الخير لعلها قد فقتل الهدى والقطيع والبعاد
 ومن رجع منهم بالقوى تاب الله عليه ووصله به وهو
 الكريم الجواد فقد ادع الله ذلك لمن تمسك بحبله
 واتبع سنة نبه وهو لا يخلف الميعاد قال الله تعالى
 تمسك بحبل الله واتبع الهدى ولا تلك يد عيال لعل نقاع
 ولذا كتاب الله والسبح الذى اتت عن رسول الله تجود وترحم
 وبهذا الراد تلقى سلامة واما وخير احين تمسك وتقمع
 ثم الكتاب بحمد الله وعونه تاليف العبد الضعيف ادريس
 ابن بيديكنا لرحماني تحفى عفا الله عنه وعن جميع المسلمين

ورقة كتب عليه السادة المشايخ المغتنيون في الحنابلة لا ربح فسخ الله
لعمركم ونفع يبركتم فالاول للشيخ ابن تيمية صورته عليه الحمد رب العالمين
هذا النكر من كلام رجل صادق فاصح مستبح لشريعة الاسلام
نذكره عن ابيه عنه من الاثام مشيخ الكتاب والسنة والاشرفين
وعالميه من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر محب لله ولرسوله
راغب في طريق الله وسبيله وما اذكره من هذه الفتوة التي تنسب
الى علي بن ابي طالب رضي الله عنه

ويقتضي من الفواحش والعدوان ما لا يرضاه احد من اهل
الاحسان وهو فيه من اعظم المطيعين لله ولرسوله القائمين
بما رضى الله ورسوله ويجب على كل مسلم ان يرضى بما
نقله من ذلك ويحاربه على ذلك اذا احتاج اليه المحاربة
بما يقدر عليه وبوجوده هذا وامثاله من الاكرهين بالمعروف
الناسي عن المنكر يصلح الله للمسلمين ويبرم ودينهم وهذه
الفتوة باطله باتفاق علماء المسلمين لا اصل لها عن علي بن ابي
طالب ولا عن احد من يقتدى به المسلمون في دينهم وهم لو
لم يجتمعوا على محرم ولا يتناولون على اثم وعدوان
لم يكن لهم ان يحذروا عهودا وشروطا غير ما عهد الله تعالى
الى خلقه واثرهم به من كتابه وعجلت ان رسوله بانه يجب
على كل مسلم ان يطيع الله ورسوله فيفعل ما امر به ويترك ما نهى
عنه فمن فعل ذلك فهو من اولياء الله المحققين وهو مستحق للكرامة
والتواضع من الدنيا والاخرة ولا يحتاج مع ذلك الى ما احده
المبتدعون فكيف اذا كانت فتوة الشيطان مستحيلة على الاثم
والعدوان من النقص بالباطل لا محابهم والعدوان على من
لم يكن من اهزامهم والسعي من اسباب الفواحش والمكرات التي
على اعظم المحرمات الواجب على المسلم ان يعامل المسلم بما اراده به

ورسوله

هين

يقول المجد الفخير الى الله سبحانه وتعالى الحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا
 محمد خاتم النبيين وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا واما اليوم الذي
 ان هذه المقالة به عهد وصلى الله ارسلها اهل الحق والجهالة يمين على
 ولي الامر منهم من ارتكباها وصم هذه الفسدة وسد بابها
 فان الفتوة بذل الجهد في رضى العبود والامراض عن الاكوان في رضى
 الرحمن والميزه الحق والقيام فيما وجب له من حق مع ترك
 الالتفات في ذلك الى الخلق والتعلق بالاهللاق الجميله

واجتناب كل رذيله والقيام بحقوق الاخوان

بحسب الطاقة والامكان متابعيا

في ذلك كله النبي المصطفى

وحسب الله سبحانه وكفى

بلغ مقالة على الله

قاعدة في أفعال الحج

نصف المصحف

رسمي

وارماه

ACAD.
LUGD. BAT.
BIBL.

٢٢ صفحة العنوان لمخطوطة «قاعدة في أفعال الحج لابن نيمية» في مكتبة لايدن، وقد كتب على اليسار: (هذه الرسالة بخط العلامة بيدكين التركماني الحنفي، تلميذ ابن تيمية الحراني)، ثم شطب عليها.

Handwritten signature: *James M. Smith*



७५

كِتَابُ اللَّعْنِ فِي الْمَوَارِثِ وَالْبِدَاعِ

تأليف:

العبد الضعيف

إدريس بن بيدكين بن عبد الله التركماني الحنفي
عامله الله تعالى وجميع المسلمين بلطفه الخفي، وغفر له
بِعَفْوِهِ وَكَرَمِهِ وَهُوَ الْقَادِرُ الْوَفِيُّ، وَصَلَوَاتُ اللَّهِ وَرَحْمَتُهُ وَبَرَكَاتُهُ
عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ مَا ظَهَرَ نَجْمٌ أَوْ خَفِيَ.

قال المؤلف:

أَلْفَتْ هَذَا الْكِتَابَ عَلَى الْقَافِيَةِ خَوْفًا مِنَ اللَّحْنِ،
وَنَسَأَلُ اللَّهَ لَنَا وَلِجَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[مقدمة المؤلف الأولى]

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والتسليم على سيدنا محمد خاتم النبيين، وإمام المرسلين، وعلى جميع عباد الله الصالحين.
قال المؤلف إدريس بن يزيد بن عبد الله التركماني الحنفي - عامله الله تعالى وجميع المسلمين بلطفه الخفي، وغفر له بعفوه وكرمه وهو القادر الوفي، وصلوات الله ورحمته وبركاته على سيدنا محمد ما طهر نجم أو خفي -: سألني بعض الأصحاب أن أذكر له شيئاً من البدع المحدثّة، الخارجة عن طريق المسلمين، المخالفة للسنة والكتاب، فأجبت إلى ذلك، وسألت الله تعالى الكريم الوهاب الذي يمحو ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب أن يهديني إلى الحق والرشد والصواب، وأن يجعله خالصاً لوجهه الكريم ليحصل به النفع والخير والثواب، وعليه توكلت وإليه المرجع والمآب، وسميته كتاب: «اللُّمع في الحوادث والبدع». غفر الله تعالى لقارئه ول مؤلفه، ول من نظر فيه، وللسامعين، ول من سُدَّ خللاً وُجد فيه إن اطلع، وكشَطَ شيئاً قاله المؤلف فخرَجَ بقوله عن الكتاب والسنة ووقع؛ لأنَّ المؤلف قليل العلم، كثير الجهل، غافل عن أهوال يوم المُطلع، فرحم الله من دعا له بحسن الخاتمة، وأن يجعله ممن أطاع ربه، وذللَّ لعزته وعظمته وخضع^(١):

يا باظراً في كتابي حين تقرأه عدل هديت بلا حيف ولا شطط
إن مرَّ سهو فلا تعجل بسببك لي واعذر فلست بمعصوم من الغلط

(١) زاد في (خ): (حيث قال رحمه الله).

[مقدمة المؤلف الثانية]

الحمد لله ذي الطول والمئة، والحول والقوة والمئة، الذي شهدت بأحدثه وفرديته السماوات والأرض ومن فيهن، وكلّ يسبح بحمده، ولكن لا تفقهته، الذي أوجب محبته ورضوانه ومغفرته لمن أطاعه وتمسك بالكتاب والسنة، الذي عهد لجميع أنبيائه ورسله ليؤمننّ بنبيه وحبيبه ﷺ ولينصرنه^(١)، وأخذ ميثاق الذين أوتوا الكتاب بأن لا يكتُموه؛ وليبينته^(٢).

وأعدّ سبحانه لمن اتّبع نبيّه بما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب أحدٍ من الإنس والجنّة، وحشره مع متبوعه فأقر بذلك عينه، وجبر قلبه، وأصحح سنّه. وهذا الخير - كله - لمؤمنٍ عمل صالحاً وأحسن بالله طنه، واتبع ما فرضه الله تعالى عليه وسنّه، وقضى على أهل الزيغ والبدع بالخذلان والبعد واللعة، فتبرأ منهم الرسول وخرموا الخيرات والوصول والجود والمئة.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، شهادة توجب لقائلها

(١) يشير بهذا إلى قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَعَدْتُمْ عَلَىٰ دِينِكُمْ يُسْرَىٰ قَالُوا أَقْرَبْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿١٨٧﴾﴾ [آل عمران: ٨١].

(٢) يشير بهذا إلى قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَفُوا بِهِ ذَلًّا قَلِيلاً فَبَشِّرْ مَا بَشَرُوكَ ﴿١٨٨﴾﴾ [آل عمران: ١٨٧].

رضى الله والجنة، وتكون له يوم الفزع الأكبر وقية من النار وجنة.

وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله المبعوث بالرفقة والرحمة والجنة^(١)؛ أرسله والقبوب القاسية قد أطلقت في ميادين كمرها وبدعها للأرمة والأعنة، والأنفس الأتارة بالسوء إلى غير الحق والرشد مطمئة، فجاهدهم ﷺ بسيف الصدق ورماح الحق والسهام والأسنة، فدخلوا في الدين، واتبعوا ما مرض الله عليهم وسئته، وسارعوا لما سمعوا قوله تعالى: ﴿وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ﴾ [آل عمران: ١٣٣].

فلو رأيت أحدهم إذا أظلم عليه الليل وحته، من شدة خوفه كأن به ولها أو جنة؛ فكان أمير المؤمنين رضي الله عنه يقول: ليت أم عمر لم تلد^(٢). وقال علي كرم الله وجهه: ليتني لم أكن شيئاً^(٣). ورأى أبو بكر الصديق رضي الله عنه تبة، فقال: ليتني كنت هذه التبة^(٤).

فانظر رحمك الله إلى خوف هؤلاء القوم مع صحبتهم للسبي ﷺ واحتشاده في الدين، وجهادهم بين يديه، وبشارته لهم بالجنة. فيا حسرة من لعنت به الدنيا، وفاته هذه الخيرات والمنة، ويا حية عبد ادعى محبة الله ورسوله، ثم خرج عن حكم الكتاب والسنة، ويا سعادة عبد تحلق بأخلاق القوم وجعل سنة بيه وحيه دأبه وفته، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه، جنة التوحيد وحصنه، صلاة تصلنا بهم وتدخلنا معهم الجنة.

(١) الحنة: رقة القلب، والرحمة.

(٢) أحرجه ابن المارك في «الرهدة» (٢٣٤)، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣٥٦٢١)، وابن شيبة في «أخبار المدينة» (١٥٧٩).

(٣) لم أقف عليه بهذا اللفظ.

والمروى عنه أنه انتهى إلى طلحة بن عبيد الله وقد مات فرل عن دأبه وأحلسه فجعل يمسح الغبار عن وجهه ولحيته وهو يترحم عليه ويقول: ليتني مت قبل هذا اليوم عشرين سنة.

أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» ١١٣/١ (٢٠٢).

(٤) لم أقف عليه من كلام الصديق رضي الله عنه، وإنما هو من كلام عمر رضي الله عنه. وقد سبق تخريجه. وتحرف في (خ) إلى (يتنة) و(التينة).

اعلم رحمك الله تعالى وإيانا وجميع المسلمين، أن البدع على أقسام: مباح، وثواب، ومكروه، وحرام.

فالمباح: ليس على فاعله جناح، والثواب: يقرب لرب الأرباب، وتارك المكروه عليه يثاب، وفاعل الحرام هو عبد مُدبر مذموم، بالبعد والحرمان موسوم^(١)، والذي يُذكر في هذا الكتاب هو من البدع الذي يُذم فاعله، ولا يحمد قائله؛ لأن البدع تارة تكون في الأفعال، وتارة تكون في الأقوال.

قال الله تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠]. قال المفسرون: الكلم الطيب والعمل الصالح هو الموافق للسنّة، وإلا فهو خبيث لا يرفعه الله إليه، ولا يضع كتفه عليه. ونسأل الله تعالى الخاتمة والمسامحة إذا وقفنا بين يديه، فقد علمت رحمك الله أن الكلم الطيب والعمل الصالح ما كان موافقاً للسنّة، فمن أدركته المنة دخل في السنّة، قال ﷺ: «من أحبى سنّتي كان معي في الجنة»^(٢)، فمن أراد المرافقة فعليه -الموافقة، ومن أحب أن يكون ولياً لله سبحانه صاحب كشف واطلاع فعليه -لاتباع^(٣).

(١) في (خ): مرسوم.

(٢) أخرجه الترمذي في «جامعه» (٢٦٧٨)، والطبراني في «المعجم الأوسط» (٩٤٣٩) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

قال الترمذي: ذكرت به محمد بن إسماعيل - يعني البخاري - فلم يعرفه. وضعفه الألباني في «السلسلة الضعيفة» (٤٥٣٨).

(٣) لا شك أن ولاية الله لا تُنال إلا بالتوحيد والإخلاص والاتباع، ولا يكون العبد مخلصاً حتى يجرد عبوديته لربه عز وجل من كل غرض وغاية، سوى التقرب إليه سبحانه وابتغاء مرضاته، أما من كان غرضه (الكشف والاطلاع) ففي بيته وإخلاصه دخل وانحرف. ثم إن (الكشف والاطلاع) من أوهام الصوفية وسحافاتهم ودعاويهم الكاذبة، حيث يزعمون أنهم بالعبادة والرياضة والزهد والتقشف تنكشف لهم الأسرار، فيطلعون على علم الغيب، ويعرجون بأرواحهم إلى السماوات العلى، فيطلعون على اللوح المحفوظ، ويعلمون الماضي والحاضر والمستقبل، ثم تفودهم هذه الجرأة إلى الاستخفاف بعلوم الشريعة، والإعراض عن حملتها، وجعل الأولياء في مرتبة الأنبياء، =

قال المولى الكريم: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [آل عمران: ٣١]، فقد تبين لك أن الخير كله والشفاء في اتباع النبي المصطفى، وقد نصحتك فيما قلته وكفى.

قال صلوات الله عليه وسلامه: «الدين النصيحة، الدين النصيحة، الدين النصيحة»^(١)، فمن ترك النصيحة يخاف عليه في عرصات القيامة من الحسرة والفضيحة، وقد جاء في الأخبار: «من كتم علماً نافعاً ألجمه الله

= أو أعلى، فسلحون من الإسلام حملة. قال الله تبارك وتعالى ﴿وَعِدُّهُ مَقْدَحٌ أَلْعَبٍ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْغَيْبِ وَالْخَرُّ وَمَا تَنْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتٍ الْأَرْضِ وَلَا رَيْبٌ وَلَا يَأْسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [الأنعام ٥٩]، وقال ﴿وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَسَمَوَاتٍ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ رُجْعُ الْأَمْرِ كُلِّهِ﴾ [هود ١٢٣]، وقال ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ [فاطر ٣٨]، وأحبر عن نفسه نفسه ﴿عَلَّمَ الْقَلَمَ وَالشَّهَادَةَ الْكَبِيرَ الْقَتَالَ﴾ [الرعد ٩]، و. ﴿عَلَّمَ الْقَلَمَ وَالشَّهَادَةَ الْكَبِيرَ لِقَابِكُمْ﴾ [التعاس: ١٨]، وأمر نبيه ﷺ أن يقول ﴿قُلْ لَا يَغْنَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَقِيَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَّهُ﴾ [النمل: ٦٥]، كما أمر به ﷺ أن يسمي عن نفسه عبداً ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِدَى حَرِيٍّ اللَّهُ وَلَا أَعْتَمُ الْقَلَمَ﴾ [الأعم: ٥٠]، ويقال عن مصطفاه عنه الصلاة والسلام به ذلك. ﴿وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْقَلَمَ لَسْتَضَرْتُ مِنَ الْعَمَلِ﴾ [الأعراف: ١٨٨]، وقال نبيه مخاطباً إياه: ﴿تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْتَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَنَّمُ الْقَلَمِ﴾ [الحائدة ١١٦]، والآيات في هدا المعنى كثيرة جداً، والأحاديث السوية كذلك. ولكن الصوفية يقولون عكس ذلك متأثرين بالتشيع، وأحاديث أفكارهم ومعتقداتهم، ولهم في ادعاء معرفة العيب أقول كثيرة، نحد حملة منها في. «الصفوف المشأ والمصادر» لإحسان إلهي طهر رحمه الله، و«تقديس الأشخاص في الفكر الصوفي» للدكتور محمد أحمد لوح.

قلت والمصنف اس بيدكين رحمه الله قد دخل عليه هذا من مجتمعهم وبشته اتبي كان لسحافات الصوفية وحود قوي وغلته وتأثير فيها، فم يستطيع التخلص من تأثيراتها، رغم حرصه على اتباع السنة، واجتناب البدع، والمعصوم من عصمه الله تعالى. (ت)

(١) أخرجه الحميدي في «مسنده» (٨٣٧)، وأحمد في «مسنده» ١٠٢٤ (١٦٩٤٠)، ومسلم في «صححه» (٩٥)(٥٥)، وأبو داود في «سسه» (٤٩٤٤)، والنسائي في «المجتبى» ١٥٦٧ (٤١٩٧)، وفي «السنن الكبرى» (٧٨٢٠) من حديث تميم ابداري رضي الله عنه.

بلجام من نار»^(١). واسمع قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلْآبِينَ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾ [آل عمران: ١٨٧]، فحينئذ يجب على كل من علم علماً نافعاً أن يبينه ولا يكتمه؛ قال الله سبحانه: ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٤]، فيجب على العلماء بالله والقادرين على الأمر بالمعروف وإعزاز الدين، وإخماد المبتدعين عملاً بقول رب العالمين. فجهاد العلماء بالعلم واللسان، وجهاد الملوك بالسيف واللسان، وكما لا يجوز للملوك إخماد أسلحتهم عن المشركين والملحددين، كذلك لا يجوز للعلماء إخماد ألسنتهم عن الرائغين والمبتدعين، فمن فعل ذلك^(٢) حرسه الله تعالى بعينه التي لا تنام، وطهره من الذنوب والآثام. فليس شيء أفضل عند الله تعالى من رد العبيد إلى الرب المجيد.

قال ﷺ: «يا علي، لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك مما طلعت عليه الشمس»^(٣). ولو يشاء الله لانتصر منهم ولكن ليلو بعصمكم ببعض^(٤). فسبحان من رضي عن المتبعين فقرئهم منه وأذناهم. وسخط على المبتدعين فأعدهم وأقصاهم، لا يسأل عما يفعل وهم يسألون.

(١) أخرجه ابن ماجه في «سننه» (٢٦٥) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه. وقال الألباني في «ضعيف سنن ابن ماجه» (٥٦): ضعيف جداً. وقد صحَّ الحديث دون قيد النفع؛ فأخرجه أحمد ٢٦٣/٢ (١٠٤٨٧)، وأبو داود (٣٦٥٨)، والترمذي (٢٦٤٩)، وابن ماجه (٢٦١)، وابن حبان (٩٥) من حديث أبي هريرة. عن رسول الله ﷺ، قال: «من كنتم علماً تلجُم بلجام من نار يوم القيامة». وإسناده صحيح، وأخرجه ابن حبان (٩٦) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما.

(٢) يعني: قام بما يجب عليه. (ت)
(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٣٣ ٥ (٢٢٨٢١)، والمحاري في «صحيحه» (٢٩٤٢)، ومسلم في «صحيحه» (٢٤٠٦)، وأبو داود في «سننه» (٣٦٦١)، والسنائي في «سننه الكبرى» (٨١٤٩) من حديث سهل بن سعد.

(٤) يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَلَوْ بَنَىٰ اللَّهُ لِنَفْسٍ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِنَفْسِكُمْ يَقْتُلُكُمْ﴾ [محمد: ٤].

قال ﷺ: «من نقل عني حديثاً واحداً لأمتي لتقام به سنة أو لتثلم به بدعة فله الجنة»^(١).

قال الله عز وجل: ﴿وَلْيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ﴾ [المائدة: ١٢٢].

المراد من هذا الحديث التعلم والإرشاد لطريق خير العباد، فلولاء العلماء لصار الناس كالبهائم، فسرقة العلم خرخوا من حد الهيمنة إلى حد الإنسانية، ونسأل الله تعالى العلم والعمل وحسن الخاتمة عند فروع الأجل. فإن الخاتمة والهداية ليسا بكثرة العلم والرؤية، والعلم والخبر لا يحهران أحداً عن القضاء والقدر؛ ليس لها من دون الله كاشفة. قال الله عز وجل: ﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ﴾ [القرة: ١٠٥]، وقال سبحانه وتعالى: ﴿وَأَصْلُهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ﴾ [الحائية: ٢٣]، فيجب على العبد أن يتبَرَّأ^(٢) من العلم والعمل، ويجتهد في طاعة الله تعالى، ويسأله الخاتمة عند فروع الأحل، فمن محا نفسه ولم يثبت لها علماً ولا عملاً، أثبتته الكريم الوهاب الذي يمحو ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب.

قيل لرسول الله ﷺ: أيدخل أحد الجنة بعمله؟ قال: «لا». قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: «ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته»^(٣). فأصغ أيها الطالب لقول سيد العلماء والعمال، فما بعد الحق إلا الضلال، ولأهل العلم باب في هذا الكتاب.

نرجع إلى مسألة السنة:

قال ﷺ لأبي هريرة: «علم الناس القرآن وتعلمه؛ فإنك إن مت وأنت

(١) أخرجه اس شاذان في «مشيخته» (٤٦)، والخطيب في «شرف أصحاب الحديث» ص ١٢٠، وقال الألباني في «ضعيف الجامع» (٥٣٧٢): موضوع.

(٢) كذا نقرأ في (ق)، وفي (خ). (أن لا يقرأ). وفي (ب): (أن لا يترك شيئاً) وهي غير واضحة، فكنت في الحاشية محوذة ويظهر لي أن ما في (ق) هو الصواب، ويوضحه قوله الآتي: (ولم يثبت لها علماً ولا عملاً) يعني لم يدع العلم والعمل، ولا من على الله بعمله. (ت)

(٣) أخرجه البخاري في «صحيحه» (٥٦٧٣)، ومسلم في «صحيحه» (٢٨١٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. وأخرجه مسلم (٢٨١٧) من حديث جابر رضي الله عنه.

كذلك زارت الملائكة قبرك كما يزار البيت العتيق، وعلم الناس سنتي وإن كرهوا ذلك، وإن أحببت لا توقف على الصراط طرفة عين حتى تدخل الجنة فلا تحدث في دين الله برأيك»^(١)، وقال عليه السلام: «على خلفائي رحمة الله»^(٢)، قيل: ومن خلفائك يا رسول الله؟ قال: «الذين يحبون سنتي ويعلمونها عباد الله»^(٣).

ثم اعلم بأن جميع سنن النبي ﷺ عن الله تعالى لا من تلقاء نفسه. قال الله تعالى: ﴿وَمَا يَطُّقُ عَنِ أَمْرٍ إِلَّا هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى﴾ [الحج ٣ - ٤]، ولذلك رأى ﷺ من نبذ السنة، وقال: «من أحبني سنتي كان معي في الجنة»^(٤) فهي زاد التقى وسبب لوجود اللقاء، قال الله سبحانه: ﴿وَأَلَوْ اسْتَقَمُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً عَذْقًا﴾ [الحج ١٦] فالدعة توجب الفرقة والقطيعة والشفاء، واسمعوا أيها المؤمنون قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [الأعم. ١٥٣]، وقال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَتُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [الباء ١١٥]، وقال ﷺ: «كل الناس يدخلون الجنة إلا من أبي». قالوا: ومن أبي؟ قال: «من أطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد أبي»^(٥). وقال صلوات الله عليه وسلامه: «لا يؤمن أحدكم حتى

(١) أخرجه الخطيب في «تاريخ بغداد» ٣٨٠٤، وأبو صهر السلفي في «معجم السمر» (١٢٣١)، وقال الألباني في «السلسلة الضعيفة» (٢٦٥): موضوع.

(٢) من (ق)، وكذا (ب) لكن غيرها أحدهم إلى: (عليه السلام خلفائي رحمة الله)، وفي (ج) (وقال عليه السلام خلفائي رحمة الله)، وألحق أحدهم مبنيًا بأخر (رحمة) وفي مصادر التخريج: «اللهم ارحم خلفائي». (ت)

(٣) أخرجه الخطيب في «جامع بيان العلم وفضله» (١٦٩)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» ٦١/٥١ عن الحسن بن علي. وأورده الألباني في «ضعيف الترغيب والترهيب» (٧٤).

(٤) سبق تخريجه، وهو ضعيف.

(٥) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٦١ ٢ (٨٧٢٨)، والبخاري في «صحيحه» (٧٢٨٠) من حديث أبي هريرة.

يكون هواه تبعًا لما جئت به»^(١).

وقال عليه السلام: «عليكم بسنتي، وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي، عضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور؛ فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة»^(٢) وقال: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد»^(٣)، وقال: «من تشبه بغيرنا فليس منا»^(٤).

فليس بعد اتباع النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه السادة الكرام والطوالع العالية إلا البدع والظلم المتوالية. قال عليه السلام: «أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم»^(٥).

فكل من اتبع النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه دخل^(٦) الجنة دار القرار. والخوارج مصيرهم إلى النار؛ لما صح في الأخبار أن أمة محمد صلى الله عليه وسلم ستفترق على

(١) أخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» (١٥)، والخطيب في «تاريخ بغداد» ٣٦٨ ٤ من حديث عبد الله بن عمرو، وضعفه الألباني في «ظلال الجنة» (١٥).

(٢) صحيح أخرجه أحمد في «مسنده» ١٢٦ ٤ (١٧١٤٤)، والدارمي في «سننه» (٩٥)، وأبو داود في «سننه» (٤٦٠٧)، وابن ماجه في «سننه» (٤٢)، والترمذي في «جامعه» (٢٦٧٦) من حديث العرياض بن سارية رضي الله تعالى عنه. وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح.

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٤٠ ٦ (٢٦٠٣٣)، والمحاري في «صحيحه» (٢٦٩٧)، ومسلم في «صحيحه» (١٧١٨)، وأبو داود في «سننه» (٤٦٠٦)، وابن ماجه في «سننه» (١٤) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٤) أخرجه الترمذي في «جامعه» (٢٦٩٥)، والضرائي في «معجمه الأوسط» (٧٣٨٠) من حديث عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الترمذي عقبه: هذا حديث إسناده ضعيف، وروى ابن المبارك هذا الحديث عن ابن لهيعة فلم يرفعه.

(٥) أخرجه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (١٨٣ ٢)، وابن مده في «الموائد» (١١) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما، وقال ابن عبد البر: هذا إسناده لا تقوم به حجة. وقال الألباني في «السلسلة الضعيفة» (٥٨): موضوع.

وأخرجه عيد بن حميد في «مسنده» (٧٨٣)، من حديث ابن عمر رضي الله عنه، وفيه حمرة الحرري، قال ابن معبر لا يسوي فلسًا. وقال أحمد بن حنبل. مطروح الحديث. انظر «تهذيب الكمال» ٣٢٤ ٧. وقال ابن الملقن: هذا الحديث غريب، لم يروه أحد من أصحاب الكتب المعتمدة، وله طرق، انظر. «الدر المنير» ٥٨٤ ٩.

(٦) في (ب): أدخل.

ثلاث وسعين فرقة: فرقة ناجية والسقون إلى النار. قالوا: وما الفرقة الناجية يا رسول الله؟ قال: «ما كنت أنا وأصحابي عليه»^(١)، فمن تبعهم سعد واهتدى، ومن خرج عن سنتهم أبعده الله من رحمته ولم يجمع شمله بهم فضل واعتدى.

قال الفضيل لبعض أصحابه: إياك أن تصحب من فيه أدنى بدعة فيعود شؤمها عليك^(٢).

(١) صحيح. أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٣٢٢ (٨٣٩٦)، وأبو داود في «سننه» (٤٥٩٦)، وابن ماجه في «سننه» (٣٩٩١)، والترمذي في «جامعه» (٢٦٤٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

وأما قوله «ما أنا عليه وأصحابي» فريادة حُرِّجها الترمذي في «جامعه» (٢٦٤١) من حديث ابن عمرو، وقال: حسن غريب. وانظر: «سلسلة الأحاديث الصحيحة» (٢٠٣) و(٢٠٤).

(٢) الإمام القدوة أبو علي الفضيل بن عياض بن مسعود النعمي البريعي، شيخ الحرم المكي، من أكرام العباد الصالحين، كان ثقة في الحديث، أخذ عنه خلق منهم الإمام الشافعي. ولد في سمرقند، وشأ بأبيورد، ودخل الكوفة وهو كبير، وأصله منها، ثم سكن مكة وتوفي بها سنة (١٨٧هـ) رحمه الله. وله كلام كثير طيب في التحذير من أهل البدع ومن محالستهم، من ذلك ما أخرجه الألباني في «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» (٢٦١ - ٢٦٨) بإسناده عنه قال: من أتاه رجل فشاوره فدلّه على متدع فقد عش الإسلام، واحذروا الدخول على صاحب البدع فإنهم يصدون عن الحق. وقال الفضيل: لا تجلس مع صاحب بدعة فإني أخاف أن يبرل عليك اللعة. وقال: لا تجلس مع صاحب بدعة، أحبط الله عمله، وأخرج نور الإسلام من قلبه، وإذا أحب الله عبداً طيَّب له مطعمه. وقال: صاحب البدعة لا تأمنه على دينك، ولا تشاوره في أمرك، ولا تجلس إليه، فمن جلس إلى صاحب بدعة ورَّثه الله العمى. وقال: إن لله ملائكة يطلبون خلق الذكر، فانظروا مع من يكون مجلسك، لا يكون مع صاحب بدعة، فإن الله لا يطرأ إليهم، وعلامة النفاق أن يقوم الرجل ويقعد مع صاحب بدعة. وقال: الأرواح جنوده مجنونة، فما تعارف منها ائتلف، وما تناكر منها اختلف، ولا يمكن أن يكون صاحب سنة يمالئ صاحب بدعة إلا من النفاق. وقال: أدركت حيار الدس كلهم أصحاب سنة، وسهون عن أصحاب البدع. وقال صوبي لمن مات على الإسلام والسنة، فإذا كان كذلك فليكثر من قول: ما شاء الله. (ت)

نهى الشيخ عن ذلك لكي ينقذ أحاه من الدعة القبيحة؛ لم ورد في الأحاديث الصحيحة. «إِنَّ الدِّينَ النَّصِيحَةُ»^(١). قال الله تعالى تَكْرِيمًا لِنَبِيِّهِ وَنِعَظْمًا: ﴿فَلَا وَرَيْكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [النساء. ٦٥].

اعلم رحمك الله تعالى أن إثبات الكاف في قوله تعالى: ﴿فَلَا وَرَيْكَ﴾ [النساء ٦٥]، وسحوها في قوله تعالى: ﴿إِنَّ إِلَيْكَ يَأْتُونَكَ إِنَّمَا يَأْتُونَكَ اللَّهُ﴾ [الفتح ١٠] ما قال: «كأنما»؛ في فضله وشرفه كاف، وقال المولى تشریفًا لنبيه وحبيه وتكریمًا: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء. ٨٠]، وفي آية أخرى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب. ٧١]، معناه: أي يا محمد من أطاعك أطاعني، ومن بايعك بايعني، ومن أنكرك ما عرفني.

قال المؤلف لهذا الكلام: بدأت فيه وأنا نزيل مكة زادها الله تعالى تعظيمًا وشرفًا، وامتعنا وجميع المسلمين بالحج المبرور وزيارة السي المصطفى ويجعلنا وجميع المسلمين من أهل السنة والخير والوفاء.

وكنت وقت أن بدأت فيه ضعيفًا من جميع الجهات: من جهة البدن، ومن جهة العلم والعمل، والعربية، وبعد الذهن، وقلة الكتب في هذا الفن، وما يرادفها من الأحاديث السنوية. وقد قلت بعض الأحاديث والحكايات بالمعنى، وقد حوز ذلك بعض العلماء، وفيه تيسير لمن قد حل بقلبه العقلة والعمى. وقد قرأ خطيب مكة بعض هذا الكتاب على نزيل مكة وقاضيه، واختار بعض صلحاء مكة أن يكون لهذا الكتاب اسم فسميته كتاب: «اللمع في الحوادث والبدع». نفع الله به القائل والقارئ والناظر ومن استمع؛ وصلواته على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه، ما غاب نجم أو طلع.

اعلم يا أخي: أن الله سبحانه ندب عباده إلى الدخول في طريق توصلهم إليه بقوله تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ﴾ [الأنعام ١٥٣].

(١) سبق تخريجه.

وَحَدَّرَ عَنِ الْانْقِطَاعِ عَنْهُ بِالْدُخُولِ فِي طَرِيقِ الْأَهْوَاءِ وَالِدَعِ فَقَالَ تَعَالَى .
﴿وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ [الأنعام: ١٥٣].

وهذه الآيات محكمات بإجماع المفسرين لم ينسخهن شيء؛ من
عمل بهن دخل الجنة، ومن تركهن دخل النار. والناس لهم طرق:
الكل تعد عن الله تعالى، والطريق الموصلة المستقيمة هي طريق
النبي ﷺ صاحب المعجزات والكرم والفضائل العظيمة. قال الله تعالى:
﴿يَسَّ (١) وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ (٢) إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ (٣) عَلَى صِرَاطٍ
مُسْتَقِيمٍ (٤)﴾ [يس: ١ - ٤]، وقال المولى الغفور: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ
رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا يَهْدِي
بِهِ مَنْ شَاءَ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٥٦)﴾ صِرَاطُ اللَّهِ
الَّذِي لَمْ يَلَمْ يَ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ (٥٧)﴾
[الشورى: ٥٢ - ٥٣].

فعليك أيها المؤمن بالطريق المستقيم إن اخترت الوصول. واثت
البيوت من أبوابها إن أردت الدخول.

واعلم رحمك الله أن طريق النبي ﷺ قريب، ويوصل إلى الحبيب،
فمن عدل عنه وسلك الأوعار، يُخاف عليه من العار، ومن عذاب النار؛
لما ورد في الأخبار: أَنَّ الْخَوَارِجَ كِلَابُ النَّارِ^(١). وقال ابن مسعود رضي الله
عنه: خط رسول الله ﷺ حَطًّا، ثم حَطَّ إِلَى جَانِبِهِ خَطُوطًا، ثُمَّ قَالَ لِلْحَطِّ
الْأَوَّلِ: «هَذِهِ سَبِيلُ اللَّهِ يَدْعُو إِلَيْهِ». وقال للخطوط: «هَذِهِ سُبُلُ الشَّيْطَانِ عَلَى
كُلِّ سَبِيلٍ شَيْطَانٌ يَهْدِي إِلَيْهِ»، ثم قرأ: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَأَتَّبِعُوهُ

(١) في (ق): (الحوارج عذاب النار) وهذا تحريف ظاهر، وحديث. «الحوارج كلاب النار» أخرجه الحميدي في «مسنده» (٩٠٨)، وأحمد في «مسنده» ٢٥٣/٥ (٢٢١٨٣)، وابن ماجه في «سننه» (١٧٦)، والترمذي في «جامعه» (٣٠٠٠) من حديث أبي أمامة رضي الله عنه.

قال الترمذي: هذا حديث حسن.

وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٣٣٤٧).

وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْرَقَ بَيْنَكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ﴿[الأنعام: ١٥٣]﴾^(١)، فحذر من البدع ومحدثات الأمور.

وروى البخاري ومسلم أن النبي ﷺ قال: «لتتبعن سنن من كان قبلكم شبرًا بشبر، وذراعًا بذراع، حتى لو دخلوا جحر ضب لاتبعتهم». قلت: يا رسول الله، اليهود والنصارى؟ فقال: «فمن!»^(٢).

ثم اعلم بأن الله سبحانه يحب المتبع ويبغض المبتدع. قال المولى الكريم: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [آل عمران: ٣١].

ومن أحبه الله تعالى أحبه من في السماوات والأرض، والمبغض بعكس ذلك، فاتبع رحمك الله ولا تخرع؛ لأن البدع اختراع الشيء من غير أصل سبق ولا مثال ولا ألف مثله. ومنه قوله تعالى: ﴿يَدْعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ١١١]، وقوله: ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مَنْ أُرْسِلُ﴾ [احذف ٩] معنى الآية: ما أنا أول رسول إلى أهل الأرض. وهذا الاسم يدخل فيما تخرعه القلوب، وفيما تنطق به الألسنة، وفيما تفعله الحوارج بهذا أخبرنا علماؤنا رضي الله عنهم أجمعين، فمن علامة المحبة لله تعالى اتباع أوامره، وترك ما نهى عنه.

قال الفقيه أبو الليث^(٣):

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٤٣٥١ (٤١٤٢)، ولدارمي في «سننه» (٢٠٢)، والسائي في «سننه الكبرى» (١١١٧٤). وحسنه الألباني في «المشكاة» (١٦٦).

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٨٤٣ (١١٨٠٠)، والبخاري في «صحيحه» (٣٤٥٦)، ومسلم في «صحيحه» (٢٦٦٩)(٦) عن أبي سعيد الخدري.

(٣) هو العلامة الفقيه أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندي (ت ٣٧٣هـ)، من أئمة الحنفية، ولفوه بإمام الهدى، له تصانيف مشهورة، منها تفسير القرآن، وستاد التعريف، وحرارة الفقه، وتبئية العقائد، وغيرها. قال الذهبي في تاريخ الإسلام ٤٢١/٨: وفي كتابه تنبيه الغافلين موضوعات كثيرة.

والبيتان ليسا لأبي الليث، وإنما ذكرهما في «تفسيره» [آل عمران: ٣١] لغيره، فقال: «كما قال القائل»، وهما لمحمود بن الحسن الوراق كما قال الثعالبي في الإعراب -

تعصي الإله وأنت تُظهر حُته هذا محالٌ في الفعل بدیع
لو كان حبُّك صادقاً لأطعته إنَّ المحبَّ لمن يحبُّ مطیع

وعلامة محبة الرسول اتباع سنته؛ فالمحب من اتع، والشيطان من ابتدع.

افرح أيها التابع لما خَصَّك الله به من الخير والمنافع؛ فقد حصل لك المطلوب، وذهبت عنك الأحزان والذنوب.

الفرح هنا جائز؛ أما يفرح المملوك لهدايا الملوك؟! متى كنت متبعاً لنبيك فافرح؛ قال المولى: ﴿فَإِذَا كُنْتَ فَارِحًا﴾ [يوسر: ٥٨]، ومتى كنت مبتدعاً خارجاً لا تفرح؛ قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ [القصر ٧٦] وهذا جمع بين الآيتين.

أصبح بعض العصاة يوماً ونفسه تحب الطاعة وتكره المعصية، فقام من شدة فرحه يتبختر في بيته، والبيت لا يكاد يسعه، فقالت له زوجته: ما هذه المشية التي لم أرها على شمائلك من قبل؟ قال: ومن أولى مني بها. وقد أصبح لي مولى، وأصبحت له عبداً. كان عبد نفسه صار عبد ربه، أما يحق له الفرح؟

فإذا كنت متصلاً^(١) بربك فافرح ﴿فَإِذَا كُنْتَ فَارِحًا﴾ [يوسر: ٥٨]، وإذا كنت بنفسك^(٢) لا تفرح ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ [القصر. ٧٦].

الشكلى لا يحق لها الفرح لفقد ولدها وإن كان لها ولدٌ غيره، فكيف يفرح من فقد ربه وما له غيره؟

= والإيجاز، وفي التمثيل والمحاصرة، وفي لآب الألباب، وأبو بكر ابن داود الظاهري في الزهرة، والمزرد في الكامل، والحصري في رهر الآداب وثمر الألباب، ويتناسد للإمام الشافعي، ولأبي العتاهية، ولغيرهما. وفي جميع هذه المصادر. (في القياس) مكان: (في الفعل). (ت)

(١) ليست في (خ).

(٢) في (ط): بربك.

يحكى أن الشبلي^(١) رأى امرأة تصيح حلف جنارة ولدها وتقول: والله ما لي سواه. فصاح الشبلي وقال: آه! إن طردني من ليس لي سواه^(٢). فقد علمت أن الله سبحانه علق طاعته بطاعة رسوله. وحكمه بحكمه، قال المولى: ﴿مَنْ يُطِيعَ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠]، وقال تعالى ﴿فَلَا وَرَيْكَ لَا يَوْمُوتَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شِئْتُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [النساء: ٦٥].

وقرن اسمه باسمه فحيث ذكر الله تعالى، ذكر معه: لا إله إلا الله محمد رسول الله؛ وفي الأذان والإقامة إلى يوم القيامة.

فلا تخرج عن طريقه - أيها المؤمن - وعليك بالاستقامة، فلن يقبل الله سبحانه من أحد طاعة حتى تكون موافقة لصاحب الكرم والشجاعة والشجاعة، ولا يقبل من أحد لا إله إلا الله حتى يعتقد أن محمداً رسول الله. فمن عمل عملاً أو تكلم بكلام أو أشار بشيء لا يوافق الكتاب والسنة والخلفاء الراشدين، وإجماع المسلمين فهو بدعة وضلالة وترد على القائل أو الفاعل؛ لقوله ﷺ: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد»^(٣)، ونعود بالله العظيم من مكابرة العقول، ومخالفة المنقول، ونسأله الحراسة من

(١) هو أبو بكر العدادي، من مشايخ الصوفية، اختلف في اسمه، ف قيل دلف بن حيدر. وقيل: جعفر بن يونس. وقيل: جعفر بن دلف، أصله من الشبلية، قرية. ومولده بسامراء. وكان أبوه من كبار حجاب الخلافة. وولي هو حجابة أبي أحمد الموفق، ثم لما عزل أبو أحمد من ولاية، حضر الشبلي مجلس بعض الصالحين. فتاب ثم صحب الحيد وغيره، وصار من شته ما صار. قال الذهبي في «سير أعلام النبلاء» ١٥ ٣٦٦. وكان فقيهاً عارفاً بذهب مالك، وكسب الحديث عن طائفة وقال الشعر، وله ألفاظ وحكم وحال وتمكن، لكنه كان يحسن له حفاف دمع وسكر. فيقول أشياء يعتذر عنه، فيها نأؤ لا يكون قدوة. وكان رحمه الله نهك بالشعر العزل والمحنة. وله دوق في ذلك، وله مجاهدات عجيبة انحرف منها مزاجه. توفي ببغداد سنة (٣٣٤هـ)، عن نيف وثمانين سنة.

(٢) لم أفق على هذه الحكاية. وذكر الذهبي في السير ١٥ ٣٦٨. فل إن الشبلي مره قال: آه! فقيل له: من أي شيء؟ قال: من كل شيء.

(٣) سبق تخريجه.

البدع والعمل بما نقول، فإن القول بلا عمل كقوس بلا وتر؛ أو كسحاب
 بغير مطر، وهو من حظوظ النفس وتسويل الشيطان، ومن قلة التوفيق ولزوم
 الخذلان، لأن النفس الأمارة ترى التقيح حسناً، قال المولى: ﴿فَمَنْ رَزَقَ لَهُ
 سُوءَ عَمَلِهِ، فَزَعَهُ حَسَنًا فَإِنَّ اللَّهَ يُصِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [وَضَر ٨] الآية.
 وقال من لا يخفف الميعاد: ﴿وَمَنْ يُصِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ [الرَّحْمَ ٢٣].
 وقال بعضهم في هذا المعنى:

يا عاديًا في جهله ورائحًا إلى منى تستحس القناح
 يا عجبًا منك وأنت مصر كيف تحببت الطريق الواصح

والناس مكفون إلى يوم القيامة بأن يقتنوا من ظللته العمدة، ويتبعوه
 في أقواله وأفعاله، ويتأدبوا بآدابه.

فمن فعل ذلك جعله الله تعالى من أوليائه وأحبابه. ومن أسى صرفه الله
 عن رحمته وطرده عن بابه، وأذاقه أليم عذابه.

فمن أدركته المنة دخل في السنة؛ لأن المتابعة تثبت الاتصال، وعدمها
 يثبت الانفصال.

قال الله تعالى حكاية عن إبراهيم عليه السلام: ﴿فَمَنْ يَعْنِي فَإِنَّهُ مِنِّي﴾
 [إبراهيم: ٣٦]، يفهم من هذا أن من لم يتبعه ليس منه.

وقوله ﷺ: «سلمانٌ منا أهل البيت»^(١)، ومعنوم أن سلمان من فرس
 لكن لمتابعة المحبوب حصل له المطلوب، وعده المتابعة للحبيب تبعد
 القريب. قال المولى حكاية عن نوح عليه السلام: ﴿إِنِّي أَتَى مِنَ أَهْلِي﴾ [هود
 ٤٥]، فأجبه الله تعالى: ﴿بَلَّغْ لَنَا مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَرُ صَالِحٌ﴾ [هود ٤٦].

(١) أخرجه ابن سعد في «الطبقات الكبرى» ٨٢/٤ - ٨٣، والطبراني في «معجمه الكبير»
 ٢١٢/٦ (٦٠٤٠) من حديث عمرو بن عوف المزني.

قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» ١٣٠/٦: فيه كثير بن عبد الله المزني، وقد صغفه
 الجمهور، وحسن الترمذي حديثه، وبقيته رجاله ثقات. وقال الألباني في «السلسلة
 الضعيفة» (٣٧٠٤): ضعيف جدًا.

فالمتابعة تجعل التابع كأنه جزء من المتبوع وإن كان أجنبيًا في النسبة إليه كسلمان رضي الله عنه.

وقيل للنبي ﷺ: من آلك؟ قال: «كلُّ تقيٍّ»^(١)، فالمتبع هو من آل محمد ﷺ، والمتبوع ليس هو من آل لقلة حظه ولسوء حاله.

كان بعض الصالحين يبكي ويقول: إلهي لا أبكي لأجل المعصية؛ إني لا أصلح لها، لكن أبكي الذي كان هذا حظي منك.

وصح أن النبي ﷺ تبرأ من أصحاب البدع، فكل من قال: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كان للمتبع نصيب من دعاء المسلمين؛ لأنه من آل محمد ﷺ؛ فإذا ثبت هذا فينبغي لمن بصره الله تعالى وكحل عيني قلبه بنور الهدى أن لا يخرج عن طريق بيته وحيه ولا عن طريق أصحابه الفرقة الناجية السعداء، ويجتهد بالتمسك^(٢) بسنتهم غاية الاجتهاد، وإن كرهت النفس ذلك وطال عليها المدى.

فمن أكره نفسه اليوم على متابعة نبيه وحببيه يكون معه في الجنة غداً، وقد صح في الحديث ولآيات أن الجنة حفت بالمكاره، وحفت النار بالشهوات^(٣)؛ فاعمل على نحاة نفسك بالاتباع، ولا تبتدع، فتلقها في المهالك^(٤) والردى، وتحشر يوم القيامة مع من ضلّ واعتدى، ونعوذ بالله العظيم من الجهل بعد العلم، ومن الضلالة بعد الهدى، وبلغاً إليه من

(١) أخرج الطبراني في «معجمه الأوسط» (٣٣٣٢)، والبيهقي في «سنة الكبرى» ٨٣٢ من حديث أنس.

قال الحافظ في «فتح الباري» ١١: ١٦١ بسنده وإياه حدثاً. وقال لأبي في «ضعف الجامع» (١٢): ضعيف جداً.

(٢) في (ط): على التمسك.

(٣) أخرج أحمد في «مسنده» ٢٥٤٣ (١٣٦٧١)، وعبد بن حميد في «مسنده» (١٣١١)، والدارمي في «سننه» (٢٨٤٣)، ومسلم في «صحيحه» (٢٨٢٢) (١)، والترمذي في «جامعه» (٢٥٥٩) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «حُفَّتِ الجنة بالمكاره، وحفت النار بالشهوات».

(٤) في (ط): المكاره.

مكابرة العقول ومخالفة المنقول، ونسأله الحراسة من البدع، والعمل بما يقول.

فقد كان الصحابة رضي الله عنهم إذا طرأ أمر وفيه مصلحة للمسلمين يتوقفون عن إمصائه خوفاً من البدعة، وهم القدوة المستضاء بنورهم، والهداة المهتدى بهداهم الدين^(١) أدركتهم المنة، وشهد لهم النبي ﷺ بالجنة: أبو بكر وعمر وغيرهم من الصحابة^(٢)، وهم القدوة لمن اقتدى، والنجوم لمن اهتدى.

ومع ذلك كله كانوا يتحرزون من إحداث شيء حتى يستشيروا فيه غيرهم، ويجمع عليه رأيهم.

روي عن زيد بن ثابت رضي الله عنه أنه قال: أرسل إلي أبو بكر رضي الله عنه بعد مقتل أهل اليمامة وإذا عمر جالس عنده، فقال أبو بكر الصديق: إن عمر أتاني فقال: إن القتل قد استحر^(٣) في أهل اليمامة في قراء المسلمين، وإنني أخشى أن يستحر^(٤) القتل في القراء فيذهب كثير من القرآن لا يوعى، وإنني أرى أن تأمر من يجمع القرآن. فقلت لعمر: كيف أفعل شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ؟ فقال عمر: هو والله خير. قال: فلم يرل يراحعني حتى شرح الله صدري ورأيت الذي رآه عمر. قال زيد: [قال لي أبو بكر: إنك رجل شاب عاقل لا نتهمك وكنت تكتب الوحي

(١) في (ط): إذا.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٨٨١ (١٦٣٧)، وأبو داود في «سننه» (٤٦٤٩)، وابن ماجه في «سننه» (١٣٣)، والترمذي في «جامعه» (٣٧٥٧)، والنسائي في «سننه الكبرى» (٨١٩٣) من حديث سعيد بن زيد رضي الله عنهما، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول «النبي في الجنة، وأبو بكر في الجنة، وعمر في الجنة، وعثمان في الجنة، وعلي في الجنة، وطلحة في الجنة، والزبير في الجنة، وعبد الرحمن بن عوف في الجنة، وسعد في الجنة». ولو شئت أن أسمى العاشر. وصححه الألباني في «المشكاة» (٦١٠٩).

(٣) في (خ): استجر.

(٤) في (خ): يستجر.

لرسول الله ﷺ فاتبع القرآن فاجمعه^(١).

قال زيد والله لو كلموني نقل حين من الجبال، لكان ما أمري به من جمع القرآن أثقل علي. قال. كيف كنتم تفعلون شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ؟ قال. هو والله خير. فلم ينزل أبو بكر رضي الله عنه يراحعي حتى شرح الله تعالى صدري لئني أشرح له صدر أبي بكر وعمر رضي الله عنهما. فتبعت القرآن أجمعه من الرِّفْع والأَكْتاف، والأَقْتاب وصدور الرجال^(٢).

فانظر إلى مراجعتهم وقول بعضهم لبعض. كيف نفعل شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ؟! وقد قرر النبي ﷺ بهم الهدى لمن اقتدى وأرشد إلى سبيلهم عند اختلاف الأهواء، وتشتت الآراء بقوله ﷺ: "عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي"^(٣). ومؤنه: «اقتدوا باللذين من بعدي: أبو بكر وعمر»^(٤).

ولا يشك أحد في عظيم نفع جمع^(٥) القرآن لأهل الإيمان. وفي زماننا هذا قد ظهر في البر والبحر العسدد، وشاعت المدع في المدائن ولبلاد ولم ينكرها العباد.

كما جاء في «السنن» لأبي داود: أن جماعةً دخلوا على العروص بن سارية وكان من الدين رنٌ فيهم: ﴿وَلَا عَلَى أَلْيَيْكَ إِذَا مَا أَوَّلَكَ لِتَحْمِيْنَهُمْ

(١) سقط من (خ).

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٣/١ (٧٦)، والمخاري في «صحيحه» (٤٦٧٩)، والترمذي في «جامعه» (٣١٠٣)، والنسائي في «سننه الكبرى» (٧٩٩٥) من حديث زيد بن ثابت الأنصاري رضي الله عنه.

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) أخرجه أحمد ٣٨٥/٥، وابن ماجه (٩٧)، والترمذي (٣٦٦٢)، وابن حبان في «صحيحه» (٦٩٠٢)، من حديث حذيفة رضي الله عنه. وهو حديث صحيح، له شواهد مخرجة في «سلسلة الأحاديث الصحيحة» (١٢٣٣).

(٥) في (خ): جمع منفعة.

قُتِلَ لَا أَحَدٌ مَّا تَمْلِكُكُمْ عَلَيْهِ [التوبة ٩٢]، وهو مريض. فقلنا له: جئناك زائرين وعائدين ومقتبسين. فقال عرياض: إن رسول الله ﷺ صلى بنا صلاة العداة، ثم أقبل عيب فوعظنا موعظةً بليغة ذرفت منها العيون، ووجلت منها القلوب، فقال قاتل: يا رسول الله، إن هذه موعظة مودع فما تعهد إليّ؟ قال: "أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن كان عبداً جبشياً، فإنه من يعش منكم بعدي فسيرى اختلافاً كثيراً، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي المهديين، عضوا عليها بالنواجذ. وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل بدعة ضلالة" (١).

في هذا الحديث علومٌ كثيرة لا يسع جهلها.

منها: أنه أمرهم بالسمع والطاعة لمن ولي عليهم من أسود أو أبيض، حر أو عبد، ولا يمكن طاعة إلا في المعروف، ولا طاعة لمخلوق في معصية المولى الرؤوف.

وأعلمهم أنه سيكون بعده اختلاف كثير بين الناس، فأمرهم بلزوم سنته وسنة صحابته، والخلفاء الراشدين رضي الله عنهم أجمعين؛ فمن وفقه الله تعالى لزم السنة، وخالف النفس والهوى، ومن خذله دخل في البدع؛ فصلٌ وغوى. وهذا الحديث من معجزاته ﷺ؛ لأنه أخبر عما يأتي من الحوادث والبدع.

وقد أمر أمته بأن يعضوا على سنته وسنة صحابته عند فساد أمته بالنواجذ؛ لينحوا غداً من الأهوال والشدائد، والعص هو التمسك الشديد لكي لا يفلت منه.

وحذرهم ﷺ من البدع وأعلمهم بأنها ضلالة.

فمن دخل في البدع فقد عصى الله تعالى، وخالف المبعوث بالرسالة. فمن خالف سيه وإمامه تكون الجنة وراء ظهره والنار أمامه. فالجنة معدة لمن

(١) سبق تحريجه.

اتبع السنة، فاقصدوا ولا تعتدوا. قال الله تعالى: ﴿وَأِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا﴾ [البور ٥٤]، وقد قيل لث: إن كنت تسمع اقتد، ولا تعتد، وقد كُفيت؛ لأن المقتصد في السنة خير عند الله تعالى من المجتهد في البدعة. فاتبعوا الآثار؛ فهذه الألفاظ بطقت الآيات وجاءت الأخبار. فمن سمع وأحب حشره الله تعالى مع متبوعه، وصار من الأحباب. ومن سمع وأعرض أعرض الله عنه فتعس وخب. ومن كان حياً سمع. قال الله تعالى: ﴿يُنْذِرُ مَنْ كَانَ حَيًّا﴾ [يس ٧٠]، وميت القلب لا يسمع؛ قال المولى^(١): ﴿فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى﴾ [الروم ٥٢].

وقالوا فيمن هذه صفته:

لقد أسمعت لونا ديت حياً ولكن لا حياة لمر تنادي

فمن الناس أناس قد رسخت البدع في قلوبهم، وألغتها نفوسهم. ومزجت بلحومهم وعروقهم ودمانهم؛ لارتكابهم إياها على طول المدى، فلو سمع أحدهم ألف آية لم ينزل عنها أبداً. قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ [الزمر ٢٣]، وفي آية أخرى: ﴿وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا﴾ [الكهف ١٧]، فمن لطف الله به اتبع واقتدى، ومن نكبه ابتدع واعتدى، وألقى نفسه للمهالك والردى، والله سبحانه لا يحب المعتدين، ولا يهدي كيد الخائنين.

والمبتدع هو خائن، ومن خان فقد هان؛ قال المولى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحْزَنُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَحْزَنُوا أَمْنَتِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [الأنفال: ٢٧].

فمن خرج عن طريق النبي ﷺ فقد خان، فحينئذ يخاف على هذا الخائن أن لا يرزقه الله أمانه. قال الله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [الحجرات: ١].

قال المفسرون: لا تعملوا على خلاف الكتاب والسنة. وقال آخرون: لا تقدموا بين الله ورسوله قولاً ولا فعلاً.

(١) في (ط): تعالى.

والألفاظ مختلفة والمعنى واحد؛ أي: لا تبتدعوا في أفعالكم ولا في أقوالكم. فمن خالف وابتدع يرجع وبال البدعة عليه يوم يوقفه الحق بين يديه فلا يتقبل الله أعماله ولا يزكي أقواله، ولا يرفعهم إليه؛ لأن عمل المبتدع وقوله ليس بصالح.

وقد قال الله سبحانه: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠]، وقال صلوات الله عليه وسلامه: «لا يقبل الله لصاحب بدعة صوماً ولا صلاة ولا زكاة ولا حجاً ولا عمرة ولا جهاداً ولا صرفاً ولا عدلاً، ويخرج من الإسلام كما يخرج السهم من الرمية، أو تخرج الشعرة من العجين»^(١)، فالخروج عن^(٢) الطريق هو من عدم التوفيق كما قيل:

قل لمن أعرض عنا إن إعراضك مننا
لو أردناك لأصحى كل ما فيك يردنا

قال الله تعالى: ﴿قُلْ يَٰٓأَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ﴾ [المائدة: ٦٨]، معناه: أي يا أهل كل كتاب لستم على شيء حتى تكونوا متبعين لا مبتدعين.

ولا يظن الجاهل أن المراد بأهل الكتاب اليهود والنصارى فقط، والوصية لهما، بل ولنا أيضاً؛ لأن الله تعالى لا ينصح اليهود والنصارى ويترك المسلمين؛ ألم تسمع قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنِ اتَّقُوا اللَّهَ﴾ [النساء: ١٣١]، ومن جملة التقوى اتباع النبي ﷺ، والمبتدع لا يعد من المتقين، بل هو من جملة الفاسقين، وأعماله مردودة عليه لقول رب العالمين: ﴿إِنَّمَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ [المائدة: ٢٧] والمتقي من اتبع، والشیطان من ابتدع، وما نكب الله تعالى

(١) أخرجه ابن ماجه في «سننه» (٤٩) عن حذيفة.

وقال البوصيري في «مصباح الرحاحة» (١٨) إسناده ضعيف. وقال الألباني في «السلسلة الضعيفة» (١٤٩٣): موضوع.

(٢) في (ط) من.

أحدًا وحذله إلا لقلّة المتابعة، فدع عبث الجدال في هذا الباب والمارة، لا يصح لأحد دعوى المحبة إلا بالمبادرة لطاعة المحبوب، وبسرعة المتابعة حصل لهم المطلوب.

قال المولى الكريم: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٣١) [٣١]، وقال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ حَسَنُوا اللَّهَ وَمَنْ أَتَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأمل ٦٤].

فالأصل في جميع الأعمال والأقوال والأحوال هو اتباع الرسول، فما فات السالك الوصول إلا لتضييعه الأصول؛ لأن الله تعالى لا يحب أحدًا يأتيه إلا من طريق نبيه وحبيه ﷺ وإلا رده خائبًا.

قال رسول الله ﷺ: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد»، وكلما اجتهد المبتدع في بدعته أبعدته الله تعالى من رحمته، قال الله سبحانه: ﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا﴾ (١٠٣) الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾ (١٠٤)، وقال تعالى: ﴿أَفَمَنْ رَزَقْنَاهُ سَوْءَ عَمَلٍ قَرَأَهُ حَسَنًا﴾ [فاطر: ٨].

وقالوا فيمن هذه صفاتهم:

يا غاديًا في جهله ورائخًا إلى متى تستحسن القبائحا
يا عجبًا منك وأنت مبصر كيف نجنت^(١) الطريق الواضحا

وقال بعض الصحابة: أشد الناس عبادة المفتون. واحتج بقوله ﷺ في الخوارج: «يحقر أحدكم صلاته في صلاته وصيامه في صيامه، يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم، يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية»^(٢).

(١) في (ط): تجنب.

(٢) أخرجه أبو داود في «الرهدة» (٤١٦)، وإس وصاح في «البدع» (٦٢ - ٦٣) عن رجل من أصحاب النبي ﷺ أنه قال: أشد الناس عبادة مفتون. وليس في لآثر احتجاج ذلك الصحابي بالحديث المرفوع، وقد ذكر الشافعي في «الاعتصام» ٩٠١ الاحتجاج بهذا الحديث، وهو صحيح أخرجه أحمد في «المسند» ٦٥٣ (١١٦٢١)، والبخاري في

وقل حذيفة رضي الله عنه: كل عبادة لم يتعبدها أصحاب النبي ﷺ فلا تعبدها؛ فإن الأول لم يدع للآخر مقالا^(١).

وقال الأوزاعي رحمه الله: إن من استدع بدعة حلاه الشيطان والعبادة، وألقى عليه الحشوع والسكاء يصد به وهذا استدراج^(٢). قال الله تعالى: ﴿سَتَجِدُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [القلم: ٤٤] الآية.

فما أسرع نفوس العافلين لم^(٣) يبعدها عن النفوذ إلى الله تعالى، وما أقعدها عن شيء يقربها إليه، وهو الخروج عن الطريقة المحمدية، والدخول في البدعة الردية، فمن خرج عن طريق سيد الأمم فقد زلت به القدم، وسيدم بدمًا لا أحر بعده، ولن ينفعه ذلك الدم، قل المولى الحليم: ﴿قَدْ رَكَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٠٩]، فترى العاصي والمبتدع أكثر اجتهدًا من الطائع والمتبع، فيمحق الليل كله في المعصية، والطائع لا يقدر على قيام بعضه، إلا بمعونة الله وفضله.

وبعض المبتدعين يتجمع على الباطل مثل اللعب بالنرد والشطرنج والقمار والرقص على آلة الطرب: كالشبابة، أو الكف، والطار، لا يمل من هذه البدع الملعونة الخارجة عن طريق النبي ﷺ، وعن طريق الصحابة الأخيار، والمؤمنين الأبرار، وبعضهم يعطي الكثير في هوى نفسه، ولا يتفق القليل في رضى الواحد القهار خوفًا من القلة والافتقار. وعند المعاصي لا يخاف الفقر ولا يحشى القلة ولا عنده خسر من العار، ولا من عذاب النار.

فانظر - رحمك الله - كيف يحتهد العاصي في معصيته؟ مع علمه أن الله

= «صحيحه» (٦١٦٣)، ومسلم في «صحيحه» (١٠٦٤)(١٤٨) من حديث أبي سعيد رضي الله عنه.

(١) ذكره الشاطبي في «الاعتصام» ٤١٨/١.

(٢) ذكره الشاطبي في «الاعتصام» ٩٠/١.

(٣) في (خ): فما.

قد سخط عليه وأبعده من رحمته، وبعض أهل الطاعة لا يستطيع المكث في المسجد ساعة، مع علمه أن الصلاة تضاعف لأجل الجماعة، وتدعو له الملائكة^(١)، والخطأ يذهب بالخطأ، ويكون جليس الله سبحانه، ومتنعاً لصاحب المعجرات والشفاعة، والسجود يقرب لرب الأرباب، ودعاء الملائكة مستجاب، فاجتهدوا يا أولي الألباب. فالصلاة صلة بالله سبحانه، وتطهر صاحبها، ودعاء الملائكة لا يرد، جاء ذلك في حديث صحيح بلا كذب^(٢)، واسمع قوله تعالى: ﴿وَأَسْبِغْ وَاقْرَبْ﴾ [العلق ١٩]، وهي طريق الأنبياء والأولياء، وكل طالب وعابد، وفي الحديث الصحيح: «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد»^(٣).

(١) أخرج النحري في «صحيحه» (٤٧٧)، ومسلم في «صحيحه» (٦٤٩) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال. قال رسول الله ﷺ «صلاة الرجل في الجماعة تضعف على صلاته في بيته وفي سوقه خمسين وعشرين درجة؛ وذلك أنه إذا نوضاً فأحسن الوضوء ثم خرج إلى المسجد لا يخرجه إلا الصلاة، لم يخط خطوة إلا رفعت له بها درجة وحط عنه بها خطيئة، فإذا صلى لم تزل الملائكة تصلي عليه ما دام في مصلاه: اللهم صل عليه اللهم ارحمه، ولا يزال في صلاة ما انتظر الصلاة».

(٢) لم نحد حديثاً صريحاً في أن دعاء الملائكة مستجاب، وقد قال ابن بطال في «شرح صحيح البخاري» ٩٥/٢: «فمن كان كثير الذنوب، وأراد أن يحطها الله عنه بغير تعب؛ فليغتنم ملازمة مكان مصلاه بعد الصلاة، ليستكثر من دعاء الملائكة واستغفارهم له، فهو مرحو إحسانه لقوله ﴿وَلَا يَتَقَرَّبُ إِلَّا بِمَنْ أَرَادَ﴾ [الأنبياء: ٢٨]». وقال أيضاً ٤٣٩٣: «ومعلوم أن دعاء الملائكة محاب، دليل قوله ﷺ «فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة؛ غفر له ما تقدم من ذنبه» وهذا الحديث في «الصحاحين». وأخرج البخاري (٥١٩٣) من حديث أبي هريرة مرفوعاً: «إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه، فأبت أن تجيء، لعنتها الملائكة حتى تصبح». فقال ابن حجر في شرحه «فيه دليل على قبول دعاء الملائكة من خير أو شر، لكونه ﷺ خَوْفٌ بذلك».

والمقصود أن يقرر قبول دعاء الملائكة بشت أدلة تفصيلية، وليس سطر صريح، والله أعلم. (ت)

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ٤٢١٢ (٩٤٦١)، ومسلم في «صحيحه» (٤٨٢)(٢١٥)، وأبو داود في «سننه» (٨٧٥)، والسنائي في «المحلى» ٢٢٦٢ (١١٣٧)، وفي «السنن الكبرى» (٧٢٣)، وأبو يعلى في «مسنده» (٦٦٥٨)، وابن حبان في «صحيحه» (١٩٢٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

فإن قال قائل: أنا ما سمعت قط دعاء الملائكة ولا رأيتهم. يقال له: يكفيك سماع رسول الله ﷺ وتبليغه ذلك إليك صدقةً منه عليك يثقل الله تعالى بها ميزانك، وتكون نورًا يسعى بين يديك، فبالصلاة وصل العمال، وهي عند الله سبحانه من أفضل الأعمال، وقام ﷺ في خدمة مولاه حتى تورمت قدماه^(١)، كذا جاء في الخبر.

ورأى بعضهم الحنيد بعد موته في المنام فقال له: ما فعل الله بك؟ قال: ذهبت تلك الإشارات، وتلاشت تلك العبارات، وما نفعنا إلا رُكيعات كنا نركعها في السُخر^(٢). فقد علمت أن الصادق الأمين رأى الله تعالى وملائكته وسمع كلامهم، وكلام الروح الأمين، وسمع أيضًا كلام الملائكة بعض الصالحين، صح ذلك عن سيد المرسلين^(٣). فكن مصدقًا بكرامات المؤمنين، ومتبعا لخير النبيين، لكي يبعثك الله تعالى يوم القيامة من

(١) أخرجه حميدي في «مسنده» (٧٥٩)، وأحمد في «مسنده» ٢٥١٤ (١٨١٩٨)، والبخاري في «الصحيح» (١١٣٠)، ومسلم في «صحيحه» (٢٨١٩)(٧٩)، وابن ماجة في «سننه» (١٤١٩)، والترمذي في «جامعه» (٤١٢)، وفي «الشمايل» (٢٦١)، والنسائي في «المجتبى» ٢١٩/٣ (١٦٤٤)، وفي «السنن الكبرى» (١٣٢٥)، وابن حزيمة في «صحيحه» (١١٨٢) من حديث المغيرة بن شعبة، قال: قام رسول الله ﷺ حتى تورمت قدماه؛ فقليل: يا رسول الله، قد عُفِرَ لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر. قال: «أفلا أحب أن أكون عبداً شكوراً».

(٢) أخرجه أبو عبيد في «لحلية» ٢٥٧١٠، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٣٢٥٦).

(٣) يشير إلى حديث سؤال حبريل عليه السلام النبي ﷺ عن الإيمان والإسلام والإحسان، وقد سمع الحاضرون من الصحابة كلامه وصوته كما في «الصحيحين». ولا شك في رؤية النبي ﷺ لبعض الملائكة، ومنهم حبريل عليهم السلام، وسماعه كلامهم. أما رؤيته لرب العالمين: فالصحيح الذي سعي الحرم به أنه ﷺ لم ير ربه عز وجل. أخرج مسلم في «صحيحه» (١٧٩) عن عبد الله بن شقيق قال: قلت لأبي ذر: لو رأيْتُ رسول الله ﷺ لسأله، قال: عما كنت تسأله؟ قال: إدد لسأته هل رأى ربه؟ فقال: قد سألته أنا، قلت: وما قال؟ قال: «نورٌ أتى أراه» وفي رواية: «رأيتُ نوراً» وأخرج البخاري (٢٣٣٤) عن عائشة رضي الله عنها قالت: من رآه أن محمداً رأى ربه فقد أعظم العربة على الله. لهذا قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: وليس في الأدلة ما يقتضي أنه رآه بعيه، ولا ثبت ذلك عن أحدٍ من الصحابة، ولا في الكتاب واسعة ما يدل على ذلك، بل الصوص الصحيحة على فيه أدل. (مجموع الفتاوى: ٥٠٩٦).

الأمينين. قال ﷺ. «يقول الله عز وجل: ما تقرب إلي المتقربون بمثل أداء ما افترضت عليهم. ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به، فبي يسمع وبني يبصر»^(١). وفي حديث آخر: «كنت له سمعًا وبصرًا ويدًا ومؤيدًا»^(٢). وفي حديث آخر: «يقول الله تعالى: اليسير من الرياء شرك، ومن آذى لي وليًا فقد بارزني»^(٣) بالمحاربة»^(٤). فإذا ثبت هذا فلا يستكثر في المؤمن الباقي سماع كلام الملائكة إلا كل عند شقي؛ لأن المؤمن يسمع بالله سبحانه ويبصر به، فلو صدق الطلب كما صدقوا لوصل كما وصلوا؛ لأن الصدق أول درجة السائرين، به ترفع الأعمال، وبسببه يكرم العمال، فما فات السالك الوصول إلا لتضييعه الأصول، وهو الصدق، واتباع الرسول.

فظهر أيها المؤمن أذنك من صمم^(٥) الهوى، وعيني قلبك من عمى المخالفة، فحينئذ تسمع وترى، وتحشر يوم القيامة مع النبي ﷺ وأصحابه الطائفة الماركة الخائفة، فعين زنت، وأذن للباطل واللغو والعيبة والفصول صغت، لا تصلح هذه العين لرؤيا الملائكة، ولا هذه الأذن لسماع كلامهم.

(١) أخرجه البخاري في «الصحیح» (٦٥٠٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، ولفظه «إن الله قال من عادى لي وليًا فقد آذنته بالحرب، وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه، وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها، وإن سألني لأعطينه، ولئن استعاذني لأعيذنه، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن، يكره الموت، وأنا أكره مساءته».

(٢) أخرجه العوي في «شرح السنة» (١٢٤٩) من حديث أس بن مالك في حديث طويل. وإسناده ضعيف جدًا، لكن هذا انفرد به قد شهد له حديث أبي هريرة، انصر «سلسلة الأحاديث الضعيفة» (١٧٧٥).

(٣) في (ط): يادرنى.

(٤) أخرجه ابن ماجه في «السنة» (٣٩٨٩)، وإسناده في «مستدرک» ٤٠١. وإسناده في «الحاكم» هذا حديث صحيح ولم يخرج في الصحيحين.

وضعه العراقي في «المغني عن حمل الأسفار» (٣٣٧٠)، وضعه الأناسي في «ضعيف الترغيب والترهيب» (١٦٣٦). لكن بعضه في حديث أبي هريرة المذكور آنفًا.

(٥) في (ح) صم.

وقالوا في هذا المعنى شعراً:

تقول رجال الحي تطمع أن ترى محاسن ليلى مت بداء المطمع
وكيف ترى ليلى بعين ترى بها سواها وما طهرتها بالمدامع
وتطمع منها بالحديث وقد جرى حديث سواها في حروق المسامع

فإذن لا تصلح كل عين لرؤيته، ولا كل أذن لسماع مخاطبته، ولا كل قلب لخشية الله ولمعرفته، ولا كل لسان لذكره، ولقراءة القرآن وتلاوته، ولا كل جسد لخدمته، إلا بتوفيق الله تعالى ومعوته، فمتى ما زاغ القلب عن طريق النبي ﷺ وسنته، خذله الله تعالى وأبعده عن رحمته.

قال المولى الكريم: ﴿فَلْيَخْذِرِ الدِّينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [البور ٦٣].

وقد علمت أن الله عز وجل قد أوجب على جميع العباد والعباد امتثال أمره والإمساك عن نهيه ورحره تعطيماً له وتكريماً، قال الله تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَقَّ يُحْكِمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [النساء: ٦٥]، وقال الله سبحانه إجلالاً لقدر بيه وحببيه وتفخيماً: ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ [النساء: ١١٣]، وقال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [الأحزاب ٥٦].

فانظر رحمك الله إلى هذا الفضل العظيم، الذي خص الله تعالى به هذا النبي الكريم، فقد فضل الله سبحانه بعض الرسل على بعض، وفضل نبينا صلوات الله عليه وسلامه على الكل لقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧]، ومن رحم به غيره فهو أفضل من غيره.

قال شيخنا - رحمه الله وجميع المسلمين -: الأنبياء عليهم السلام

خَلَقُوا مِنَ الرَّحْمَةِ، وَبَيْنَا ﷺ عَيْنُ الرَّحْمَةِ^(١).

ورأى الشيخ أبو الحسن النبي ﷺ في منامه فقال له: يا أبا الحسن، جعلك الله رحمةً في العالمين! فقال: ادع لي يا رسول الله أن يجعلني رحمةً للعالمين. قال: ذاك أنا^(٢).

وقوله: رحمةً للعالمين: العالم عبارة عن كل شيء سوى الله تعالى وصفاته. وقوله ﷺ: «أنا سيد ولد آدم ولا فخر»^(٣)، والسيد من اتصف بالصفات العلية، والأخلاق السنية.

وقوله: «ولا فخر» ليعرف أمته منزلته، ويقطع وهم من يتوهم من الجهال أنه ذكر ذلك افتخاراً، فكان التواضع خلق النبي المختار، لا التكبر والافتخار. فلما خصه الله تعالى بهذه النعمة أمره الله تعالى بإظهارها فقال تعالى: ﴿وَأَمَّا نِيعَمَةُ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ [الضحى: ١١]، كقول بعض الناس: لله علينا نعم كثيرة. فهذا ما زكى نفسه ولا مدح إياه، بل أثنى على خالقه ومولاه.

(١) لم يسم المصنف شيخه هداً، وهو ابن عطاء الله الإسكندري (ت: ٧٠٩هـ)، فقد قال في كتابه «لطائف المس» (ص: ٦٢، دار الشائر): سمعتُ شيخنا أبا العباس رضي الله عنه يقول: جميع الأنبياء خلقوا من الرحمة، وبيننا ﷺ عينُ الرحمة. ثم ذكر الآية من سورة الأنبياء، وأبو العباس هو أحمد بن عمر المرسى (ت: ٦٨٦هـ)، تلميذ أبي الحسن الشاذلي (ت: ٦٥٦هـ).

قلت: هذا الكلام من دعاوى الصوفية التي تفتقر إلى برهان شرعي، وليس لهم في الآية مستند، فإنه سبحانه قد أخبر أنه بعث نبيه الكريم رحمةً للعالمين، فلو كان هو عين الرحمة لكان وضعه بها أولى. وإنما ينوسل الصوفية بمثل هذه المصالعة إلى عقيدتهم بوحدة الوجود. (ت)

(٢) أبو الحسن: هو علي بن عبد الله المغربي الشاذلي (ت: ٦٥٦هـ)، طُرد من بلاد المغرب مُتهمًا بالزندقة لكلامه على طريقة الصوفية، فانتقل إلى الإسكندرية، وصار له أتباع فيها، وإليه تنسب فرقة الشاذلية. (ت)

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٣ (١٠٩٨٧)، وابن ماجه في «سننه» (٤٣٠٨)، والترمذي في «جامعه» (٣١٤٨) مطولاً من حديث أبي سعيد. وقال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح. وصححه الألباني.

ومنها قوله ﷺ: «ويبدي لواء الحمد^(١) يوم القيامة ولا فخر»^(٢).

ومنها قوله ﷺ: «آدم فمن دونه تحت لوائي يوم القيامة ولا فخر»^(٣).

وهذه الخصائص تدل على علو مرتبته على آدم وغيره.

ومنها أن الله تعالى أخره أنه عفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، وما نقل أنه أخبر أحدًا بذلك؛ لأن^(٤) كل واحد من الأنبياء إذا طلبت منه الشفاعة في الموقف ذكر خطيته، ويقول: نفسي نفسي. فلو علم كل واحد منهم بغفران خطيته لم يوجل منها في ذلك المقام، فإذا أتى الناس إلى آدم عليه السلام وطلبوا منه أن يشفع لهم فذكر لهم خطيته وقال: بسبب خطيتي أخرجتم^(٥) من الجنة، فدلهم على نوح عليه السلام، وروح دلهم على إبراهيم عليه السلام، وإبراهيم على موسى، وموسى على عيسى، وعيسى على النبي ﷺ وعليهم أجمعين^(٦).

(١) في (ط): الفخر.

(٢) انظر تخريج الحديث السابق.

(٣) أخرجه أحمد (٢٥٤٦) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما مطولاً، وإسناده ضعيف، لكن هذا القدر منه صحيح بشواهده.

(٤) في (خ): لا.

(٥) في (ط): أخرجني.

(٦) أخرجه أحمد ٢٣٥٢ (٩٦٢٣)، والبخاري في «صححه» (٣٣٤٠) مختصراً، ومسنده في «صححه» (١٩٤)(٣٢٧)، والترمذي في «جامعه» (٢٤٣٤)، والنسائي في «سننه الكبرى» (١١٢٨٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: أتى رسول الله ﷺ يومئذ يوم الجمعة، ورفع إليه الدراع - وكانت تعبه - فمس بها يهته فقال: «أنا سيد الناس يوم القيامة، وهل تدرون بما ذاك؟ يجمع الله يوم القيامة الأولين والآخرين في صعيد واحد، فيسمعهم الداعي، ويتفدhem البصر، وتدنو الشمس، فيبلغ الناس من الغم والكرب ما لا يطيقون، وما لا يحتملون، فيقول بعض الناس لبعض: ألا ترون ما أنتم فيه؟ ألا ترون ما قد بلغكم؟ ألا تنظرون من يشفع لكم إلى ربكم؟ فيقول بعض الناس لبعض: ائتوا آدم، فيأتون آدم فيقولون: يا آدم أنت أبو البشر، خلقك الله بيده، ونفخ فيك من روحه، وأمر الملائكة فسجدوا لك، اشفع لنا عند ربك ألا ترى إلى ما نحن فيه؟ ألا ترى إلى ما قد بلغنا؟ فيقول آدم: إن ربي غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله، ولن يغضب بعده مثله، وإنه نهاني عن الشجرة فعمصيته، نفسي نفسي، اذهبوا=

فلو وقعت الدلالة أولاً على النبي ﷺ لم يبين^(١) من نص هذا الحديث أن غيره لم يكن له هذه الرتبة. وأراد الحق سبحانه أن يدل كل واحد على من بعده، وكل واحد يقول: لست لها. مسلماً للرتبة غير مدع لها، حتى أتوا عيسى فدع على رسول الله ﷺ فقال: «أنا لها».

ومها: أنه أول شافع وأول مشفع^(٢)، وهذا يدل على تخصيصه وتفصيله.

إلى غيري. اذهبوا إلى غيري، اذهبوا إلى نوح. فيأتون نوحاً فيقولون يا نوح أنت أول الرسل إلى الأرض، وسماك الله عبداً شكوراً، اشفع لنا إلى ربك ألا ترى ما نحن فيه؟ ألا ترى ما قد بلغنا؟ فيقول لهم. إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله، ولن يغضب بعده مثله، وإنه قد كانت لي دعوة دعوت بها على قومي، نفسي نفسي، اذهبوا إلى إبراهيم ﷺ. فيأتون إبراهيم فيقولون: أنت نبي الله وخليفه من أهل الأرض، اشفع لنا إلى ربك، ألا ترى إلى ما نحن فيه؟ ألا ترى إلى ما قد بلغنا؟ فيقول لهم إبراهيم. إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله، ولا يغضب بعده مثله، وذكر كذباته، نفسي نفسي، اذهبوا إلى عيري، اذهبوا إلى موسى، فيأتون موسى ﷺ فيقولون: يا موسى، أنت رسول الله فضلك الله برسالاته وبتكليمه على الناس، اشفع لنا إلى ربك، ألا ترى إلى ما نحن فيه؟ ألا ترى ما قد بلغنا؟ فيقول لهم موسى ﷺ. إن ربي قد غضب اليوم غضباً ولم يغضب قبله مثله، ولن يغضب بعده مثله، وإنني قتلت نفساً لم أؤمر بقتلها، نفسي نفسي، اذهبوا إلى عيسى ﷺ، فيأتون عيسى فيقولون: يا عيسى أنت رسول الله، وكلمت الناس في المهد، وكلمة منه ألقاها إلى مريم وروح منه، فاشفع لنا إلى ربك ألا ترى ما نحن فيه؟ ألا ترى ما قد بلغنا؟ فيقول لهم عيسى ﷺ: إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله، ولن يغضب بعده مثله، ولم يذكر له ذنباً، نفسي نفسي، اذهبوا إلى غيري. اذهبوا إلى محمد ﷺ فيأتوني فيقولون. يا محمد أنت رسول الله وخاتم الأنبياء، وغفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر، اشفع لنا إلى ربك ألا ترى ما نحن فيه؟ ألا ترى ما قد بلغنا؟ فأنطلق فأتني تحت العرش فأقع ساجداً لربي، ثم يفتح الله علي ويلهمني من محامده وحسن الثناء عليه شيئاً لم يفتحه لأحد قبلي، ثم يقال. يا محمد ارفع رأسك، سل تعطه، اشفع تشفع، فأرفع رأسي فأقول: يا رب أمّتي أمّتي. فيقال. يا محمد أدخل الجنة من أمتك من لا حساب عليه من الباب الأيمن من أبواب الجنة. وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب، والذي نفس محمد بيده إن ما بين المصراعين من مصارع الجنة لكما بين مكة وهجر - أو كما بين مكة وبصري.

(١) في (ط): يتبين.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣٢٣٨٦)، ومسلم في «صحيحه» (٢٢٧٨) (٣).

ومنها. إثاره على نفسه؛ لأن الله تعالى جعل لكل نبي دعوة مستجابة، فكل منهم تعجل دعوته في الدنيا، واختبأ ﷺ دعوته شفاعة لأمته^(١)، فأثر أمته على نفسه ﷺ.

قال أبو علي الدقاق^(٢) - من مشايخ الصوفية المشاهير وعلمائها السحارير - وقد تكلموا في الفتوة على اصطلاحهم أنها غاية الكرم والإيثار فقال: إن هذا الخلق لا يكون بكماله إلا لرسول الله ﷺ؛ فإن كل واحد في القيامة يقول: نفسي نفسي وهو يقول: «أمتي أمتي»^(٣).

ولما فتح الله تعالى على النبي ﷺ في حال حياته مكة وبلاد اليمن والطائف وجزائر العرب وما قرب من الشام والعراق وجلبت إليه من أخماسها وجزيتها وصدقاتها ما لا يؤتى به الملوك إلا بعضه، وهادته الملوك من الأقاليم، وما استأثر منه شيئاً، ولا أمسك منه درهماً بل صرفه مصارفه وأعنى به غيره وقوى به المسلمين وقال: «ما يسرني أن لي أحداً ذهباً بيت عندي منه دينار إلا ديناراً أرصده لديني»^(٤)، وأتاه مرة ذهب فقسمه^(٥) وبقي منها ستة فدفعها لبعض سائيه فلم تأخذه، فما ربح حتى قسمها وقال: «الآن استرحت»^(٦).

= وأبو داود في «سننه» (٤٦٧٣) من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله: «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة، وأول من ينشق عنه القبر، وأول شافع وأول مشفع».

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٠٨/٣ (١٣١٧٠)، ومسلم في «صحيحه» (٢٠٠)(٣٤١) من حديث أسر أن سي الله ﷺ قال: «لكل نبي دعوة دعاها لأمته، وإني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة».

وقد ورد أيضاً من حديث أبي هريرة.

(٢) هو أبو علي الحسن الدقاق البسبوري، أستاذ القشيري صاحب إرسائه، ربح في العلوم الصوفية وفي الفقه واللغة، وتوفي ودفن بتيسابور سنة (٤١٠هـ).

(٣) ذكره ابن القيم في «مدارج السالكين» ٣/٣٤٢.

(٤) أخرجه أحمد في «مسنده» ٤٥٧٢ (٩٨٩٣)، ومسلم في «صحيحه» (٩٩١)(٣١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٥) في (ح) قسمها.

(٦) أخرجه ابن سعد في «الطبقات الكبرى» ٢/٢٧٣ من حديث عائشة رضي الله عنها. وفي إسناده ضعف.

وماب ﷺ ودرعه مرهونة على ستين صاعاً من شعير قوتاً لعياله^(١)،
واقصر في مأكله ومسكنه وملبسه ونفقته، فكان يأكل ما حصل، ويلبس ما
وجد، ويلبس في العالب الشملة والكساء الخشن والبُرْد العليظ^(٢)، ويقسم
على من حصره أقبية الديباج المحوصة بالذهب، وغرا قومًا مرةً وكان ﷺ
يقول: «إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين»^(٣). فقتلوا رجالهم وأخذوا
أموالهم وجمالهم، فأعطى ﷺ لطائفة من العرب لكل واحد منهم مئة من
الإبل، فشق ذلك على بعض الصحابة. فقال: «أما ترضون أن بني فلان
يذهبون بالإبل وتذهبون أنتم ببيوتكم إلى بيوتكم؟»^(٤).

وكان جابر بن عبد الله يقول: ما سُئِلَ ﷺ شيئًا فقال: لا^(٥).

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٣٧/٦ (٢٥٩٩٨)، والبخاري في «صحيحه» (٢٩١٦)،
ومسلم في «صحيحه» (١٦٠٣)، وابن ماجه في «سننه» (٢٤٣٦)، والسنني في
«المجتبى» ٢٨٨/٧ (٤٦٠٩)، وفي «السنن الكبرى» (٦٢٤٦) من حديث عائشة
رضي الله عنها. وقد وهم فيه المصنف رحمه الله، ففي هذا الحديث وغيره: «ثلاثون
صاعاً لا: ستون».

(٢) انظر «الشفاء للقاضي عياض ٩٥/١».

(٣) أخرجه ابن أبي شبة في «مصنفه» (٣٨٠٣١)، والبخاري في «صحيحه» (٣٦٤)،
ومسلم في «صحيحه» (١٣٦٥) (٨٤)، وابن حبان في «صحيحه» (٦٥٢١) من حديث
أنس بن مالك.

(٤) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٧٩٣ (١٣٩٧٦)، والبخاري في «صحيحه» (٤٣٣٣)،
ومسلم في «صحيحه» (١٠٥٩) (١٣٤) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه؛ قال
لما فتحت مكة فسمعت العائنة في قريش فقالت الأنصار إن هذا لهو العجب إن سرفنا
تظفر من دمانهم وإن عائم ترد عليهم. فنع ذلك رسول الله ﷺ فجمعهم، فقال: «ما
الذي بلغني عنكم؟» قالوا: هو الذي بلغك - وكذبوا لا يكذبون - قال: «أما ترضون أن
يرجع الناس بالدنيا إلى بيوتهم وترجعون برسول الله إلى بيوتكم؟ لو سلك الناس وادينا
- أو شعبنا - وسلك الأنصار وادينا - أو شعبنا - لسلك الأنصار - أو شعب
الأنصار».

(٥) أخرجه الحميدي في «مسنده» (١٢٢٨)، وأحمد في «مسنده» ٣٠٧/٣ (١٤٢٩٤)،
وعبد بن حميد في «مسنده» (١٠٨٧)، والدارمي في «سننه» (٧٠)، والبخاري في
«صحيحه» (٦٠٣٤)، وفي «الأدب المفرد» (٢٧٩)، ومسلم في «صحيحه»
(٢٣١١) (٥٦)، والترمذي في «المصانف» (٣٥٢).

وعن أسن أن رجلاً سألَه فأعطاه غنماً بين جبليين، فرجع إلى أهله وقال: أسلموا فإن محمداً يعطي عطاء من لا يخشى فاقة^(١).

وأعطى صفوان مئة من الإبل، ثم مئة، ثم مئة^(٢). وهكذا كان قبل أن يبعث.

وردَّ على هوازن سبأياها، وكانوا ستة آلاف^(٣).

وأعطى للعاس من الذهب ما لم يُطق حمله، وحُمل إليه تسعون ألف درهماً فوضعت على حصير، فما رد سائلاً حتى فرغ منها^(٤).

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٧٥/٣ (١٢٧٩٠)، وعبد بن حميد في «مسنده» (١٣٢٣)، ومسلم في «صحيحه» (٢٣١٢)(٥٧)، وابن خزيمة في «صحيحه» (٢٣٧١).

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٤٠١/٣ (١٥٣٠٤)، ومسلم في «صحيحه» (٢٣١٣)، والترمذي في «جامعه» (٦٦٦).

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٢٦٤ (١٨٩١٤)، والبخاري في «صحيحه» (٢٣٠٧) - (٢٣٠٨)، وأبو داود في «سننه» (٢٦٩٣)، والسنائي في «سننه الكبرى» (٨٨٧٦) من حديث مروان والمصور بن مخزومة.

(٤) أخرجه البخاري في «صحيحه» (٤٢١) تعقيباً، ووصله الحاكم في «مستدركه» ٣٢٩٣ من حديث أبي موسى الأشعري: أن العلاء بن الحضرمي بعث إلى رسول الله ﷺ من الحارث بن شمان ألفاً - فما أتى رسول الله ﷺ مال أكثر منه لا قبلها ولا بعدها - فأمَرَ بها وشرت على حصير، وودى بالصلاة فجاء رسول الله ﷺ يميل على المال قائماً، فجاء الناس وجعل يعطيهم - وما كان يوعده عدد ولا وزن وما كان إلا قبضاً - فجاء العباس فقال يا رسول الله، إني أعطيت فداثي وفداء عقيل يوم بدر ولم يكن لعقب من، أعطني من هذا المال، فقال رسول الله ﷺ «خذ» فحشي في حمصة كانت عليه ثم ذهب ينصرف فلم يستطع، فرفع رأسه إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، رفع عليّ - فتسم رسول الله ﷺ - وهو يقول «أما أخذ ما وعد الله فقد أجزئي، ولا أدري الأخرى: ﴿قُلْ لَنْ يَأْتِيَكُمْ مِنَ الْبَرِّ نَصْرٌ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ في قلوبكم حذراً يؤتكم حذراً مما أخذ منكم وتغير نكته» [الأصل ٧٠] هذا خير مما أخذ مني، ولا أدري ما يصنع بالمغفرة.

وبالحاكم صحيح على شرط مسلم، ووافقه الذهبي وصححه الألباني في «المستطاب» (٣٠).

وعن أبي هريرة أن رجلاً أتى النبي ﷺ يسأله، فاستسلف له نصف وسق فجاءه الرجل يتقاضاه، فأعطاه وسقاً، وقال: «نصفه قضاءً، ونصفه نائل»^(١).

وأما معوذٌ يطبق من تمر وقثاء، فأعطاه ما كفاه ذهباً وحلياً^(٢).

وهذا طرف من مكارم أخلاقه.

وأما حلمه وصبره فكان ﷺ لا يزداد مع كثرة الأذى إلا صبراً، وعلى إسراف الجاهل إلا حلمًا، ولما كسرت رباعيته، وشُخَّ جبينه يوم أحد^(٣) - لأنه كان أشد الناس بأسًا وأشجعهم وأقربهم إلى العدو، وحاء في الحديث: ما لقي ﷺ كتيبة إلا كان أول من يضرب^(٤) - فلما شُخَّ جبينه وكسرت رباعيته شق ذلك على أصحابه، وقالوا: لو دعوت عليهم؟ فقال: «إني لم

(١) أخرجه البيهقي في «سنة الكرى» ٣٥١٥، و«شعب الإيمان» (١١٢٣٦) عن أبي هريرة قال: أتى رجل رسول الله ﷺ يسأله، فاستسلف له رسول الله ﷺ شطر وسق، فأعصه إياه فجاءه الرجل يتقاضاه، فأعطاه وسقاً، قال: «نصف لك قضاءً ونصف لك نائل من عندي».

وحسنه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٣٤١٣).

(٢) أخرجه الترمذي في «الشمائل» (٢٠٢)، والطبراني في «معجمه الكبير» ٢٤٤ ٢٦٤ (٦٩٧) من حديث الزبني عن معوذ قال: بعثني معوذ بن عمرو بن عذراء شجع من رطب، عليه أحر من فتة رعب، إلى رسول الله ﷺ. وكان رسول الله ﷺ يحث المشاء، وكانت طيبة قد قدمت من البحرين، فملا يده منها فعضبها.

وقال الألباني في «مختصر الشمائل» (١٧٣): ضعيف.

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٥٣/٣ (١٣٦٥٧)، وعبد بن حميد في «مسنده» (١٢٠٤)، ومسنده في «صحيحه» (١٧٩١) من حديث أسد رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ كُسر رباعيته يوم أحد، وشُخَّ في رأسه، فجعل يسلك الدَّم عنه، ويقول: «كيف يفلح قوم، شجوا نبيهم، وكسروا رباعيته، وهو يدعوهم إلى الله»، فأنزل الله عز وجل: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ [آل عمران: ١٢٨].

والرباعية: السن التي بين الثنية والنايب. والشخ: ضرب الرأس وجرحه وشقه.

(٤) أخرجه أبو الشيخ في «أخلاق النبي ﷺ» (١٠٩) من حديث عمران بن حصيص رضى الله عنه. وقال العراقي في «تعليقه على الإحياء»: في إسناده من لم أعرفه.

أبعث لغائنا، ولكني بعثت داعيًا ورحمة: اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون»^(١).

وَنَمَّ ﷺ تَحْتَ شَجَرَةٍ قِثْلًا وَحْدَهُ، وَأَنَاسَ قِثْلُونَ فِي غَزَاةٍ، فَلَمْ يَنْتَهُ إِلَّا وَغُورَتْ سِ الْحَارِثُ^(٢) قَائِمٌ وَالسَّيْفُ فِي يَدِهِ. فَقَالَ: مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي؟ فَقَالَ: «اللَّهُ». فَسَقَطَ السَّيْفُ مِنْ يَدِهِ. فَأَحْدَهُ النَّبِيُّ ﷺ وَقَالَ: «مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي؟» قَالَ: كَرَّ حَبِيرٌ آخِذٌ، فَتَرَكَهُ وَعَفَا عَنْهُ. فَجَاءَ إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ: جِئْتُكُمْ مِنْ عِنْدِ خَيْرِ النَّاسِ^(٣).

وعفوه عن اليهودية التي سمته في الشاة بعد اعترافها^(٤)، ولم يؤاخذ لبيد بن الأعصم حين سخره - وقد أعلم به - ولا عتب عليه، فضلاً عن عقابه^(٥).

(١) لم ينف عليه بهذا السياق، وقد أخرج السحري في «الادب المفرد» (٣٢١)، ومسلم في «صحيحه» (٢٥٩٩)، وأبو يعلى في «مسنده» (٦١٧٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قيل يا رسول الله ادع الله على المشركين؟ فقال ﷺ: «إني لم أبعث لغائنا، ولكن بعثت رحمة».

وأخرج السحري (٦٩٢٩) من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، قال: كُني أنس بن النسي ﷺ، يحكي سراً من الأسياء، صرته قومه، ودموه، فهو يمسح الدم عن وجهه، ويقول: «رب اغفر لقومي، فإنهم لا يعلمون».

وقد ذكرنا آنفاً لفظ حديث أنس في حادثة يوم أحد، فيتبين من مجموع هذه الأحاديث أن السياق الذي ذكره المؤلف خطأ.

(٢) هذا بداهة حرم في محظوظة رئيس بني قومه الآتي (لأن الأول أحرز حرته لاجل ديناه، والثاني أخرب).

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣/٣٦٤ (١٤٩٢٩)، وعبد بن حميد في «مسنده» (١٠٩٦)، والبحاري في «صحيحه» (٤١٣٦) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما.

(٤) أخرجه أحمد في «مسنده» ٤٥١٢ (٩٨٢٧)، وأبو يعلى في «سننه» (٦٩)، والسحري في «صحيحه» (٣١٦٩) من حديث أبي هريرة.

(٥) أخرجه الحميدي في «مسنده» (٢٥٩)، وأحمد في «مسنده» ٥٧/٦ (٢٤٣٠٠)، والبخاري في «صحيحه» (٥٧٦٣)، ومسلم في «صحيحه» (٢١٨٩)، وابن ماجه في «سننه» (٣٥٤٥) من حديث عائشة رضي الله عنها قالت: سحر رسول الله ﷺ بيهود من يهود بني رزيق - يُفاد له لسد من الأعصم - حتى كان رسول الله ﷺ يحيل إليه أن

وكذلك لم يواحد عبد الله بن أبي وأشباهه من المصافقين لعظيم ما نقل عنهم في جهته قولاً وفعلاً، بل قال لمن أشار بقتل بعضهم: «لا يُتحدَّث بأنَّ محمداً يقتل أصحابه»^(١).

وعن أنس قال: كنت مع النبي ﷺ وعليه بُرد غليظ الحاشية، فجذبه أعرابي جبنةً شديدة حتى أثرت حاشية البرد في صفحة عاتقه. ثم قال: يا محمد احمل لي على بعيري هذين من مال الله الذي عندك، فإنك لا تحمل لي من مالك ولا مال أبيك. فسكت النبي ﷺ ثم قال: «المال مال الله، وأنا عبده»، ثم قال: «ويقاد منك يا أعرابي ما فعلت في» قال: لا. قال: «لم؟» قال: «لأنك لا تكافئ بالسينة السيئة. فضحك النبي ﷺ ثم أمر أن يحمل له على بعير شعير، وعلى الآخر تمر»^(٢).

= فعل الشيء وما يعمله. قلت حتى إذا كان ذات يوم أو ذات ليلة دعا رسول الله ﷺ ثم دعا، ثم قال: «يا عائشة، شعرت أن الله عز وجل قد أفتاني فيما استفتيته فيه، جاءني رجلان فجلس أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي، فقال الذي عند رأسي للذي عند رجلي - أو الذي عند رجلي للذي عند رأسي - ما وجع الرجل؟ قال: مطبوب. قال من طبه؟ قال: لبيد بن الأعصم. قال: في أي شيء؟ قال: في مشط ومشاطة وجف طلعة ذكر. قال: وأين هو؟ قال: في بئر أرواء. قلت فأنه رسول الله ﷺ في رأس من أصحابه، ثم جاء فقال: «يا عائشة، كأن ماءها نقاعة الحناء ولكن نخلها رءوس الشياطين». قلت يا رسول الله، فهلا أحرقتها؟ قال: لا، أما أنا فقد عافاني الله عز وجل وكرهت أن أثير على الناس منه شراً». قلت: ومروها فدمت.

(١) أخرجه الحميدى في «مسنده» (١٢٣٩)، وأحمد في «مسنده» ٣٩٢٣ (١٥٢٢٣)، والبحرئ في «صحيحه» (٣٥١٨)، ومسلم في «صحيحه» (٢٥٨٤)، والترمذى في «جامعه» (٣٣١٥)، والنسائي في «سننه الكبرى» (٨٨٦٣) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما.

(٢) أخرجه أبو داود (٤٧٧٥)، والسنن في «المحتسئ» ٣٣٨ (٤٧٧٦)، وفي «سننه الكبرى» (٦٩٧٨) من حديث أبي هريرة قال: كنت مع رسول الله ﷺ في المسجد فإذا قام قمنا، فقام يوماً وقمنا معه حتى لما بلغ وسط المسجد أدركه رجل، فجذ بردائه من ورائه، وكان رداؤه خشناً فحمر رقبته، فقال: يا محمد! احمل لي على بعيري هدير، فبك لا تحمل من مالك، ولا من مال أبيك! فقال رسول الله ﷺ: «لا، وأستغفر الله، لا أحمل لك حتى تقيدني مما جذبت برقبتي». فقال الأعرابي: لا

وجاء زيد بن سَعْنَةَ^(١) قبل إسلامه يتقاضاه دينًا عليه، فحبذ ثوبه عن منكبه وأخذ بمجامع ثيابه وأعلظ له، ثم قال: إنكم يا بني عبد المطلب مُظَلُّ. فانتهره عمر وشدد له في القول، والنبي ﷺ يتبسم. وقال: «أنا وهو كنا إلى (غير هذا منك أحوج يا عمر، تأمرني بحسن القضاء وتأمره بحسن التقاضي)»^(٢)، ثم قال: «لقد بقي من أجله ثلاث»^(٣) وأمر عمر بقضية ماله ويزيده عشرين صاعًا لما روعه، وكان سبب إسلامه»^(٤).

وجاء في الحديث أن حريـل عليه السلام نزل عليه وقال له: إن الله يُقرُّوك

- والله، لا أقيـدك. فقال رسول الله ﷺ ذلك ثلاث مرات، كل ذلك يقول «لا والله، لا أقيـدك». فلما سمع قول لأعرابي أقبل إليه سراغًا، فالتفت إليه رسول الله ﷺ فقال: «عزمت على من سمع كلامي أن لا يريح مقامه حتى آذن له». فقال رسول الله ﷺ رجل من قوم. «يا فلان احمل له على بعير شعيرًا، وعلى بعير تمرًا» ثم قال رسول الله ﷺ: «انصرفوا على بركة الله تعالى».

وإسناده ضعيف، ويعني عنه ما أخرجه أحمد في «مسنده» ١٥٣٣ (١٢٥٤٨)، ولسـحاري في «صحيحه» (٣١٤٩)، ومسلم في «صحيحه» (١٠٥٧) عن أنس بن مالك، قال كنت أمشي مع رسول الله ﷺ، وعليه برد حرابي عـليـط لحاشية، فذكره أعرابي فحبذه حـده، حتى رأيت صفح - أو صفحة - عن رسول الله ﷺ، فدأثرت بها حاشية البرد من شدة حـده، فقال: يا محمد أعطني من مال الله الذي عندك فالتفت إليه، فضحك، ثم أمر له بـعطاء.

ويتبين من هذا أن المصنف رحمه الله أخطأ في جعل السياق الذي ذكره من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه. (ت)

(١) في (ط): شعبة. وزيد بن سَعْنَةَ هو أحد أبحار اليهود، ومن أكثرهم مالا، أسلم وحسن إسلامه، وشهد مع النبي ﷺ مشاهد كثيرة. وبوفي في عروة توك مـقتلاً إلى المدينة، انظر ترجمته في «أسد الغابة» (٣٩٩/١).

(٢) سقط من (خ).

(٣) في (ط): ثلث.

(٤) أخرجه ابن حبان في «صحيحه» (٢٨٨)، والحاكم في «مستدرکه» ٦٠٤/٣، والطبراني في الكبير (٥١٤٧) مطوًلاً. قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد وتعنه الذهبي بقوله: ما أنكره وأزكاه.

وأخرجه الحافظ المزي في تهذيب الكمال ٣٤٥٧ من طريق الطبراني، ثم قال هد حديث حسن مشهور في دلائل النبوة.

وأورده الألباني في «الضعيفة» (١٣٤١).

السلام، ويقول لك: اسي أحعل هذه الحال ذهب، وتكون معك حيثما كنت. فأطرق ساعة ثم قل: «يا جبريل، إن الدنيا دار من لا دار له، ومال من لا مال له، قد يجمعها من لا عقل له». فقال له جبريل «بُتِكَ الله يا محمد بالقول الثابت»^(١).

قال ابن عباس رضي الله عنهما كان ﷺ يبست هو وآهله البياالي المتدبة طاويًا، لا يجدون عشاء^(٢).

وفالت عائشة رضي الله عنها: لم يمتلئ خوف النبي ﷺ شبعًا قط. ولم يستش شكوى إلى أحد. وكانت الفاقة أحب إليه من العنى. وإن كان يُطل جائف يتلوى طول ليلته من الجوع، ولا يسمعه صياحه يومه، ولو شاء سأل جميع كوز الأرض، وثمرها ورغد عيشه. ولقد كنت أنكي رحمة مما أرى به، وأمسح بيدي على بطنه مما به من الجوع وأقول: نفسي لك الفداء، لو تبلعت من الدنيا ما يقوتك؟ فيقول: «يا عائشة، ما لي وللدنيا، إخواني من أولي العزم من الرسل صبروا على ما هو أشد من هذا فمضوا على حالهم، وقدموا على ربهم، فأكرم مأبهم، وأجزل ثوابهم. فأجذني أستحي إن ترفهت في معيشتي أن يقصر بي غذا دونهم، وما من شيء هو أحب إلي من اللعوق بإخواني وأخلائي». قلت: فما أقام بعد إلا شهرًا حتى توفي ﷺ^(٣).

(١) هذا الحديث ملفق من حديثين: الأول: أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٥٤/٥ (٢٢١٩٠)، والترمذي في «جامعه» (٢٣٤٦) من حديث أبي أمامة: «عرض علي ربي ليجمع لي بطحاء مكة ذهبًا، قلت: لا يا رب، ولكن أشبع يومًا وأجوع يومًا، فإذا جعت نضرعت إليك وذكرتك، وإذا شبعت حمدتك وشكرتك». وقال الألباني: ضعيف. والحديث الثاني: أخرجه أحمد في «مسنده» ٧١/٦ (٢٤٤١٩)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١٠٦٣٨) من حديث عائشة: «الدنيا دار من لا دار له، ولها يجمع من لا عقل له». وقال الألباني في «السلسلة الضعيفة» (١٩٣٣): ضعيف.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٥٥/١ (٢٣٠٣)، وعبد بن حميد في «مسنده» (٥٩٢)، وابن ماجه في «سننه» (٣٣٤٧)، والترمذي في «جامعه» (٢٣٦٠)، وفي «الشمائل» (١٤٥) وقد ترمذي هذا حديث حسن صحيح. وحسن الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٢١١٩).

(٣) أخرجه أبو موسى مديني موصولاً في كتاب استجلاء الموت، كما قال الحافظ العرقي في «تخريج الإحياء»، وأورده القاضي عياض في «الشفاء» ١٤٢/١ - ١٤٣.

ومن علو مرتبته ﷺ: اشقق القمر^(١)، وكلام الشاة المسمومة، مع الشجرة وسعيها إليه^(٢).

- وهو حديث مكرر، فيه ما يحذف لأحدِيث الصحيح، من دلت عدم شيعه ﷺ، فهو عبر صحيح على إطلاقه، وقد أخرج البحري في صحيح (٥٤١٦) حديث عائشه قالت ما شيع آل محمد ﷺ منذ فله المدينه من صعد النر ثلاث يار ناعا حتى قص. وأخرجه مسلم في الصحيح (٢٩٧٠)، بلفظ: لقد مات رسول الله ﷺ وما شيع من خبز وريت في يوم واحد مرتين. ويلفظ آخر: ما شيع آل محمد ﷺ يومين من خبز بُرّ إلا وأحدهما تمرّ.

وقد صخ في أكثر من حديث أنه سأل عن الطعام، ودعا مرة بطعم فأني بحر وأدم من أدم است، فقال «ألم أر برمّة على النار فيها لحم؟». أخرجه البحري في الصحيح (٥٠٩٧)، ومسلم في الصحيح (١٥٠٤).

وكان ﷺ يستعيد الله من فقر ويفره بالكرم، كما في قوله: «اللهم إني أعوذ بك من الكفر والفقر، وعذاب القبر». أخرجه أحمد ٣٦/٥ (٢٠٣٨١)، والترمذي (٣٥٠٣)، والنسائي ٢٦٢/٨، وابن خزيمة (٧٤٧)، وابن حبان (١٠٢٨) من حديث أبي بكره الثقفي رضي الله عنه.

وأخرج البحري (٦٣٦٨)، ومسلم (٥٨٩) من حديث عائشه رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ كان يدعو هؤلاء الدعوات «اللهم فإني أعوذ بك من فتنة النار، وعذاب النار، وفتنة القبر، وعذاب القبر، ومن شر فتنة الغنى، ومن شر فتنة الفقر، ...».

وأخرج أحمد ٣٠٥٢ (٨٠٥٣)، والبحري في «أدب المفرد» (٦٧٨)، بسند صحيح من حديث أبي هريره، قال قال رسول الله ﷺ: «تعوذوا من الفقر، والقلّة، والذلة، وأن تظلم، أو تظلم».

وأخرج مسلم في «الصحيح» (٢٧٢٣) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «اللهم إني أسألك الهدى والتقى والعفاف والعنى».

(١) أخرجه أحمد ١٦٥/٣ (١٢٦٨٨)، وعبد بن حميد في «مستد» (١١٨٤)، والبخاري في «صحيحه» (٣٦٣٧)، ومسلم في «صحيحه» (٢٨٠٢)(٤٧)، والترمذي في «جامعه» (٣٢٨٦) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

(٢) كما في لسخ، وفي غيره حلل، ومراة واضح، وهو كلام شاة مسمومة معه ﷺ، وكذلك الشجرة:

أما حديث الشاة المسمومة؛ فأخرجه أبو داود في «سننه» (٤٥١٠) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه. وقال لأبي في «صعيف سن أبي داود» (٩٢٢) صعيف الإسناد.

وكان يرى من خلفه كما يرى أمامه^(١).

وظلّته العمامة^(٢)، وكلمه الدئب والبعير والأسطوانة^(٣)، وأحیی الله له

= وأما قصة الشجرة؛ فأخرجه الدارمي في «سننه» (١٦)، وأبو يعلى في «مسنده» (٥٦٦٢)، وابن حبان في «صحيحه» (٦٥٠٥) من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: كنا مع رسول الله ﷺ في سفر، فأقبل أعرابي، فلما دنا منه قال له رسول الله ﷺ: «أين تريد؟» قال: «إلى أهلي». قال: «هل لك في خير؟» قال: «وما هو؟» قال: «أشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدًا عبده ورسوله». قال: «ومن يشهد على ما تقول؟» قال: «هذه السَّلْمَةُ» فدعاه رسول الله ﷺ وهي شاطئ الوادي فأقبلت تحد الأرض حدًا حتى قامت بين يديه، فاستشهدها ثلاثًا فشهدت ثلاثًا أنه كما قال، ثم رجعت إلى منتهاها، ورجع الأعرابي إلى قومه وقال: إن اتبعوني أتيتك بهم، وإلا رجعت مكثت معك.

وصححه الألباني في «المشكاة» (٥٩٢٥).

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٠٢/٣ (١١٩٩٧)، والدارمي في «سننه» (١٣١٧)، ومسلم في «صحيحه» (٤٦٢)، والسنائي في «المحلى» ٨٣٣ (١٣٦٣)، وفي «سنة الكسرى» (١٢٨٦)، واس خزيمة في «صحيحه» (١٦٠٢) من حديث أس بن مالك رضي الله عنه. وهذا الحديث حاض برؤيته من حلقه في الصلاة، لهذا قال محمد الحوت في «أسنى المطالب» (١٠٦٥): حديث كان يرى من خلفه كما يرى من أمامه؛ لم يثبت مطلقًا، وإن كان ذلك في الصلاة، فإنه يهاجم عن الاختلاف عليه في الصلاة، وعلمه بقوله: «فإني أراكم من ورائي إذا ركعتم وإذا سجدتم»، والقول أنه كان له عيب في ظهره؛ باطل لا دليل عليه.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣٧٦٩٦)، والترمذي في «جامعه» (٣٦٢٠) من حديث أبي موسى رضي الله عنه وهو حديث طويل فيه ذكر أبي بكر الصديق، وبلال بن رباح رضي الله عنهما.

قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه.

وصححه الألباني في «صحيح سنن الترمذي» (٢٨٦٢) قال: لكن ذكر بلال فيه منكر.

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ٨٣/٣ (١١٧٩٢)، وعبد بن حميد في «مسنده» (٨٧٧)، وابن حبان في «صحيحه» (٦٤٩٤) من حديث أبي سعيد رضي الله عنه قال: بينا راع يرعى بالحرة إذ عرض ذئب لشاة من شائه، فجاء الراعي يسعى فانتزعها منه. فقال للراعي: ألا تنقي الله بحول يبي ويبس ورق سافه الله إلي؟ قال الراعي: اعجب للدئب - والدئب مقع على دسه - يكتمى بكلام الإس؟ قال الدئب للراعي: ألا.

الميت وكلمته، وكلمته الغرابة^(١)، ونبع الماء من بين أصابعه حتى روي

= احدثك بأعجب من هذا؟ هذا رسول الله ﷺ بين الحرتين يحدث الناس بأنباء ما قد سبق. فساق الراعي شاءه إلى المدينة فزواها في زاوية من زواياها، ثم دخل على رسول الله ﷺ، فقال له ما قال الذئب، فحرج رسول الله وقال للراعي «قم فأخبر» فأخبر الناس بما قال الذئب. وقال ﷺ «صدق الراعي، ألا من أشراط الساعة كلام السباع الإنس، والذي نفسي بيده لا تقوم الساعة حتى تكلم السباع الأنس. ويكلم الرجل نعله، وعذبة سوطه، ويخبره فخله بحديث أهله بعده».

ولم أقف على حديث كَلَّمَ فيه الذئب نبي الله ﷺ.

وأخرج أحمد في «مسنده» ٢٠٤/١ (١٧٤٥)، وأبو داود في «سننه» (٢٥٤٩) من حديث عبد الله بن جعفر قال روي رسول الله ﷺ ذات يوم حلقه فأمر النبي ﷺ أن لا أخضر به أحدًا أبدًا، وكاب رسول الله ﷺ أحب ما ستر به في حاجته هدف أو حائش محل فدخل يومًا حائط من حيطان الأنصار. فبدا جمل قد أتاه فحرج، ودرت عنه. قال بهر وعقد. فلما رأى أنسي ﷺ حن ودرت عيناه، فسمح رسول الله ﷺ سراته وذفراته فسكن. فقال «من صاحب الجمل» فحاء فتى من الأنصار فقال هو بي يا رسول الله. فقال «أما تتقى الله في هذه البهيمة التي ملكها الله، إنه شكا إلي أنك تجيعه وتذنبه».

وصححه الألباني في «صحيح أبي داود» (٢٢٩٧) قال: صحيح على شرط مسلم.

وأخرج ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣٢٤٠٧)، وأحمد في «مسنده» ٣٠٠/٣ (١٤٢٠٦)، والبخاري في «صحيحه» (٢٠٩٥) من حديث جابر رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ يحطب إلي جدي حلقه، فقالت له امرأة من الأنصار: يا رسول الله! إن لي غلامًا حذرًا، أفلا أمره يصنع لك مسرًا؟ قال «بلى»، فتحد مسرًا، فبدا يوم الجمعة حطب على المنبر، قال: فأن الحد الذي كان يقوم عليه كائين الصبي، فقال النبي ﷺ: «إن هذا بكى لما فقد من الذكر».

(١) ذكر السبوسي في «الحصائص الكبرى» (١٠٣/٢) في حبه الموتى وكلامهم جملة من الروايات، وليس فيها ما هو صحيح صريح.

ما قصه العرانة فأخرجها أبو نعيم في «دلائل النبوة» (٣٢٠)، والبيهقي في «دلائل أسوه» ٣٥٦ من حديث زيد بن أرقم رضي الله عنه قال كتب مع النبي ﷺ في بعض سكك المدينة، فمررنا بخباء أعرابي، فإذا ظبية مشدودة إلى الخباء، فقالت: يا رسول الله، إن هذا الأعرابي اصطادني ولي خشفان في البرية، وقد تعقد اللبن في أحلامي، فلا هو يدعي ويسريح، ولا يدعي فأرجع إلي حشمتي في التريه، فقال لها رسول الله ﷺ «إن تركتك ترجعين» قلت نعم، ولا عذبي الله عذب العشار، فأطلقها رسول الله ﷺ، فلم يلبث أن جاءت تلمظ، فشده رسول الله ﷺ إلى الخباء.

الحبش كله بلا محالة^(١)، ولم ينقل هذا عن أحد من الأنبياء، ولا عن رسولٍ قد بعث بالرسالة.

وإن كان عيسى عليه السلام قد أبرا الأكمه والأبرص مع بقاء عينه في مقرها، فالنبي ﷺ رد العين بعد أن سألت على الحد^(٢)؛ فصار معجزة من وجهين:

أحدهما^(٣): التمامها بعد سيلانها.

والثاني^(٤): رد البصر إليها بعد فقده منها.

ومن ذلك أن الأموات الذين أحياهم النبي ﷺ من الكفر بالإيمان أكثر

- وأقبل لأعراسي ومعه قرية، فقال له رسول الله ﷺ «أتبيعنيها؟» قال هي بك يا رسول الله، فأصننها رسول الله ﷺ. قال زيد بن أرقم: قال والله رأيتها نسيح في الرية، وتقول: لا إله إلا الله محمد رسول الله.
قال ابن كثير في «تحفة الطالب بمعرفة أحاديث مختصر ابن الحارث» (ص ١٨٨):
إسناده ضعيف ومثله فيه كثرة.

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٢٩/٣ (١٤٥٢٢)، وعبد بن حميد في «مسنده» (١١١٥)، والدارمي في «سننه» (٢٧)، والبخاري في «صحيحه» (٣٥٧٦)، ومسلم في «صحيحه» (١٨٥٦)، والنسائي في «المجتبى» ٦٠/١ (٧٧)، وابن خزيمة في «صحيحه» (١٢٥) من حديث جابر بن عبد الله قال: عطش الناس يوم الحديبية ورسول الله ﷺ بين يديه زكوة يتوضأ منها؛ إذ جهش الناس نحوه قال: فقال: «ما لكم؟» قالوا: ما لنا ماء نتوضأ ولا نشرب. لا ما بين يديك قال: فوضع يديه في الزكوة ودعا بما شاء الله أن يدعو قال: فجعل الماء يفور من بين أصابعه أمثال العيون قال: فشربنا وتوضأنا قال: قلت لجابر: كم كنتم؟ قال: كنا خمس عشرة مائة ولو كنا مائة ألف لكفانا.

(٢) أخرجه أبو يعلى في «مسنده» (١٥٤٩)، والضرري في «مجمع الروايات» ٨ ٥٢٥. وقال الهيثمي: رواه الطبراني وأبو يعلى من حديث قتادة بن النعمان بلفظ: «أنه سألت عيسى بن جده يوم بدر فذهب رسول الله ﷺ فكبت أصبح عييه». ثم قال وفي إسناد الطبراني من له أعرفهم وفي إسناد أبي يعلى يحيى بن عبد الحميد الحماني وهو ضعيف.

(٣) في (خ): الواحدة.

(٤) في (خ): الأخرى.

عدداً ممن أحياهم عيسى عليه السلام بحياة الأبدان؛ وستان بين حياة الإيمان وحياة الأبدان^(١).

ومن ذلك أن الله تعالى يكتب لكل نبي من الأحر بقدر أعمال أمته وأقوالها وأحوالها. وأمة محمد ﷺ شطر أهل الجنة^(٢)، وقد أخبرنا تعالى أنهم: ﴿خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران ١١٠] قبله الحمد والمدة.

فمن الأنبياء من لم يرسل إلى أحد، ومنهم من أرسل إلى واحد، ومنهم من أرسل إلى قرية، ومنهم من أرسل إلى قومه خاصة، ورسالة النبي ﷺ عامة للإس والجس، فيأتي يوم القيامة بعض الأنبياء وقد تبعه رجل واحد، ومنهم من يتبعه رجال، ومنهم من يتبعه رجل وساء، ويلتفت ﷺ فيرى سواداً عظيماً فيقول: «ما هؤلاء؟» فتقول له الملائكة: هم أمتك، وهم قدر شطر أهل الجنة^(٣). فإذا كان ﷺ نفع شطر أهل الجنة، وغيره من الأنبياء إنما نفع جزء من أجزاء الشطر الآخر، فكانت منزلته في القرب على قدر منزلته في النفع، فجميع أعمال أمته وأحوالهم وأقوالهم وإيمانهم

(١) مثل هذه المقابلة المتكلفة لا دعي إليها، وفي خلق عيسى وكلامه في الجهد من الآيات العظيمة ظاهرة ما لم يكر لمحمد عبيهم الصلاة والسلام، فكل شيء من اختصاص به من الآيات ومن المنزلة والفضل والتكريم، ولا شك في تفضيل نبينا الكريم ﷺ على سائر الأنبياء، وقد آتاه الله تعالى أعظم لآيات وأحبها وهو غفران الكريم. (ت)

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٨٦/١ (٣٦٦١)، والبخاري في «صحيحه» (٦٥٢٨)، ومسلم في «صحيحه» (٢٢١)(٣٧٦)، وابن ماجه في «سننه» (٤٢٨٣)، والترمذي في «جامعه» (٢٥٤٧) من حديث عبد الله بن مسعود قال: كنا مع النبي ﷺ في قبة نحو من ربع، فقال «أترضون أن تكونوا ربع أهل الجنة؟» فب نعم. قال «أترضون أن تكونوا ثلث أهل الجنة؟» فب نعم. قال «والذي نفسي بيده إني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة، وذلك أن الجنة لا يدخلها إلا نفس مسلمة، وما أنتم في الشرك إلا كالشعرة البيضاء في جلد ثور أسود - أو السوداء - في جلد ثور أحمر».

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٧١/١ (٢٤٤٨)، والبخاري في «صحيحه» (٥٧٥٢)، ومسلم في «صحيحه» (٢٢٠)(٣٧٤)، والترمذي في «جامعه» (٢٤٤٦)، والسنن في «السنن الكبرى» (٧٦٠٤) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

وصلاتهم وصدقاتهم وجهادهم، وما من عامل من خير إلا وله عليه السلام مثل أجره؛ لأنه هو الذي دل عليه، والدال على الخير كفاعله كما جاء في الحديث^(١). وقال عليه السلام: «من دعا إلى هدى كان له أجره وأجر من عمل به إلى يوم القيامة»^(٢).

وقال عليه السلام: «الخلق عيال الله، فأحبهم إليه أنفعهم لعياله»^(٣). فمن عمل خيراً أو دعا إلى خير أو سنَّ سنةً حسنةً كان للنبي عليه السلام أحر ذلك كله مضموماً إلى درجته ومرتبته.

وكذلك من سنَّ سنةً حسنةً من أمته كان له أجر من عمل بذلك على عدد العاملين، ثم يكون هذا المضاعف لنبياً صلوات الله عليه وسلامه؛ لأنه دل عليه وأرشد إليه، ولأجل ذلك بكى موسى عليه السلام ليلة الإسراء بكاء عبطة؛ إذ يدخل من أمة محمد عليه السلام الجنة أكثر مما يدخل من أمة موسى عليه السلام^(٤)، ولم يث حسداً، وإنما بكى أسفاً على ما فاته من مثل تلك المرتبة. وقد

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٢٠٤ (١٧٠٨٤)، وأصحاري في «الأدب المفرد» (٢٤٢)،

ومسلم في «صحيحه» (١٨٩٣)(١٣٣)، وأبو داود في «سننه» (٥١٢٩)، والترمذي في «سننه» (٢٦٧١) من حديث أبي مسعود الأنصاري رضي الله عنه.

(٢) أخرجه مسلم في «صحيح» (٢٦٧٦) من حديث أبي هريرة، سقط «من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه. لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً، ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم مثل آثام من تبعه؛ لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً» وله نجده باللفظ الذي ذكره المؤلف.

(٣) أخرجه أبو يعلى في «مسنده» (٣٣١٥)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٧٤٤٧) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

قال البيهقي: تفرد به يوسف بن عطية وقد روي بإسناد ضعيف، وقال الألباني في «السلسلة الضعيفة» (١٩٠٠) ضعيف. وقد ثبت أنشور الثاني من الحديث سقط «خير الناس أنفعهم للناس». وهو مخرج في «الصحيح» (٤٢٦).

(٤) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٠٧٤ (١٧٨٣٣)، وأصحاري في «صحيحه» (٣٢٠٧)، ومسلم في «صحيحه» (١٦٤)(٢٦٤)، والترمذي في «جامعه» (٣٣٤٦) مختصراً، والسيوطي في «المختل» ٢١٧١ (٤٤٨)، وفي «السنن الكبرى» (٣١٣)، وابن حريمة في «صحيحه» (٣٠١) من حديث مالك بن صعصعة.

جعل الله سبحانه أمته أقل^(١) الأمم الماضية عمراً وأكثرهم أجراً، وأعظمهم قدراً. فعظم قدر هذه الأمة لرفعة قدر متبوعها، وقد حرم الله تعالى الجنة على جميع الأمم حتى يدخلها ﷺ وأمته.

قال ﷺ: «أنا أول شافع، وأول مشفع، وأول من يأتي فيطرق باب الجنة، فيقول رضوان: من؟ فأقول: محمد. فيفتح لي، ويقول: بهذا أمرت لا يدخل أحد الجنة حتى تدخلها أنت وأمتك»^(٢).

وقال: «أنا أول من ينشق عنه القبر»^(٣).

وقال: «نحن الآخرون السابقون إلى الجنة»^(٤).

فاشكر الله أيها المؤمن على هذه المنة، وإياك إياك أن تخرج عن الكتاب والسنة؛ لأن الناس كلهم يكلمون إلى يوم القيامة أن يتبعوا النبي ﷺ ويقتدوا به في أقواله وأفعاله. قال الله تعالى: ﴿يَتَّبِعُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْدَمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [الحجرات ١]. قال المفسرون: لا تعملوا على خلاف الكتاب والسنة.

وقال السيد الجليل سهل بن عبد الله التستري: كل فعل لا يشهد له الكتاب والسنة فهو باطل^(٥).

(١) زاد في (ط): من.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٣٦/٣ (١٢٣٩٧)، وعبد بن حميد في «مسنده» (١٢٧١)، ومسلم في «صحيحه» (١٩٧)(٣٣٣) عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «أتى باب الجنة يوم القيامة فاستفتح، فيقول الخازن: من أنت؟ فأقول محمد. فيقول: بك أمرت لا أفتح لأحد قبلك».

(٣) أخرجه ابن أبي شبة في «مصنفه» (٣٢٣٨٦)، ومسلم في «صحيحه» (٢٢٧٨)(٣)، وأبو داود في «سننه» (٤٦٧٣) من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة، وأول من ينشق عنه القبر، وأول شافع، وأول مشفع».

(٤) أخرجه الحميدي في «مسنده» (٩٥٤)، والخارفي في «صحيحه» (٨٩٦)، ومسلم في «صحيحه» (٨٥٥)(٢١)، والسنائي في «المجتبى» ٨٥/٣ (١٣٦٧)، وفي «السنن الكبرى» (١٦٥٤)، وابن خزيمة في «صحيحه» (١٧٢٠)، وابن حبان (١٢٣٤) من حديث أبي هريرة.

(٥) انظر «الاستقامة» لابن تيمية ١٤١/٢.

فإلى أين تذهب أيها الطالب وخير انهدي هدي النبي ﷺ، وتشر الأمور محدثاتها؟ فهذه اقتده، ولا تتبع كل حارج ومبتدع وهارب؛ فإن اقتديت اهتديت، ولعلك الله سبحانه المأمول والمطالب، فالخروج عن الطريق هو من عدم التوفيق؛ لأنه كلما اجتهد المبتدع وسار، بعد عن الأوطان والديار.

كان في عصر^(١) الحسن البصري شاب متعبد فأتاه الحسن وقال له: يا بني، القوم سبقوا على خيل دهم وبقينا بعدهم على حمر دبرة. فقال الشاب: يا سيدي إن كنا نتبع أثرهم فما أسرع اللحوق بهم، وإن كنا لم نقف أثرهم فلا نلحق بهم^(٢).

قال المؤلف: هذه الحكاية فيها شبه لقول الصحابة للنبي ﷺ: إنا نحب القوم ولما نلحق بهم. فقال: «المرء مع من أحب»^(٣)، معناه: أي إذا سعيت في أثرهم (ألحقكم الله بهم ببركة المحبة لهم أو السعي في أثرهم)^(٤)، وإن كان عملكم قليلاً. ولا يدخل في حديث خير البرية المبتدع ولا من يترك العمل بالكلية، أمّا المبتدع فلأجل بدعته، وأمّا تارك العمل فلتعرضه لسخط الله ومخالفته، لأن الله سبحانه يحب الطائع المتبع، ويبغض العاصي والمبتدع، وإذا أحب الله عبداً جعل صغير حسناته كبيراً، وقليله كثيراً، وإذا أبغضه لم يقبل منه شيئاً.

(١) في (ط): زمن.

(٢) لم أحده من كلام الحسن، وأخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء» ٦ ٣٧٩ من كلام الثوري.

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٥٩٣ (١٢٦٢٥)، وعبد بن حميد في «مسنده» (١٢٦٥)، وأبو داود في «سننه» (٥١٢٧)، وأبو يعلى في «مسنده» (٣٢٧٨) من حديث أس رضي الله عنه.

وهو في الصحيح بغير هذا اللفظ أخرجه البخاري في «صحيحه» (٣٦٨٨) من حديث أس رضي الله عنه: أن رجلاً سأل النبي ﷺ عن الساعة فقال: «منى الساعة؟ قل «وماذا أعددت لها؟ قال لا شيء إلا أحب الله ورسوله ﷺ». فقال: «أنت مع من أحببت». قال أس: قل أحب النبي ﷺ، وأب بكر، وعمر، وزحو أن كون معهم حتى يباهم، وإن لم أعمل بمثل أعمالهم.

(٤) ما بين القوسين ليس في (خ).

وقد ثبت عند المحققين أن كل عمل لا يوافق الكتاب والسنة فهو موافق لهوى النفس التي ترى القبيح حسناً. قال المولى: ﴿أَمَرَ رَبِّي لَمْ سَوِّ عَلَيْهِمْ قَرَّةً حَسَنًا فَإِنَّ اللَّهَ يُصِطُّ مَنِ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنِ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾ [فاطر: ٨].

وقال رحمه الله: «من أحب سنتي فقد أحببني، ومن أحببني كان معي في الجنة»^(١)، فمن أراد المرافقة فعليه بالموافقة.

روى البخاري في كتاب الصلاة عن أم اندرداء قالت: دخل علي أبو الدرداء مغضباً فقلت له: ما لك؟ فقال: والله ما أعرف فيهم شيئاً من أمر محمد ﷺ إلا أنهم يصلون جميعاً^(٢). وكان اسم أبي الدرداء عويمر، وكان من أكابر الصحابة وعلمائهم، وكان قاضي المسلمين بدمشق في خلافة عثمان رضي الله عنهما وعن جميع المسلمين، وحضر فتح قبرص، وشهد مع النبي ﷺ مشاهد كثيرة، فلما قتل المسلمون الكفار بقبرص بكى أبو الدرداء فقبل له: تبكي في مثل هذا اليوم، هذا يوم عيد؟ قال: يا هدا، ما أهون الخلق على الله إذا لم يطيعوا أمره^(٣).

فأذكر هذا السيد أكثر أفعال أهل عصره، وهو الصدر الأول، فما بالك برماننا هدا؟ وكان قد ولاه القضاء بدمشق عمر بن الخطيب رضي الله عنه فقال يوماً لأهل دمشق: ما لي أرى علماءكم يذهبون، وحهالكم لا يتعلمون، وأراكم قد أقلتم على ما تكفل لكم به وتركتم ما أمرتم به، ألا إن قومًا بنوا شديداً، وجمعوا كثيراً، وأملوا بعيداً، فأصبح نبيانهم قبوراً، وأملهم غروراً، وجمعهم نوراً، ألا فتعلموا وعلموا، فإن العالم والمتعلم في الأجر سواء، ولا خير في الناس بعدهما^(٤).

(١) سبق تخريجه

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٩٥/٥ (٢١٧٠٠)، والبخاري في «صحيحه» (٦٥٠).

(٣) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ٢١٦/١، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» ١٨٦/٤٧.

(٤) أخرجه ابن أبي شبة في «مصنفه» (٣٥٧٢٣)، وأحمد في «لرهد» (ص ١٤٣)، وأبو نعيم في «الحلية» ٢١٣/١.

وقال رضي الله عنه: اغد عالماً أو متعلماً أو متبعاً، ولا تكن الرابع فتهلك. قيل للحسن: ما الرابع؟ قال: المبتدع^(١).

ونزل به ضيف في ليلة شاتية فأرسل إليهم الطعام، ولم يرسل إليهم بلحف، فعمد أحد الأصيف إليه ليلومه، فرآه جالساً وامرأته ما عليهما من الثياب إلا ما يستر العورة، فرجع الرجل وقال لأبي الدرداء: ما أراك إلا بت بسحو ما بتا به؟ فقال رضي الله عنه: إن لنا داراً نتقل إليه قَدَمْنَا لحفنا وهرشنا إليها، ولو كان عندنا مه شيء لأرسلناه إليكم. وإن بين أيدينا عقبة كئوداً، المخف فيها خير من المثقل، أفهمت ما أقول؟ قال: نعم^(٢).

وقيل له في مرضه الذي مات فيه: كيف تجددك؟ قال: أجد قلبي مطمئناً بالإيمان. قالوا: فما تشتكي؟ قال: ذنوبي. قالوا: فما تشتهي؟ قال: مغفرة ربي. قالوا: نأتيك بطبيب؟ قال: الطبيب أمرضني^(٣).

وقال عند وفاته: من يعمل لمثل يومي هذا؟ من يعمل لمثل ساعتني هذه؟ من يعمل لمثل مضجعي هذا؟ ثم قرأ: ﴿وَنَقَلْتُ أَيْدِيَهُمْ وَأَبْصَرْتُهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِسُوا يَدَهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [الأنعام ١١٠]^(٤). فقالت روحته: اللهم زوجنيه في الجنة. فقال لها: فلا تتزوجي عدي. قالت: فإن احتجت بعدك أكل الصدقة؟ قال: لا، اعملي وكلني، ولما مات رضي الله عنه وحدوا في ثوبه أربعين رقعة، وكان عطاؤه أربعة آلاف درهم. قالت: فإن صعقت عن العمل؟ قال: التقطي الحب والسنبل وكلني. فلما توفي ووافت روحته العدة خطبها معاوية فأبى، وكان لها حظ من الجمال^(٥).

(١) أخرجه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (١٠٥).

(٢) أخرجه المعافى بن عمران في «الزهد» (٢١٠).

(٣) أخرجه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» ١٨٤٣٣ من كلام عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، ولم أقف عليه من كلام أبي الدرداء رضي الله عنه.

(٤) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ٢١٧١، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١٠٦٦٦)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» ١٩٧/٤٧.

(٥) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ٢٢٤١ بنحوه، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» ١٥٢٧٠.

فانظر رحمك الله ما كان أحسن مقاصد القوم، وما قلت طرفاً من مكارم أخلاق هذا السيد إلا ليعرف قدره من جهله، وتبركاً للكتاب، ولنزول الرحمة على القائل والسامع من خزائن الكريم الوهاب.

قال الزهري: دخلت على أنس بن مالك بدمشق وهو يبكي، فقلت له: ما يبكيك؟ قال: ما أعرف شيئاً مما أدركت إلا هذه الصلاة، وقد أضيعت^(١). وكان رضي الله عنه من بعض خدام النبي ﷺ فخدمه سنين، فلم يقل له في شيء فعله لم فعلته، ولا في شيء تركه لم تركته؟^(٢).

قال: وما رأيت رسول الله ﷺ فارغاً قط، إما يخيط ثوباً لأرملة، أو يعلاً لمسكين^(٣).

ودعا النبي ﷺ لأنس عند وفاته بالبركة في عمره وولده وماله^(٤)، فعاش مدة طويلة، وصلى خلف أبي بكر في خلافته وعمر وعثمان وعلي ومن بعدهم من الخلفاء رضي الله عنهم أجمعين. وأخرج الله تعالى من ظهره مئة وثلاثين ولدًا، وكثرت الأموال والأولاد، وكان المسلمون يشدون له

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه» (٥٣٠)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٣١١٢).

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٩٥/٣ (١٣٠٢١)، وعبد بن حميد في «مسنده» (١٣٦١)، والدارمي في «سننه» (٦٢)، والبخاري في «الصحيح» (٦٠٣٨)، وفي «الأدب المفرد» (٢٧٧)، ومسلم في «صحيحه» (٢٣٠٩)(٥١)، وأبو داود في «سننه» (٤٧٧٤)، والترمذي في «جامعه» (٢٠١٥).

(٣) أخرجه ابن عساکر في «تاريخ دمشق» ١٠١٤ من حديث عائشة رضي الله عنها، ولم أقف عليه عن أنس رضي الله عنه.

(٤) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٩٣/٣ (١٣٠١٣)، وعبد بن حميد في «مسنده» (١٢٦٧)، والبخاري في «الأدب المفرد» (٨٨)، ومسلم في «صحيحه» (٦٦٠)(٢٦٨) من حديث أنس رضي الله عنه قال: «دخل النبي ﷺ علي، وما هو إلا أن وأمي وأم حرام حالي، قال: «قوموا فلأصلي بكم» في غير وقت صلاه، فصلى ما فقال رحل لثت أين جعل أنسا منه؟ قال: جعله على يمينه، ثم دعا لنا أهل البيت بكل خير من خير الدنيا والآخرة. فقلت أمي: يا رسول الله، حويدمك ادع الله له. قال فدعا لي بكر خير، فكان في آخر ما دعا به: «اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيه».

الرجال للريادة، ونُظِبَ الحديث والعلم والسؤل، وكان السدات يقبلون أقدامه ويقولون: أنت سيدنا وخدام سيدنا، ومات من أولاده في طعون واحد ثمانون ولداً^(١)، فذهب الأموال والأولاد فقال رضي الله عنه: أهلاً بحبيب جاء على فاقة، لا أفلح من نده^(٢).

فاطر إني حسن صفات القوم. لو مات ميت في وقتنا هذا لأحاطت به الدع من كل مكان، والله التوفيق وبه المستعان، وسنذكر له باد في موضعه إن شاء الله تعالى.

ودعا أنس لرحل عصشت أرضه فجاءت سحابة فروت أرض الرجل وصهرجه ولم تسق أرض غيره^(٣).

وهذا السيد أيضاً أنكر أفعال أهل زمانه وحلس ييكي رحمة لهم.

وقال المبارك بن فضالة: صلى الحسن الجمعة ثم حلس فكي، فقيل له: ما ييكيك يا أبا سعيد؟ فقال: تلوموني على البكاء؟ ولو أن رجلاً من المهاجرين اطلع من باب مسجدكم ما عرف شيئاً مما كانوا عليه على عهد رسول الله ﷺ أنتم اليوم عليه إلا قبلتكم هذه^(٤).

فانظر ونأمل قوله؛ فإنه من العلماء العاملين، ومن كبار التابعين؛ فإذا كان الساطل قد ظهر في زمانه حتى ما بقي يعرف من الأمر^(٥) الذي كان عليه السادة إلا القلة والشهادة، فما طنك بأوقتلك هذه؟ هلو رأيت القوم لقلب: مجانين، ولو رأونا لقالوا: شياطين.

وقال رحمه الله: «أنا في خير القرون، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم،

(١) انظر «تاريخ خليفة بن خياط» (ص ٦٩).

(٢) أخرجه الحاكم في «المستدرک» ٤ ٥٠٠ من كلام حديده رضي الله عنه ولم أقف عنه من كلام أنس رضي الله عنه.

(٣) أخرجه ابن سعد في «الطبقات الكبرى» ٢١٧، ومن عساكر في «تاريخ دمشق» ٣٦٥ ٩.

(٤) لم أظفر به مسنداً، وذكره ابن القيم في «إغاثة اللهفان» ٢٠٦/١.

(٥) في (خ): الأمور.

ثم الذين يلونهم»^(١)، وقال: «كل عام ترذلون»^(٢).

وعن ابن عباس رضي الله عنهما: ما من عام إلا وتظهر فيه بدعة وتموت سنة، حتى تظهر البدع وتموت السنن.

وزماننا هذا قد ظهر فيه البدع، والتمسك^(٣) فيه بالسنة^(٤) له شأن عظيم عند الله سبحانه؛ لقوله ﷺ: «التمسك بسنتي عند فساد أمتي فله أجر مئة شهيد»^(٥).

فالسني في الدين رشيد، وفي الآخرة سعيد، والمبتدع في ضلال بعيد.

وقال المبعوث بالرسالة: «كل بدعة ضلالة»^(٦)، فاحذر أيها المؤمن أن تخرج نفسك من نور السنة وتدخلها في ظلم الضلالة، فتكون من الهالكين بلا محالة. أتخرج أيها المؤمن من طريق سيد الأنبياء، وتدخل في طريق الأشقياء؟ أما سمعت قوله ﷺ: «أنا سيد ولد آدم ولا فخر»^(٧)، وقال: «إن الله خلق الخلق نصفين، فجعلني في خيرهم، ثم جعلني في خير

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٧٨١ (٣٥٩٤)، والبخاري في «صحيحه» (٢٦٥٢)، ومسلم في «صحيحه» (٢٥٣٣)(٢١٢)، وابن ماجة في «سننه» (٢٣٦٢)، والترمذي في «جامعه» (٣٨٥٩)، والنسائي في «السنن الكبرى» (٦٠٣١) من حديث عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله ﷺ: «خير الناس قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، ثم يأتي قوم من بعد ذلك تسبق إيمانهم شهادتهم إيمانهم».

(٢) قال الرركشي في «اللائق المشورة في الأحادث المشهورة» (ص ٢١٥). لا يعرف هكذا إلا من كلام الحسن البصري في رسالته، ولعله روى بالمعنى من حديث أنس الذي رواه البخاري «لا يأتي عليكم زمان إلا والذي بعده شر منه حتى تلقوا ربكم».

(٣) في (ط): التمسك.

(٤) في (ط): بالسنن.

(٥) أخرجه الطبراني في «الأوسط» (٥٤١٤)، وأبو يعقوب في «الحبة» ٢٠٠٨. وقال الهيثمي في «مجمع الرواة» ٤١٨١ روى الطبراني في الأوسط وفيه محمد بن صالح العدوي ولم أر من ترجمه وبقية رجاله ثقات. وذكره الألباني في «الضعيفة» (٣٢٧).

(٦) سنن تحريجه.

(٧) سنن تحريجه.

الفريقين، ثم جعل القبائل فجعلني في خير قبيلة، ثم جعل البيوت فجعلني في خير بيوتهم، فأنا خيرهم نفساً، وخيرهم بيتاً^(١).

وقال: «إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل، واصطفى قريشاً من كنانة، واصطفى من قريش بني هاشم، واصطفاني من بني هاشم»^(٢). «إن لي أسماء: أنا محمد وأنا أحمد، وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر، وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي، وأنا العاقب»^(٣).

ومن فضله الجامع: تأخرُ الأنبياء يوم القيامة، ويتقدم ﷺ ويقول: «أنا الشافع».

ومن علو مرتبته أن الله تعالى نادى كل نبي باسمه، فقال تعالى: ﴿يَقَادِمُ أَتَكَرُّ أَنْتَ وَرَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ [السقرة: ٣٥]، ﴿يَنُوحُ أَهِيْطُ إِسْلَمِ﴾ [هود: ٤٨]، ﴿يَتَابَرَهِيْمُ﴾ ﴿قَدْ صَدَقْتَ الرَّؤْيَا﴾ [الصافات: ١٠٤ - ١٠٥]، ﴿يَنُوحِيْنَ﴾ ﴿إِنَّا أَنَا اللَّهُ﴾ [القصاص: ٣٠]، ﴿يُعِيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَذْكَرَ نِعْمِيْ عَلَيْكَ﴾ [المندة: ١١٠]، ﴿يَدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ﴾ [ص: ٢٦]، ﴿يَبْرَكَيْنَا﴾ ﴿إِنَّا نَبْشُرُكَ﴾ [مريم: ٧]، ﴿يَبْحَثُ حُذِّ الْكِتَابِ يَقُوْ﴾ [مريم: ١٢]، ﴿يَلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلُوْا إِلَيْكَ﴾ [هود: ٨١].

ودعا الحق سبحانه نبيه ﷺ بقوله: ﴿يَأَيُّهَا الرَّسُوْلُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ [المنده: ٦٧]، ﴿يَأَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ ﴿٤٥﴾ [الأحراب: ٤٥]، ﴿يَأَيُّهَا الْمَرْمِلُ﴾ ﴿١﴾ [المرملة: ١]، ﴿يَأَيُّهَا الْمَدَنِيُّ﴾ ﴿١﴾ [المدثر: ١].

(١) أخرجه الترمذي (٣٦٠٧)، والبرق في «مسنده» (١٣١٦) من حديث العباس. وأورده الألباني في «الضعيفة» (٣٠٧٣).

(٢) أخرجه أحمد ١٠٧ ٤ (١٦٩٨٦)، ومسلم (٢٢٧٦)، والترمذي (٣٦٠٥) من حديث وائلة بن الأسقع رضي الله عنه.

(٣) أخرجه مالك في «الموطأ» (١٨٢٣)، وأحمد في «مسنده» ٨٠ ٤ (١٦٧٣٤)، والبخاري في «صحيحه» (٣٥٣٢) و(٤٨٩٦)، ومسلم (٢٣٥٤)، والترمذي في «جامعه» (٢٨٤٠) عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه.

﴿طه﴾ مَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴿١﴾ [طه: ١ - ٢]، ﴿يس﴾ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ﴿٢﴾ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣﴾ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤﴾ [يس: ١ - ٤].

كل هذه أسماء لهذا النبي الكريم عليه أفضل الصلاة والتسليم^(١).

وسماه - أيضا - باسمين من أسمائه ليظهر للبشر ما خصه به من التعظيم وهو قوله تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨]^(٢).

ومن التعظيم والكرامة أن قرن اسمه باسمه في الأذان والأقامة إلى يوم القيامة. ولا خلاف بين الأنام أن السيد إذا دعا عبده بأفضل أسمائه، كان ذلك مبالغة في التعظيم والاحترام. ويكون أفضل من عبید دعاهم بأسمائهم الأعلام.

(وأشدد لبعضهم:

يا قوم ثأري عند زهراء يعسرفه الحاضر والنائي)^(٣)

(١) الرسول والشاهد والمشر والتدير والمرمل والمذثر ليست من أسمائه ﷺ، وإنما هي من أوصافه الشريفة، أما (طه) و(يس) فالصحيح أنهما من الحروف المقطعة في أوائل السور، وليسا من أسمائه ﷺ. (ت)

(٢) نقل الصالحى في "سبل الهدى والرشاد" ١ ٤٦٥ عن أبي بكر ابن فورك رحمه الله، قال: أعطاه الله تعالى هذين الاسمين من أسمائه.

قلت هذا الاستنتاج غير صحيح، فليس من أسمائه ﷺ الرؤوف الرحيم، وإنما أفادب الآية إثبات هاتين الصفتين له، لهذا لم نذكرنا بألف التعريف، وباب الأسماء أخض من باب الصفات، والصفات بحسب ما يضاف إليه، فالرؤوف الرحيم: اسمان وصفتا لله عز وجل، غير مخلوقتين، ولا محدودتين، تليقان بحلاله وعظمته وكماله، وهما في حق المخلوق صفة مشتركة بينه وبين سائر نوعه وحسه، مخلوقة محدودة مقبدة. ثم إن في أسماء الله تعالى وصفاته ما يجوز أن يسمى أو يوصف به غيره، كما في هذه الآية، وفي قوله: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَيِّئًا بَصِيرًا﴾ [الإنسان: ٢]، ومنها ما لا يسمى به غيره؛ كاسم الله والرحمن والخالق والرزاق ونحو ذلك.

وفي تزكية الله عز وجل لنبيه الكريم بأنه رؤوف رحيم؛ من التشريف والتكريم ما يعي عن تكلف مثل هذا القول. (ت)

(٣) في (خ): كان بعضهم يقول.

لا تدعني إلا بيا عدها فإياه أشرف أسمائي

ومن التعظيم أن الله سبحانه أقسم بحياته، فقال تعالى: ﴿لَعَنُوكَ يَا نَبِيَّ سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الحجر: ١٧٢].

والقسم بحياة المُقسم به يدل على شرف (جاهه، وعلى شرف)^(١) حياته، وعزتها عند المقسم، ولم يثبت هذا لغيره^(٢).

ولأحل حله بمكة المشرفة قال الواحد الأحد: ﴿لَا أَقِيمُ هَذَا الْبَلَدَ﴾ [البلد: ١]، والمعنى: أقسم^(٣).

(١) ليست في (خ).

(٢) أخرج ابن جرير الطبري في تفسيره [الحجر: ٧٢]، والسيهفي في "دلائل النبوة" ٤٨٧/٥ بإسناد حسن عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: ما خلق الله عز وجل، وما درأ من عبس أكرم عليه من محمد ﷺ، وما سمعت الله تبارك وتعالى أقسم بحياة أحد إلا بحياته، فقال: ﴿لَعَنُوكَ يَا نَبِيَّ سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾.

وقال ابن كثير في تفسيره أقسم تعالى بحياة نبيه صلوات الله وسلامه عليه، وفي هذا تشريف عظيم ومقام رفيع وجاه عريض. (ت)

(٣) قال ابن الحوري في "رد المسير": قال الرخاؤج المعنى: أقسم، ولا دخلت توكيداً، كقوله تعالى ﴿إِنَّمَا يَقُولُ أَفْلَحَ الْكَاتِبُ﴾ [الحديد: ٢٩]. وقوله تعالى ﴿وَأَنْتَ حَلٌّ هَذَا الْبَلَدِ﴾ فيه ثلاثة أحوال - والبلد هاهنا مكة - أحدها: حل لك ما صنعت في هذا البلد من قتل أو غيره، فله ابن عباس ومجاهد. قال الرخاؤج: يدر رجل حلّ وحلال ومحل. قال المفسرون: والمعنى أن الله تعالى وعد نبيه أن يفتح مكة على يديه بأن يحلها له فيكون فيها حلاً. والثاني: فأنت محل بهذا البلد غير محرم في دخوله، يعني عدم الفتح، فانه الحس وعطاء. والثالث: أن المشركين بهذا البلد يستحلون إحراكتهم وقتلهم ويحرمون قتل الصيد، حكاية الثعلبي.

وقال ابن كثير في "تفسيره" هذا قسم من الله عز وجل بمكة أم القرى في حلّ كون الساكن فيها حلاً، ليسه على عظمة قدرها في حال إحرام أهلها. قال حصيف، عن مجاهد: ﴿لَا أَقِيمُ هَذَا الْبَلَدَ﴾ "لا" ردّ عليهم، أقسم بهذا البلد. وقال شيب عن بشر، عن عكرمة، عن ابن عباس: ﴿لَا أَقِيمُ هَذَا الْبَلَدَ﴾ يعني مكة، ﴿وَأَنْتَ حَلٌّ هَذَا الْبَلَدِ﴾ قال أنت - يا محمد - محل لك أن تقتل به، وكذا روي عن سعيد بن حبيب، وأبي صالح، وعطية، والصحاح، وقادة، والسدي، وابن زيد. وقال مجاهد ما أصبت فيه فهو حلال لك. وقال قتادة: ﴿وَأَنْتَ حَلٌّ هَذَا الْبَلَدِ﴾ قال أنت به من

ومما يدلُّث على عظيم فضل الله عليه أن الله تعالى نهى أصحابه عن التفتُّد بين يديه، وأن لا يرفع أحد صوته عليه. فقال تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَحْهَرُوا لَّهُ بِالْقَوْلِ كَحَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْطَ أَعْمَانُكُمْ وَتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ۚ إِنَّ الَّذِينَ يَعْصُونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يُنْفِخُ اللَّهُ فُتُوحَهُمْ لِسُقَاةٍ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَآجُرٌ عَظِيمٌ ۝﴾ [الحجرات ٢، ٣].

وفي فصله ﷺ من هذا كثير. وله من المعجزات، ومكارم الأخلاق، ما لا تحصره الكتب والأوراق.

فكيف يفلح من يخرج عن سبته، أو يجعل له شرعاً غير شريعته؟ وقد قرن الحق سبحانه في اتباعه الهداية والفلاح، صلوات الله تعالى عليه وعلى آله وأصحابه، وأزواجه، وأتباعه ما غاب بحم ولاح. قال الله تعالى: ﴿فَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝﴾ [الأعراف ١٥٧]. فمن أراد الحير والفلاح، فعليه باتباع النبي ﷺ وأصحابه ذوي الوجوه الملاح. فمن تبعهم بذل لينه بصباح. وأثبت أنه من أهل الدبر والحير والصلاح. أي يُدَلُّ ليل المعصية بنهار الطاعة، قال بعضهم:

ليلي بوجهك مشرق وطلامه في الكون^(١) ساري
والناس في سُدف الظلام ونحر في ضوء النهار

= غير حرج ولا إثم. وقال الحسن البصري: أحلها الله له ساعة من نهار. وهذا المعنى الذي قبله قد ورد في الحديث المتفق على صحته "إن هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والأرض، فهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة، لا يعصده شجره، ولا يختلئ خلاه. وإنما أحلت لي ساعة من نهار، وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس، ألا فليبلغ الشاهد الغائب". وفي لفظ آخر "فمن أخذ ترخص يقبل رسول الله ففوزوا". إن الله أدب لرسوله ولم يأذن لكتبه. والحديث في صحيح البحري (١٠٤)، وصحيح مسلم (١٣٥٣) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما. (ت)

(١) في (ط): الليل.

فمن سلك طريق القوم أحياء الله تعالى حياة طيبة في الدنيا والآخرة، وحشره معهم في الآخرة. قال الله تعالى: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِمَّا دَكَرَ أَتَىٰ أَثَرَهُ مُؤْمِنٌ فَلَحِيظُهُ حَيَوٰةٌ طَيِّبَةٌ﴾ [السحر: ٩٧]، وأي حياة أطيب من اتباع النبي ﷺ، وسلوك طريقه وطريق أصحابه، ولكن حتى تكتحل البصائر بنور الهدى.

وقد جعل الله تعالى لنا ميزانًا نزن به أعمالنا، وهو ما شرعه الله تعالى في كتابه العزيز، وما شرحه^(١) النبي ﷺ في سنته.

قال بعضهم:

وللشرع^(٢) ميزان فلا تك طاغيا فيه ولا تك تخسر الميزان^(٣)

فرن نفسك بميزان السنة والقرآن، ولكي يتبين لك الزيادة من النقصان. قال الله تعالى: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ [البقرة: ٢٥٦]، وقال تعالى: ﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأعام: ٣٨]، ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾ [الأعام: ٤٢]. وقال خير البرية: «تركناها بيضاء نقية»^(٤)، فحك^(٥) نفسك على محك الشرع، فإن كنت خبيثًا

(١) في (ط): شرعه.

(٢) في (ط): للمشرع.

(٣) كذا في (خ)، وسقط من (ق): (معن)، وفي (ط): (تخسر الميزان).

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٢٦٩٤٩)، وأحمد في «مسنده» ٣٨٧٣

(١٥١٥٦)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١٧٦)، واللعوي في «شرح السنة» (١٢٦).

من حديث حماد بن عمار عن عبد الله بن ربيعة عن أبيه عن عمر بن الخطاب، أن النبي ﷺ كذب أصابعه من بعض أهل الكتب، فقرأه على النبي ﷺ فغضب، وقال: «أمنهوكون فيها يا ابن الخطاب! والذي نفسي بيده لقد جئتكم بها بيضاء نقية، لا تسألوه عن شيء فيخبروكم بحق فتكذبوا به، أو بباطل فتصدقوا به، والذي نفسي بيده لو أن موسى كان حيًا، ما وسعه إلا أن يتبعني».

والحديث حسنة الألباني في «مشكاة المصابيح» (١٧٧).

(٥) في (ط): فخذ.

ظهر^(١) خبيثك، والطيب لا يظهر منه إلا طيب؛ فالجنة طيبة لا يدخلها خبيث. قال المولى: ﴿طَيْبٌ فَأَدْخُلُوهَا خَلِيدِينَ﴾ [الزمر: ٧٣]. ومرادنا بالطيب المتبع، والخبيث هو المبتدع.

فإذا قرأت القرآن تبين لك هل أنت من أهل الخير واليقظة والإحسان؟ أم من أهل الشر والغفلة والطغيان؟ فقد وصف قومًا بقوله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝ (١) الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ۝ (٢) وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ۝ (٣) وَالَّذِينَ هُمْ لِلرَّكَّزَةِ فَتَحُونَ ۝ (٤) وَالَّذِينَ هُمْ لِقُرُوحِهِمْ خَافُونَ ۝ (٥)﴾ إلى قوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ۝ (٦)﴾ [المؤمنون: ١ - ١٠]، وأثنى الحق سبحانه على قوم بقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۝ (٢) الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ۝ (٣) أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا هُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَعِيرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝ (٤)﴾ [الأنفال: ٢ - ٤].

اعلم رحمك الله أن الخير والفلاح موقوف على الدين والصلاح. قال الله تعالى: ﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ ۝ (١١٣) وَلَهُمْ يَسْجُدُونَ ۝ (١١٤) يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ (١١٥)﴾ [آل عمران: ١١٣ - ١١٤]، فمدح هؤلاء وذم آخرين بقوله تعالى: ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنِ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝ (٧٩)﴾ [البقرة: ٧٩].

ووصف قومًا بمكارم الأخلاق، وقومًا بالكفر والنفاق. فقال تعالى في حق الأولى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ۝ (٤)﴾ [الأنفال: ٤]، وقال في حق الثانية: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا ۝ (١٥١)﴾ [النساء: ١٥١]، وقال الواحد القهار: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ ۝ (١٤٥)﴾ [النساء: ١٤٥]. قال رب العالمين: ﴿الَّذِينَ فِي جَهَنَّمَ مَوْتَىٰ لِّلْمُكْرِبِينَ﴾ [الزمر: ٦٠].

وقال في حق المبتدعين: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِن بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَىٰ

(١) في (ط): طهر.

وَيَتَّبِعْ عَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُوَلَّهِ مَا تَوَلَّى وَتُصْلِهِمْ هَهْنَهٗ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿١١٥﴾
[السَاء ١١٥]. والبار حراء لمن ظلم، وإن كان مسلماً من خير الأمم، قال
المولى إخباراً عن قول قاييل، لما أراد قتل هابيل^(١): ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبْوَأَ بِإِثْمِي
وَإِنَّكَ فَتَكُونُ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾ [نمطه: ٢٩].

والمتدع هو ظالم لحروجه عن الطريقة المحمدية، ودحوه في السدعة
الرديّة، فقد تعدى الحدود، وأسخط المعبود، وشؤم ذلك عليه يعود، يوم
لا ينفع مال ولا بون، ولا يجري والد عن مؤدود، قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ
يَعْتَدِ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [البقرة: ٢٢٩]. وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْتَدِ
حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾ [الطلاق ١]. فظلمها الذي أوجب عليها غضب
الجبار، وعذاب البار وذلك لعدوله عن الآيات والأخبار، ولحروجه عن
طريق السبي المختار، والصحابة الأخيار، والمسلمين الأتباع، فصار الظالم^(٢)
على أقسام: الكافر ظالم، والمنافق ظالم، والمبتدع والعاصي ظالم، والكل
يذهب بالتوبة. وظلم آخر يحتاج الظالم أن يرضى المظلوم في الدنيا.
كضرب، وسب، وغيبة، وقتل مسلم غير حق، وشهادة الزور، ونميمة،
وبهتان، وما يشبه ذلك ويقاربه لا بد من التحلل من المظلوم، والمظلوم
مرحوم، والظالم ملعون.

وهذا حال من ظلم الناس لنفسه؛ وأنحس منه من ظلم الناس لغيره؛
لأن الأول أخرب آخرته لأجل دنياه، والثاني أخرب آخرته^(٣) لأجل دينه
غيره، فصار أكبر إثماً وأكثر بعداً عن^(٤) حاله ومولاه، وكلا الطرفين ذميم.
والذي اعتقده أن الحق سبحانه متى رضى عن عبده، أرضى عنه خصومه،
وسأل الله العدل، والاستقامة، والأمن من فرع يوم القيامة، فمن عدل عدل
به إلى الجنة، ومن جار فله النار.

(١) كذا في السج، وقد انقلب على المؤلف، وصوابه «إخباراً عن قول هابيل - لما أراد
قاييل قتله - ». فإن قاييل هو الذي قتل هابيل، كما ذكره أهل التفسير والتدريج.

(٢) في (ط): الظالم.

(٣) هذا آخر الحرم في (ب)، وكان أوله من قوله: (قائم والسيف في يده).

(٤) في (خ): عند.

ومراد المؤلف بالاستقامة: الاتباع لمن ظللته الغمامة؛ لأن الحق سبحانه قد لطف بالمشيع، فعمل بكتاب الله تعالى وعلى السنة أقام فاستوجب محبة الله تعالى والجنة له مقام. قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَرَدُّ عَلَيْهِمُ الْمَنِيكَةُ إِلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٣٠﴾﴾ [فصلت: ٣٠].

ذهب أكثر المفسرين إلى أن الاستقامة لروم الكتاب والسنة. فاعرض أيها العامل أفعالك وأقوالك على سنة رسول الله ﷺ، وسنة حلوائه الراشدين فإن حصلت الموافقة لهم، فأنت من المهتدين. وإن عكست فأنت من المعتدين. قال ﷺ: «أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم»^(١)؛ فهي الفرقة الناجية التي^(٢) أمرنا أن نعص عليها^(٣) بالنواجذ، لننجو غداً من الشدائد.

فعليك أيها المؤمن بإماتة البدع، وإحياء السنة؛ فقد جاء في الحديث: أن من أحيى سنته كان معه في الجنة^(٤). وقال صلوات الله عليه وسلامه: «من أمارت بدعة أحيى الله قلبه»^(٥)، وفي حديث آخر: «إذا مات صاحب بدعة، كان فتحاً في الإسلام»^(٦)، وقال صلوات الله عليه وسلامه: «من أعرض عن صاحب بدعة بغضاً له في الله ملأ الله قلبه أمناً وإيماناً؛ ومن انتهر صاحب بدعة، رفع الله له في الجنة مئة درجة، ومن سلم على صاحب

(١) سبق تخريجه.

(٢) في (خ): الذي.

(٣) في (ط): على أفعالهم.

(٤) سبق تخريجه.

(٥) لم أقف عليه.

(٦) أخرجه الخطيب البغدادي في «تاريخ بغداد» ١٥٨٤، من حديث أسس من حديث رضي الله عنه، وذكره الديلمي في «مسند الفردوس» (١١١٧). وقال الخطيب بعده: «إسناد صحيح، والمن منكر». وقال الشيخ الألباني في «ضعيف الجامع» (٦٩٣) موصوع.

بدعة أو لقيه بالبشرى واستقبله بما يسره فقد استخف بما أنزل على محمد ﷺ^(١).

وقال: «من مشى إلى صاحب بدعة ليوقره، فقد أعان على هدم الإسلام»^(٢).

وفي حديث آخر: «من أهان صاحب بدعة آمنه الله يوم الفرع الأكبر»^(٣).

وقال سفيان: من اتبع جنازة مبتدع لم يزل في سخط الله حتى يرجع»^(٤).

وقال ﷺ: «من غش أمتي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين».

(١) أخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء» ٨/٢٠٠، والقصاصي في «مسند الشهاب» (٥٣٧)، والخطيب البغدادي في «تاريخ بغداد» ١٠/٢٦٣، وابن الحوري في «الموضوعات» (٥٢٣)، من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

وقال ابن الحوري في «الموضوعات» ١/٤٤٥: ناطل موضوع؛ فيه عبد العزيز بن أبي رواد؛ قال ابن حبان. كان يحدث على التوهم والحسبان فسقط الاحتجاج به.

وقال الخطيب البغدادي: تفرد برواية هذا الحديث الحسين بن خالد، وهو أبو الجيد، وغيره أوثق منه.

وقال الشوكاني في «الفوائد المجموعة» ١/٥٠٤ - ٥٠٥: قال ابن الجوزي والصنعاني: موضوع. ورواه ابن عساكر يتحوه، وروي بالفاظ لا يصح منها شيء.

(٢) ضعيف أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» ٢٠/٩٦ (١٨٨)، وفي «مسند الشاميين» (٤١٣)، وأخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء» ٦/٩٧، من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه.

وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» ١/٤٤٨: رواه الطبراني في الكبير، وفيه بنية، وهو ضعيف.

(٣) أخرجه القصاصي في «مسند الشهاب» (٥٣٧)، وأبو نعيم في «حلية الأولياء» ٨/٢٠٠ من حديث ابن عمر. وقال أبو نعيم: غريب من حديث عبد العزيز لم يتابع عليه من حديث نافع.

(٤) أخرجه أبو إسماعيل الهروي في «دم الكلام» (٩٣٩) عن سفيان بن عيينة، قال: من شهد جنازة... فذكره.

قالوا: يا رسول الله، وما غشُّ أمتك؟ قال: «أن تبتدع بدعة تحمل الناس عليها»^(١).

وروي أن رجلاً دعا ابن مسعود رضي الله عنه إلى وليمة فلما بلغ المنزل سمع عندهم لهواً فرجع ف تبعه صاحب المنزل وقال: يا صاحب رسول الله، ما بالك رجعت؟ قال: سمعت عندكم^(٢) لهواً، وسمعت رسول الله ﷺ يقول: «من كثر سواد قوم فهو منهم، ومن أحب عمل قوم خيراً كان أو شراً كان كمن عمله أو كان شريكاً له»^(٣)، فلما اجتمع القوم على بدعة تركهم وسار. وكان سيداً جليلاً عارفاً بالتفسير والأخبار.

وصح أن النبي ﷺ تبرأ من أصحاب البدع، فقال: «ليس منا من لطم الخدود، وشق الجيوب، ودعا بدعوى الجاهلية»^(٤).

وتبرأ من الصالقة، والحالقة، والشاقة^(٥).

(١) ذكره الديلمي في «مسند حماد بن عيسى» (٥٦٦٤)، من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه. وقال العراقي في «المغني عن حمل الأسفار» ١/ ٤٦: رواه الدارقطني في الأفراد من حديث أنس بن مالك ضعيف جداً.

(٢) في (ط): عندهم.

(٣) أخرجه أبو يعنى في «مسنده» كما في «المصنف لعالية» (١٦٦٠) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه. وفي إسناده انقطاع، وللحديث شواهد.

(٤) أخرجه أحمد في «مسنده» ٤٣٢١ (٤١١١)، والبحري في «صحيحه» (١٢٩٤)، ومسلم في «صحيحه» (١٠٣) (١٦٥)، وابن ماجة في «سننه» (١٥٨٤)، والترمذي في «المجمع» (٩٩٩)، وأبو داود في «سننه» (١٨٦٠) ١٩٤، من حديث ابن مسعود رضي الله عنه.

(٥) أخرجه أحمد في «مسنده» ٤١١٤ (١٩٦٩٠)، والبحري في «صحيحه» (١٢٩٦)، ومسلم في «صحيحه» (١٠٤) (١٦٧)، وأبو داود في «سننه» (٣١٣٠)، وأبو يعنى في «سننه» ٢١/٤ (١٨٦٦)، من حديث أبي موسى رضي الله عنه.

والصالقة: التي ترفع صوتها عند المصيبة. ولأصل الضلوق وهو الصوت الشديد يُرَدُّ رَفْعُهُ في المصائب.

والحالقة: حالقة الشعر عند المصيبة إذا حُلَّتْ بها. والمراد: قطعه من غير حلق. والشاقة: المرأة تشق جيب قميصها عند المصيبة.

وقال ﷺ: «أهل البدع هم شرُّ الخلق والخلقة»^(١).

وفي حديث آخر: «من تشبه بغيرنا فليس منا»^(٢).

فاطر رحمك الله إلى هذا التوكيد وشدة الوعيد لمن حاطهم أو
واكلهم أو سلّم عليهم، أو قرّهم واستبشر في وجوههم.

فكيف يكون حال من فعل بفعالهم، أو صار في بدعة يقتدي
الجاهل^(٣) به؟

وكيف حال من دعا الناس إلى بدعته وحثهم عليها وحسنها لهم؟

وكيف من زعم أنها قربة إلى الله تعالى ويثاب عليها؟

كل هذه درجات بعضها أسفل من بعض، وظلمات بعضها فوق
بعض، ونعوذ بالله العظيم من الجهل بعد العلم، ومن الضلالة بعد الهدى،
وأن يرزقنا اتباع السنة، ويجنبنا البدعة والردى.

وإذا شاء الله تعالى وفقّ الجاهل وخذل العالم، وإن شاء عكس، وإن
شاء وفقهم جميعاً، وإن شاء خذلهم جميعاً، والقدرة صالحة لكل شيء:
﴿لَا يَسْتَلْ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلُونَ﴾ ﴿٣٣﴾ [الأنبياء: ٢٣].

والجهل مصيبة في الدين؛ لقول رب العالمين لسيد المرسلين:
﴿وَأَعْرَضَ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ [الأعراف: ١٩٩].

(١) أحرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (٣٩٥٨)، وأبو نعيم في «حياة لأولياء» ٢٩١٨،
وابن عساكر في «البرج دمشق» ٣٧٤ ٥٣، من حديث أسر رضي الله عنه، وقال
الأنابي في «ضعيف الجامع» (٢١٠٤) ضعيف.

والذي صح في هذا هو في الحوارح، وهم أول المستدعة وأضرهم على أهل الإسلام،
قصع الله دبرهم، ووقى المسلمين شرهم. أخرج مسلم في «الصحیح» (١٠٦٧) عن
أبي در قال قال رسول الله ﷺ: «إن بعدي من أمتي - أو سيكون بعدي من أمتي -
قوم يقرؤون القرآن، لا يجاوز حلقهم، يخرجون من الدين كما يخرج السهم من
الرمية، ثم لا يعودون فيه، هم شرُّ الخلق والخلقة».

(٢) سبق تخريجه.

(٣) في (ط): الجهال.

وأكثر ما يقع العباد في الدع من جهلهم وقلة علمهم، فيدخل عليهم الشيطان - لعنه الله - من جهه الجهل، فيغويهم ويضلهم. قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه قصم ظهري رجلان: جاهل ناسك، وعالم فاسق^(١).

قال المؤلف: فالعالم الفاسق يضر الناس عن^(٢) علمه، ويكون حجة عليه، يوم يوفقه الحق بين يديه، ويقال: إذا ضلَّ عالمٌ صلَّ العالم. والعلم والخبر لا يحجران أحداً عن القضاء والقدر، كما تقدم ذكره في القرآن والخبر.

والجاهل الناسك يُضل الناس لجهله ولخلوه من نور العلم، فمثله كالأعمى، والأعمى لا يهدي نفسه إلى الطريق، فكيف يهدي غيره؟ ﴿وَمَنْ كَانَتْ فِي هَدْيِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَصْلُ سَبِيلًا﴾ (٧٧) [الإسراء: ٧٢]، فيأمر الناس بجهل فيضل ويضل.

ألا ترى ما يفعله بعض المبتدعين تبعاً لأشياحهم فيحلقون ذقونهم ويوصلون شعورهم، ويكوون أيدانهم ويوشمونها، فينقش عليها^(٣) اسم المحبوب، ثم يدخل السقاية بهذا المكتوب^(٤).

ولقد رأيت فقيراً بمكة قد وشم على ساعده آية الكرسي بكمالها، ثم يدخل بها المستراح هذا القليل الدين والصلاح، فكلما مسَّ آية الكرسي بغير وضوء أثم، وإذا مسه وهو جنب يكون^(٥) ملعوناً أثماً، وترى بعضهم يثقب أذنه، وآخر يثقب إحليله، ومنهم من يتكبل بالسلاسل والحديد، فيدخلون في الدع ويحالفون المولى المجيد، وبعضهم يعملون في رقابهم الأطواق، وهي صفات أهل النار في النار، ولا ترضي الواحد الخلاق، قال الله

(١) ذكره حجر الدين الرازي في «مقاييس العيب» ٤٤٣، وأبو حيان الأندلسي في «البحر المحيط» ٤٣٠/١.

(٢) في (ط): من.

(٣) في (خ): عليه.

(٤) في (خ): هذا المنكوب.

(٥) في (ط): فسق وكان.

تعالى: ﴿إِذْ الْأَعْلَىٰ فِي أَصْفَقِهِمُ وَالسَّلِيلُ يُسْحَبُونَ﴾ (٦١) فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ﴿٧٢﴾ [عامر: ٧١ - ٧٢]. ورأى النبي ﷺ رجلاً في إصبه خاتم حديد، فقال: «ما لي أرى عليك حلة»^(١) أهل النار؟»^(٢).

وبعض المستدعة يلتذ شعره فلا يرال جنباً؛ لأن الماء لا يصل إلى أصول شعره. وقد أمرنا الشرع^(٣) بإيصال الماء إلى أصول الشعر. ومن وصل من المستدعة شعره قطعه الله من رحمته، وأدخله في لعنته. قال ﷺ: «لعن الله الواصلة والمستوصلة، والواشمة والمستوشمة»^(٤).

فإذا لعنت المرأة لأجل ما وصلت، أو وشمّت زينةً لزوجها، فكف من يفعل ذلك من الرجال بظراً وعبثاً؟! فيكون ملعوناً بطريق الأولى. فهؤلاء الأشقياء اتصفوا بصفات الأولياء، وزعموا أنهم فقراء، فقتلوا بالاسم، وما نالوا منه وطراً، فصار الاسم على غير المسمى، وكان ذلك عليهم مقدوراً مقدراً، وبه القلم في اللوح المحفوظ جرى. والحق سبحانه يقبل من جاء منهم تائباً معتذراً. ونعوذ بالله من كل البدع والطغيان، ومن أخوة السوان، ومرافقة المردان، والاستغال عن الذكر والقرآن، بشيء من اللهو والهذيان؛ كالرقص على صرب الدف والكف والعباء والألحان، وتضييع الوقت والعمر فيما يرضي الشيطان، فلو كان هؤلاء المبتدعون الذين تقدم ذكرهم ممن

(١) في (ط): حلية.

(٢) أخرجه أبو داود في «سنه» (٤٢٢٣)، والترمذي في «الجامع» (١٧٨٥)، والسنائي في «سنه» ١٧٢/٨ (٥١٩٥)، من حديث بريدة بن الحصيب رضي الله عنه. وأخرجه أحمد في «مسند» ١٦٣٢ (٦٥١٨)، والسنائي في «الأدب المفرد» (١٠٢١)، من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما. وقال الترمذي: هذا حديث غريب.

وحسنه الألباني في «صحيح الأدب المفرد».

(٣) في (ط): الشارع.

(٤) أخرجه لبحري في «صحيحه» (٥٩٣٧)، ومسلم في «صحيحه» (٢١٢٤)، والترمذي في «الجامع» (١٧٥٩)، والسنائي في «سنه» ١٤٥٨ (٥٠٩٥)، وأبو داود في «سنه» (٤١٦٨)، وابن ماجه في «سنه» (١٩٨٧)، من حديث ابن عمر رضي الله عنه.

يدعي الفقر والدين، عملوا بحديث سيد المرسلين الصادق الأمين، ﷺ وعلى أصحابه أجمعين، ما وقعوا في شيء من البدع وهو قوله: «تَفَقَّهُوا ثُمَّ اعْتَزَلُوا»^(١). كمن مضى من مشايخنا وسادتنا رضي الله عنهم أجمعين، تفقهوا ثم دخلوا في العباداة، فوقعوا للعلم والعمل والزهد في الدنيا، فاستراحوا وأراحوا، واهتدوا بنور العلم وهُدُوا، فكان قولهم يصدع القلوب، وزيارتهم تذكر بالله^(٢) علام الغيوب.

وأهل البدع لما فاتهم نور العلم، وقعوا في ظلام الجهل، ففاتهم نور السنة ووقعوا في ظلام البدعة، فضلُّوا وأصلُّوا، وبجهلهم استدلُّوا، وقال هؤلاء المعتدون: ﴿إِنَّا وَمَحَدَّا ءِنَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى ءَاثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ﴾ [بحرف ٢٣] وجدوا آباءهم ضالين فهم على آثرهم يهرعون، فلو سمع أحدهم ألف حديث وكل آية، لم يخرجوا عن طريق أبائهم ومشايخهم إلا من أدركه الله برحمته، وأنقذه من البدعة والضلالة بقدرته، لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم، ولأن البدع قد رسخت وطبعت على قلوبهم، وألفتها واستحسنتها نفوسهم. قال الله تعالى: ﴿أَفَمَنْ رَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا﴾ [فاطر: ٨].

كما قال بعضهم:

يا غادياً في جهله ورائخاً إلى متى تستحسن القبائحا
يا عجباً منك وأنت مبصر كيف تجتنب الطريق الواضحا

قال المولى: ﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَكَلَّا هَادِيَ لَمْ يَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الأعراف ١٨٦]، فقد استحسنت البدع هذه الطائفة، ليس لها من دون الله كاشفة.

(١) لم أجده مرفوعاً، وإنما أخرجه الإمام أحمد في «الزهد» ٢٤٠١ من قول مطرف رحمه الله.

قال العجلوني في «كشف الخفاء» (١٠٠٣): قال النجم: ليس بحديث.

(٢) في (ط): رؤيتهم تذكرنا الله.

وإذا أراد الله أن يخرج عبده من الضلالة عرّفه كيف يخرج. فإد قیل لأحدهم من جهة التذكرة والنصح والأمر بالمعروف: إن هذه الطريقة التي أنت سالكها ما هي طريق نبيك، ولا طريق أصحابه، ولا طريق التبعين؛ فإن خرج عنها فهو صديق، وإن لم يخرج عنها فهو قليل التوفيق. وإن جحد السئة فهو زنديق؛ وقد تشبه بالكفار. ومن تشبه بهم في الدنيا، حُشر معهم يوم القيامة في النار؛ ولأجل ذلك تراء منه النبي المحتر صلى الله عليه صلاة دائمة إلى يوم القرار بقوله: «من تشبه بغيرنا فليس منا»^(١). فاعتبروا يا أولي الأبصار.

فلما عرّفهم الأنبياء عليهم السلام الطرق التي توصلهم إلى الله سبحانه وتعالى، وكان عليها المؤمنون وقالوا: ﴿إِنَّا وَحَدَّثَآءَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ ءَأَثَرِهِم مُّقْتَدُونَ﴾ [الرحرف ٢٣]. فعجل الله تعالى دمارهم وخرب ديارهم؛ فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا.

وما انتشرت وتولدت هذه الآفات والبدع، وأمثالها في الملة المحمدية إلا لقلّة إنكارها، ولتحلية أولي الأمر هذه البدع من شهورها لسنينها، ومن غدوها لأنكارها، فلو قاموا بما أمروا به من إزاة السكر، وحاهدوا بسيف الصدق لما شاعت هذه المصائب وأمثالها، ولأسرع تلاشيها وروالها. والله سبحانه أمرن بذلك فقال تعالى: ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ [آل عمران: ١١٠].

وقد شهد العليم الفتاح لمن يأمر بالمعروف بالخير والفلاح، فقال المولى: ﴿وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٤]. وقال الملك العفوق: ﴿أَلَدِينَ إِنْ مَكَتْنَهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ [الحج: ٤١].

وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «إن ربكم تعالى يقول: إياكم والتظامم.

(١) سبق تخريجه.

وأمرُوا بالمعروف وانها عن المنكر قبل أن تسألوني فلا أطيعكم، وتدعوني فلا أستجيب لكم وتستنصروني فلا أنصركم»^(١).

وتمثيل النبي ﷺ بالقوم الذين استهموا في السفينة معروف^(٢).

وفد أهلك من قوم يوشع عليه السلام ألوف لتركهم الأمر بالمعروف^(٣).

ثم اعلم بأن الأمر بالمعروف هو من قواعد الدين، وطريق سيد المرسلين ويقرّب لرب العالمين. فمن ترك الأمر بالمعروف مع القدرة فقد خالف الرب الرؤوف، ووقع في أمر مخوف.

قال بعض العلماء: الأمر بالمعروف على ثلاثة أقسام: باليد للأمرء، وباللسان للعلماء، وبالقلب للعوام. وهذا قول حسن؛ لأن العوام لا يعرفون العلم فيقولون باللسان، ولا يقدرّون على إزالة المنكر بالسيف والسنان، وهذا أضعف الإيمان.

(١) لم أقف عليه.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٦٩٤ (١٨٣٧٠)، والبخاري في «صحيحه» (٢٤٩٣)، والترمذي في «المعجم» (٢١٧٣)، والضراحي في «المعجم لأوسط» (٩٣١٠)، من حديث العمد بن بشير رضي الله عنه. قال: قال رسول الله ﷺ «مثل القائم على حدود الله والمدّهن فيه كمثل قوم استهموا على سفينة في البحر؛ فأصاب بعضهم أعلاها، وأصاب بعضهم أسفلها، فكان الذين في أسفلها يصدّعون؛ فيستقون الماء فيصبّون على الذين في أعلاها فقال الذين في أعلاها لا ندعكم تصعدون فتؤذوننا. فقال الذين في أسفلها: فإننا ننقبها من أسفلها فنستقي فإن أخذوا على أيديهم فمنعهم نجوا جميعاً وإن تركوهم غرقوا جميعاً».

(٣) قرّ الحافظ لعراقي في «تحرير الإحياء» (٢٢٣٥). حديث عائشة «عدت أهل القرية فيها ثمانية عشر ألفاً عملهم عمل الأسب» لم أقف عليه مرفوعاً، وروى ابن أبي الدنيا وأبو الشيخ عن إبراهيم بن عمر الصنعدي أوحى الله إلى يوشع بن نون إني مهلك من قومك أربعين ألفاً من خيارهم، وستين ألفاً من شرارهم. قال: يا رب هؤلاء الأشرار فما بال الأخيار؟ قال: إنهم لم يغضبوا لغضبي، فكانوا يواكلوهم ويشاربوهم.

وذكره أبو الليث السمرقندي في «تنبيه الغافلين» ٣١ من غير إسناد.

وقال بعض العلماء: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب على كل من قدر عليه. فمر أمر بالمعروف ونهي عن المنكر فقد أحيى السنة. ومن أحيها غفر الله له وأدخل مع النبي ﷺ الجنة.

وقد تقدّم شيء في مدح الأمرين.

وقد ذم الله تعالى قوماً آخرين بقوله تعالى: ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿١٨﴾ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧٩﴾﴾ [المائدة: ٧٨ - ٧٩].

وقال أهل التفسير: إن طائفة من بني إسرائيل مسخت قردة وخنازير لخروجهم عن طريق نبهم ولمحلفتهم للمولى القدير، الشباب صاروا قردة، والشيوخ خنازير، قال الله تعالى: ﴿فَلَمَّا عَتَا عَنْ مَا هُوَ عَنْهُ فَلَنَّا لَهُمْ قُرْدَةً خَاسِيَةً﴾ [الأعراف: ١٦٦].

ثم إن بني إسرائيل افترقت على فرقتين. الفرقة الواحدة أمرت، والثانية لم تأمر، فأنهى الله تعالى الطائفة الأمرة، وأهلك التي لم تأمر بقدرته القاهرة، قال الله تعالى: ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَجْبَأَ الَّذِينَ الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ [الأعراف: ١٦٥].

وقد جاء في مواضع كثيرة في القرآن والحبر في مدح من أمر بالمعروف، وفي ذم من لم يأمر به، ما لا يحتمله هذا المختصر، وفي هذا كفاية لمن رزقه الله تعالى التوفيق والهداية.

قال المفسرون: لما أراد الله تعالى أن يهلك من قوم يوشع عليه السلام ستين ألفاً من أشرارهم، وأربعين ألفاً من أخيارهم، قال يوشع عليه السلام: يا رب هذا للأشرار فما بال الأخيار؟ فأوحى الله سبحانه إليه: يا يوشع؛ لأن الأخيار لم يغضبوا لغضبي، وواكلوهم وشاربوهم

وجالسوهم^(١).

وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال: يا أيها الناس إنكم تقرؤون هذه الآية تضعونها على غير موضعها. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَصْرِحْكُمْ مَنْ صَلَّ إِذَا أَهْتَدَيْتُمْ﴾ [المائدة: ١٠٥]. وإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقابه»^(٢).

قال عمر بن عبد العزيز: إن الله تعالى لا يعذب العامة بعمل الخاصة، ولكن إذا ظهرت المعاصي ولم ينكروها استحق القوم جميعاً العقوبة^(٣).

وقال نبي الله ﷺ: «من رأى منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان»^(٤)، رواه مسلم.

فقد تبين^(٥) أن من ترك الأمر بالمعروف مع القدرة عاص مستدع، والبدعة في الدين خطر عظيم، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُلُوا النَّاسَ

(١) تقدم، وانظر «تفسير المحر لمحيط» لأبي حيان الأندلسي ٥٣٣ ٣، و«الكشف والبيان» للثعلبي ٨٧/٤.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٥/١ (١٦)، وابن ماجه في «سننه» (٤٠٠٥)، وأبو داود في «سننه» (٤٣٣٨)، والترمذي في «الجامع» (٢١٦٨)، من حديث قيس بن أبي حرمه رضي الله عنه. وصححه الألباني في «صحيح ابن ماجه».

(٣) أخرجه نحيميدي (٢٦٩)، ومن طريقه أخرجه مالك في «الموص» (١١٩٩)، وأخرجه أحمد في «الزهد» ٢٩٤/١.

وقد روي مرفوعاً؛ أخرجه أحمد في «مسنده» ١٩٢/٤ (١٧٧٢٠)، والطبراني في «المعجم الكبير» ١٣٩/١٧ (٣٤٤)، من حديث علي بن عميرة.

وأخرجه أبو داود في «سننه» (٤٣٤٥)، والطبراني في «المعجم الكبير» ١٧ (١٣٨) (٣٤٣، ٣٤٥)، من حديث العرم بن عميرة. وحسنه الألباني في «صحيح أبي داود».

(٤) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٠٣ (١١٠٧٣)، ومسلم في «صحيحه» (٤٩) (٧٨)، وابن ماجه في «سننه» (١٢٧٥)، وأبو داود في «سننه» (١١٤٠)، والترمذي في «الجامع» (٢١٧٢)، والنسائي في «سننه» ١١١/٨ (٥٠٠٨)، من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(٥) في (ط): بين.

سَجَدًا وَقُولُوا حَقًّا* [سفرة ٥٨]؛ فمعناه: أي حط عن خطايانا، فقلوا: حنطة. فأرسل الله عليهم رجلاً من السماء وطمئة وطاعوناً فهلك منهم في ساعة واحدة سبعون ألفاً، وذلك لقلة أدبهم واستحفافهم بأمر الله تعالى. وابتدعوا بريادتهم حرف في الكلمة فعرّفهم أن الريادة في الدين والاستداع في الشرع خطر عظيم، وهذه البدعة هي في القول، وتارة تكون البدعة في الفعل، وكلا الطرفين ذميم.

وقد كثر في زماننا هذا البدع في الأفعال والأقوال. ونسأل الله الإقالة، وهو القدير المتعال. فصار السنّي بين الناس كالغريب، ولا عليه بعدما صار معروفاً عند الحبيب، كما قال بعضهم:

إذا رضى عني كرام عشيرتي فلا برحت غضى عليّ لنامه
عن عبد الرحمن بن عوف: أن رسول الله ﷺ قال: «إن الدين بدأ غربياً، ويرجع غربياً فطوبى للغرباء، الذين يصلحون ما أفسد الناس من بعدي من سنتي»^(١).

ولمسلم: «بدأ الإسلام غربياً، وسيعود غربياً كما بدأ، فطوبى للغرباء».

معنى الحديث: أنه لما جاء الله تعالى بالإسلام فكان الرجل إذا أسلم في حبه وقيلته فهو غريب بينهم مستخفٍ بإسلامه، قد جفاه الأهل والأصحاب، واتصل لرب الأرباب كما قال بعضهم:

إذا كنت لبي ما صرّني من عدمته

(١) لم يف عنه من رواية عبد الرحمن بن عوف، والحديث أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٨٩/٢ (٩٠٥٤)، ومسلم في «صحيحه» (١٤٥)، وابن ماجه في «سننه» (٣٩٨٦)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وأخرجه الدارمي في «سننه» (٢٧٥٥)، وابن ماجه في «سننه» (٣٩٨٨)، والترمذي في «الجامع» (٢٦٢٩)، من حديث ابن مسعود رضي الله عنه.

وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث ابن مسعود. وفيه لب عن ابن عمرو، وابن عمر، وأنس بن مالك، وعمر بن عوف، وعبد الرحمن بن سنان.

فكان يكون بينهم ذليلاً خفيّاً يتحرّج^(١) حرع الأذى والجفاء
محبة في دير السي المصطفى صلى الله عليه وعلى اله وصحبه أهل الحير
والجود والوفاء، فيعود غريباً لكثرة الأهواء المضنة، والمذاهب المختلفة حتى
يبقى أهل الحق غرباء في التنس لقلهم وخوفهم على أنفسهم من قلة
الأنصار وكثرة الفجار.

وقد تقدم في حديث العرياض قوله ﷺ: «من يعيش منكم بعدي
فسبرى اختلافاً كثيراً^(٢)، فعليكم بسنتي»^(٣) الحديث، رواه البخاري في
«صحيحه»^(٤) عن أبي واقد الليثي قال: خرجنا مع النبي ﷺ قل خير ونحن
حديثو عهد بكفر، ونمشركون سدره يعكفون حولها ينوطون بها أسلحتهم
يقال لها ذات أنواط، فمررنا بسدره، فقلنا: يا رسول الله اجعل لنا ذات
أنواط كما لهم ذات أنواط. فقال لهم رسول الله ﷺ: «الله أكبر. هذا كما
قالت بنو إسرائيل: ﴿أَحْضَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا هُمْ ءِلَهُهُ﴾ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مَّعْتَدُونَ»
[الأعراف: ١٣٨]؛ لتركين سنن من كان قبلكم»^(٥).

فانظر رحمك الله أي مكان وجدت سدره أو شجرة يقصدها الناس
ويعظمون أمرها، ويرون الرء والشفاء من قتلها، وينوطون بها المسامير
والخرف فهي ذات أنواط، فإن قدرت وقصعها يصلك الله تعالى به، فجميع
العبادات القولية والفعلية لا يثاب العبد عليها إلا إذا كانت موافقة للسنة
والكتاب؛ فاعتبروا يا أولي الألباب.

(١) في (خ): يتغصص.

(٢) في (ط): كسراً.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) كذا في السبع، وفي الساق حسن طهر، فلم يرو البخاري في «صحيحه» حديثه،
ولا أحدهما.

(٥) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢١٨/٥ (٢١٨٩٧)، والترمذي في «الجامع» (٢١٨٠)،
والنسائي في «السنن الكبرى» (١١١٨٥)، وابن حبان في «صحيحه» (٢٧٠٢)، من
حديث أبي واقد الليثي رضي الله عنه. وصححه الأسي في «طلال الحجة» (٧٦)
وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. وصححه الألباني في «صحيح الترمذي».

ألا ترى أن الإنسان كيف يصوم وهو من الأجر محروم؛ كصيام يوم الشك، ويوم الجمعة فقط، وصوم يوم السبت وحده، وصوم العيدين وأيام التشريق.

روى مسلم في «صحيحه»: أن النبي ﷺ هبى عن صيام يوم الجمعة، وعن قبله لينتها، فقال: «لا تخصوا ليلة الجمعة بقيام ولا يوم الجمعة بصيام»^(١).

وروى البخاري أيضًا: أن النبي ﷺ هبى أن يصام يوم الجمعة إلا أن يصله بصيام قبله أو بعده^(٢).

والحديث: «لا تخصوا ليلة الجمعة بقيام»؛ هو حجة على قوم يجتمعون لصلاة الرغائب لورود النهي. وقد روى الغزالي حديثًا في صلاة الرغائب^(٣)، وهو غير صحيح، اقتراه^(٤) لا افتراه. والحديث الضعيف لا

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه» (١٩٨٥)، ومسلم في «صحيحه» (١١٤٤) (١٤٨)، وابن ماجه في «سننه» (١٧٢٣)، وأبو داود في «سننه» (٢٤٢٠)، والترمذي في «الجامع» (٧٤٣)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. وأخرجه عبد الرزاق في «مصنفه» (٧٨٠٣)، وأحمد في «مسنده» ٤٤٤/٦ (٢٧٥٠٧)، من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه.

(٢) هذا من ألفاظ الحديث السابق.

(٣) «إحياء علوم الدين» لأبي حامد محمد بن محمد الغزالي (ت: ٥٠٥هـ) ٢٠٢/١، وأخرجه ابن الحوري في «الموضوعات» ١٢٤٢، وقال: هذا حديث موضوع على رسول الله ﷺ، وقد اتهموا به ابن جهم وسواه إلى الكذب، وسمعت شحداً عند الوهاب الحافظ يقول: رحاله مجهولون، وقد قشيت عليهم جميع الكتب فما وجدتهم. وفي المحفوظ العراقي في «تاريخ الإحياء» (٦٢٩) «أورده رزب في كتابه، وهو حديث موضوع».

وقال ابن القيم في «المصنف» (١٦٧) وكذلك أحاديث صلاة الرغائب لئله أول جمعة من وجب كلها كذب مختلق على رسول الله ﷺ.

(٤) في (ج) «افتراه، وأقترأه، أى استقرأه من مشاهدته لأهل القدس وهم يواطون عليها قال العراقي في الإحياء ٢٠٣١ رأيت أهل القدس أحجمعهم يواطون عليها ولا يسمعون بتركها فأجبت بإيرادها.

ينسخ الحديث الصحيح، ولا قول اللطيف وهو قوله تعالى: ﴿وَمَا تَهْكُمُ عَنْهُ فَأَسْهُوا﴾ [الحشر ١٧]. قال ﷺ: «ما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم، وما نهيتكم عنه فأنهوا»^(١).

قال بعض العلماء: يأتيه الإنسان يفعلها كالنفل بعد الصبح، وبعد العصر بلا سبب.

فإن قال قائل: أيعاقب المسلم على الصلاة؟ قال: لا، ولكن يعاقب لمخالفته للحديث.

ولا يثاب العبد على عبادة قط إلا أن تكون موافقة للكتاب والسنة، ألا ترى لو وقف واحد بعرفة في غير يوم عرفة واجتهد في الدعاء إلى غروب الشمس، ثم نفر إلى المشعر الحرام، وصلى الفجر بغس، ووقف ودعا، ثم جاء لمنى^(٢)، ورمى الحمرة كما فعل النبي ﷺ، ثم جاء وطاف بالبيت الحرام وسعى، وأتى بجميع المناسك، فهو عاص لله ولرسوله، وليس بناسك؛ لأنه شرع في الدين ما ليس منه، وهو عبد مخالف للسنّة هالك؛ لأن النبي ﷺ ما فعل هذه الأشياء إلا في مكان مخصوص، وفي وقت مخصوص.

فلا بدّ من الزمان والمكان؛ لذلك لو طاف طائف بغير مكة المشرفة، أو سعى أو رمى الجمرات في غير أشهر الحج لم يؤجر وعليه السيئات، كرحل يصلي الخمس صلوات قبل دخول الأوقات فلا تقبل منه، ولا يدخل تحت قوله تعالى: ﴿فَاسْتَيْقُوا الْخَيْرَاتِ﴾ [البقرة ١٤٨]؛ لأن استباق الخيرات وضع الأشياء في محلها.

وتكلم العلماء في قوله ﷺ: «من سبّح عقيب كل صلاة ثلاثاً وثلاثين، وحمده ثلاثاً وثلاثين، وكبره ثلاثاً وثلاثين، وقال تمام المئة: لا إله

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٥٥/٢ (٨٦٦٤)، والبخاري في «صحيحه» (٢٧٨٨)، ومسلم في «صحيحه» (١٣٣٧)، وابن ماجة في «سننه» (١)، والترمذي في «المجامع» (٢٦٧٩)، والنسائي في «المجتبى» ١١٠/٥ (٢٦١٩).

(٢) في (ط): أتى منى.

إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير، اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معط لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد، حطت خطاياهم ولو كانت مثل زبد البحر»^(١)، قنوا: يعطى المسلم هذا الأجر إذا فعل هذا، لا يريد عليه ولا ينقص. فلو سبَّح الله تعالى مئة، وحمده مئة، وكبره مئة؛ قال جماعة من العنماء - ومنهم: ابن المرحَّل شيخ راسخ في علوم الإسلام، والفاضلي ابن عبد السلام سيّد العلماء ومفتي الأمام^(٢) -: يحرم هذا الأجر العظيم، لقلة عمله بحديث النبي ﷺ؛ لأن الله تعالى لا يعظم الأعمال لكثرتها إذا لم تكن^(٣) موافقة للسنة. وقال المولى: ﴿لَيْتُوكُمْ أَتُكْمُ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [هود ٧، سمت ٢٢]، ولم يقل^(٤): أكثر عملاً. ولعمل الحسن ما كان موافقاً للسنة. وجاء في الحديث: «عملٌ قليل في سنة، خير من كثير في بدعة»^(٥)، وليس قدر من أهدي الملك حوهرتين كقدر من

(١) أخرجه مالك في «الموطأ» (٤٩٠)، وأحمد في «مسنده» ٣٧١٢ (٨٨٣٤)، وإسحاري في «صحيحه» (٨٤٣)، ومسلم في «صحيحه» (٥٩٢) (١٤٦)، وابن حبان في «صحيحه» (٢٠١٥)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) ابن المرحَّل هو محمد بن عمر بن مكِّي، أبو عبد الله صدر الدين المعروف بابن الوكيل (٦٦٥ - ٧١٦هـ): شاعر، من علماء الشافعية، ولد بدمياط، وانتقل مع أبيه إلى دمشق، فنشأ فيها. وأقام مدة في حلب. وتوفي بالقاهرة. كانت له ذاكرة عجيبة، حفظ المقدمات تحريرية في خمسين بوطاً، ودواوين المتني في أسوح. ولي مشيخة دار الحديث الأشرفية بدمشق سبع سنين. وصف «لأشياء وأسطر» في فقه الشافعية، وشرح في شرح «الأحكام» لعبد الحق الإشبيلي، فكتب منه ثلاثة مجلدات تدل على تحضره في الحديث وألفه والاصوب. وكان تقي الدين السكيتي بعظمه، ويشي عليه، ويسميه فاضل عصره. جوّد ابن حجر ترجمته في «الدرر الكامنة» ٣٧٣/٥، وقال: وكان لا يقوم بمناظرة ابن تيمية أحد سواه، ولما بلغت وفاته ابن تيمية قال: أحسن الله عزاء المسلمين فيك يا صدر الدين. وتأسف الناس عليه كثيراً رحمه الله تعالى.

وإسحاري في «صحيحه» (٨٤٣)، ومسلم في «صحيحه» (٥٩٢) (١٤٦)، وابن حبان في «صحيحه» (٢٠١٥)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) أخرجه الرافعي في «تاريخه» ٢٥٧/١، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٤) وقال الألباني: ضعيف. انظر «السلسلة الضعيفة» ٢٤٨/٧.

أهدي له حمل تين^(١) أو ماء تين^(٢).

ولا ينبغي أن يهدي الإنسان لمبتدع أو ظالم هدية لإكرامهما، أو لما يؤمل منهما من العطية، وله أن يكرمهما خوفًا أن يصيبه من جهتهم مصيبة أو بديهة. فإن لم يحف يعرض عنهما؛ لأن الله تعالى قد أعرض عنهما لخروجهما عن طريق خير الرية، ولدحولهما في الأفعال الردية. كان لبعضهم شجرة تين تطرح التين في غير أوانه، فعنى طبق تين، وأهداه لبعض الظلمة، وجلس على بابه ينتظر شيئًا من عطائه، وإذا ببائس ذلك الظالم جاء له بجماعة يضرب رقابهم. فعدوهم عند الباب فقص منهم واحد. فربطوا صاحب التين مكانه، فلما دخلوا بهم على الأمير وطلب السيف، صرح صاحب التين وقال: أنا صاحب التين. فقال: ما حملكم على مسك^(٣) هذا؟ قال: هرب من الجماعة واحد فكمدناهم به خوفًا منك. فأمر بإطلاقه وقال لصاحب التين: تمنّ عليّ. قال: أريد ثلاثة دراهم. فقال: ويحك تمن. قال: ما أريد غيرها، ولو كنت أملكها ما طلبت منك شيئًا. فقال: وما تصنع بالثلاثة؟ قال: أشتري به ما أقطع به الشجرة التي كنت السبب في معرفتي لك.

ودخل متولي المدينة على حاتم الأصم وقال له: يا شيخ تمنّ عليّ! قال الشيخ: أتمنى عليك أن لا تراني ولا أراك.

وقال الواحد القهار: ﴿وَلَا تَزْكُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَمَنَّمُكُمُ النَّارُ﴾ [هود ١١٣]. فالنار لمن جالسهم. فكيف يكون حالهم هم؟ وله باب في غير هذا المكان، وبالله المستعان.



(١) في (ط): تين.

(٢) في (ط): ما بين.

(٣) في (ط): إمساك.

فصل فيما يتدع في قراءة القرآن

اعلم - رحمك الله تعالى - أن قراءة القرآن العظيم عبادة، وهي من حملة التوفيق والسعادة، لأن القارئ حبيب لعالم الغيب والشهادة. وقد أدرجت السورة بين كتفيه، إلا أنه لا يوحى إليه، ويقال له يوم القيامة: اقرأ وارق! فيصعد إلى أعلى الدرجات، وله بقراءة كل حرف عشر حسنات، فيحصل له هذا الخير والممة، إذا كانت قراءته موافقة للكتاب والسنة، فإن قرأه جُبناً، أو زاد فيه، فهذه القراءة تخرجه عن السنة، وفي جهنم تهويه^(١)، كمد بعض حيلة القراء^(٢) في مكان لا مد فيه، فيريد في كلام الخالق، فيقص عند الله هذا الجاهل الفاسق، فإن رضي بهذه المدعة الحاصرون فكلهم في الإثم واقعون، وعن التسرع الشريف خارجون، والتكرار يسقطهم من عين الواحد القهار إلا أن يكون بخشوع وتدبر، وبغير زيادة عن المقدار، فحيث يبلغ العبد بقراءته إلى منازل الأخيار، ويكون من أهل الله تعالى وحاصلته، كما جاء في الأخبار عن النبي المختار الكامل الأسوار، صلوات الله تعالى عليه وسلامه آناء الليل وأطراف النهار.

(١) في هذا الإطلاق محاربة، محوار قراءة القرآن لمحب مذهب جماعة من الأئمة، وقد أخرج ابن المنذر في «الأوسط» (٦٢٢) عن عكرمة، عن ابن عباس أنه كان يقرأ وزده وهو جب.

قال ابن حجر في «تغليق التعليق» ١٧٢/٢: وإسناده صحيح. وهذا بخلاف من زاد فيه أو نقص منه أو حذفه عالمًا عامداً فهو مستحق للوعيد.

(٢) في (ط): القراءة.

ومن جملة البدع ما يفعله بعض الإخوان من ترك القرآن قبل تمام السورة، ثم يأخذون في تجديد الأحزان بنشدهم^(١) الأشعار، وبروايتهم الأخبار. كل ذلك لأجل حطام هذه الدار: ﴿أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ﴾؛ وذلك لخروجهم عن طريق النبي المختار، والصحابة الأخيار، ومن تابعهم من المؤمنين الأبرار. والنار لمن انتدع وجار، وقد صحَّ أن النبي ﷺ نهى عن تجديد الأحزان^(٢)، وقال الله تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر ٧]. فأطع ربك بسماعك من نبيك أيها الإنسان.

ثم اعلم بأنه يجوز ترك القراءة قبل تمام السورة، إذا سأل العبد ربه الجنة عند ذكر الحنة، وكذلك التعوذ من النار، وأن يدخله في شفاعة النبي المختار.

وله أن يسأل الله تعالى الاستقامة، وأن يؤمنه من فزع يوم القيامة، وهذا ما يناسبه له أصل في الشرع، فإن قرأ رجل بصوت حسن فقال جاهل: والله طيب. ما مراده إلا الصوت والأنغام، وعليهما يطرب العوام،

(١) في (ط): بإنشادهم.

(٢) لم أحد حديثاً بهذا اللفظ، أما حديث "لا عراء فوق ثلاث" الذي يندوله العوام. فلا يُعرف له أصل، كما قال الألباني في "أحكام الحائض" ٢٠٩. والذي صحَّ هو النهي عما يمكن أن يجدد الأحزان ويثيرها أو يديمها، من ذلك: حديث جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه قال كنا بعد - وفي رواية - برى - الاجتماع إلى أهل الميت، وصنيعة الطعام بعد دفنه من النياحة.

أخرجه أحمد ٢٠٤٢ (٦٩٠٥)، وابن ماجة (١٦١٢). قال الألباني في "أحكام الحائض" ٢١٠. وإسناده صحيح على شرط الشيخين، وصححه النووي والوصيرفي. قال النووي في "المجموع" ٣٠٦٥: "وأما الجلوس للتعزية، فنص الشافعي والمصنف وسائر الأصحاب على كراهته، قالوا يعني بالجلوس لها أن يجتمع أهل الميت في بيت فيقصدهم من أراد التعزية، قالوا بل يسغي أن يصرفوا في حوائجهم فمن صادفهم عزاهم، ولا فرق بين الرجال والنساء في كراهة الجلوس لها. وبصر الإمام الشافعي الذي أشار إليه النووي هو في كتاب "الأم" ٢٤٨، ١. "وأكره المأتم، وهي الجماعة، وإن لم يكن لهم بكاء، فإن ذلك يجدد الحزن، ويكلف المؤنة، مع ما مضى فيه من الأثر". (ت)

فإن كنت القراءة حرجة عن السنة والسماع عالمٌ بذلك، ثم قال: والله طيبٌ! فيفسق القارئ والسماع. وإن كانت القراءة ملحوةً مبدلةً فقال السامع: والله طيبٌ. وهو عالمٌ بذلك احتف العلام في السماع، وقال بعضهم: يكفر ويكفر القارئ أيضًا، إذا نَعَمَ الحس والتبديل. والله سبحانه أعلم بالجملة والتفصيل.

وأشدَّ تحريمًا ممن تقدم ذكرهم من الإخوان: إحلاس الأمر الحسن الوحه والنغم في صدر المكان، ثم يجلس الرجال حوله فيقرؤون القرآن، ويزيدون في كلام الرحمن، ويساعدون الصبي في طلوعه ونزوله وينظرون إليه، فيشاركون في الإثم والعدوان: الصبي ومن تابعه، ومن نظر إليه بعين شهوة، ومن كان السبب في جمعهم، ومن حضر من المستمعين في ذلك المكان، والقراءة إذا كانت على هذه الصفة تحيط بها البدع ولا تصل إلى الميت، ولا يؤجر القارئ والسماع، ويخاف على من أصر على هذه البدع وجعلها له عادةً أن يحرم عند الموت الخير والشهادة.

ومن البدع المخالفة للسنة والكتاب، القراءة بين يدي الجنازة، وفي الأسواق، وعلى الأبواب، وكذلك الجهر بالقراءة في الطريق، والحمام، وفي محالس الفساق، وعند قوم لا يستمعون كلام الواحد الحلاق.

وأكثر ما يقال في هذا الكتاب^(١) هو من البدع المستحقة مما شاهدناه، وما شهدنا إلا بما علمنا، والزمان باقي والتكليف قائم، وأي قرن أو عصر يخلو بلا بدع؟

وقد قال رحمه الله لأصحابه: «من يعيش منكم بعدي فسيروا اختلافًا كثيرًا»^(٢)، وقال: «التمسك بسنتي عند فساد أمتي له أجر مئة شهيد»^(٣).

(١) (ق): هذا الباب.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) أخرجه الطبراني في «الأوسط» (٥٤١٤)، وأبو نعيم في «الحبية» ٢٠٠٨. وقال لهيثمي في «مجمع الروائد» ٤١٨١: رواه الطبراني في الأوسط، وفيه محمد بن صالح العدوي ولم أر من ترجمه وفيه رحله ثقات. وذكره الألباني في «الصعيقة» (٣٢٧).

وفي حديث آخر "يأتي على أمتي زمان يكون القابض على دينه كالقابض على الجمر"^(١).

وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: كيف أنتم إذا ظهرت فيكم البدع، وعمل بها حتى يربو فيها الصغير، ويهرم فيها الكبير، ويسم فيها الأعاجم، حتى يعمل الرجل بالسنّة فيقال بدعة. قالوا: متى ذلك يا أبا عبد الرحمن؟ قال: إذا كثرت أمراؤكم وقت أَمَاؤكم، وكثرت قراؤكم، وقلت فقهاؤكم، وتغقه لغير الدين، وأبيعت الدنيا بعمل الآخرة^(٢).

فيحب على المسلم أن يتبرأ من أصحاب البدع؛ لأن النبي ﷺ تراء منهم.

قال يونس بن عبد الأعلى: قلت لشافعي: إن الليث بن سعد يقول: لو رأيت صاحب بدعة يمشي على الماء ما قبلته. فقال الشافعي: قصر، لو رأيت يمشي على الهواء ما قبلته^(٣).

(١) أخرجه الترمذي في "جامعه" (٢٢٦٠)، وابن عدي في "الكامل" (١٢٢٩)، من حديث أنس بلفظ "يأتي على الناس زمان الصابر منهم على دينه كالقابض على الجمر". قال أبو عيسى الترمذي: هذا حديث غريب من هذا الوجه، وعمر بن شاکر شيخ بصري قد روى عنه عمر واحد من أهل العلم. قال الألباني في "السلسلة الصحيحة" (٩٥٧): وهو ضعيف كما في "التقريب"، لكن الحديث صحيح، فإن له شواهد كثيرة.

(٢) أخرجه عبد الرزاق في "مصنفه" (٢٠٧٤٢)، وابن أبي شبة في "مصنفه" (٣٨٣١١)، والدارمي في "سننه" (١٨٥، ١٨٦)، والحاكم في "المستدرک" ٥١٤/٤ - ٥١٥. من حديث ابن مسعود بلفظ: "كيف أنتم إذا ليستكم فتنة يهرم فيها الكبير، ويربو فيها الصغير، ويتخذها الناس سنة...".

وقال أبو نعيم في "الحلية" ١/١٣٦: رواه محمد بن نيهان مرفوعاً والمشهور من قول عبد الله موقوف.

وقال الألباني في "صحيح الترغيب والترهيب" (١١١): صحيح لغيره موقوفاً.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم في "أدب الشافعي" ١٨٤، والبيهقي في "مقاب الشافعي" ٤٥٣/١. وذكره ابن تيمية في "مجموع الفتاوى" ٤٦٦/١١.

وقال الشيخ أبو مدين^(١) - رضي الله عنهم أجمعين -: محالطة أهل البدع ثَمِت القلب؛ من كان فيه أدنى بدعة، احذر مجالسته لكي لا يعود شؤمها عليك ولو بعد حين.

وقال رحمه الله لبعض أصحابه: «لا تصحب إلا مؤمناً، ولا يأكل طعامك إلا تقي»^(٢).

وأهل البدع هم أشقياء لا أُنقياء، فسيندم من صحبتهم يوم القيامة ندماً طويلاً، ويقول: ﴿يَنْتِنِي أَنْتَدْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَيْئَلًا﴾ [المزاد ٢٧].

وقال رحمه الله: «يموت المرء على دين خليله، فلينظر أحدكم من يخالل»^(٣).

وفي حديث آخر: «إذا أراد الله بعبده خيراً رزقه الله جليساً صالحاً، إن نسي ذكره، وإن ذكر أعانه»^(٤).

(١) أبو مدين هو الشيخ الصوفي شعب بن الحسن الأندلسي التلمساني (ت ٥٩٤هـ)، أصبه من الأندلس. أقام فاس، وسكن بحدية، وكثر أساعه حتى حوّه السلطان بعموب المنصور. وتوفي بتلمسان، وقد قارب الثمانين أو تجاوزها.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٨٣ (١١٣٣٧)، والدارمي في «سننه» (٢٠٥٧)، وأبو داود في «سننه» (٤٨٣٢)، والترمذي في «الجامع» (٢٣٩٥)، وس حبان في «صحيحه» (٥٥٤).

قال أبو عيسى: هذا حديث غريب.

وحسنه الألباني في «صحيح الجامع» (٧٣٤١).

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٠٣/٢ (٨٠٢٨)، ٣٣٤/٢ (٨٤١٧)، وعبد بن حميد في «مسنده» (١٤١٣)، وأبو داود في «سننه» (٤٨٣٣)، والترمذي في «جامعه» (٢٣٧٨) من حديث أبي هريرة. فقط: «المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل».

قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب. وقال الألباني في «الصحيحه» (٩٢٧) و«المشكاة» (٥٠١٩): حسن.

(٤) لم أحده بهذا اللفظ، وأخرجه أحمد في «مسنده» ٧٠٦ (٢٤٤١٤)، وأبو داود في «سننه» (٢٩٣٢)، والثلاثي في «المحصى» ١٥٩٧ (٤٢٠٤)، وفي «الكبرى» (٨٧٥٢) من حديث عائشة بلفظ: «من ولي متكم عملاً فأراد الله به خيراً جعل له وزيراً صالحاً»

والآدمي ضعيف، ويصحب شيطاناً من شياطين الإسر، فيزين له القبيح ظهراً، وشيطان الجن باطناً، فيوقعانه في البدع والمخالفة، فيبعده الله من رحمته فتهلك هذه النفس الخبيثة التالفة، لأن النفس خبيثة، ثقيلة، ولذلك يعصي الله تعالى ويخالف أوامره الجليلة، فيصحب ثقيلاً آخر، فتصير نفسه فاجرة، وينسى الله تعالى والدار الآخرة.

قال بعض العلماء: اطلعت على ثمانية آلاف عيب في نفس ابن آدم، فهي مأوى كل شر، مشومة^(١) في الطاعة، فكيف إذا عصت؟ كثيرة الخداع والتلون، تفرح بالطاعة في أول النهار، وتحزنك بالمعصية في آخره، تراها في وقت رجعت إلى الله تعالى تائبة، وفي وقت قد أعرضت مذبرة هاربة؛ كثيرة الألوان، أكثر تلوناً من حراء، وأروغ من ثعلب، وأنوم من فهد، وأدحس^(٢) من حمار، هذا بعض صفاتها، ولا يعلم حقيقتها إلا الله تعالى الواحد القهار، خالقها وموجد^(٣)ها.

وقد أخبر عنها بقوله تعالى: ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ [يوسف ٥٣]، ﴿وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ﴾ [فاطر ١٤]. تحرها للطاعة تجرُّ للمعصية، تحب ما يغضه الله تعالى وتكره ما يحبه الله، وهي قريبة الشيطان؛ تتكاسل في الطاعة، وتسارع في العصيان. تراها في الشبع كالسبع الكثيف، وفي الجوع كالطفل الضعيف. وفي العضب مثل الملوك والجبابرة. وفي الشهوة مثل المهيمة، وفي الحوف مثل الهرة، وفي الأمن مثل النمر والأسد. ومن سوء عاداتها تخاف الفقر ولا تخاف الله تعالى وأليم عذابه، وهي مسخرة

= إن نسي ذكره . . . ولعط . إذا أراد الله بالأمير خيراً جعل له وزير صدق إن نسي ذكره . . . قال الألباني في «الصححة» (٤٨٩): هذا إسناد صحيح، رجاله ثقات، وقد صرح ببقية بالتحديث فأمّا بذلك شر تدليسه.

- (١) كذا، وأصلها: مشومة. أي تجرُّ الشؤم.
- (٢) دخس لحمه دخساً اكتنز، أصابه الدخس فهو دخس. ويقال: فرس دخس به عيب. انظر: «المعجم الوسيط» ٢٧٤/١.
- (٣) لم أجده.

للشيطان^(١)، ولها أعوان وأصدار؛ مثل الدنيا وزهرتها والهوى والشيطان. ولكل واحد من أعوانها حنود ووفود، وخيل وحشم من زينة الحياة الدنيا؛ مثل كثرة النوم والأكل والصحت وحكايات أساء الدنيا وسلاطينها، وأفعال عشيقها وسيطيينها، وحب الغنى والديب والكبر، والحسد والعبية والنميمة، والعداوة والمدح لهذه النفس اللثيمة^(٢)، وارتكاب المعصية والملاهي، والاشتغال بكل ما لا يعنيه، وجمع المال، وضوئ الآس، والنهاور في صالح العمل، والأمر بالمنكر، والنهي عن المعروف، وقلة الحياء من المولى الرؤوف، والتمني بالغرور، واللهو والسرور، وشهادة الزور، ونسب الموت والقيامة والنشور، والعادات^(٣) والتحارات، وتحسين القبيح، وهتك الستر، ومحاورة الحد، وإنكار الحق، وتعظيم أبناء الدنيا، وتحقير أبناء الآخرة.

هذه الأشياء من بعض صفات النفس الأمارة بالسوء. فمن أراد الله تعالى له بحير بصره بعيوبها، وأعانه على تسخيرها، ومعرفة مكائدها، فليجمعها بلحام الورع والتقوى، ويقيدها سلاسل الدل والانكسار، وتكليفات الشرع، واتباع السبي المحتر بِحَيْثُ إساء الدليل وأطراف النهار، ويسلط عليها الجوع والعطش والسهر، ويخالقها في كل شيء إلا في الطاعة. ويقتلها بسيف المجاهدة لكي يحيي الله تعالى قلبه بالمشاهدة، ويدمها في جميع أحوالها، ولا يعمل أبداً عن تأديتها ورياضتها إلى الموت؛ فإنها مشومة إذا أقبلت، فكيف إذا أدبرت؟

ويجعل العقل عقالها والشرع سجنها، والعبادة سجانها، وذكر الموت طعامها وشرابها، وبعد هذا الاحتياط يتضرع العبد المسكين إلى خالقها وموجدتها أن يعيذه من كيدها وسوء عاداتها، وغلبتها على عقله.

ومثل العقل والنفس كمثل عدوين، ويبد كل واحد منهما سيف محرد ينتظر غفلة صاحبه ليقتله، ومن غلب سلب.

(١) في (خ): الشيطان.

(٢) في (ط): الذميمة.

(٣) كذا تقرأ في النسخ، وقد تقرأ فيها: (العارات) بالراء، وفي (ط): العاريات.

وقد تقدم ان من قتل نفسه سيف المجاهدة أحبى الله تعالى قلبه
 بالمجاهدة، فينحو من شرها وكبدى وخدايعها. قل الله تعالى. ﴿فَمَتَّهْمَ
 طَالِمٌ لِنَفْسِهِ﴾ [مؤثر ٣٢]، والظلم عليها منعها من الشهوات الفاسدة،
 والبدات الفنية، والأمني الناطلة، والآمال الكاذبة، وحب العلو والشرف
 والمال، وبكرهها على اتناج الكتاب والسنة، ويحرضها على ذكر الموت
 وحب الآخرة، ويحاف من مكرها في الزهد والعبادة. فإن خداعها في
 الطاعة أكثر من المعصية. وإن لها في الطاعات لشرباً وعيشاً طيباً، أحب
 إليها من ركوب المعاصي، مثل تربيين الطاعة، ورؤية العبادة، وقيمة
 العمل، والرياء والشفاف، وحب إقبال الخلق والزيارة^(١)، وتقبيل اليد
 والترك، وحسن الصيت، وثناء الخلق، ورغبة الملوك، وتردد أبناء الدنيا،
 وحضور السماع، وتخريق الخرق والتصنع، وإظهار الصوم والصلاة، وقلة
 الأكل لرؤية الناس، والبكاء الكاذب، وتحريك الشفة، والإشارة بالعين،
 والتحشع بلا حشوع القلب، ورؤيا المنامات، ولبس المرقعات،
 والمؤاحاة^(٢)، والحكم على الماضي والمستقبل، والمبالغة في الطاعات عند
 رؤية العاشرين؛ وإذا خلا تواني في خدمة رب العالمين، والترفع والتصدر
 في المجالس، وأن يقام بين يديه وهو جالس وكثرة أصحاب الإرادة،
 وأكل الأطعمة اللذيذة. ويرضى في حاله بنطه^(٣) في السماع؛ بحضور
 المردان، ونظارة النسوان. ونعوذ بالله من شر النفس والشیطان؛ لأن هذه
 الأشياء في الحقيقة أشد من شرب الخمر.

(١) يعني أن يبال اهتمام الناس وتعظيمهم له بزيارته والإقبال عنه، وفي (ق) (إقبال
 الحلو والثرثرة). وعلق صفي ليب هذا بقوله: والمقصود حثفت الدراويش والصوفة
 التي انتقدوا التركماني بقداً مرأ لا دغد، فم بالسنة للرباره واستخدام هذا المصطلح
 للشذ - شذ الإخوان والفتيان - فواضح أن المؤلف قصد الانتقاص منهم.

(٢) في (ق) وتبعه (ط) المؤاحات. وهو خطأ في الإملاء. والمواخاة من بدع الصوفية،
 وهي غير الأخوة الإيمانية العامة.

(٣) في (ط) (حالة نطه) والصواب ما أثبت، فالمقصود أنه يرضى بالنط والرفص
 لوقوع ذلك أثناء ورود (الحل) عليه أثناء السماع، وهي (حال) صوفية شيطانية بدعية
 (ت)

فأفق من سكرتك أيها الإنسان، واعلم أن أهل السماع نزهوه عن حضور المسقة والنسوان^(١) والمردان. وشرطوا له المكان والإمكان والإخوان، وجميع هذه الأقوال والأفعال ليس لها أصل في الشرع، وما أنزل الله بها من سلطان. فلا تستبدل الهوى بالضلالة، والطاعة بالمعاصي والخسران، ونعود بالله العظيم من مكابرة العقول، ومخالفة المنقول، ومن تسويل النفس والشیطان.

فانظر رحمك الله تعالى إلى بعض أوصاف النفس الأمارة، ومن أصلح الله نفسه لا يفعل شيئاً يكرهه الشرع، ولا يختاره، ولا يسعى في رضى نفسه، ويخالف نبيه عليه السلام وأخباره^(٢)، فمن أرضى نفسه أسخط خالقه؛ لرضاه عنها مع فعلها الأشياء التي هي غير لائقة.

ثم اعلم رحمك الله أن أصل كل معصية وغفلة وشهوة الرضا عن النفس، وأصل كل طاعة وعفة ويقظة عدم الرضا منك عنها؛ قال الله تعالى: ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ [يوسف ٥٣]؛ ولأن يصحب الإنسان جاهلاً لا يرضى عن نفسه، خيرٌ له من أن يصحب عالماً يرضى عن نفسه. وأي جهل لعبد لا يرضى عن نفسه؟ وأي علم لعالم يرضى عن نفسه؟

اخرج - رحمك الله تعالى - من أوصاف البشرية، عن كل وصف يناقض العبودية لتكون لثناء الحق مجيباً، من حضرته قريباً، أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام: يا داود، عاد نفسك وودّني^(٣). وينبغي أن لا يركن المؤمن لنفسه أبداً على طول المدى، ولا يغتر بصيامها وقيامها وتكلمتها. فهي كالحية إذا أرادت أن تلسع أحداً تكمشت.

فعدوك معك، فكن على حذر، اسأل الله تعالى اللطف في القضاء والقدر، فليس على العبد المؤمن أضر من نفسه، تراه يجتهد في خدمتها

(١) في (ط): النسوة.

(٢) في (خ): ويختاره.

(٣) ذكره إسماعيل حقي في "روح البيان" ١٩٢/٨، ٣٨٤/٩.

وتشهيها في المأكل والملبس، ومن كل ما تريد؛ مع علمه لمحالفتها للمولى
المجيد، أرايت أحدا يسمن عدوه؟ أما سمعت قوله ﷺ: «إن الله يبغض
الحبر السمين»^(١).

رجع إلى مقصود الكتاب وهو ما ابتدع في القرآن من التطريب
والألحان؛ لأنه يشبه الغناء.

قال الله تعالى: ﴿وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً﴾ [المرمل: ٤]، يعني فصله تفصيلاً
وبيّنه تبييناً، وقد روي أن قراءة سيدنا رسول الله ﷺ كانت مرتلة مبيّنة حرفاً
حرفاً^(٢).

وقال إبراهيم النخعي: كانوا يكرهون القراءة بتطريب، وكانوا إذا قرؤوا
القرآن قرؤوه حذراً، مرتلاً، وبخزن^(٣).

وقال عبد الله بن عمر: يقال للقارئ يوم القيامة: اقرأ وارق ورتل كما

(١) ضعيف. أخرجه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٧٥٩٧)، والطبري في «تفسيره»
٥٢١/١١. من حديث سعيد بن جبير مرسلاً بلفظ: جاء رجل من اليهود يقال له
مالك بن الصيف يحاصم السي، فقال له السي ﷺ: «أنشدك بالذي أنزل التوراة
على موسى، أما تجد في التوراة أن الله يُبغض الحبر السمين؟» وكان حبراً سمياً،
فغضب فقال: والله ما أنزل الله على بشر من شيء! فقال له أصحابه الذين معه:
ويحك! ولا موسى! فقال: والله ما أنزل الله على بشر من شيء! وأنزل الله. ﴿وَمَا
قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ قُلْ مَن أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ
مُوسَى﴾ [الأنعام: ٩١].

وأخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (٥٢٤٩) عن كعب الأحبار، من قوله.
(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٩٤/٦، ٣٠٠، ٣٢٣ (٢٦٥٢٦، ٢٦٥٢٤، ٢٦٧٤٢)،
وثنو داود في «سنه» (١٤٦٦)، والترمذي في «جامعه» (٢٩٢٣)، والسنائي في
«المجتبى» ١٨١/٢ (١٠٢٢)، ٢١٤/٣ (١٦٢٩) وفي «الكبرى» (١٠٩٥، ١٣٧٥) من
حديث أم سلمة بلفظ: ثم نعت له فراءته، فإذا هي نعت قراءة مفسرة حرفاً حرفاً.

قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح.
وقال الألباني في «المشكاة» (١٢١٠)، وفي «ضعيف سنن أبي داود» (٢٦٠)، وفي
«ضعيف سنن الترمذي» (٢٩٢٣): ضعيف.

(٣) «شرح صحيح البخاري» لابن بطال ٢٥٨/١٠.

كنت ترتل في الدنيا^(١).

وقال حذيفة رضي الله عنهم أجمعين: إذا قرأتم القرآن فاعزؤوه بحزن، ولا تجفوا عنه، وتعاهدوه، ورتلوه ترتيلاً^(٢).

وقال محمد بن سيرين: أصوات القرآن محدثة^(٣).

وقال أبو داود: سمعتُ رسول الله ﷺ يتخوف على أمته قومًا يتحدون

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣٠٦٧٩) موقوفاً على عبد الله بن عمرو. وأخرجه أحمد في «مسنده» ١٩٢٢ (٦٧٩٩)، و«أبو داود» في «سننه» (١٤٦٤)، والترمذي في «جامعه» (٢٩١٤)، والنسائي في «الكبرى» (٨٠٥٦) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعاً. وما ورد في السبع «س عمرو» خطأ، صوابه «س عمرو» قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح. وقال الألباني في «الصحيح» (٢٢٤٠)، وفي «صحيح سنن أبي داود» (١٣١٧): إسناده حسن صحيح، وصححه ابن حبان والحاكم والذهبي.

(٢) لم أجدّه عن حذيفة، وأخرجه ابن ماجه في «سننه» (١٣٣٧)، وأبو يعلى في «مسنده» (٦٨٩)، والبيهقي في «الكبرى» ١٠ / ٢٣١، من حديث سعد بن أبي وقاص بلفظ: قدم عليّ سعد بن أبي وقاص وقد كف بصره، فسمعت عليه. فقال من أنت؟ فأخبرته. فقال: مرحباً بابن أخي، بلغني أنك حسن الصوت بالقرآن. سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن هذا القرآن نزل بحزن، فإذا قرأتموه فابكوا، فإن لم تبكوا فتيأكوا، وتغنوا به، فمن لم يتغن به فليس منا». قال الألباني في «الضعيفة» (٦٥١١): ضعيف.

وأخرجه العقيلي في «الصغناء الكبير» (١٤٦٢)، وابن الأعرابي في «معجمه» (١٢٨٤) من حديث بريدة بلفظ: «إن القرآن نزل بحزن، فأنزلوه بحزن». قال الألباني في «الضعيفة» (٢٥٢٣): ضعيف جداً.

وذكر الحافظ العراقي في «تحرّج الإحياء» (٨٧٩) حديث: «إن القرآن نزل بحزن فإذا قرأتموه فتحارنوا»، وقال أخرجه أبو يعلى وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر بسند ضعيف.

(٣) أخرجه ابن وصاح في «البدع» (٤٥)، ومحمد بن نصر المروزي في «قيام الليل» كما في «مختصره» ٧٧، ٨٠.

وذكر أبو يعلى في «طبقات الحنابلة» قول الأثرم: سألت أبا عبد الله أحمد بن حنبل، عن القراءة بالأنحد؟ فقال: كل شيء محدث فيه لا يعصى، إلا أن يكون صوت الرجل لا يتكلفه.

القرآن مرامير، يقدمون الرجل بؤمهم، ليس بأفقههم، ليس إلا ليغنيهم^(١).

وقال سليمان: خطبت علي رضي الله عنه فذكر حطبة له طويلة وذكر فيها فتنه وقت فيها: نضيع حقوق الرحمس، ويتعنى بالقرآن دو الطرب والألحان^(٢).

فهذه الأشياء ابتدعوها وم ازل الله بها من سلطان. فالتالي منهم والسماع لا بقصدون فهم معايه. من أمر، أو نهى، أو وعد ووعد، وما يخوفهم ويقربهم للمولى المحيد. بل يقصدون اللذة والطرب، والنعمات والألحان كنقر الأوتار، وأصوات المزامير، وبالله المستعان.

وأولياء الله تعالى يسمعون كلام الله سبحانه بالتدبر، والخشوع، والخوف، والوجل، لكي يؤجروا، وليررقهم الله سبحانه حسن الحاتمة عند فروغ الأجل.

قال رث الأرباب: ﴿كُنْتُ أَرْنَهُ إِلَيْكَ مُزَكُّ لِيَدْرُوا عَابِنِي. وَلَسَدَكَّرَ أُولُوا الْأَلْتَبِ﴾ [ص ٢٩]، وقال الواحد المنان: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَلْفَرَك﴾ [محمد: ٢٤]. وقال الله عز وجل ﴿يَمَّا تَلُمُوتُ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ [الأعد ٢]. وهذه الايات تمنع أن يقرأ الإنسان بما يشبه الأعاني المطربة، والألحان: لأن ذلك يثمر ضد^(٣)

(١) كذا ورد في النسخ، وهو وهم. ومراده ما أخرجه أحمد في «مسنده» ٤٩٤/٣ (١٦٠٤٠) واضطرابي في «الكبير» ٣٤ ١٨ (٥٨)، و«الأوسط» (٦٨٥)، والحاكم في «المستدرک» ٤٤٣/٣، من حديث عيسى الغفاري (ويقال: عابس) قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول «بادروا بالأعمال خصالاً سناً: إمرة السفهاء، وكثرة الشرط، وقطيعة الرحم، وبيع الحكم، واستحقاقاً بالدم، ونشوا يتحذون القرآن مزامير، يقدمون الرجل ليس بأفقههم ولا أعلمهم، ما يقدمونه إلا ليغنيهم».

وأخرجه أبو عمرو الداني في «السنن الواردة في الفتن» (٤٣٧) بإسناد ضعيف عن عابس الغفاري، عن أبي ذر، فذكره. والحديث صححه الألباني في «الصحيحه» (٩٧٩).

(٢) لم أجده.

(٣) في (ط): منه.

الحشوع والخوف والوجل، وكذلك قوله تعالى: ﴿رَأَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ﴾ [المائدة ٨٣]، بكوا لما عرفوا من معانيه، لا من نغمت القارئ، وإياك أن تغتر بقوله ﷺ: «ليس مثا من لم يتغن بالقرآن»^(١). تفسيره: الاستغناء. هكذا رواه البخاري. وقال سفيان^(٢)، وأبو عبيدة^(٣): وهو من الاستغناء يستغنى به. وكذا جاء في اللغة، وإنه لكثرة عظيم، يغني صاحبه يوم القيامة غنى لا فقر بعده، وينجيه من عذاب اليم.

وقال ﷺ: «حسنوا أصواتكم بالقرآن»^(٤).

وتفسيره: اقرؤوه ترتيلاً^(٥) مبيناً، بلا زيادة ولا نقصان. وهذا لا حجة فيه لمن يقول بالنغمت والألحان، فيستحب تحسين الصوت وهو الترتيل والخوف والتحرر مما تقدم ذكره؛ لما روي قال: سئل أنس: كيف كانت قراءة النبي ﷺ؟ فقال: كان يمد مداً. ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم، يمد

(١) أخرجه البخاري (٧٥٢٧). من حديث أبي هريرة.

وأخرجه أحمد في «مسنده» ١٧٢/١ (١٤٧٦)، والدارمي في «سننه» (١٤٩٠)، وأبو داود في «سننه» (١٤٦٩) من حديث سعد بن أبي وقاص.
وقوله. (وإياك أن تغتر).؛ ليس ثلاثاً، وكان يسعي أن يقول مثلاً وإياك أن تسيء بهم قوله ﷺ.

(٢) هو سفيان بن غيبة، أخرجه البخاري في «الصحيح» (٥٠٢٣) قال سفيان تفسيره يستغنى به.

(٣) كذا في السج. وصوابه: «أبو عبيد». وهو أبو عبيد القاسم بن سلام الهروي (ت ٢٢٤)، وذكر هذا في كتابه: «غريب الحديث» ١٤٢/٢.

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣٠٥٦١) موفوق على عمر، وذكره ابن المنقري في «الدر المنصور» ٦٣٩٩ عن ابن عباس رفعه. وأخرجه الدارمي في «سننه» (٣٥٠١)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٢١٤١) من حديث البراء بن عازب. «حسنوا القرآن بأصواتكم».

قال الألباني في «صحيح الجامع» (٣١٤٥): صحيح.

وأخرجه أحمد في «مسنده» ٢٨٣/٤ (١٨٤٩٤)، والدارمي في «سننه» (٣٥٠٠)، وأبو داود في «سننه» (١٤٦٨)، وابن ماجه في «سننه» (١٣٤٢)، والشماني في «المحتس» ١٧٩٢ (١٠١٥)، وفي «الكبرى» (١٠٨٨) من حديث البراء بن عازب. «زينوا أصواتكم بالقرآن». قال الألباني في «صحيح سنن أبي داود» (١٣٢٠): إسناده صحيح، وصححه ابن حبان والحاكم والذهبي وابن كثير.

(٥) في (ط): مرتلاً.

باسم الله، ويمد بالرحمن، ويمد بالرحيم^(١).

فيجب على القارئ أن يتبع هذا السبي الكريم، ويقرأ بالترتيل والتعظيم، ويحل حلاله، ويحرم حرامه، ويؤمن بمتشابهه.

قال بعض أهل العلم والصلاح: والله ما آمن بالقرآن من استحل محارمه^(٢).

وقال الحسن المصري: لقد قرأ هذا القرآن عبيداً وصبيان لا علم لهم بتأويله، وحفظوا حروفه، وأضاعوا حدوده. يقول أحدهم: لقد قرأت القرآن كله ما وضعت منه حرفاً واحداً. ولقد وضعه كله، والله ما هو بحفظ حروفه وإصاعة حدوده، قال الله تعالى: ﴿قُلْ يَكَاهِلَ الْكِتَابِ لَسْتُ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُفِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ مِنَ رَّبِّكُمْ﴾ [المائدة ٦٨]. وإقامتها: فهم معانيها، والعمل بما فيها. فمثل من يقرأ القرآن ولم يفهم معانيه، ولا يعمل بما فيه، كمثل حمار يحمل أسفاراً^(٣).

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ١١٩٣ (١٢٣٤١)، والبخاري في «صحيحه» (٥٠٤٥)، وأبو داود في «سننه» (١٤٦٥)، وابن ماجه في «سننه» (١٣٥٣)، والترمذي في «الشمائل» (٣١٥)، واللساني في «المحتس» ١٧٩٢ (١٠١٤)، وفي «الكبرى» (١٠٨٧).

(٢) وقد ورد هذا مرفوعاً. أخرجه الترمذي في «جامعه» (٢٩١٨)، والبراء في «مسنده» (٢٠٨٤)، والطبراني في «الكبير» ٣١٨ (٧٢٩٥)، و«الأوسط» (٤٣٦٦) من حديث صهيب.

قال أبو عيسى: هذا حديث ليس إسناده بالقوي.

وقال أبو حاتم في «العدل» (١٦٤٧) هذه كلها منكورة، ليست فيها حديث يمكن أن يقال إنه صحيح، وكأنه شبه الموضوع.

(٣) أخرجه ابن المبارك في «الرهء» (٧٩٣)، وأبو عبيد في «فضائل القرآن» (٣٠٦)، والمرباني في «فضائل القرآن» (١٦٠)، والخطيب في «اقتضاء العلم العمل» (١٠٤)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٢٤٢٥)، والآجري في «آداب حملة القرآن» (٣٢)؛ عن الحسن البصري رحمه الله، قال إن هذا القرآن قد قرأه عبيد وصبيان، لا علم لهم بتأويله، ولم يتأولوا الأمر من أوله، قال الله عز وجل: ﴿كُنْتُ أَرْلُهُ إِلَيْكَ مُنْذُ لَيْدَتُرُوا نَبِيَّ﴾ [ص: ٢٩]، وما تدبر آياته إلا اتباعه - والله - بعلمه، أما - والله! - ما هو =

وقراءة آية يتدبرها الانسان ويعمل بها، خير له من قراءة ختمة غير تدبر ولا عمل، وقد شبه الواحد القهار هذا القارئ وأمثاله بالحمار الذي يحمل على ظهره الكتب والأسفار. قال الله تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا الثَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾ [الجمعة ٥].

ونسأل الله سبحانه أن لا يجعلنا ممن رضي بالعلم دون العمل، وبالقول دون الفعل. فالعلم بغير عمل كقوس حسن بغير وتر، أو كسحاب كثير بغير مطر، أو كشجر غزير بغير ثمر. والقول بغير فعل أشد بلاء، وصاحبه على خطر. ونسأل الله تعالى اللطف فيما قدره، وأن يجعلنا ممن ينزجر بزواجر القرآن ويتبع أوامره.

فالنفوس قد ترامت على البدع، وهي عن السنة نافرة، والقلوب عافلة غير حاضرة، والأعين لا تعتر، وللحرام ناظرة، والألس قد شغلت بكلام الدنيا وغيوب أهلها، وليست بذاكرة، والأبدان لا شاكرة ولا صابرة، ولا عاملة على رضى من هي إليه صائرة، فالأذن لا تسمع، والقلب لا يخشع، والعين لا تدمع، والبطن لا تشبع، والسلعة بائرة، والأحوال قد حرمت الاستقامة؛ وهي حائرة. وكذلك الأفعال والأقوال قد خالفت السنة المباركة الطاهرة، ونسأل الله العظيم الاستقامة والخاتمة بقدرته القاهرة، وما ذلك بعزيز على من يحيي العظام الدائرة.

ثم اعلم بأن فضل القرآن ومن تعلمه، وعلمه بغير منه ولا ملالة، لا يعلمه إلا الله سبحانه. قال ﷺ: «خيركم من تعلم القرآن وعلمه»^(١). وفي

= بحفظ حروفه وإضاعة حدوده، حتى إن أحدهم ليقول: قد قرأت القرآن كله، فما أسقطت منه حرفاً، وقد - والله! - أسقطه كله، ما يرى له القرآن في خلق ولا عمل، حتى إن أحدهم ليقول: إني لأقرأ السورة في نفسي، والله ما هؤلاء بالقراء، ولا العلماء، ولا الحكماء، ولا الورعة. متى كنت القراء تقول مثل هذا لاكثر الله في الناس مثل هؤلاء.

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٥٨١ (٤١٢)، والدارمي في «سننه» (٣٣٨)، والبخاري في «صحيحه» (٥٠٢٧)، وأبو داود في «سننه» (١٤٥٢)، وابن ماجه في «سننه» (٢١١)، =

حديث آخر. «فضل القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه»^(١).

وهو حبل الله المتين لا تنقضي عجائبه، ولا تحصى عرائسه: من قال به صدق، ومن عمل به أحر. ومن حكم به عدل، ومن اعتصم به هدي إلى صراط مستقيم، ومن سة القراءة أن يكون عزم القارئ إيناس وحشة البلوى، وحلاء كربة الدنيا، والشوق للقاء المولى، ومعرفة أحكام العبودية، وضبط آداب الخدمة، فمن قرأه كذلك كان إمامه وشفيعه وحجة له، ومن أعرض عن هذه المواجب وتركه خلفه ساقه إلى النار؛ وكان حجة عليه يوم يوقفه الحق بين يديه؛ لأن القرآن العظيم لم ينزل إلا لتدبر آياته ومعانيه، والعمل بجميع ما فيه.

قال قتادة رضي الله عنه: لم يجالس هذا القرآن أحدٌ إلا قام عنه زيادة أو نقصان، قضى الله قصاء: جعله شفاء ورحمة للمؤمنين، ولا يزيد الظالمين إلا خساراً^(٢).

وفي الحديث: «إن الماهر بالقرآن مع الكرام البررة، ومن قرأه وهو عليه شاق فله أجران»^(٣) و: «من استظهر القرآن منزلته في أعلى الجنان،

- والترمذي في «جامعه» (٢٩٠٧، ٢٩٠٨)، والنسائي في «الكبرى» (٨٠٣٧). من حديث عثمان.

وأخرجه الدارمي في «سنه» (٣٣٣٧)، والترمذي في «جامعه» (٢٩٠٩) من حديث علي.
(١) أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (٢٠١٥)، وعبد الله ابن أحمد في «السنه» (١٢٨) من حديث أبي سعيد. والبيهقي في «شعب الإيمان» (٢٢٠٨)، وفي «الأسماء والصفات» (٤٩٤)، وعبد الله ابن أحمد في «السنه» (١٢٩) من حديث أبي هريرة.
قال البيهقي: نمرد به عمر الأنح، وليس بالقوي. وقال الأساني في «الضعيفة» (١٣٣٤) ضعيف.

(٢) أخرجه ابن المبارك في «الرهء» (٧٨٨)، والمعوي في «تفسيره» ١٢٣٥، وفي «شرح السنه» ٤٣٧/٤.

(٣) أخرجه أحمد في «مسده» ٤٨٦ (٢٤٢١١)، والدارمي في «سنه» (٣٣٦٨)، والنجاشي في «صحيحه» (٤٩٣٧)، ومسلم في «صحيحه» (٧٩٨) (٢٤٤)، وأبو داود في «سنه» (١٤٥٤)، وابن ماجه في «سنه» (٣٧٧٩)، والترمذي في «جامعه» (٢٩٠٤)، والنسائي في «الكبرى» (٨٠٤٥)؛ من حديث عائشة رضي الله عنها.

ويخفف عن والديه العذاب، ولو كانا مشركين»^(١).

ومن السنة أن يميز القارئ من بين أشكاله وأمثاله وأخلاقه وأفعاله، بحمل الأذى وترك الردى، ووجود الراحة.

وكان القارئ يعرف بين الصحابة بصفرة لونه، ونحول جسمه، وكثرة بكائه، يبكي إذا الناس يضحكون، ويحزن إذا الناس يفرحون، ويصوم إذا الناس يفطرون، للناس حالّ وله حالّ^(٢).

ومن أدب القراءة أن يتخلّل القارئ ويستاك، ويتجمل شيا به ويتطيب، ويستقل القبله، ولا يقرأ متكئاً ولا مستنداً، ولا ممدود الرجل، ويمسك عن القراءة إذا ثأب، وإذا بدأ بقراءة سورة لم يقطعها حتى يحتمها، ولتكن أطرافه وسماعه عند القراءة ساكنة، لا يضرب فخذه، ولا يمزق ثوبه، ولا

(١) عنقه بهذا لفظ أبو الليث السمرقدي في «تسبيح العافلين» ١٥٠، فقال: «وروى يزيد بن أبي حبيب، عن النبي ﷺ أنه قال... فذكره. وهذا مرسلٌ ضعيف، إن صحَّ الإسناد إلى يزيد بن أبي حبيب، فإنه ثقة فاضل من صغار التابعين، لكنني لم أجده مستنداً، وأصله ما أخرجه ابن حبان في «المحروحين» ٣١٠٢، من طريق محمد بن المهاجر، عن أبي معاوية، عن عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ «من حفظ القرآن نظراً خفف عن أبويه العذاب وإن كان كافراً».

قال ابن حبان محمد بن المهاجر يضع الحديث على الثقات، ويقلب الأسانيد على الأثبات، ويزيد في الأخبار الصحاح ألفاظاً زيادة ليس في الحديث.

وقال الذهبي في «الميران» (٨٢١٨) محمد بن مهاجر، شيخ متأخر وضع. هو الطالقاني. يعرف بأخي حبيب. يروى عن أبي معاوية وغيره. كذبه صالح حررة وغيره.

وذكره ابن الحوزي في «الموضوعات» ٢٥٤١، والذهبي في «تلخيص كتاب الموضوعات» (١٥٤)، والسيوطي في «اللائلي المصنوعة في الأحاديث الموضوعة» ٢٢٣١، وابن عراق في «تسبيح الشريعة المرفوعة عن الأحاديث الشيعة الموضوعة» ٢٩٢/١ (ت).

(٢) في هذه الأوصاف بعض المبالغة، وإما ظهرت هذه الأحوال فيمن هم بعد الصحابة، وأظهر ما تكون في الحوارح المارقة العبّاد الفراء الذين قاتلهم الصحابة تنفيذاً لأمر النبي ﷺ. (ت)

بصيح، ولا يلطم خده؛ فقد كانت الصحابة أخشع الناس قلوبًا، وأرق أفئدة، ولم ينقل عنهم أنهم فعلوا شيئًا من ذلك. وليفرغ القارئ قلبه ليتدبر آياته، وللوقوف على معانيه، ويرى كنهه يتلى عليه الوحي، أو كأنه سمعه من رب العالمين كفاحًا، أو يقرؤه على حال من يراه الله تعالى. فإن لم تكن تراه فإنه يراك.

ليكر القارئ طاهرًا من الحدث، ويزين القرآن بصوته، فإن حلية القرآن الصوت الحسن، وحسنه أن يرى السامع له أنه يخشى الله تعالى بغير زيادة حرف ولا نقصان حرف؛ لكي لا يخرج عن سنة النبي ﷺ، وهو بإجماع المسلمين حرام.

ويقرأ بحز ووجد، فإن لم يكن له حزن فليتشبه بالحزين وبالباكى؛ قال المولى: ﴿فَإِنْ لَمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلَّ﴾ [القرة: ٢٦٥]، وقال ﷺ: «يا أيها الناس ابكوا، فإن لم تبكوا فتباكوا»^(١)، أمرهم بالتشبه لأن من تشبه بقومٍ حشر معهم، وكذلك قال ﷺ: «من تشبه بغيرنا فليس منا»^(٢).

ويحتنب الإنسان أصوات الفسقة الذين يحرفون القرآن، ويدخلون فيه الريادة والفصاح؛ لأن ذلك فتنة على القارئ والسامع، ولا يصل إلى الميت.

ويستعيذ القارئ بالله تعالى أن لا يلقي في قراءته شرًا وفتنة. ثم يستعيذ من الشيطان الرجيم، ثم يسمي الله تعالى ويستعين به على حفظ معانيه.

(١) أخرجه ابن المارث في «مسده» (١٢٥)، وأبو يعلى في «مسده» (٤١٣٤)، والبعوني في «شرح السنة» ٢٥٣/١٥؛ من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

قال الألباني في «الضعيفة» (٦٨٨٩): وهذا إسناد ضعيف، أو ضعيف جدًا؛ يزيد الرقاشي - هو: ابن أبان وقد - ضعفه.

وأخرجه ابن ماجه في «سننه» (٤١٩٦) من حديث سعد بن أبي وقاص بلفظ: «ابكوا فإن لم تبكوا فتباكوا».

وإسناده ضعيف، كما بيّنه الألباني في «الضعيفة» (٦٥١١) و(٦٨٨٩).

(٢) سبق تخريجه.

ورعاية حقوقه، والقيام بموحيه، ولا يرفع صوته حدًا، وخفض الصوت
أولى لحشوع القلب، ولجمع السر والعقل، ولبعد الرياء والسُّمعة.

وقد ورد في الحديث الصحيح: «السر بالقرآن كالسر بالصدقة»^(١).

وروي: أن صدقة السر تضاعف على صدقة العلانية بسبعين ضعف^(٢).
فإن لم يخف الرياء والسُّمعة فالجهر أفضل عند بعضهم بشرط^(٣) أن لا
يؤذي غيره من مصل أو نائم، أو طائف.

واستدل بأن الجهر أكثر عملاً؛ ولأنه يوقظ قلب الفارئ ويجمع همه
وسمعه إليه، ويترد نومه وينشطه، ويوقظ غيره من نائم وغافل متى حصل
في السية هدا وأمثلة، فالجهر أفضل، ويسأل الله تعالى عند آية الرحمة،
ويتعوذ به عند آية العذاب، ويسبح الله تعالى عند ذكر حاله وعظمته
وكبريائه؛ لأن النبي ﷺ كان يفعل ذلك^(٤).

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٥١/٤، ٢٠١ (١٧٣٦٨، ١٧٤٤٤)، وأبو داود في «سننه»
(١٣٣٣)، وأترمدي في «جمعه» (٢٩١٩)، والسنائي في «المحتنى» ٨٠٥ (٢٥٦١)،
وفي «الكبرى» (٢٣٤٢) من حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه.

قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب.
وقال الحاكم في «المستدرک» ٥٥٤/١: حديث صحيح على شرط البخاري ولم
يحره.

وقال الألباني في «صحيح أبي داود» (١٢٠٤) بساده صحيح. وصححه ابن حبان،
وحسنه الترمذي.

(٢) أخرجه الحكيمة الترمذي في «بدر الأصول» ٨٧ ٤، والطبري في «تفسيره» ٥٨٣ ٥ من
حديث ابن عباس بلفظ: «... ففعل الله صدقة السر في التطوع تفضل علانيتها
بسبعين ضعفًا». والدليمي في «مسند الفردوس» (٣٢٣٦) من حديث أبي هريرة بلفظ:
«... وصدقة في السر أفضل من سبعين صدقة في العلانية».

قال الألباني في «ضعيف الجامع» (٣١٢٧): موضوع.

(٣) في (ط): بحيث.

(٤) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٨٢ ٥، ٣٨٤ (٢٣٢٤٠، ٢٣٢٦١)، والدارمي في «سننه»
(١٣٠٦)، ومسلم في «صحيحه» (٧٧٢)، وأبو داود في «سننه» (٨٧١)، وابن ماجه
في «سننه» (١٣٥١)، والترمذي في «جمعه» (٢٦٢، ٢٦٣)، والسنائي في «المحتنى»
١٧٧/٢، ١٧٧ (١٠٠٨، ١٠٠٩) من حديث حذيفة بألفاظ متقاربة.

ويعرب القرآن؛ ففي الحديث: «من أعرب القرآن كان له بكل حرف عشر حسنات»^(١).

وإعرابه: أن يبين حروفه، ويفصل بين الكلمات، ولا يبهمه، وله أن يكرر بعض الآي لتحريك فكره لفهم معانيه، وتنبيه قلبه لاقتباس أنواره، فقد كان النبي ﷺ يكرر آية واحدة في ليلته^(٢).

ومن السنة أن يتعاهد القرآن لكي لا ينساه^(٣).

وقيل: ما نسي المؤمن شيئاً من القرآن إلا بذنب جنه؛ قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَصْنَعُكُمْ مِنْ مِّصْصَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ [الشورى ٣٠].

وأي مصيبة أعظم من نسيان القرآن. قال ﷺ: «عرضت علي ذنوب أمتي فلم أر فيها شيئاً أعظم ممن حفظ القرآن ثم نسيه»^(٤).

(١) أخرجه الطبرسي في «الأوسط» (٧٥٧٤) من حديث ابن مسعود بلفظ «أعربوا القرآن فإنه من قرأ القرآن فأعربه فله بكل حرف عشر حسنات، وكفارة عشر سيئات، ورفع عشر درجات».

قال الهيثمي في «المجمع» ٣٣٩/٧: فيه نهشل، وهو متروك.
وقال الألباني في «الضعيفة» (٢٣٤٨): موضوع.

(٢) ربما فعل ﷺ ذلك أحياناً، كما أخرج السنائي ١٥٦١، وابن ماجه (١٣٥٠)، والحاكم ٢٤١١، من حديث أبي زر رضي الله عنه قال: «سمي ﷺ ليلة حتى أصبح يرددوها، والآية: ﴿إِنْ تَقُصُّهُمْ فَلَنْ يَخِفَّ عَنْكَ وَإِنَّ تَقَعَّرَ لَهُمْ فَلَنْ يَكُنَّ أَلْفَ الْفَرِّ الْخَكِيمِ﴾» [المائدة ١١٨]. وأخرج أحمد ٦٢٣ (١١٥٩٣)، من حديث أبي سعيد الحدرى رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ رثد آية حتى أصبح». والحديثان من الأحاديث الحسنة، كما قال الألباني في «صحيح سنن ابن ماجه» (١١١٠)، وفي «الضعيفة» (٦٠٣٧).

(٣) أخرجه أحمد ٣٩٧٤ في «مسنده» (١٩٥٤٦)، والحدادي في «صحيحه» (٥٠٣٣)، ومسلم في «صحيحه» (٧٩١)، من حديث أبي موسى بلفظ «تعاهدوا هذا القرآن، فوالذي نفس محمد بيده لهو أشد ثقلنا من الإبل في عقلها».

(٤) أخرجه أبو داود في «سننه» (٤٦١)، والترمذي في «جامعه» (٢٩١٦)، وابن حريمة في «صحيحه» (١٢٩٧)؛ من حديث أنس رضي الله عنه.
قال أبو عيسى: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه.
وقال الألباني في «ضعيف أبي داود» (٧١): إسناده ضعيف.

وفي حديث آخر: «من قرأ القرآن ثم نسيه لقي الله تعالى يوم القيامة أجزم»^(١).

واسمع قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ لِمَ حَضَرْتَنِي أَعْمَىٰ وَقَدْ كُنتُ بَصِيرًا﴾ (١٧٥) قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آتَاتُ فَبَسِطَ يَدَيْهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ لُبْسُ ﴿٢٦﴾ [صه ١٢٥ - ١٢٦] (٢).

ومن البدعة ما يعمل عند القرآن من الحركة والتحيط والاضطراب وضرب الصدر، وجر اللحية، وتخريق الثياب. لا يفعله العقلاء ولا أولوا الأسباب لمخالفة السنة والكتاب. قال الله تعالى: ﴿لَوْ أَرَأَيْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ حَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَشَعًا مُّصَدَّعًا مِّنْ حَشِيَةِ اللَّهِ﴾ [النحش ٢١]. أي. ذليلاً خاصعاً متضرعاً^(٣)، أي: خائفاً.

وقال المونى: ﴿نَقْشِرُ مِنْهُ حُلُودَ الَّذِينَ يَحْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ حُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [سرر ١٢٣]. فليس القلب بالمحبة والأشواق. وليس الجسد بالطاعة والإنفاق^(٤).

والاقشعرار^(٥) هو شيء يحرك القلب فيصل تأثيره إلى الحلود، وهو

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٨٤٥، ٢٨٥، ٢٢٤٥٦، ٢٢٤٦٣، والدرمي في «سننه» (٣٣٤٠)، وعبد بن حميد في «مسنده» (٣٠٦)، وأبو داود في «سننه» (١٤٧٤) من حديث سعد بن عبادة رضي الله عنه.

قال الألباني في «ضعيف أبي داود» (٢٦١)، و«المشكاة» (٢٢٠٠): إسناده ضعيف.

(٢) هذا الاستشهاد بالآية ليس في موضعه، فتمرد بالسيد فيها الأعراس وترك الإمام وعدم العمل، فلا يقع هذا الوعيد على من نسي ما حفظه من القرآن مع بقاء إيمانه الصحيح وعمله الصالح. وأحاديث الوعيد في نسيان القرآن ضعيفة - كما تبين من المخرج -. فلا يصح عدّه في كتّار الدوب كما فعل بعض العلماء، نعم؛ إن كان عن إهمال وتقصير فهو عيب ونقص، وفيه كراهة شديدة، وقد قال الإمام ابن المنادي رحمه الله في «مشاهة القرآن» ٥٢: ما زال السلف يرهبون نسيان القرآن بعد الحفظ لما في ذلك من النقص. والله تعالى أعلم. (ت)

(٣) في (خ): متصدعاً.

(٤) في (ط): الانفاق.

(٥) في (خ): الإقشعار.

خدمة الملك المعبود، فيضطرب الجسد من الخوف. قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ [الأندلس: ٢].

قال العلماء: حقيقة الوجل سكون الحوارح من خوف الله، وهو أن يدخل القلب من أنوار الذكر، فتندرج فيه الأعضاء والجوارح، وتسكن في خلو ذلك النور، فلا يحس حليسه باضطرابه، وهكذا كانت الصحابة عند سماع القرآن، وكذلك التابعون لهم بإحسان.

وافهم قول عرياض بن سارية، قال: وعظنا رسول الله ﷺ موعظةً بليغة، ذرفت منها العيون، ووحلت منها القلوب^(١). ولم يقل: صرخنا من موعظته، ولا رقصنا، ولا ضربنا بأيدين، ولا بصدورنا، ولا شققنا ثيابنا، ولا جسدنا لحام، ولا أطرقنا برؤوسنا، لأن الحشوع هو في القلب، لا في الرأس.

فمن تخشع بقلبه دون قلبه، هو منافق لا موافق.

قال أبو الدرداء رضي الله عنه: تعوذوا بالله من خشوع النفاق. قالوا: وما خشوع النفاق؟ قال: أن يخشع الجسد والقلب ليس بخاشع^(٢).

كما يفعله الجاهلون والمبتدعون، فيصرخون عند المواعظ وقراءة القرآن، ويتخطون ويتغاشون، وهذه الأشياء وما يقربها من الشيطان.

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٢٦/٤ (١٧١٤٤)، والدارمي في «سننه» (٩٥)، وأبو داود في «سننه» (٤٦٠٧)، وإسحق في «سننه» (٤٢)، والترمذي في «جامعه» (٢٦٧٦). من حديث العرياض بن سارية قال: صلى بنا رسول الله ﷺ - ذات يوم، ثم أقبل على روجه، فوعظ موعظةً بليغة، ذرفت منها العيون، ووحلت منها القلوب، فقال رجل: يا رسول الله، كأن هذه موعظة مودع، فمد تغهذ إليّ، قال «أوصيكم بتقوى الله، والسمع والطاعة، وإن عبدًا حشيًا، فإنه من يعش منكم بعدي فسيرى اختلافًا كثيرًا، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين، تمسكوا بها، وعضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة».

قال أبو عيسى: هذا حديث صحيح.

وقال الألباني في «الصحيحه» (٩٣٧): هذا إسناد صحيح رجاله كلهم ثقات.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنعه» (٣٦٨٦١)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٦٩٦٦).

وصح في الحديث أن للموسوسين شيطانات يصحك بهم، يقال له الولهد^(١).

روي أن ابن عمر رضي الله عنهما مر برجل من أهل العراق وهو ساقط. فقال: ما لك هذا؟ فقالوا: إنه إذا سمع القرآن وذكر الله سقط. فقال ابن عمر: إنا لنخشى الله ولا نسقط. ثم قال: إن الشيطان يدخل في خوف أحدهم، ما كان هذا صُنع^(٢) أصحاب رسول الله ﷺ^(٣).

فلو كان هذا حقاً أو يثاب فاعله، لشع في السابقين المتشرعين. كما فشا في المتأخرين المبتدعين: فقد علمت أن قراءة القرآن بالتدبر والتفكير والخشوع، مع سكون الجوارح والأركان، يورث القارئ رضى الرحمن، والفوز بالجنان.

ولا تكرر من الخارجين فتسقط من عين رب العالمين. وانظر ماذا من الله عليك به بقدرته القاهرة بأن ورثك كنزاً من كنوز الآخرة. قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ [فاطر: ٣٢].

فإذا فرح المغرور بما ورث من درهم ودينار، افرح أنت بما ورثك الله

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٣٦/٥ (٢١٢٣٨)، وابن ماجه في «سننه» (٤٢١)، والترمذي في «جامعه» (٥٧)، وابن خزيمة في «صحيحه» (١٢٢)؛ من حديث أنس بن كعب بلفظ: «إن للوضوء شيطاناً يقال له: الولهان».

قال أبو عيسى: حديث أبي بن كعب حديث غريب، وليس إسناده بالقوى. وقال الألباني في «ضعيف الجامع» (١٩٧٠): ضعيف جداً.

(٢) في (ط): فعل.

(٣) أخرجه أحمد في «الرهء» ٢٤٢، وأبو عبيد في «فصل القرآن» (٣٠٧)، وسويع في «حلية الأولياء» ٣١٢/١، والعلبي في «الكشف والبيان» [الزم: ٢٣].

وأخرج المعوي في تفسيره [الزم: ٢٣] عن عبد الله بن عمرو بن البربر قال: قلت لحديثي أسماء بنت أبي بكر: كيف كان أصحاب رسول الله ﷺ يمشون إذا قرئ عليهم القرآن؟ قالت: كانوا كما نعتهم الله عز وجل: ندمع عيونهم، وتقشع جلودهم. قال: ففقدت لها. إن باسمك يوم إذا قرئ عليهم القرآن حز أحدهم معشياً عليه. فقالت: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم.

تعالى من الآيات والأدكار، واقراً قوله تعالى: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ قَدْ لَكُمُ الْغَيْبُ قَدْ لَكُمُ الْغَيْبُ قَدْ لَكُمُ الْغَيْبُ﴾ [يونس: ٥٨].

فافرغ أيها المملوك يهدايا المملوك، وقل: ما أتاني الله خير مما أتاكم. أعطاهم شيئاً فانيأ، وخصك بما يبقى.

ثم اعلم أن الله تعالى شبه القرآن العظيم بالميراث؛ ألا ترى أن بعضهم يرث من ميتة جميع ماله، ومنهم من يرث النصف، ومنهم من يأخذ الربع، وآخر نصيبه الثلث، ومنهم من يرث السدس، وآخر يأخذ الشيء اليسير، وبذلك كله حكم المولى القدير، ومنهم من لا يأخذ شيئاً. كذلك القرآن العظيم؛ فلو تعلم القارئ أحكام القرآن ما وقع في ظلمات الجهل وكان حبيب الباري.

فإن احتج أحد من هؤلاء المبتدعين الذين يتواجدون^(١) عند ذكر الله تعالى وتلاوة كتابه؛ فيقومون ويصرحون ويتميلون أو يرقصون بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾ [السجدة ١٩١]، يقال لهم جهلتم تفسير الآية، ليس هذا الدليل يرضي المولى الجليل. وتفسيرها قوله ﷺ لعمران بن حصير، وكان به نواسير فسأل النبي ﷺ فقال: «صل

(١) لوحد الحر، يقال وحد الرجل وأخذ بفتح ووجد حرب، ونوخذت لفلان، أي خربت له. ثم استعمله الصوفية في مصطلحاتهم، وهو على ثلاث مراتب: التواجد والوجد والوجود. فالتواجد استدعاء الوجد بنوع من الاختيار، وليس لصاحبه كمال الوجد لأنه غير متكلف. والوجد - وجمعه المواجد - ما يصادف القلب، ويرد عليه بلا تكلف ولا تصنع، وقيل: هي بروق تلمع ثم تخمد سريعاً، والوجد فقدان العبد بمحاق - أي: يزوال - أوصاف البشرية، ووجود الحق، لأنه لا بقاء للبشرية عند ظهور سلطان الحقيقة، فالتواجد بداية، والوجود نهاية، والوجد واسطة بين البداية والنهاية. والوحد والواحد هو سحة سمع شيء مثير لتوحدان كالقرآن والمدائح والعباء، فعند السماع يحصل لهم هيجان وثوران، وتمايل ورقص وحركات بهلوانية حتى يفعل الواحد منهم أفعالاً لا يستطيعها في غير هيجانه، أي: حضوره ووجده. وهذا كله من بدع لصوفة وسحرة منهم. وقال العراقي في «حياته» ٢٣٧٢: «شمع السماع حانة في القلب سمي الوحد، ويشمر الوحد تحريك الأطراف، إما بحركة عبر موروثة فسمى الاضطراب، وإما موزونة فسمى التصفيق والرقص!»

قائمًا، فإن لم تستطع فقاعدًا، فإن لم تستطع فعلى جنب»^(١).

فإن قالوا: حال يعترينا. يقال لهم: الحال ينقسم إلى قسمين: حال رباني وحال شيطاني، ولكل منهما قرينة.

فأما الحال الرباني فاستغراق الشخص الإنساني، وغيابه في شهود المعاني، بحيث لا يعرف القاصي من الداني، ولا يظهر منه ما يخالف الشرع، وقواعد المباني^(٢).

وأما الحال الشيطاني فإنه يظهر التخبط والرقص، وما تقدم ذكره من الهذيان والدعاوي وهو واعي.

وكذلك التواجد على النغمات والألحان، هو استماع معلول؛ لأنه استمع على الصوت المطرب، لا على حقيقة القول، وهذا يدل على فراع القلب من خوف الله تعالى، وفيه أيضًا تشبه بالكفرة، ولم ينقل مثل هذا عن السادة البررة. قال الله تعالى في صفة أعدائه: ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً﴾ [الأنفال: ٣٥].

قال علماء التفسير: كانوا يطوفون بالكعبة ويصفقون ويرقصون^(٣).

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٤/٤٢٦ (١٩٨١٩)، والبخاري في «صحيحه» (١١١٧)، وأبو داود في «سننه» (٩٥٢)، وابن ماجه في «سننه» (١٢٢٣)، والترمذي في «جامعه» (٣٧٢)، وابن خزيمة في «صحيحه» (٩٧٩، ١٢٥٠)؛ من حديث عمران بن حصين رضي الله عنه.

(٢) الحال من اصطلاحات الصوفية أيضًا، ويقصدون به أن ينبعث من باطن العبد داعية للمراقبة أو المحاسبة أو الإنابة أو غير ذلك، ثم تزول تلك الداعية لغلبة صفات النفس ثم تعود بعد زوالها، ثم تعود بعد عودها، والسلف الصالح لم يعرفوا هذا المصطلح، وإنما عرفوا ما جاءت في نصوص الكتاب والسنة من الخشوع والخشية والخوف والحب والرجاء والإنابة وغيرها من أعمال القلوب، التي تزيد النفوس صفاء، والعقول صحة، وليس أن يجعل العبد في غيبوبة لا يعرف القاصي من الداني! (ت)

(٣) أخرجه الطبري في «تفسيره» ١٣ / ٥٢٤، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٨٣٩١)، والطبراني في «الكبير» ١٢ / ١٣ (١٢٣٢٤) من حديث ابن عباس بلفظ: كانت قریش يطوفون بالبيت وهم عراة يصفقون ويصفقون، فأنزل الله: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ﴾.

ويحاف على من حرج عن طريق النبي المختار، والصحابة الأخيار، وتشبه بالكفار أن يلقي معهم في النار.

ومثل أحدهم كالكور الفارع الذي يتدحرج يميناً وشمالاً فارغاً من التقوى والورع والإخلاص.

ولو كان هذا ملاً لكان ثبات الأركان، فقد تبين أن هذه الأشياء ما هي من صفات الخائفين، ولا طريق عباد الله الصالحين. قال بهز بن حكيم: صليت خلف زرارة بن أوفى فقراً ﴿فِيهِ يُقَرَّ فِي النَّفْثَةِ﴾ [المدر ٨] فحر ميتاً، فكنت ممن حمله إلى منزله^(١).

وسمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه أية من رجل يقرؤه، فحر مغشياً عليه، ومرض شهراً^(٢).

فهذه صفة الاولياء لما كانت القلوب واعية أثر فيها لقرآن. قال الله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لِبُكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ [و ٣٧]. أي قلب واع^(٣)، فاسلك مسالكهم، وانهج مآهجهم، والقرع عاصك فهذا جانب الوادي.

فإن قال قائل: من أين لي اللحوق بهؤلاء الأقوياء وأنا ضعيف، يقال له: فلا تحرج عن طريقهم تقع وتقوم وأنت تقفو الأثر. فتلحق بهم كما جاء في الخبر: وهو قول بعض الصحابة: يا رسول الله إنا نحب القوم ولما

(١) أخرجه الترمذي في «أجمعه» (٤٤٥)، وأحاكم في «مستدركه» ٥٠٦٢، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٩٣٩)، من حديث بهز بن حكيم بنص «منا زرارة بن أوفى في مسجد بني قشير، فقراً المدر فلما انتهى إلى هذه الآية ﴿فِيهِ يُقَرَّ فِي النَّفْثَةِ﴾ [المدر: ٨] خر ميتاً. قال بهز: فكنت فيمن حمله.

قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح.
وقال الألباني في «صحيح الترمذي» (٤٤٥): صحيح.
وللعامة أبي عبد الرحمن ابن عقيل الصاهري رسالة «حشوع الصحابة وأحوال مبتدعة»، مفيدة في بابها.

(٢) ذكره الغزالي في «الإحياء» ٢/٢٩٧، وابن كثير في «تفسيره» ٤٣٠/٧.

(٣) في (ط): داع.

نلحق بهم. قال: «المرء مع من أحب»^(١).

فإن قلوا: إن هذا الأمر قد شاع بين انعداد في جميع الأماكن والألاد،
حواله. شيوع البدع واستسارها، وقلة إنكارها لا يدل على حوارها،
كما أن كتمها لا يدل على منعها، ألا ترى أن إسبال الثوب للرجل تحت
الكعبين حرام، وقد شاع في جميع بلاد الإسلام، وكذلك الطيلسان غير
عذر يكره لكل إنسان^(٢).

(١) سبق تخريجه.

(٢) أما الإسبال فقد ورد في تحريمه على الرجال أحاديث صحيحة، منها:

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «ما أسفل من الكعبين من الإزار ففي النار». أخرجه البخاري (٥٨٨٦)، ومسندي ٢٠٧٨، وفي رواية النسائي «إزرة المؤمن إلى عضلة ساقه، ثم إلى نصف ساقه، ثم إلى كعبه، وما تحت الكعبين من الإزار ففي النار».

وعن العلاء بن عبد الرحمن رضي الله عنه عن أبيه، قال: سألت أبا سعيد عن الإزار، فقال: «على الحصر به سقط» قال رسول الله ﷺ «إزرة المؤمن إلى نصف الساق، ولا حرج - أو قال: لا جناح عليه - فيما بينه وبين الكعبين، وما كان أسفل من ذلك فهو في النار، ومن جر إزاره بطراً لم ينظر الله إليه يوم القيامة» أخرجه أبو داود (٤٠٩٣)، وابن ماجه (٣٥٧٣)، وابن حبان في صحيحه (٥٤٢٦).

وعن رند بن أسلم عن أبي عمر رضي الله عنهم قال: دحيت عن النبي ﷺ وعبي
رار يتجمع، فقال: «من هذا؟» فسب عبد الله بن عمر. قال: «إن كنت عبد الله فارفع إزارك»، فرفعت إزاري إلى نصف الساقين. فلم تزل أزرت حتى مات. أخرجه أحمد (١٤١/٢).

وعن أبي ذر البغدادي رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة، ولا ينظر إليهم، ولا يزكّيهم، ولهم عذاب أليم». قال فقراه رسول الله ﷺ ثلاث مرات. قال أبو ذر خابوا وخسروا، من هم يا رسول الله؟ قال: «المسبل، والممد، والمتفق سلعة باعلف الكذب». وفي رواية: «المسل إزاره». أخرجه مسلم (١٠٦)، وأبو داود (٤٠٨٧)، والترمذي (١٢١١)، والنسائي ٢٠٨/٨، وابن ماجه (٢٢٠٨).

وعن أبي عمر رضي الله عنهم أن رسول الله ﷺ قال: «لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جر ثوبه خيلاء». أخرجه البخاري (٥٧٨٣)، ومسلم (٢٠٨٥)، والترمذي (١٧٣٠)، وابن ماجه (٣٥٦٩).

= وفي الباب أحاديث أخرى راجعها في «الترغيب والترهيب» (٣٠٥ - ٣٠٢٣).

وقد اتفق العلماء أنَّ إسبال الرجل ثوبه بطراً وخيلاء من الكباثر، واختلفوا إذا لم يكن عن خيلاء، والصحيح فيه التحريم، كما قال الحافظ ابن حجر في «فتح الباري» ١٠/ ٢٧٥: «وأما الإسبال لغير الخيلاء فظاهر الأحاديث تحريمه... ويُنَجِّه المنع أيضاً في الإسبال من جهة أخرى وهي كونه مظنة الخيلاء. قال ابن العربي: لا يجوز للرجل أن يجاوز بثوبه كعبه، ويقول: لا أجره خيلاء؛ لأن النهي قد تناوله لفظاً، ولا يحوز لمن تدونه انقص حكماً أن يقول لا مُشبه، لأن ثلث العدة ليست في، فيها دعوى غير مُسلمة، بل إطالته ذيله ذالة على تكبره. انتهى ملخصاً. وحاصله أن الإسبال يستلزم جرَّ الثوب، وجرَّ الثوب يستلزم الخيلاء، ولو لم يقصد اللباس الخيلاء. ويُؤَيِّده ما أخرجه أحمد بن منيع من وجه آخر عن ابن عمر - في أثناء حديث رفعه -: «وإياك وجرَّ الإزار، فإن جرَّ الإزار من المخيلة».

أم الطيلسان فهو من لباس اليهود. قال الإمام القاسمي ثوب يعنى ابن العرب لا سمع أهل لمة من الطيلسان، وهو المَقْوَرُ الصرغ، المكفوف الحسن، المنقوش عصبه إلى بعض، ما كانت العرب تعرفه، وهو لباس اليهود قديماً، والعجم أيضاً، والعرب تسميه: ساجاً. ويقال: إنَّ أول من لبسه من العرب جُبَيْر بن مطعم، وكان ابن سيرين يكرهه. نقله اسكيني في «الفتاوى» ٤٠٣٢، وسفيري في «عداء الألب» في شرح منظومة الآداب» ٢٥٨/٢.

وفي «تاج العروس»: القوارة كُثْمَامَة: ما قوَّر من الثوب وعمره، كقواره القميص والجيب والبطيخ، أو يخص بالأديم خصه به اللحياني. والقوارة سم ما قطعت من جوانب الشيء المقوَّر، وكل شيء قطعت من وسطه خرقاً مستديراً فقد قوَّرت. والقوارة أيضاً: الشيء الذي قطع من جوانبه. الأولى ذكرها الصاغاني، والثانية الجوهري وهو صُدَّ.

وفيه أيضاً: واختلف في الطيلسان والطيلس، فقيل: هو ضرب من الأكسية، والطالسان لغة فيه، قيل: هو معرَّب، وحكي عن الأصمعي: أنَّ الطيلسان ليس بعربي وأصله فارسي، إنما هو تالسان، فأعرب، هكذا بالسين المهملة، وفي بعض نسخ التهذيب بالشين المعجمة، وهكذا ضبطه الأرموي. ومن المجاز يقال في الشتم: يا ابن الطيلسان! أي بك أعجمي، لأن لعجم هم الذين يضربسون، نقله الرمحشري والصاغاني. وروى أبو عبيد عن الأصمعي، قال: السدوس: الطيلسان. وجمعه: اطيالسه، قال ابن سيده: والهاء في الجمع نعمة، قل. وجمع طيلس الطيلسان، قال: ولم أعرف للطالسان جمعاً.

وفي «صحيح مسلم» (٢٩٤٧) من حديث أس رضي الله عنه. أن رسول الله ﷺ قال:

ومثل هذه الدعة كثيرة. لا يحتمله هذا المختصر، فلا يحتاج به ولا يعتبر.

عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: إذا وافق ختم القرآن أول الليل صلت الملائكة عليه حتى يصبح، وإن وافق ختمه آخر الليل صلت

- «يتبع الدخال من يهود أصبهان سبعون ألفاً عليهم الطيالة».

وأخرج الحاكم في «المستدرک» ١٩١٤ عن أبي عمران الجوني أن أنس بن مالك رضي الله عنه حدثه قال: ما أشبهت الناس اليوم في المسجد وكثرة «طيالسة» إلا بيهود حبير.

قال الحاكم هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجه، ومعه. الطيالة المصنعة فإنها لباس اليهود.

وقال ابن نوح في «المدخل» ١٤٥١ وقد ورد في الطيالسة أنه ريشة سبل ومدة بالهار، وقد ورد أن أحبار اليهود إنما كانوا يعرفون في زمان نبينا ﷺ بصفة هذا الطيالسان اليوم، فكون ذلك نسبهم. ثم قال وأما الطيالسان المعهود في هذا الزمان فمكره لما تقدم ذكره، فإن كان ضرورة كحر أو برد، فلا بأس به، لكن شرط أن لا يتكلف هذا التكلف الذي يفعله بعض الناس اليوم فيه، وما لم يخرج به إلى حد هذا الكبر الشنيع.

وذكر صديق حسن خان في «حسن الأسوة» ٢٠٦ قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَكُلِّكَ نِسَاءٍ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِيكَ عَنْهُنَّ مِنْ حَلِيِّهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ تُعْرَفَ وَلَا تُوَدَّرَ﴾ [الأحزاب ٥٩]، فقال: استط بعض أهل العلم من هذه الآية أن ما يفعله علماء هذا الزمان في ملابسهم من سعة الأكمام، والعمه، ولبس الطيالسان حسن، وإن لم يفعله السلف، لأن فيه تمييزاً بهم، وذلك معروف فينتب إلى فداهم وأقوالهم. قال السكي ومه يعلم أن تمييز الأشراف بعلامه أمر مشروع أيضاً. انتهى. وأقول: ما أورد هذا الاستنباط وأبعده، وما أقل نفعه وجدواه، لا سيما بعد ما ورد في السنة المطهرة من النهي عن الإسراف في لباس، وبطنته، وقد مع من ذلك سلف الأمة وأئمتها، فإن هذا من ذلك، وإنما هو دعة فيحة شيعية، مردودة على صاحبها، أحدثها علماء السوء، ومشايخ الدسا، ومن هذا ما في عني نقارى في معرض الدم لأهل مكة لهم عمائم كالأبراج، وكما تم كالأخراج. وما ذكره من أن زي العلماء والأشراف في هذا الزمان سنة، رده ابن الحاج في «المدخل» بأنه مخالف لزيمهم في زمن النبي ﷺ، وزمن الخلفاء الراشدين، ومن بعدهم من خير القرون، فإن قيل: إنهم به يعرفون! قيل بهم لو تقو على لزي الأول عرفوا به أيضاً، مخالفتهم ما عليه غيرهم الآن.

وانظر: «أحكام أهل الذمة» لابن القيم ١٢٩٥/٣. (ت)

عليه الملائكة حتى يمسي^(١).

وكذا أس بن مالك رضي الله عنه إذ ختم القرآن جمع أهله ودعا^(٢).

وروي في "الصحيح". أن الرحمة تنزل عند خاتمة القرآن^(٣)؛ فيستحب^(٤) الدعاء غقيب الختم استجاباً^(٥) مؤكداً.

وروي: أن من قرأ القرآن ثم دعا أمّن على دعائه أربعة آلاف ملك^(٦).

وينبغي أن يلح في الدعاء بالأمور المهمة من مصالح الدنيا والآخرة له وللمسلمين.

ويستحب إذا فرغ من الختم شرع في أخرى متصلاً؛ لما جاء في

(١) أخرجه الدارمي في "سننه" (٣٤٨٣)، البغوي في "شرح السنة" ٤/٤٩٣.

قال أبو محمد الدارمي: هذا حسن عن سعد.

(٢) أخرجه سعيد بن منصور في "سننه" ١/١٤٠، وابن أبي شيبة في "مصنفه" (٣٠٦٦١)، والدارمي في "سننه" (٣٤٧٤)، والطبراني في "الكبير" ١/٢٤٢ (٦٧٤).

قال الدارقطني في "العلل" ١٢/١٣٨: صحيح.

(٣) لم يرد هذا في "الصحيح". وإنما أخرجه أس بن شيبة في "مصنفه" (٣٠٦٦٥)، والدارمي في "السنن" (٣٣٨٥)، والعربي في "فصل القرآن" (٧٨) عن الإمام مجاهد بن جبر المكي رحمه الله قال: الرحمة تنزل عند ختم القرآن. (ت)

وأخرج العربي (٧٨) عن الحكم قال: كان مجاهد وعنده أس بن شيبة، وبأس يعرضون المصاحف، فلما كان في اليوم الذي أرادوا أن يحتضروا فيه لقرآن بعثوا إلي وإلى سلمة بن كهيل، فقالوا: إنا كنا نعرض المصاحف، وإنا نريد أن نختم اليوم، فإنه كان يقال: الرحمة تنزل - أو تحضر - عند ختم القرآن. (ت)

(٤) في (ط): فيستحب.

(٥) في (ط): استجاباً.

(٦) أخرجه الدارمي في "سننه" (٣٤٨١) عن حميد الأعرج عن قوله. وهو حميد بن عيسى الأعرج المكي، نعتي فاضل، كان قديراً، أهل مكة. وهو من رجال أئمة السنة، توفي سنة (١٣٠) أو بعدها. فلما وهب بن الورد كان لأعرج يقرأ في المسجد، ويجتمع الناس عليه حين يختم القرآن، وأتاه عطاء ليلة ختم القرآن. (ت)

الحديث. «إن خير الأعمال الحل والرحلة». قيل. وما هما؟ قال. «افتتاح القرآن وختمه»^(١).

ومن حصل له التدبر والفكر، وجمع القلب بقراءته من حفظه فهو أفضل من قراءته في المصحف بغير تدبر وجمع. وإن حصل ما تقدم ذكره من جمع القلب والتدبر في قراءته من المصحف فهو أفضل، وإن استويا فالقراءة من المصحف أفضل.

قال السيد الجليل صاحب الكرامات والمواهب والمعارف إبراهيم الخواص رضي الله عنه: دواء القلب خمسة أشياء: قراءة القرآن بالتدبر، وخلاء البطن، وفيام الليل، والتضرع عند السحر، ومجالسة الصالحين^(٢).



(١) ذكره بهذا اللفظ الديلمي في «مسند الفردوس» (٢٨٨٩) عن أنس بن مالك. وأخرجه الدارمي في «سننه» (٣٤٧٦)، وترمذي في «جمعه» (٢٩٤٨)، والطبري في «المعجم الكبير» ١٢ ١٦٨ (١٢١٨٣)، والحاكم في «المستدرک» ١ ٥٧٦. من حديث ابن عباس يلفظ: قال رجل: يا رسول الله أي العمل أحب إلى الله؟ قال: «الحال المرتحل» قال. وما الحال المرتحل؟ قال «الذي يضرب من أول القرآن إلى آخره كلما حل ارتحل».

قال أبو عيسى: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث ابن عباس. وقال الألباني في «ضعيف الترمذي» (٥٦٨): ضعيف الإسناد.

(٢) ذكره ابن الحوري في «دم الهوى» ١ ٧٠١، والنوري في «الأذكار» ١ ١٠٧. وإبراهيم الخواص: أبو إسحاق هو إبراهيم بن أحمد بن إسماعيل (ت: ٢٩١)، والخواص: بائع الخوص. قال الخطيب في «تاريخ بغداد» ٦/٧: من أهل سر من رأى، وهو أحد شيوخ الصوفية، وممن يذكر كثرة الأسفار إلى مكة وغيرها على التحريد، وله كتب مصنفه. (ت)

فصل فيما يُبتدع من السماع والذي يحصل بسببه الخير والانتفاع^(١)

أما ما يبتدع من السماع، فقد انتشر في جميع الأقطار، فترى أهله يتواجدون على سماع الأشعار، ويضطربون على ذكر الخد والقُدَّ والعدار^(٢)، ويرقصون على ضرب الكفِّ والقُضْب^(٣) والطار^(٤). فتُضْرُ المساجد والزوايا لنظهم، وتُتلاشى الخُصْرُ وينكسر البلاط والأحجار، فيخرجون بقولهم وفعلهم عن طريق النبي المختار، والصحابة الأحيار والتابعين الأبرار.

(١) مراده: التفريق بين السماع المبتدع، والسماع المشروع الذي يحصل بسببه الخير والانتفاع. (ت)

(٢) العدار: عذار الغلام جانب لحيته، وما سال من اللجام على خد الفرس، ويقال: خلع فلان عذاره: انهلك في الغي ولم يستح. «المعجم الوسيط» ٥٩٠/٢.

(٣) في جميع النسخ: (القضب) بالصاد المهملة، ويظهر أنه تصحيف، وصوابه بالضاد، وهو جمع القصب، وهذا اسم يقع على ما قطعت من لأعصاب لسهم أو نفس، والمراد: الضرب بعود على أديم أو نحوه، كما سيأتي. (ت)

(٤) الطار هو الدف، قال ابن جرير في «مجموع النوى» ١٧٨ ٢١: «الدف فيما ذكره العلماء أنه الطار الذي يكون له وجه واحد، والوجه الثاني مفتوح، يستعمله النساء في الأعراس».

وقال ابن الحاج في «المدخل» ٢/٢: «في بدعة الاحتفال بالمولد النبوي -: وقد احتوى على بدع ومحرمات جمّة، فمن ذلك: استعمالهم المعاني، ومعهم آلات الطرب، من الطار المصرصر، والشبابة، وغير ذلك مما جعلوه آلة للسماع. (ت)

وقد حرم هذا السماع أبو حنيفة، وأحمد، ومالك^(١)، فلا تلق نفسك أيها الراقص في البدعة والمهالك، فتهلك هذه النفس المسكينة لخراب المساجد، ولخروجها عن طريق صاحب المعجزات والسكينة.

وقال الشافعي في كتاب «أدب القضاء»: إن الغناء لهو مكروه يشبه الباطل والمحال. من استكثر منه فهو سفيه. وقال أيضًا: أكره من حجة الخبر اللعب بالثرزد، ولا أحب اللعب بالشطرنج، وأكره كل ما يلعب به الناس؛ لأن اللعب ليس من صنعة أهل الدين ولا المروءة^(٢).

وكان رضي الله عنه يكره الطقطقة بالقضيب، ويقول: وضعته الرنادقة، واشتغلوا به عن القرآن^(٣).

(١) انظر «الهداية شرح البداية» ٨٠٤، «لبحر الرائق» ٢١٤٨، «مسائل أحمد روية عند الله» (١١٧٥)، «المعني» ٤٠/١٢، «المدونة» ٤٣٢/٣.

(٢) «الأم» ٢٠٨/٦ (شهادة أهل اللعب)، «الحاوي» للماوردي ٣٨٥/١٧، ٣٩٠.

(٣) ذكره بهذا اللفظ العراقي في «حياة عموم الناس» ٢٣٧٣، وسنلقه في «إعدائه للبهتان» ٢٣٠/١، وأخرج ابن أبي حاتم في «آداب الشافعي ومناقبه» (٣٤٧) أنه قال: حُفَّت بحرق سنن ينفى التغيير، وضعته الرنادقة، شعبون ناس عن شر.

وهي «السند لعرب» (مدة عمر) وعُترة نون العُدة، وقد عبر وعُز اعبر، وهو عُز. ولعُبره اعبر اعبر نون يغبر ليهة وبحوه. والعُترة قوم نُعزرون بذكر الله تعالى بدع، ونضج، قال الأزهري وقد سموا من نُضج في ذكر الله نُغَيْر كُهم تاشدود بالفتح ضزوا فرفضوا وأزحوا، فسموا عُترة لهذا المعنى. وفي الرجاج سَمُوا مُعْزِينَ ترهيدهم ناس في القصة، وهي لُديا وترعيبهم في الآخرة الباقية.

وقال ابن القيسراني في «السماع» ١٦: استماع القضيب والأوتار يقال له: التغيير، ويقال له: الطقطقة أيضًا.

وفي «المدخل» لاس الحاح ١٠٠٣ قال الشيخ الامام أبو بكر الطرطوشي رحمه الله في كتبه المسمى بكتاب «انهي عن الأعيان» وقد كان الناس فيما مضى يستتر أحدهم بالمعصية إذا واقعها، ثم سمع الله وينوب إليه منها، ثم كثر الجهل، وفل العدم، ونقص الأمر، حتى صار أحدهم يأتي المعصية جهارًا، ثم اردد الأمر إدبارًا، حتى يبع أن طائفة من إخوان المسلمين - وفي الله وياهم - استرلهم الشيطان، واستهوى عقولهم في حب الأعيان والهلوه، وسماع الطقطقة، واعتقدته من الدين الذي يقرهم =

وقد ذمَّ الله تعالى قوماً اتخذوا دينهم لهواً ولعباً، ولقد أحسن من

قال :

التَّقَرُّ بالطَّار والتشبيب بالقصب والمطربون فلا تسمع لقولهم إن حركوا الطَّار أمسوا يرقصون له قوم لقد أحدثوا في ديننا بدعاً تباً لمن أحدثوا في الدين وابتدعوا ويدعي الصدق في التصويف جاهلهم يا مدعي الزور يا شر الوري خَلَفَا أو أرسل الله صديقاً بطقطقة ما صَفَّق القوم يوماً، لا ولا رقصوا بل كان القوم في خوفٍ وفي وجل

شيئان قد عُرفا للهو واللعب فالشرع قد حرَّم الإصغاء للطرب شبهة الذباب، ألا مُحَقَّقاً لمرتكب وخالفوا الحقَّ دين الهاشمي العربي ما ليس منه بلا علم ولا أدب ويربط الناس بالبهتان والكذب هل أنزل الله نقر الطار في الكتب على الوسادة إن تابعتهم تخب وما لهم في الغنا والرقص من أرب ما بين باكٍ وأواهٍ ومنتهجب

فأتبع القوم - أيها العائد - لتحشر معهم^(١). وتنجو من الكرب

= من الله تعالى، وجاهرت به جماعة المسممين، وشاقت به سبيل المؤمنين، وحالفت العلماء والفقهاء وحملة الدين ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [النساء ١١٥].

قلت: وفي رمانت هذا ورثت الحركة الإسلامية هذه البدعة الصوفية، فأخرجتها لباس دسم الأناشيد الإسلامية، وجعلت ذلك من وسائل الدعوة، وادعت أنها من أسباب القربى إلى الله تعالى، وصار لهذه البدعة الفسيحة أعلام وبحوم مثل بحوم المعاء والطرب، ثم حاءت القنوات الفضائية، فانتقل المشدودون الإسلاميون من المساحد والمراكز الإسلامية إلى (استوديوهات) المطربين والمطربات، وراحموهم حتى في (الميديو كلب)، وفي فود الناس والريّة (والماكياج) وغيرها، واحتاجوا في ذلك إلى دراسة علوم الموسيقى والطرب، فالتحق بعضهم بمعاهدها، وإلى الله المشتكى من رقة دينهم، وخفّة عقولهم، وسفاهة أحلامهم. (ت)

(١) يعني القوم المذكورين في البيت الأخير، وظهر ناسخ (ق) أن المراد من تقدّم ذمهم فجعله: (فلا تتبع...).

والشدائد، واجتنب الأكل الزائد، ودع النط والتمايل والتواجد، ولا تخرب
بنطك الزوايا والمساجد.

واعلم أن طريق الآخرة لا تقطع بالنط، وقد ندب الحق تعالى عباده
إلى الدخول في طريق توصلهم إليه، بقوله تعالى ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا
فَاتَّبِعُونِي﴾. وحذر عن الاقطاع عنه بالدخول في طريق الأهواء والندع، فقال
تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ﴾
[الأعم ١٥٣]، وقد بين ﷺ الصراط المستقيم بقوله: «عليكم بسنتي وسنة
الخلفاء الراشدين من بعدي، عضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات
الأمر»^(١).

وهذه الأشياء بدعة مخالفة لسنة النبي ﷺ وسنة صحابته، وسنة السلف
الصالح من أمته، وكل بدعة ضلالة، وشر الأمور محدثاتها؛ لقوله ﷺ في
حديث آخر: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد»^(٢).

وقال ﷺ: «لست من دد، ولا الدد مني»^(٣).

والدد في اللغة والددن والدأ هو اللعب واللهو^(٤). ولا يقبل في ذلك
عذر من اعتذر بأن الحامل على هذه الحالة محبة الله تعالى، وذلك
لوجهين؛ أحدهما: من جهة النقل، والثاني: من جهة العقل.

أما الأول: فإن الحق سبحانه جعل عنوان محبته في اتباع نبيه ﷺ

(١) سبق تخريجه.

(٢) سبق تخريجه، وسبق أيضًا تخريج حديث: «شر الأمور محدثاتها... وكل بدعة
ضلالة».

(٣) أخرجه لحاربي في «الأدب المفرد» (٧٨٥)، وانوار في «مسده» (٦٢٣١)، والطبراني
في «الكبير» ٣٤٣ ١٩ (٧٩٤)، و«الأوسط» (٤١٣)، قال الألباني في «الصعيقة»
(٢٤٥٣): ضعيف.

(٤) ذكر البيهقي في «السنن الكبرى» ٢١٧ ١٠ قال علي بن المدني سألت أبا عبيدة
صاحب العريفة عن هذا، فقال: يقول: لست من الدد، ولا الدد مني. وقال أبو
عبيد القاسم بن سلام: الدد هو اللعب واللهو.

فقال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾
[آل عمران: ٣١].

وفي آية أخرى: ﴿وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [الأعراف ١٥٨]، وقال سبحانه: ﴿وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا﴾ [سور ٥٤]، ﴿وَمَا ءَأَنَّاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْهَوْا﴾ [الحشر ٧].

فمن لم يتبع النبي ﷺ في أفعاله وقواله لا يصح منه دعوى المحبة، فإذا انتفت المحبة الربانية تعنى أن تكون هذه الأفعال من خطوط النفس وتسويل الشيطان وتمويهه؛ لأن علامة المحبة الماندة إلى طاعة المحبوب، والمسارة إلى كل ما يرضيه، والتحرز من أسباب سخطه.

وأما من جهة العقل: فإن أحدهم لو لم يكن محجوباً بالهوى لاستفتى قلبه، وراعى عقله، ولو فعل لظهر له ببديهة عقله أن هذا الرقص الموزون، الموافق لتوقعات الألحان، وآلات الطرب، ومراعاة التصنع في الحركات، يستقبح من النساء وأهل المحانة، فكيف يستحسن من أهل الرهد والمحبة والديانة. فتعوز بالله من مكابرة العقول، ومخالفة المنقول.

وأما فعل ذلك في المساجد فأشدُّ بلاء؛ لما فيه من إظهار البدعة في بيوت الله تعالى؛ لأن المساجد ما بنيت إلا للصلاة ولذكر الله، قال الله تعالى: ﴿فِي بُيُوتٍ أُذِّنَ لِلَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيُذَكِّرَ فِيهَا أَسْمَاءُ﴾ [السور ٣٦]، وقد وحب تنزيهاها من المباحات كالبيع والشراء، وشدان الضالة، كما ثبت في الحديث الصحيح، وهو قوله ﷺ: «لمن يبيع في المسجد: لا أربح الله تجارتك». ولمن ينشد الضالة: «لا ردها الله»^(١). فتزيهها من البدع المستكرة وإعلان المعصية بطريق الأولى.

(١) أخرجه الدارمي في «مسنده» (١٤٠١)، والترمذي في «جامعه» (١٣٢١)، والنسائي في «الكبرى» (١٠٠٠٤)، وابن خزيمة في «صحيحه» (١٣٠٥)، وابن حبان في «صحيحه» (١٦٥٠) من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «إذا رأيت من يبيع أو يبتاع في المسجد؛ فقولوا: لا أربح الله تجارتك، وإذا رأيت من ينشد فيه ضالة فقولوا: لا رد الله عليك».

وأخرجه مسلم في «صحيحه» (٥٦٨)(٧٩) مقتصرًا على إنشاد الضالة.

وأما فعل ذلك في البيوت فإن كان ياذن أربابها فقد شاركهم الإدس في الإثم وسقط الصمان؛ لما أخبروه^(١) من السقف والحيطان، وإن كان بغير إذن فحرام انضم إلى حرام، ويجب ضمان الفاض بفعل الرافض.

فعليك أيها المؤمن بالسماع، الذي يحصل به الخير والانتفاع، وهو القرآن العظيم، سماع من أنعم الله عليهم من النبيين والصدقيين والشهداء والصالحين والعارفين.

سمع صوفي قارئاً يقرأ: ﴿يَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمِئِنَّةُ﴾ (٢٧) أَرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكَ رَاضِيَةً مَّرْهُومَةً ﴿٢٨﴾ [المحرر ٢٧ - ٢٨] فاستعادها من القارئ. وقال: كم أقول لها أرجعي ولا ترجع، وصرخ صرخة خرجت فيها روحه.

فانظر إلى قلوب أوليائه، لما كانت واعية أثر فيها القرآن، طهروا قلوبهم من الأغيار؛ فصلحت لنزول الأنوار، طهر المنزل لشرف من ينزل^(٢)؛ يقول الله عز وجل: «لا يسعني أرضي ولا سمائي، ويسعني قلب عبدي المؤمن»^(٣).

ومن حصل له الساكن، طابت له المساكن، ومن لم تفتح له المازل رضي بالمزابل، وكان بعضهم يقول:

إن بيئاً أنت ساكنه غير محتاج إلى الشرج
ومريضاً أنت عانده قد أتاه الله بالفرج
وجهك المأمول حجتنا يوم يأتي الناس بالرحح

وكان الشبلي ينشد على سور عقلاق^(٤):

اطلبوا لأنفسكم مثل ما وجدت أنا
قد^(٥) وجدت لي سكناً ليس يشبهه السكنا

(١) في (ط): يخبرونه.

(٢) في (ح) (ظهر المنزل حتى ينزل). وهذا يمكن أن يصط: (نزل) أو (سرى) (ت)

(٣) باطل لا أصل له، قال ابن تيمية رحمه الله في «مبهاج السنة» ٢٦٢٥ هو من الإسرائيليات. وقال العراقي في «تخريج أحاديث الإحياء» (٢٥٩٩) لم أر له أصلاً

(٤) في (ق): وأنشد الشبلي رحمه الله.

(٥) (ط): كم.

إِنْ دَنَوْتَ قَرَّبَنِي أَوْ بَعَدْتَ عَنْهُ دَنَسَا

قال بعض الصالحين: البيت إذا خلا من الساكن خرب، والقلب إذا خلا من خوف الله خرب.

وقد أجمع العلماء - والإجماع من أقوى الحجج؛ لقول المبعوث بالرسالة: «لا نجتمع أمتي على ضلالة»^(١) - أجمعوا على مدح من يقبل على سماع كتاب الله تعالى وعلى ذم من أعرض عنه، كما يفعله بعض المفتونين وقت اجتماعهم لسماعهم ورقصهم، فيقرأ القارئ العشر فإن طوَّله، لَوَّحوا له أَنْ قَصُرَ^(٢). وبعضهم يصرخ ويقول: طَوَّلْتَ علينا. ويقول بعض المخذولين: اقرأ عُشر المسافرين، وسلام على المرسلين، والحمد لله رب العالمين.

فيا خيبة قوم يستثقلون القرآن، ويستريحون بالرقص والغناء والألحان. هؤلاء والله من حرب الشيطان، ومن أعداء الرحمن؛ قال الله تعالى: ﴿قَوْلٌ لِّلْفَتَنِیَّةِ قُلُوْهُم مِّنْ ذِکْرِ اللّٰهِ﴾ [الرمر. ٢٢]. وقال ﷺ: «من لم يشفه القرآن لا شفاه الله»^(٣).

فهذه قلوب كادها باريها، وهي غافلة غير حاضرة. والويل لمن يجتمع عليه فقر الدنيا وعذاب الآخرة، قال الله سبحانه: ﴿فَمَا لَهُمْ عِیُّ اَلْتَذٰكِرُوْا مُّغْرَضِیْنَ﴾ ﴿٤٩﴾ كَانَهُمْ حُمْرٌ مُّشْتَبِهَةٌ ﴿٥٠﴾ [المدثر ٤٩ - ٥٠]. وقال المولى: ﴿وَمَنْ أَطْلَمُ

(١) أخرجه عبد بن حميد في «مسنده» (١٢٢٠)، وابن ماجه في «سننه» (٣٩٥٠) من حديث أسر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن أمتي لا تجتمع على ضلالة؛ فإذا رأيتم اختلافاً فعليكم بالسواد الأعظم».

وصححه الألباني في «صحيح سنن ابن ماجه» (٣٩٥٠) دون الشطر الثاني منه. (٢) زاد في (ط): عشر.

(٣) جزء من حديث أخرجه ابن قانع في «معجم الصحابة» ١/ ٢١٥، وأبو نعيم في «معجم الصحابة» ٢/ ١١٢٧ (٢٨٣١) من حديث رجاء الغنوي.

قال الماوي في «بصير القدير» ١/ ٦٢٧. وقد أشار الذهبي في «تاريخ الصحابة» إلى عدم صحة هذا الخبر، فقال في ترجمة (رجاء): له صحبة نزل البصرة، وله حديث لا يصح في فضل القرآن.

وضعه الألباني في «ضعيف الجامع» (٨١٠).

مِمَّنْ ذُكِّرَ بِذُنُوبِهِ، ثُمَّ أَغْرَضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْفِقُونَ ﴿٢٢﴾ [النسبة: ٢٢].

أف نفوم يعرصون عن كلام الرحمن، ويقبلون ويضطربون على مزامير لشيطان، وهذا دليل على الطرد والحرمان، وهذه الأشياء تأتي من خطوط النفس وتسويل الشيطان؛ لأنه أول من باح، وأول من غنى. لو اتبع السعة المرید، لانتفع وحصل له ما يريد. وما فاته الوصول، إلا لتضييعه الأصول، وهو طريق الرسول.

فإن قال أحدهم: إن هذا السماع جعلناه شبكة نصطاد به قلوب الغافلين! ^(١)

صدق الشيخ في قوله، لأن جماعة منهم جعلوه شبكة لأهل أكل التراث وجمع الخطاء، موافقة لليهود - عليهم اللعنة من المثلث العلام - قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن كَثِيرًا مِّنَ الْأَخْيَارِ وَالرُّهَّانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ﴾ [النور: ٣٤].

وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي - رحمة الله عليه - في قوله تعالى: ﴿سَمْعُوكَ لِلْكَذِبِ أَكْثَرُ لِسَانِكَ﴾ [الحاقة: ٤٢]: نزلت في اليهود ومن كان من فقراء هذا الرمان مؤثراً للسماع بهواه، أكلاً مما حرّمه مولاه، فهي نرعة يهودية، لأنّ القوال يذكر العشق وما هو بعاشق، ويذكر المحبة وما هو بمُحب، والوحد وما هو بمتواحد. فاقوال يقول الكذب، والمستمع سماع له، ومن أكل من الفقراء طعام الظلمة حين يدعى إلى السماع، فهو ممن يصدق عليه قوله تعالى: ﴿سَمْعُوكَ لِلْكَذِبِ أَكْثَرُ لِسَانِكَ﴾ [الحاقة: ٤٢] ^(٢).

فمن قال: إنا جعلنا السماع شبكة!

(١) وهذا م قوله المشدون الإسلاميون! واضر كيف يصو عليهم حوار المؤلف
(٢) هذا النص بطوله وحروفه في "نصف المس" لاس عطاء الله الإسكندري ١٨٢، نقلاً عن شيخه: أبي العباس المرسي. وقد وهم المؤلف فنسبه إلى أبي الحسن الشاذلي.

يُقال له: شبكةٌ محرقةٌ يخرج منها الصيد، وهي رديّة، عليك - أيها المؤمن - بالشبكة الصحيحة المحمدية، الموصلة إلى حير الدنيا والآخرة، وإلى الحصرة الصمدية. فمن ترك هذه الشبكة المباركة، ثم دخل في شبكة الطائفة الهالكة، فقد حرج عن السنة وعصى مانكها، وقد نصحتك - يا أحي! - ولدين هو النصيحة، فترك هذه البدع والقصيدة، واسمع ما أقول لكي لا تسلم يوم القيامة بدماء لا آخر بعده، وتقول: ﴿يَلَيِّنَا أَطْعَا اللَّهُ وَأَطْعَا الرُّسُلَا﴾ [أحزاب ٦٦]. فالخير كله في السنة، وهو مفتاح الجنة.

والأولياء عليهم السلام ما جعلوا حركاتهم إلا في شيء يثابون عليه، مثل أداء الفرائض، والتقرب إلى الله تعالى بالنوافل، قال تعالى: ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ الَّذِينَ مَا يَهْتَفُونَ ۖ ﴿١٧﴾ وَإِلَّا تَحَارَّ هُم بِسْتَعْفُونَ ۖ ﴿١٨﴾ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ۖ ﴿١٩﴾﴾ [الدريات ١٧ - ١٩] ﴿يَسْتَوُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَمًا ۖ ﴿١١﴾﴾ [الفرقان ١١، ١٢] ﴿وَإِذَا مَرُّوا بِالْقَوْمِ مَرُّوا كِرَامًا ۖ ﴿٧٢﴾﴾ [الفرقان ٧٢]، ﴿وَيُزِيدُهُمْ حُسْنًا ۖ ﴿١٠٩﴾﴾ [الأنعام ١٠٩] ﴿وَيُؤْتِيهِمْ مِّنْ رَّبِّهِمْ رُكْعًا سُجَّدًا يَسْتَعُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا ۖ ﴿٢٩﴾﴾ [الأنعام ٢٩]، ﴿يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ ۖ ﴿٥٢﴾﴾ [الأنعام ٥٢]، ﴿وَيُؤْتِيهِمْ مِّنْ رَّبِّهِمْ حَصَاةً ۖ ﴿٩﴾﴾ [الحشر ٩]. وفي القرآن مثل هذا كثير، وفي هذا كفاية للمؤمن المتبع البصير.

كان داود الطائي^(١) - وهو تلميذ أبي حنيفة رحمه الله - كان من التابعين - أي من التابعين للحق وما أمر به الرسول ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم أجمعين، ولم يكن من التابعين الذين رأوا الصحابة، ورووا عنهم الحديث على اصطلاح المحدثين - من التابعين ومن المتابعين، وكان من كثرة اجتهاده لا يأكل خبزاً، بل يسكب على فتيق ماء ويشربه إذا احتج

(١) أبو سليمان داود بن صير الطائي (ت ١٦٥هـ)، كان في أيام المهدي العباسي، أصله من خراسان، ومولده بالكوفة، وحل إلى بغداد، فأخذ عن أبي حنيفة وغيره، وعاد إلى الكوفة، فاعتز بالدس، ولزم العدة إلى أن مات فيها. قال أحد معاصريه: «وكان داود في الأمم الماصية لفص الله تعالى شيئاً من حبه. وله أخبار مع أمراء عصره وعلمائه. مترجم: في «تاريخ بغداد» ٣٤٧/٨، و«حلية الأولياء» ٣٣٥/٧. (ت)

إليه، فقيل له: نفسك ما تشتهي الحيز؟ فقال: إنَّ بين مضغ الحيز وشرب الفتيت قراءة خمسين آية^(١).

وصحَّح عن بعض الأئمة، وعن بعض مشايخ «الرسالة»: أنهم صلُّوا بوضوء العشاء الصبح أربعين سنة^(٢).

(١) أخرجه السهلي في «شعب الإيمان» (٥٦٩٤)، والحطيب العدادي في «تاريخ بغداد» ٣٥٣٨. وفي هذا تكلف طاهر، وقد كان رسول الله ﷺ يأكل الحبر، وكذلك الصحابة الكرام رضي الله عنهم. (ت)

(٢) كتاب «الرسالة» لأبي نصر عبد الرحيم بن عبد الكريم بن هوار القشيري (ت ٥١٤هـ)، ولم أجد فيه هذا، إلا قوله (ص: ١٣١): سمعت محمد بن أحمد الصوفي رحمه الله، يقول: سمعت علي بن عبد الله التميمي يقول: حكى عن محمد بن إسماعيل الفرعاني أنه قال: كنا سافر مقدار عشرين سنة، أب وأبو بكر الرفاق، والكناي، لا يحتلط بأحد، ولا نعاشر أحدا، فإذا قدمنا؛ فإن كان فيه شبح سلمد عنه، وحالسنه إلى الليل، ثم نرجع إلى مسجد، فيصلي الكتني من أول الليل إلى آخره ويحتم القرآن، ويحلس الرفاق مستقبل القلعة، وكنت استلقي متفكرا، ثم نصبح ونصلي صلاة الفجر على وضوء العتمة، فإذا وقع معا إسان يام كن براه أفصلنا.

وما ذكره المؤلف من صلاحهم الفجر بوضوء العشاء أربعين سنة؛ ذكره أبو طالب المكي في «قوت القلوب» ٧٣/١، فقال: ذكر من روي عنه أنه أحيا الليل كله، ومن اشتهر بإحياء الليل كله، وصلى العداة بوضوء العشاء الآخرة أربعين سنة، أو ثلاثين سنة، حتى نقل عنه ذلك؛ أربعون من التابعين، منهم: سعيد بن المسيب، وصفوان بن سليم، المدنيان، وفضيل بن عياض، وهيب بن الورد المكيان، وطاووس، وهيب بن مسه المايين، والربيع بن حبيش، والحكم بن عيسى الكوفي، وأبو سليمان الدرسي، وعلي بن نكار الشامان، وأبو عبد الله الحواص، وأبو عاصم العبادي، وحبيب أبو محمد، وأبو جابر السلماني الفارسيان، ومالك بن دينار، وسليمان التيمي، ويزيد الرقاشي، وحبيب بن أبي ثابت، ويحيى الكاء الصريون، وكهمس بن السهال، وكان يحتم في الشهر تسعين حنمة، وما لم يقمهم رجع فقرأه مرة أخرى. وأيض من أهل المدينة أبو حازم، ومحمد بن المنكدر، في جماعة يكثر عددهم، هؤلاء المشهورون منهم.

قلت لا يسلم بهذا النقل حتى يثبت فيه عن كل واحد منهم، ويعرف صحة إسناده. وقد يتصور وقوع هذا من بعض الزهاد بعد عصر الصحابة وأئمة الدعيين، ثم سعيد بن المسيب وأمثلة من الأئمة فلا يسلم بوقوع هذا منهم، فإن فيه نقضا وعيبا، ونصبيا للحقوق، ومخالفة لطبيعة الإنسان، فإنه يمرض وتعرض عليه آفات. (ت)

متى تلحق بهؤلاء الأبطال يا بطال؟ تمحو عمرك في الأكل والرقص والنوم، وتتصف بصفات القوم. تعمل عمل الفجار، وتطلب منازل الأخيار، أما سمعت قوله ﷺ: «الكيس من دان نفسه، وعمل لما بعد الموت، والعاجز من أتبع نفسه هواها، وتمنى على الله»^(١).

كان بعض الصالحين يقول عند النزح: اللهم إنك تعلم، ما كنت أحب البقاء في الدنيا لغرس الأشجار، ولا لجري الأنهار، لكن لظماً للهواجر، وقيام ليل الشتاء، ومزاحمة العلماء في خلق الذكر^(٢).

أين هذا من فقير يأكل بالنهار، ويرقص بالليل، ويزاحم الجهال في خراب المساجد.

قال الجيد رحمه الله: إذا رأيت المرید يطلب السماع، فاعلم أن فيه بقية من البطالة^(٣). والله لا يحب الرجل^(٤) البطال.

(١) أحرجه عبد الله بن المبارك في «الرهء» (١٧١)، والطبراني في «المسند» (١٢١٨)، وأحمد في «المسند» ١٢٤٤ (١٧١٢٣)، واس ماجة في «السنن» (٤٢٦٠)، والترمذي في «الجامع» (٢٤٥٩)، والبرار في «المسند» (٣٤٨٩)، والطبراني في «المعجم الكبير» (٣٦) و(٧١٤١) و(٧١٤٣)، وفي «مسند الشاميين» (٤٦٣)، والحاكم في «المستدرک» ٥٧١ و٥٧٤، والقضاعي في «مسند الشهاب» (١٨٥)، والبيهقي في «السنن» ٣٦٩٣، وفي «شعب الإيمان» (١٠٥٤٦)، والخطيب في «تاريخ بغداد» ١٣ ٥٠٧، والبعوي في «شرح السنة» (٤١١٦) و(٤١١٧)، من حديث شداد بن أوس رضي الله عنه.

قال الترمذي والبعوي: هذا حديث حسن.
وقال الحاكم صحيح على شرط البخاري! مرذه اس حجر في «تحاف المهرة» (٦٣١٥) بقوله: لا والله، بل أبو بكر ضعيف جداً.
وضعه الألباني في «ضعيف سنن الترمذي» (٤٣٦).

وسكره المؤلف رحمه الله في موضع، ويذكر في موضع أن سب الحديث أن رجلاً مدح بس بدی السي ﷺ بأنكيسة فقال هذا الحديث. وليس في شيء من ألفاظ الحديث بيان هذا السب، ولكن ورد في حديث آخر موضوع، سنذكره في موضعه.

(٢) أحرجه أبو نعيم في «الحلية» ٢٣٩،١. واس عساکر في «تاريخ دمشق» ٥٨ ٤٤٩ من كلام معاذ بن جبل رضي الله عنه.

(٣) انظر «الاعتصام» للشاطبي ٢٠٨/١.

(٤) في (خ): الرجال.

اسمع يا من دُهي في عمره، وجعل صنعته في الأكل الزائد،
والنظ في الرواي والمساعد؛ متى تلحق بقوه تتحافى جوسهم عن
المضاجع:

عند الصُّباح يَحْمَدُ القومُ الشُّرى

ولكن من لم يستح يعمل^(١) ما يشتهي، قال صلوات الله عليه
وسلامه: «إن مما أدرك الناس من كلام النبوة الأولى: إذا لم تستحي فاصنع
ما شئت»^(٢)، وفي حديث آخر: «الحياء من الإيمان»^(٣).

(١) في (ب): يفعل.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٢١٤ (١٧٠٩٠)، والبخاري في «صحيحه» (٣٤٨٣)،
وفي «الأدب المفرد» (٥٩٧)، وأبو داود في «سنه» (٤٧٩٧)، وابن ماجه في «سنه»
(٤١٨٣) من حديث أبي مسعود الأنصاري.



(٣) أخرجه مالك في «الموطأ» (١٦١١)، والحميدي في «مسنده» (٦٢٥)، وأحمد في
«مسنده» ٩٢ (٤٥٥٤)، وعبد بن حميد في «مسنده» (٧٢٥)، والبخاري في
«صحيحه» (٢٤) وفي «الأدب المفرد» (٦٠٢)، ومسلم في «صحيحه» (٣٦)(٥٩)،
وأبو داود في «سنه» (٤٧٩٥)، وابن ماجه في «سنه» (٥٨)، والترمذي في «جامعه»
(٢٦١٥)، والسنائي في «المعنى» ١٢١٨ (٥٠٣٣)، وفي «السنن الكبرى» (١١٧٦٤)
من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

وهنا في حاشية (ب) تعليق، وهم فيه (ق) فأدخله في صلب الكتاب، وهو تعقب
على المؤلف، نضه: (قالوا: هذا خطأ، ومعناه: إذا فعلت ما لا ينبغي أن تستحي
فعله من الله تعالى أو من أساس فاعله، وإلا فلا فعله) وهذا أحد القولين في تفسير
الحديث، ذكرهما ابن الأثير في «النهاية في غريب الحديث والأثر» (مادة: حي). أما
القول الأول فهو ظاهر الحديث، وهو المشهور، وهو: إذا لم تستح من العيب،
وسم تحش العار، مما فعله، فافعل ما تحدثت به نفسك من أعراسها حساً كان أو
قسحاً، ولعظه أمر. ومعناه توبيع ونهيد، وفيه إشعار بأن الذي يردع الإنسان عن
موقعه السوء هو الحياء، فإذا انجذب منه كان كالمأمور بارتكاب كل ضلالة، ويطي
كل سيئة. والقول الثاني: أن يحمل الأمر على بابه، ويكون المعنى: إذا كنت في
فعلك آت أن تسحبي منه، جريث فيه على سب الصواب، وليس من الأفعال التي
يستحيا منها، فاصنع منها ما شئت منها. وهذا ما ذكر في التعليق.

=

وقالوا فيمن هذه حرفتهم:

أيا جيل التصوف شرّ جيل لقد جننتم بشيء مستحيل
أفي القرآن قل لـكم إلهي كلوا أكل البهائم وارقصوا لي^(١)

قال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رحمه الله: سألت أستاذي عن السماع فأجابني بقوله تعالى: ﴿يَنْهَى الْقُلُوبَ عَنْ مَا هُمْ صَالِحُونَ﴾  فَهُمْ عَلَىٰ أَثَرِهِمْ يُهْرَعُونَ  [الصفات: ٦٩ - ٧٠].

وقال السيد الحليل المحترق البصري: رأيت إبليس - لعنه الله - في المنام، فقلت له: كيف رأيتنا عزفنا عن الدنيا ولذاتها وأموالها، فليس لك إلينا طريق؟ فقال: كيف رأيتم ما استحلبت به قلوبكم؟ استحلبتها باستماع

= وفور اس القيم في «الحواري الكافي»: فلمعنى على الأول يكون تهديداً كما في قوله تعالى ﴿أَعْمُوا مَا تَنْهَى﴾ [فصل: ٤٠]، وعلى الثاني إذن وإباحة، ولا يمكن حمل الحديث على المعنيين جميعاً لما بين الإباحة والتهديد من المنافاة، واعتبار أحد المعنيين يوجب عدم اعتبار الآخر.

وقال سحر في «فتح لاري» ١٠ ٥٢٣: قال الحطايي: الحكمة في التعبير بلفظ الأمر دون الحر في الحديث أن الذي يكف الإنسان عن مواجهة الشر هو الحياء، فإذا تركه صار كمنأمور طمعاً بارتكاب كل شر. وقد النووي في «الأربعين» الأمر فيه للإباحة، أي إذا أردت فعل شيء فإن كان مما لا يستحي إذا فعلته من الله، ولا من الناس فافعله، وإلا فلا، وعلى هذا مدار الإسلام، ونوحية ذلك أن الأمور به الواجب والمندوب يستحي من تركه، والمنهي عنه الحرام والمكروه يستحي من فعله، وأما المباح فالحياء من فعله حائر، وكذا من تركه فتصمّر الحديث الأحكام الخمسة. وقيل هو أمر تهديد، ومعناه: إذا نزع منك الحياء فافعل ما شئت، فإن الله مجازيك عليه، وفيه إشارة إلى تعظيم أمر الحياء، وقيل: هو أمر بمعنى الخبر، أي: من لا يستحي يصنع ما أراد.

(١) ذكره الصمدى في «الوفى بالوفيات» ١٥ ٧٨، وابن شاذكر الكسي في «وفات الوفيات» ٢/٤٥، وابن العديم في «بغية الطلب» ٤/٢٣٠، ونسبوه إلى سداد بن إبراهيم الظاهر الجزري، المتوفى في حدود الأربع مئة، ونص البيهقي عندهم:

أرى جيل التصوف شرّ جيل فقل لهم وأهون بالحلل
أقال الله حين عشقتموه كلوا أكل البهائم وارقصوا لي

السماع، ومعاشرة الأحداث^(١).

ومن اتلاه الله تعالى بشيء من ذلك، فهو عبدُ أهله الله سبحانه
وخدله، بإجماع أهل الطريق الذي شغله بغيره. كان بعض الصالحين
يقول:

أتوب إلى الذي أصحى وأمسى وقلبي يثقيه ويرتجيه
تشاغل كل مخلوق بشغلٍ وشغلي في محبته وفيه
فلما سمعه سفيان بكى، وقال: نعم، الشغل شغلك^(٢).

وأصعب ما تقدم ذكره تهوين ذلك: ﴿وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّئًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾ [السور: ١٥]. فمن ارتكب هذه المحظورات، وزعم أن النظر إلى
المردان استدلال على صنعة الواحد الديان، وهذا أيضًا زور وبهتان، فقد
خرج فاعله عن السنة والقرآن. قال الله تعالى: ﴿قُلْ يَتُومِنُونَ يَغُضُّونَ مِنْ
أَبْصَارِهِمْ﴾ [السور: ٣٠]. وقال ﷺ: «النظر سهم مسموم من سهام إبليس»^(٣).

فاحذر - أيها العاقل! - لأن الشَّم قاتل. ثم يتعامى أحدهم عن قوله
تعالى: ﴿أَفَلَا يَظُنُّونَ إِلَى الْإِلَهِ كَيْفَ خُلِقَتْ﴾ (٧) ﴿وَالِى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ﴾ (٨)
﴿وَالِى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ﴾ (٩) ﴿وَالِى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ﴾ (١٠) ﴿[العاشية: ١٧ -
٢٠]، وإلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
لَآيَاتٍ لِّأُولِى الْأَلْبَابِ﴾ (١١) [آل عمران: ١٩٠].

(١) أحرجه الحطيط العدادي في «تاريخ بغداد» ٤٢٩ ١٤ في ترجمة. (أبي الفرج الرستمي
الصوفي) قال سمعت المحترق البصرى يقول: فذكره. وأحرجه ابن الحوري في «دم
الهمى» ١١٤ وعندهما: (المحترق) كما أُنشأه، ولم أحد له ترجمة. وفي (ب، ح):
(المحترف)، وهو تحريف، وفي موضعه بياض في (ق). (ت)

(٢) لم أقف عليه.

(٣) أحرجه الطبراني في «المعجم الكبير» ١٧٣ ١٠ (١٠٣٦٢) من حديث ابن مسعود
رضي الله عنه، والحاكم في «المستدرک» ٣١٤/٤ من حديث حذيفة رضي الله عنه.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

قال الألباني في «السلسلة الضعيفة» (١٠٦٥): ضعيف جدًا.

وقال سبحانه: ﴿وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ﴾ [يوسف: ١٠٥].

وما من شيء من خلق الله تعالى إلا وفيه عبرة لمن اعتبر، فيتعامون عن ذلك كله ويخالفون الله تعالى فيما أمر، ولا يسمعون من الحديث والأثر^(١)، قال سيد البشر: «زنا العين النظر»^(٢).

وصح أن النبي ﷺ بهى أن يحد الرجل النظر إلى الغلام الأمرد، الحسن الوجه^(٣).

ونهى أيضاً عن مجالسته وأقام أمرد من بين يديه وأجلسه خلفه^(٤).

فاسمع وع^(٥) يا من حضر.

وروي أن أنس بن مالك، ومالك بن أنس، وأحمد بن حنبل، وسفيان

(١) (ب): والخبر. وأثبتها (ط): (من الحدث والنشو)، وعلق عليه بقوله: النشو باللهجة، وهو النشء بالفصحى (!).

(٢) أخرج أحمد في «مسنده» ٢٧٦٢ (٧٧١٩)، والبخاري في «صحيحه» (٦٢٤٣)، ومسلم في «صحيحه» (٢٦٥٧) (٢٠)، وأبو داود في «سننه» (٢١٥٢)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (١١٥٤٤) دون قوله. وزنا العين الطر، وأن حبان في «صحيحه» (٤٤٢٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) أخرج ابن عدي في «الكامل» ٩٦٧ وفي «سننه الوارع بن رافع»، قال ابن عدي: عامة ما يرويه غير محفوظ.

قال ابن القطان في «أحكام النظر» (ص ١١٨): وإسناده في غابة الضعيف. وقال الألباني في «السلسلة الضعيفة» (٥٩٦٩): موضوع.

(٤) ذكره ابن القطان القدسي في «أحكام النظر» (ص ١١٩) قال: روه ابن شاهين بإسناد مجهول إلى أبي أسامة حماد بن أسامة عن معالج عن الشعبي قال: قدم وفد عبد القيس على رسول الله ﷺ، وفيهم علام أمرد ظاهر الوصاء، فأجلسه النبي ﷺ وراء ظهره، وقال: «كانت خطيئة داود النظر».

قال ابن القطان: من دون أبي أسامة مجهول، ومجالد ضعيف، وهو مع ذلك مرسل. وقال ابن حجر في «التلخيص» ٣/٣١٥: وإسناده واه.

(٥) في (خ): فاسمعوا وعوا.

الثوري والحسن البصري، وجماعة كثيرة من التابعين: لا يدعون الأمر بحضر مجلسهم^(١).

وكان أبو حيفة رضي الله عنه يُعلم محمد بن الحسن من وراء ظهره، فلما طلعت لحيته أجلسه بين يديه، وكان السلف الصالح إذا أقبل الأمرد الحسن غمض عينه، وفر كفراره من الأسد، وقال قائلهم^(٢):

فوالله ما أدري أنفسي ألومها على الحب أم عيني المشومة أم قلبي
فإن لمت قلبي قال لي العير أنصرت وإن لمت عيني قالت الدنب للقلب
فعيني وقلبي قد تشارك في دمي فيارب كن عوني على العين والقلب

فإن تأول أحد من هؤلاء الحارجين، فهو من وساوس الشياطين. كقول أحدهم إنه يشاهد صعة الله تعالى، وما في قلبه شيء. هذا الرجل أنطقه الله سبحانه الذي أنطق كل شيء. إن ما في قلبه شيء صدق، ما في قلبه حياء ولا إيمان؛ لما جاء في الحديث الصحيح: «إن الحياء من الإيمان»^(٣). فمن لا حياء له، لا إيمان له. وفي حديث آخر: «الحياء خير كله»^(٤)، الحياء لا يأتي إلا بخير فمن فاته الحياء فقد فاته الخير كله، ويخاف على من ادعى أنه عبادة؛ أن يحرم عند الموت الخير والشهادة.

قيل للشيخ إبراهيم بن معضاد الجعفي^(٥): يا سيدي، النظر إلى المردان هو عبادة؟ قال: لا، بل قيادة، وهي - والله! - من قلة الدين والسعادة.

وقيل له: قد كنت تحضر السماع فلم تركته؟ قال: خرجت من البدعة، ودخلت في السنة.

(١) انظر «سلوة الأحزان في النهي عن مجالسة الأحداث» (ص ٢٨).

(٢) في (ق) وأشد.

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) أخرجه أحمد في «مسند» ٤٢٦ ٤ (١٩٨١٧)، والبخاري في «صحيحه» (٦١١٧).

وفي «الأدب المفرد» (١٣١٢)، ومسلم في «صحيحه» (٣٧)(٦٠)، وأبو داود في «سننه» (٤٧٩٦) من حديث عمران بن حصين رضي الله عنه.

(٥) توفي سنة (٦٨٧) رحمه الله، وسيدكره المؤلف في موضع لاحق، ونترجم له هناك.

فإن ادعى الناظرُ العصمة، فهو ضمير الكفر^(١)، ويكفي هذا المغرور اشتغال قلبه بمخلوق عن الخالق. قال عليه السلام حاكياً عن ربه جل ثناؤه وتقدست أَسْمَاؤُهُ: «حرامٌ على قلبٍ، يسكنه غيري أن يسكنه حُبِّي»^(٢).

يا هذا، لو أحبك الله سبحانه لجمعك عليه، ولحُبَّبَ إليك الطريق الموصلة إليه. كما قال بعضهم:

قل لمرأ عرض عثاً إن إعراضك متاً
لو أردنسك لأضحى كل ما فيك يردنا

ثم اعلم - أيها المملوك! - ما كلُّ أحد يصلح لمجالسة الملوك، ما كل بدن يصلح لخدمته، ولا كل قلب يصلح لمعرفته^(٣)، فمن سلك الطريق، فهو مؤمن صديق، ومن خرج عنها، فهو قليل التوفيق، ومن جحدّها فهو عبد زنديق، كمن ادعى الحقيقة ونبذ الشريعة.

وقد أجمع العلماء والأولياء أن كل حقيقة لا توافق الشريعة فهي زندقة، فمن قال: نحن رجال أصحاب أحوال، وهؤلاء الفقهاء أصحاب قيل وقال. نهائناً بالشريعة المطهرة، يصير كافراً، وما بال أحد شيئاً من الحقيقة، إلا ببركة دحوله في الطريقة؛ لأن الطريقة كالباب، والحقيقة كالمنزل. ولا يمكن الدخول إلى المنزل إلا من الباب^(٤).

(١) (ضمير الكفر) كذا في النسخ.

(٢) في (ق): (تسكنه محسني). وهذا الحديث القدسي لم ينف له على أصل، وإنما ذكره ابن الحاح في «المدخل» ١١٦٣، فقال وفي الحديث: «يقول الله تعالى: حرام على قلب سكنه حب غيري أن أسكنه حبي». كذا ذكره، ولم يعزوه لأحد!

(٣) (ب) لمحنة.

(٤) إن كان يقصد بالطريقة الطريقة المحمدية وهي اتباع الكتاب والسنة على مهج سلف الأمة وأئمة الدين، وبالْحَقِيقَةُ التوحيد والإيمان واليمين والإخلاص والصدق مع الله تعالى؛ فهذا حقٌّ، فإن حقيقة التوحيد والإيمان لا تنال إلا من طريق ما جاء به النبي ﷺ. وطب في المؤلف أنه يقصد هذا المعنى الصحيح، أم تصوفية فلهم اصطلاحهم الخاص في استخدام كلمة (الطريقة) حيث يدل على مهج الشيخ الصوفي في تربية أتباعه على عقائد وممارسات الصوفية المندعة، يريد فيها ويقصّ سما يوافق -

فإن قيل لبعض المفتونين: إن هذا في الشرع حلال، وهذا حرام. فيقول: أنتم تقولون من القال، ونحن نقول من الحال، أنتم تقولون من الشريعة، ونحن نقول من الحقيقة.

جوابه: اعلم أيها المبتدع المنكوب في الأقوال والأحوال، أن كل حال لا يوافق القال، فهو زورٌ ومُحالٌ، وصاحبه بطلان. فلا تفعله، وخف من شديد المحال.

ونعود بالله من أخوة النسوان، ومن صحبة المردان، ومن قول أحدهم: ومن لا شيخ له فشيخه الشيطان! وإن السماع بالكف أو الدف مع الغناء والهتوك والألحاد؛ حقٌّ، ويقرب إلى الرحمس! كل ذلك زور وبهتان، وما أنزل الله به من سلطان.

وكذلك المخبر إذا صحا من وجده: قيل لي! ومنهم من يشير إلى قوله: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ [الإسراء: ١]؛ أي: أسري بروحه. وقول أحدهم: شربت. وقول الآخر: اسقني. وقول أحدهم:

أنت لي وحدي حلال وعلى غيري حرام
أنت إن واصلت غيري فعلى الدنيا السلام

ومنهم من يقول غير هذا؛ ويكثر الهديان، والجميع من البدع، ولا يرضي الواحد الديان.

فمن ادعى أنه صاحب حال. مع مباشرة هذه الأحوال، فإنه في صلال؛ لأنها أفعال مليمة، واجتماعات ذميمة، وأحوال صادرة عن اعتقادات سقيمة. فما هي إلا أهواء صحيحة، وعقول مريضة.

والدليل على ذلك أن النبي ﷺ لم يفعل شيئاً من ذلك ولا الصحابة ولا التابعون. ولا نطقوا بتلك العبارات. ولا أشاروا بتلك الإشارات. ولا اجتمعوا كذلك، ولا حوّموا على شيء من هنالك. وهم قدوة العارفين. وخيرة الله من العالمين. الفاهمون عن الله تعالى. الآخذون عن رسول الله ﷺ.

- هواه، وبسبب البيئة التي يعيش فيها. أما (الحقيقة) فهي ما تقابل (الشريعة)، وهي في حقيقتها باطنية وزندقة تقتضي الاستخفاف بالشريعة والانسلاخ منها. (ت)

اختارهم لحمل أمانته، وبيان شريعته. فلو كان الأمر على ما اخترعه أصحاب التواجد لسارع السلف الصالح إليه، ولتراموا عليه، ولشاع في السابقين المتشرعين، كما شاع في المتأخرين المبتدعين. وكلما هبت رياح الباطل، سكتتها زعازع الدلائل.

قال الله تعالى: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ بَيَّنَّ الرُّشْدَ مِنَ الْغَيِّ﴾ [الفرقة: ٢٥٦].

وقال ﷺ: «ما تركت شيئاً يقربكم إلى الجنة إلا وأمرتكم به»^(١).

وقال خير البرية: «تركها بيضاء نقية»^(٢).

وقد أجمع العلماء أن هذا السماع الذي يرقص فيه على الدف أو الكف محدث في دين الإسلام بعد القرون الثلاثة الذين أثنى عليهم ﷺ بقوله: «خير القرون الذين بعثت فيهم، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم»^(٣).

والحديث الذي ترويه هذه الطائفة أن النبي ﷺ تواجد هو وأصحابه، واهتز حتى سقط الرداء عن منكبيه، فأخذوه وجعلوه أربع مئة قطعة، فأخذ كل واحد قطعة. الحديث بطوله باطل غير صحيح عند أهل الحديث^(٤).

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣٥٤٧٣)، والبعوي في «شرح السنة» (٤١١١) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه.

وصححه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٢٨٦٦).

(٢) أخرجه أحمد ١٢٦٤ (١٧١٤٢) من حديث العربص بن سارية قال: وعظ رسول الله ﷺ موعظة درفت منها أعيون ووحلت منها القلوب. قال: يا رسول الله إن هذه لموعظة مودع، فمدا تعهد إليك قال: «قد تركتكم على البيضاء، ليلها كنهارها، لا يزيغ عنها بعدي إلا هالك، ومن يعش منكم فسيرى اختلافاً كثيراً، فعليكم بما عرفتم من سنتي، وسنة الخلفاء الراشدين المهديين، وعليكم بالطاعة، وإن عدا حبشياً، عضوا عليها بالنواجذ، فإنما المؤمن كالجمال الأنف حيثما انقيد انقاد». وقد تقدم تخريجه.

(٣) تقدم تخريجه بلفظ «خير الناس قرني».

(٤) لم أقف عليه مسداً. وقال ابن تيمية رحمه الله في «الفرق» (ص ١٠٣) هذا كذب باتفاق أهل العلم.

وكذلك قول بعضهم: إِنَّ الملائكة والنبیین والصالحین تحضر هذا السماع، وترغب في هذا الاجتماع.

وهذا أيضًا لا يصح، والصحيح أنه تحضره الشياطين وتنفع فيهم؛ لما روى الطبراني عن ابن عباس رضي الله عنه، مرفوعًا إلى النبي ﷺ: «إِنَّ الشيطان قال: يا رب اجعل لي بيتًا. قال: بيتك الحمام. قال: اجعل لي قرآنًا. قال: قرآنك الشعر. قال: اجعل لي مؤذنًا. قال: مؤذنك المزمار»^(١).

قال الله تعالى محاطبًا للشيطان: ﴿وَأَسْتَفِزُّ مَنِ اسْتَفْتَتْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ﴾ [الإسراء ٦٤]. وقد فسره طائفة من السلف بصوت الغناء، وهو شامل له ولغيره من الأصوات المستفزة لأصحابها عن سبيل الهدى. وقال ﷺ: «إِنَّمَا نُهَيْتُ عَنْ صَوْتَيْنِ فَاجِرَيْنِ؛ صَوْتُ لَهْوٍ وَلَعِبٍ، وَمَزَامِيرُ الشَّيْطَانِ»^(٢).

فإن قالوا: إن الشعر قد قيل بين يدي النبي ﷺ! لا ننكر ذلك؛ بل ننكر الألحان والصنعة التي تحدث^(٤) الطرب كالتغزل، وما يضاف إليه من

(١) أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» ١٠٣/١ (١١١٨١)، وعنه أبو نعيم في «حلية الأولياء» ٢٧٨٣ وقال الهيثمي في «مجمع الروائد» ١/ ١١٤ رواه الطبراني في الكبير وفيه يحيى ابن صالح الأيلي ضعفه العقيلي. وقال الألباني في «السلسلة الضعيفة» (٦٠٥٥): منكر.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (١٢٢٥١)، وعبد بن حميد في «مسنده» (١٠٠٦)، والترمذي في «جامعه» (١٠٠٥) من حديث جابر رضي الله عنه. قال الترمذي: هذا حديث حسن. وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٥١٩٤).

(٣) من ذلك حديث سعيد بن المسيب، قال: مر عمر بحسان بن ثابت وهو يتشد في المسجد، فلحط إليه فقال: قد أشدت وجهه من هو حبر منك، ثم التفت إلى أبي هريرة فقال: أسمعت رسول الله ﷺ يقول: «أجب عني، اللهم أيده بروح القدس» قال: اللهم نعم.

أخرجه الحميدي في «مسنده» (١١٠٥)، وأحمد في «مسنده» ٢٢٢/٥ (٢١٩٣٦)، والبخاري في «صحيحه» (٣٢١٢)، ومسلم في «صحيحه» (٢٤٨٥)(١٥١)، وأبو دود في «سننه» (٥٠١٣)، والسناني في «المحلى» ٤٨٢ (٧١٦)، وفي «السنن الكبرى» (٧٩٥)

(٤) في (ب): تورث.

صرب الذُف أو الكفّ والشبابة، ودُكر القدّ والخدّ والأعطاف والعدار، لم يأتَ قطُّ في الأخبار أن مثل هذه الأشعار دُكر بين يدي النبي المحتار. والأشعار التي كانت تُقال بين يديه ﷺ هي مما تهيج الحروب، أو ما فيه حكمة وموعظة لقلوب في إنشادها حكمة، وتحت أهل الإيمان على جهاد أهل الكفر والطغيان؛ فأبيح لذلك.

وكذلك ما جرى للحبشة يوم لعبهم بالدرق^(١)، والحرب في مسجد النبي ﷺ^(٢)؛ لأنه كان يوم عيد. وهذا لا يتناول محل النزاع؛ لأن ذلك لم يكن من الحبشة رقصاً على ضرب ذُف أو كفّ أو غناء، ولا تحركاً عن هوى، ولا ضرباً بالأقدام، ولا إشارة بالأكمام. بل كان لعباً بالسلاح ونهيناً للكفاح في الحرب، وتعليم الكرّ والفرّ، والطعن والصرب، فأبيح كذلك. والصناعات تبيح المحذورات. فلا يقس عليه غيره، لكي لا يكون ذلك سبباً لخراب المساجد والزوايا من نط هؤلاء الباطالين.

وقد صرح أن النبي ﷺ دعا على من يبيع في المسجد، وعلى من ينشد الضالة فيه^(٣).

وروي أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه بنى ساءً خارجاً عن المسجد، وقال للناس: من أراد أن ينام أو ينشد شعراً أو يتكلم بكلام الدنيا فليذهب إليه، ومن أراد الصلاة والذكر والقراءة يأتي إلى المسجد^(٤).

(١) الدرق: جمع الدركة وهي الترس إذا كان من جلد ليس فيه خشب ولا عصب. انظر: «لسان العرب» (مادة: درق).

(٢) أخرجه الحميدي في «مسنده» (٢٥٤)، وأحمد في «مسنده» ٥٦/٦ (٢٤٢٩٦)، والبحاري في «صحيحه» (٤٥٥)، ومسلم في «صحيحه» (٨٩٢) (١٧)، والسنن في «المجتبى» ١٩٥/٣ (١٥٩٥) من حديث عائشة رضي الله عنها قالت: رأيت رسول الله ﷺ يسري بردائه، وأن أصر إلى الحبشة يلعب في المسجد، حتى أكون أنا أسأماً، فاقدروا قدر الجارية الحديثة السن الحريصة على اللهو.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) أخرجه مالك في «الموطأ» (٤٢٢) عن عمر بن الخطاب، ووصله البيهقي في «السنن الكبرى» ١٠٣/١٠ من طريق مالك، ولفظه: أن عمر بن الخطاب بنى رجة في ناحية المسجد =

وكذلك ما جرى لعائشة رضي الله عنها من إنشاد الشعر وضرب الدف؛ كان يوم عيد، وكانت طفلة، وكان في ابتداء الإسلام^(١). وصح عنها بعد بلوغها ذم المعازف والغناء^(٢)، ولا يستدل بما نشدت عائشة من الأشعار، ولا بقول بنات النجار. وقد أباحه بعض العلماء، وقال: لا بأس به، ومن حملتهم غييد الله بن الحصين العنبري، وهو مطعون فيه. وكفره القاضي أبو بكر في كتاب «الهداية»^(٣).

= تسمى البطيحاء، وقال: من كان يريد أن يلغظه أو ينشد شعراً، أو يرفع صوته؛ فليخرج إلى هذه الرحبة.

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٣/٦ (٢٤٠٤٩)، والبخاري في «صحيحه» (٩٥٠) نحوه، ومسلم في «صحيحه» (٨٩٢)، وابن ماجه في «سننه» (١٨٩٨)، والنسائي في «المجتبى» ١٩٥٣ (١٥٩٣) من حديث عائشة رضي الله عنها. أن رسول الله ﷺ دخل عليها وعنده حريصان تصريان بدقي، فانهزهما أبو بكر. فقال النبي ﷺ «دعهن فإن لكل قوم عيداً». وألفاظهم متقاربة وأثبتنا لفظ النسائي.

أما قول المؤلف رحمه الله: (وكان ذلك في ابتداء الإسلام) فغير صحيح، فمعلوم أن هذه الحادثة كانت في المدينة، ولم يأت ما يدل على نسخه، لكنه يقصد أن عائشة رضي الله عنها كانت صغيرة في ذلك الوقت، لهذا ذكر بعده ما ذكر. (ت)

(٢) يعنى حديث أن ساءت أخي عائشة خنث فقبل لعائشة: ألا تدعو لهم من بلههم، قالت: بلى فأرسلت إلى عدي فتأهش، فمرت عائشة في البيت فرأته يتعشى، ويحرك رأسه طرباً. وكان ذا شعر كثير - فقالت: أف شيطان. أخرجه أخرجه.

أخرجه السحاري في «الأدب المفرد» (١٢٤٧)، والبيهقي في «السنن الكبرى» ١٠ ٢٢٣. وصححه الحافظ ابن رجب في «نزهة الأسماع في مسألة السماع» (ص ٥٥)، وحسنه الألباني في تعليقه على «الأدب المفرد».

(٣) في النسخ: (عبدالله بن الحصين الطبري)، والصواب ما أثبتناه، وهو: غبيد الله بن الحسن بن الحصين بن أبي الحر العنبري المصري القاصي، من كبار أتباع التابعين، قال ابن حبان: من سادات أهل البصرة فقهياً وسماعاً. توفي سنة (١٦٨). قال الطبري في «معجم الأسماء» ١٦٤ «وم حالف في العبد، بلأ رحلان إبراهيم بن سعيد، فإن الساجي حكى عنه أنه كان لا يرى به بأساً. والثاني: عبد الله بن الحسن العنبري قاضي البصرة، وهو مطعون فيه، قال القاصي أبو بكر في كتاب «الهداية» يحب تكفير عبيد الله بن الحسن العنبري وعمرو بن بحر الحافظ في قولهما. «كل محتهد مصيب من أهل الأديان»... وأبو بكر هو ابن المافلاني (ت: ٤٠٣) من أئمة الأشاعرة، وكتبه: «هداية المسترشدين» في علم الكلام لا يرال=

وأهدر النبي ﷺ دم بعض الشعراء، فهام على وجهه وانقطع عن أهله
فتاب، وجاء معتذراً مستسلماً^(١)، وجاء في قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي
لَهُوَ الْحَدِيثَ﴾ [الفمن ٦]. قال ابن عباس: هو الغناء والاستماع له^(٢).

- محظوظاً، وكفهره لبعض من محارفات المسلمين. وقد بنى شيخ الإسلام ابن تيمية
أن مراد العنبري أنه معذور لا يأثم، لأنه بذل وسعه في طلب الحق، لا أن كل واحد
من المجتهدين في مسألة إذا قلنا فليس مبالغى يكون قول كل واحد منهما صواباً.
انظر: «المجموع» ١٣٨/١٩ و١٢٥/١٣ و«منهاج السنة» ٨٧/٥.

(١) في (ط): مستند. وهو كعب بن زهير، وأخرج حديثه الحاكم في «المستدرک» ٥٨٣/٣ -
٥٨٤ من طريق محمد بن إسحاق قال: لما قدم رسول الله ﷺ المدينة متصرفه من الطائف
وكتب بحير بن زهير بن أبي سلمى إلى أخيه كعب بن زهير بن أبي سلمى يحضره أن
رسول الله ﷺ قتل رجلاً بمكة ممن كان يهجوهم ويؤديه، وأنه من بقي من شعراء قريش اس
الزعرى، وهيرة بن أبي وهب، قد هربوا في كل وجه فإن كانت لك في نفسك حاجة فطر
إلى رسول الله ﷺ؛ فإنه لا يقتل أحداً جاءه ثائلاً، وإن أنت لم تفعل فبح نفسك إلى بحاث.
وقد كان كعب قال أباؤنا قال فيها من رسول الله ﷺ حتى رويت عنه وعرفت وكان
الذي قال:

ألا أبلغا عني بجيزاً رسالة وهل لك فيما قلت ويلك هل لك
فحبرتني إن كنت لست بفاعل على أي شيء ويح غيبرك ذلكا
على خلق لم تلف أثماً ولا أياً عليه ولم تلف عليه أباً لك
فإن أنت لم تفعل فلست بأسف ولا قائل لما عثرت لعالكا
سقاك بها المأمون كأساً روية فانهلك المأمون منها وعلكا

قال وإنما كان كعب المأمون، لقول قريش لرسول الله ﷺ، وكنت تقول فلما بلغ
كعب ذلك ضاقت به الأرض، وأشفق على نفسه وأرجف به من كان في حضرته من
عدوه فقالوا: هو مقتول فلما لم يجد من شيء يذم. قال فصيده التي يمدح فيها
رسول الله ﷺ، وذكر حوفه وإرحاف الوشاة به من عدوه، ثم جرح حتى قدم المدينة،
فنزل على رجل كانت بينه وبينه معرفة من جهينة - كما ذكر لي - فغدا به إلى
رسول الله ﷺ حين صلى الصبح، فصلى مع الناس ثم أشار له إلى رسول الله ﷺ،
فقال: هذا رسول الله ﷺ، فقم إليه فاستأمنه. فذكر لي أنه قام إلى رسول الله ﷺ
حتى وضع يده في يده، وكان رسول الله ﷺ لا يعرفه، فقال: يا رسول الله، إن
كعب بن زهير جاء يستأمن منك ثائلاً مسلماً، هل فعل منه إن أنا حدثت به؟ فقال
رسول الله ﷺ «نعم» فقال: يا رسول الله، أنا كعب بن زهير... وذكر الحديث.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٢١٥٤٤)، والسكري في «الأدب المفرد» (٧٨٦)،
والبيهقي في «السنن الكبرى» ٢٢٣/١٠ من قول ابن عباس رضي الله عنهما.
وصححه الألباني في «صحيح الأدب المفرد».

وفي الحديث - أيضًا -: أن إبليس أول من ناح، وأول من غنى^(١).

وقال عليه السلام: «كسب المغني والمغنية حرام، وكسب الزانية سحت، وحق على الله أن لا يدخل الجنة لحمًا نبت من سحت»^(٢).

ونهى أيضًا عن لعب الدف^(٣)، ولعب الضبل، وصوت الرمارة. وجاء في التفسير عن الصحابة المكرمين، وعن جماعة من التابعين رضي الله عنهم أجمعين، في قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً﴾ [البقره ١٢٥]، المكاء كالصفير وبحوه، والتصويت مثل العداء، والتصدية: التصفيق بأيديهم^(٤).

فقد أخبر المولى بأن المشركين جعلوا التصفيق عبادة وصلاة وقربة ﴿اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لِبَاطِلٍ وَلَهْوًا﴾ [الأعراف ٥١]، فمن تشبه بهم في الدنيا يحاف عليه أن يحشر معهم في الآخرة لقوله عليه السلام: «من تشبه بغيرنا فليس منا»^(٥).

فهؤلاء المساكين استزلهم الشيطان، واستعوى عقولهم في حب الأغني والسماع، فاعتقدوه من الدين الذي يقربهم لرب العالمين. وجهرت به طائفة

(١) قال العرفي في «المعني عن حمل الأسفار» (٢٢٠٢) - لم أجد له أصلًا من حديث جابر، وذكره صاحب الفردوس من حديث علي بن أبي طالب، ولم يخرج له ولده في مسنده.

(٢) أخرجه أبو بكر الشافعي في «العلانيات» (٨٤)، من حديث عبي بن أبي طالب رضي الله عنه، وإسناده ضعيف جدًا.

وأخرج أحمد في «المسند» ٢٥٧/٥ (٢٢٢١٨) من حديث أبي أمامة رضي الله عنه مرفوعًا: «وأمرني ربي أن أمحق المزامير والكثارات - يعني البرابط والمعازف - والأوثان التي كانت تعبد في الجاهلية». وإسناده ضعيف جدًا.

(٣) أخرجه الخطيب البغدادي في «درج عداد» ١٣ ٣٠٠ من حديث عبي رضي الله عنه. وقال الألباني في «السلسلة الضعيفة» (٤٧٢٩): ضعيف جدًا.

(٤) أخرجه أبو عبيد الله بن حنبل في «تفسيره» (٩٠٤٥)، والطبري في «تفسيره» ١٣ ٥٢٢ من تفسير ابن عباس رضي الله عنه.

(٥) تقدم تخريجه.

من المسلمين. وشاقت سبيل المؤمنين، وخالفت الفقهاء والعلماء أئمة الدين. قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُولِهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ (النساء ١١٥).

وهذه الأشياء لا تليق بالمؤمنين العقلاء، فكيف تليق بالمتدينين الأتقياء الذين احتصمهم الله سبحانه لمعرفته، ونور قلوبهم بمشاهدته، وحمى طواهرهم عن مخالفته، وبواطنهم عن الركون لغير ألوهيته، عن التوسع في مباحاته، فهمهم التقرب إليه، وسلوك السبيل الذي دلهم ﷺ عليه. فهم يهتدون، وبسنته يقتدون. وقد كشف لهم على القطع والثبات، أن ما سوى سبيله أباطيل وتزهات. ولم يُنقل ذلك عن نبي من الأنبياء، ولا عن ولي من الأولياء، ولا عن أحد من العلماء إباحة الرقص على المزامير والأوتار؛ لتحريم سماعه، ولأنه من شعار أهل الفسق والخمور، ومما لا يرضاه^(١) الرب الغفور، وفيه تهيج الشهوات.

ومن أراحه من المتأخرين لا يعتمد على قوله؛ لأنه خرج عن طريق المرسلين، واتبع غير سبيل المؤمنين. فأبدى نظراً سقيماً اقتحم فيه أمراً عظيماً وصار به للخائنين خصيماً.

ثم اعلم بأن الشعر حسنه حسن، وقيحه قبيح، فشعر فيه حكمة، أو ما يذكر بالآخرة أو شيئاً من العلوم فهو حسن، ويقرب عامله للحي القيوم، وأما شعر يحرك دواعي الصبا، ويذكر بما مضى من شهوات الإنسان وانقصى، فيلزم^(٢) أن يكون حراماً؛ لأنه يسخط رب العباد؛ وهو مطية الفساد.

قال الفضيل رحمة الله عليه: الغناء رقية الزنا^(٣).

(١) في (خ): يرضي.

(٢) في (خ): فلزم.

(٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في "دم الملاحى" (٥٥)، وعراه السيوطي في "الدر المنثور" ٥٠٦/٦ لابن أبي الدنيا والبيهقي.

وقال الضحاك: الغناء مفسدة للقلب، مسخطة للرب^(١).

وقال عمر بن عبد العزيز: الغناء ينبت النفاق في القلب^(٢).

ومرّ ابن عمر برجل يغني فقال: لا سمع الله لكم^(٣).

فإن قالوا: إن العناء مطية الفساد في العوام، لغلبة الشهوات عليهم. ومن عدم مجاهداتهم لأنفسهم. ولذلك فرّق بعض المشايخ المحققين بين أحوال السامعين فقال: السماع حرام على العوام لعدم المجاهدة، وعلى المرئيين مكروه لبقاء نفوسهم. ومباح للعارفين لصفاء قلوبهم.

جوابه: إن هذا التفريق ليس وراءه ذرة من التحقيق؛ لأنه يضاهي قول القائل: الخمر حلال في حق من شرب ولم يسكر، والخلوّة جائزة بالأحنية لمن لا أرب له في النساء. وهذا قول باطل، وسببه أن النفوس لا تؤمن غلبتها وتسويلها.

ثم اعلم بأن تعاطي السماع فيه تشبه بأهل الفسوق والمجان، والتشبه بهم حرام، وإن بوى به الحير في الباطر؛ لكن ظاهره هو غناء مطرب، ولهو، ورقص وطبل وزمر. وفي الخبر الصحيح: أن من تشبه بقوم فهو منهم^(٤).

(١) ذكره ابن القيم في «إعانة اللهفان» ٢٥٠/١.

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في «دم الملاحى» (٤٩).

(٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في «دم الملاحى» (٤٩)، ومن طريقه أخرجه السيوطي في «السنن الكبرى» ٦٨/٥.

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣٣٦٨٧)، وأحمد في «مسنده» ٥٠٢ (٥١١٤)، وعبد بن حميد في «مسنده» (٨٤٨)، وأبو داود في «سننه» (٤٠٣١) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ: «بعثت بالسيف حتى يعبد الله لا شريك له، وجعل ررقي تحت ظل رمحي، وجعل الذلّة والصغار على من خالف أمرى، ومن تشبه بقوم فهو منهم».

وصححه العراقي في «المعنى عن حمل الأسفار» (٨٥١)، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٢٨٣١).

ولعن ﷺ المتشبهات من النساء بالرجال، والمتشبهين من الرجال بالنساء^(١).

وقال العلماء: لو أن جماعة اجتمعوا وأداروا أقداحًا على نوع أقداح الخمر كما يديرها الندماء، كان ذلك حرامًا، ولو كان في الأقداح السكر والليمون. فاعقل قول العلماء أيها المجنون.

وأما سماع غناء المرأة والأمرد: جمهور من يقول بإباحة السماع حكموا بتحريمه إذا كانت المرأة أجنبية، والأمرد حسن الوجه، على الرجال والنساء. ولا فرق بين سماع القرآن والشعر منهما؛ وهو الصحيح لما يؤدي إليه من الاطلاع على العورة وتهيج الشهوة وحواف الفتنة.

قال ﷺ: «لا تبيعوا المغنيات، ولا تشتروهن، ولا تعلموهن، ولا خير في تجارتهم، وثمانهن حرام. وفي مثل هذا نزلت هذه الآية: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾... [لقمان ٦] إلى آخر الآية»^(٢).

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٥١١ (٢٢٦٣)، والبخاري في «صحيحه» (٥٨٨٥)، وابن ماجه في «سننه» (١٩٠٤)، والترمذي في «جامعه» (٢٧٨٤) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) أخرجه الحميدي في «مسنده» (٩١٥)، وأحمد في «مسنده» ٢٥٢٥ (٢٢٢٨٠)، والترمذي في «جامعه» (١٢٨٢) من حديث أبي أمامة رضى الله عنه. وبش الأساني في «الصحيح» (٢٩٢٢)، وفي «تحريم آلات الطرب» ٦٧، أن الحديث ضعيف، إلا ذكر نزول الآية في تحريم المعازف، ففيه آثار صحيحة عن الصحابة والتابعين: فأولهم: ترجمان القرآن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال: نزلت في الغناء وشباهه.

أخرجه البخاري في «الأدب المفرد» (١٢٦٥).
وثانيهم: عبد الله بن مسعود أنه سئل عن هذه الآية المذكورة؟ فقال: هو إلقاء العاء والذي لا إله إلا هو. يرددّها ثلاث مرات.

أخرجه ابن أبي شيبة وابن جرير وابن أبي الدنيا والحاكم وقال: صحيح الإسناد. ووافقه الذهبي، وهو كما قال، وصححه ابن القيم.

وثالثهم: عكرمة. قال شعيب بن يسار. سألت عكرمة عن لهو الحديث؟ قال هو إلقاء العاء. أخرجه البخاري في «التاريخ» ٢١٧٢، وابن جرير أيضًا وابن أبي شيبة وابن-

وروى الترمذي عن عائشة رضي الله عنها، قالت: قال رسول الله ﷺ: «من مات وعنده جارية مغنية، فلا تصلوا عليه»^(١).

وفي الخبر أيضاً: «إن النظر إلى المغنية حرام؛ وغناؤها حرام، وثمنها كثمن الكلب سحت. ومن نبت لحمه من السحت في النار». رواه أبو هريرة^(٢).

وهذه الأحاديث مشهورة عند أهل الحديث. وقد جاء في كتاب الله عز وجل ذم اللهو واللعب في غير موضع، ونذكر طرفاً منها.

قال الله تعالى: ﴿أَتَحَدُّواْ بِهِمْ لَهُوَ وَلِمَسْ﴾ [الأعراف ٥١]، ﴿وَمَرْهُمْ يَحُوسُواْ وَيَلْعَنُواْ﴾ [الرحر ٨٣] ﴿إِنَّمَا كُنَّا لَكُمْ فُجُورًا﴾ [التوبة ٦٥].

ثم لا يغتر المسلم بما ظهر لأهل السماع من الكرامات، فهي إما حيل، وإما فتن كالحوارق التي تظهر على الدجال، لعنه الله. وكما كشف للسمري وهو عدو الله، فينظر إلى حال من ظهرت له الكرامة. إن وافقت الشرع، فهي كرامة، وإن كانت خارجة تسمى استدراجاً، فصاحبها إما مفتون، وإما زنديق. وكذلك قال الجبيل: إذا رأيتم الرجل يمشي على الماء

= أبي الدنيا - واللفظ له - ومن طريقه البيهقي. وهذا أثر صحيح. وراجعهم: مجاهد مثله. أخرجه ابن أبي شيبة، وابن جرير وابن أبي الدنيا من طرق عنه بعضها صحيح.

ولهذا قال الواحدي في تفسيره «الوسيط»: أكثر المفسرين على أن المراد بدهو الحدث. العاء، قال أهل المعاني ويدخل في هذا كل من احتار البهو والعبء والمرير والمعدول على المراد، وإن كان اللفظ ورد بالاستثناء، لأن هذا اللفظ يذكر في الاستبدال والاختيار كثيراً. انتهى ملخصاً من «تحريم آلات الطرب» ١٤٢.

(١) ليس هو في الترمذي، بل ولم أقف عليه مسنداً، وضعفه ابن حزم في «المحلى» ٥٧/٩.

(٢) أخرجه ابن عدي في «الكامل» ٢٦٢/٧ من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه. وأعله ابن عدي يزيد بن عبد الملك، وقال: عامة ما يرويه غير محفوظ، وأسند إلى النسائي أنه قال فيه: متروك. وأما من حديث أبي هريرة فلم أقف عليه.

أو على الهواء فلا تغتروا به، حتى نظروا صاحب استدراج كيف حاله عند الأمر والنهي. وكذلك قال الشافعي والليث بن سعد^(١).

سمع الشيبني برجل قد استهر بالولاية فمشى إليه هو وأصحابه، ودخل عليه في المسجد، فرآه قد تحم في قبة المسجد. فقل لأصحابه: «رجعوا، فإن الله تعالى لم يأمر هذا على أدب من آداب شريعته، فكيف يأمره على أسرارته؟»^(٢) وهذا هو الحق الذي لا غبار عليه.

وصدق بعض العلماء في قوله - وإن أئب منه الجهال -: إن من رقص على كف أو ضر، وسمع غناء الفساق والفجار، لا يعد من الصلحاء الأخيار. ونسأل الله تعالى أن يحرسنا من البدع، والفتن والابتلاء والمحن.

ومن أباح السماع منهم، شرط له المكان والإمكان والإخوان، وأن يكون خاليًا من اللهو، والجهل، والنسوة والمردان، وأن لا يكون القوال من أهل الفسق؛ لأن الفسقة لا تسمع قوْلهم، يحرم مجالستهم، ولا يعطوا شيئًا لكي لا يستعينوا به على فسقهم؛ لقوله ﷺ لبعض أصحابه: «لا تضحَبْ إلا مؤمنًا، ولا يأكل طعامك إلا تقي»^(٣).

فإن من ستهم متى وقع شيء من الرافض فهو للمغفَر، ويستدلون بقوله: «من قتل قتيلًا، فله سلبه»^(٤)، وبعضهم يقول: بل هو للشَّيخ، يفعل

(١) أخرجه اللالكائي في «شرح أصول اعتقاد أهل السنة» (٢٩٧).

(٢) لم أئب عليه.

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٨/٣ (١١٣٣٧)، والدارمي في «سننه» (٢٠٥٧)، وأبو داود في «سننه» (٤٨٣٢)، والترمذي في «الجامع» (٢٣٩٥)، وابن حبان في «صحيحه» (٥٥٤) من حديث أبي سعيد الخدري.

قال أبو عيسى: هذا حديث غريب. وحسنه الألباني في «صحيح الجامع» (٧٣٤١).

(٤) أخرجه مالك في «الموطأ» (٩٧٣)، وحمد في «مسده» ٣٠٦٥ (٢٢٦٠٧)، والبخاري في «صحيحه» (٣١٤٢)، ومسلم في «صحيحه» (١٧٥١)، وأبو داود في «سننه» (٢٧١٧)، وابن ماجه في «سننه» (٢٨٣٧) مختصرًا، والترمذي في «جامعه» (١٥٦٢) مختصرًا، وابن حبان في «صحيحه» (٤٨٠٥) من حديث أبي سعيد رضي الله عنه.

فيه ما يريد. وكل هذه الأقوال لا ترضي المولى المجيد؛ لأنها خلاف السنة، فاستدعت هذه الطائفة في أفعالها وأقوالها. وقد تراءى ﷺ من أصحاب البدع. فيجب على المؤمن المصير أن يتبع السنة، ويطيع الملك القدير، ويقول: ﴿سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ [السّفر: ٢٨٦]. فقد جعل الله الخير كله والشفاء في طاعته، واتباع نبيه المصطفى، وصحابه أهل الخير والحدود والوفاء، فمن تبعهم حشر معهم، ومن أبى فقد خاب وجفا.

ثم اعلم بأن الله تعالى لا يحب أحداً يأتيه من غير طريق نبيه وحبيه ﷺ، فمن أتاه من طريقه، قلبه. ومن جاء من غير طريقه ردّه خائباً.

وسواء كان ذلك قولاً أو فعلاً؛ لقوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠]. ولقوله ﷺ: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه، فهو رد»^(١).

وقال العلماء في تفسير قوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠]. قالوا: ما كان موافقاً للسنة والكتاب، فاعتبروا يا أولي الألباب.

وقال ﷺ: «تركتم فيكم أمرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما: كتاب الله وستي»^(٢).

وقال السيد الجليل سهل بن عبد الله التستري: كلُّ فعل لا يشهد له الكتاب والسنة فهو باطل^(٣).

(١) سبق تحريجه.

(٢) ذكره مالك في «الموطأ» (٢٦١٨) بإسناد من غير إسناد. وأخرجه الحاكم ٩٣١ من حديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً، وفيه ضعف. وقال ابن عبد البر في «المستدرك» ٣٣١ ٢٤ «وهذا محطوط معروف مشهور عن النبي ﷺ عند أهل العلم شهرة يكاد يسعى بها عن الإسناد، وروى في ذلك من أحاد الاحاد أحدث من أحاديث أبي هريرة وعمرو بن عوف». ثم ساق حديثهما بإسنادين ضعيفين جداً، لكن معنى الحديث مما علم من دين الإسلام بانصروا، فطاعة رسول الله ﷺ مفروضة بطاعة الله عز وجل في مواضع كثيرة من القرآن الكريم. (ت)

(٣) تقدم.

فمن أدركته الممّة دخل في السنة، قال ﷺ: «من أحبى سنتي كان معي في الجنة»^(١)، فمن اتبع المحبوب، غفر الله له وحصل له المطلوب، ومن أبى فهو عبد مذير منكوب، قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [آل عمران ٣١]. فاقتد أيها المؤمن ولا تعندي، فمن لم يتبع نبيه وحبيبه لا يهتدي، ولم تصح منه دعوى المحبة؛ فهو عبد ردي. ومن تبع أهل الخير والدين والصلاح، أتاه التوفيق والصلاح، ونُذِلَ ليل إدره صباح، بدل ليل البدعة بصباح السنة.

كان بعض الصالحين ينشد ويقول:

ليلي بوجهك مشرق وظلامه في الكون ساري
فالناس في سدف الظلام ونحن في ضوء النهار
اللهم اهدنا من عندك، وأفض علينا من فضلك، وأيقظنا من سنة الغفلة.



فصل فيما تبتدعه النسوة من السماع
في مكة خير البقاع من غناء،
ورقص، وضرب صدر، وكشف قناع،
من بعض نزيلات مكة الناقصات العقل
والدين الياسات^(١) الطباع

فمن عملت أو رضيت بهذه الملاهي في حبر البقع وأشرف الأراضي، فالحق سبحانه عنها ليس براضر، وليست هذه البدع من أفعال المؤمنات الصالحات الصادقات؛ لمخالفتها لسنة نبي الله ﷺ ومن تابعه من السادات.

ولا تتيق هذه الحالات إلا في مجالس الفسقة والحانات؛ فالويل ثم الويل لمن يجتمع عليه فقر الدين وعذاب الآخرة؛ لخروجه عن الطريقة المحمدية المباركة الطاهرة. ونسأل الله سبحانه التمسك بالسنة، والعمل بما نقول، ونعوذ بالله من مكابرة العقول، ومن مخالفة المنقول.

قال الله تعالى: ﴿وَعَسَىٰ ذُكْرُنَا الَّذِي يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هُمْ﴾ [الفرقان ٦٣]؛ وصف الحق أحبابه بالتواضع والخشوع، ولم يصفهم بنط ورقص، ونرول وطلوع، فلو لم تكن إحداهن مححوة بالهوى، لما ابتليت بهذه

(١) في (ق): «والناكسات».

المصائب والبدع والملوى، وهذا السماع أشد بلاءً وتحريمًا على المرأة، لأن صوتها وبدنها عورة^(١).

قال الشافعي رضي الله عنه: إذا جمع سيّد الجارية الناس، ثم أمرها أن تغني لهم، بطلت شهادته ويكون ديوثًا^(٢).

قال القاضي أبو الطيب: إنما جعل ديوثًا فاسقًا؛ لأنه دعا الدس إلى الباطل^(٣).

ولا ينبغي للمرأة أن ترفع صوتها في الطاعات - حرة كانت أو أمة - لا في الأذان ولا في التلبية، ولا تحجر بالقراءة في صلاة الصبح، والمغرب، والعشاء، فما بالك بالمعاصي والبهو والنساء، فإن فعلت ذلك لعنت، ولم تنل المُنَى.

(١) اختلف الفقهاء في صوت المرأة هل هو عورة أم لا؟ عني فوليس، والذي يدل عليه طاهر الكتاب ونسبة أن صوت المرأة ليس بعورة، وعليه جمهور العلماء، فهو لأصح عند الحنفية، والمعتمد عند المالكية، وهو المذهب عند الشافعية والحنابلة. وهذا كله فيما إذا لم يكن شبه وشبهة في حديثها، أما سماعها تددًا بصوتها فهذا لا ريب في تحريمه، فإن النبي ﷺ قال: «والأذنان زناهما الاستماع» أخرجه مسلم (٢٦٥٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) كتاب «الأم» للإمام الشافعي رحمه الله ٢٠٩/٦.

(٣) «الرد عني من بحث السماع» ص ٢٨، للقاضي أبي الطيب، وهو العلامة طاهر بن عبد الله بن طاهر الطبري (٣٤٨ - ٤٥٠ هـ)، قال الذهبي في «تاريخ الإسلام» ٧٤٥٩ (٣٤١): هو الفقيه الشافعي أحد الأعلام، سمع بجزران وبنيسابور، واستوطن بغداد، ودرس وأفتى، وولي قضاء ربع الكرخ بعد موت القاضي الضميري. وكان مواده بآمن طبرستان، فن لحصب. وكان أبو الطيب ورعًا عارفًا بالأصول والعروع، محققًا، حسن الخلق، صحيح المذهب، اختلفت إليه وعلقت عنه الفقه ستين. وقال أبو إسحاق في الطبقات: ومنهم شيخنا وأستاذنا أبو الطيب، توفي عن مئة وستين، لم يحتل عقله، ولا تعثر فهمه، يفتي مع الفقهاء، ويستدرك عليهم الحصا، ويفضي ويشهد، ويحضر المواكب إلى أن مات. ولم أر فيمن رأيت أكمل اجتهادًا، وأشدّ تحقيقًا، وأحد نظرًا منه، شرح لمربي، وصنف في الخلاف والمذهب والأصول والجدل كتبًا كثيرة، ليس لأحد مثلها.

قال الشعبي: لعن المغني والمغني له^(١).

وقال صلوات الله عليه وسلامه: «كسب المغني والمغنية حرام»^(٢).

فإذا ثبت أن صوت المرأة عورة، فلا يستدل بقول عائشة رضي الله عنها الأشعار، ولا يُبنى على ما فعل بنات النجار، بضربهن الطار، ومدحهن للنبي المختار؛ إذ كان ذلك في ابتداء الإسلام ثم نسخ بما ورد من الأخبار^(٣).

وقد اختلف المشايخ، فبعضهم يعتقد أن هذه البدعة هي من البدع المباحة الذي استوى طرفاها، والفاعل لها لا يتاب ولا يعاب. والله أعلم أنه خطأ وما أصاب، فاللعن ليس من صفة^(٤) أولي العقول والألباب. وبعضهم يقول: إنها قرينة. والله سبحانه أعلم بالصواب، وبعضهم بجعله يتغالي ويعتقد أنها أفضل من الصلاة لله تعالى، ويستدل على اعتقاده الفاسد بالقياس أن الراقص في السماع يحصر^(٥)، والمصلي تدخل عليه الغفلة والوسواس! وأما هذا القائل قد أعمى عن ما دخل عليه من الكفر^(٦) والالتباس، والدليل على

(١) أخرجه س في ادب في «دم الملاحى» (٤٥)، ومن طريقه البيهقي في «شعب الإيمان» (٥١٠٥)، وصحح الألباني إسناده في «تحريم آلات الطرب» (ص ١٣).

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) يعني حديث س بن مالك أن النبي ﷺ مرَّ بعص المدينة، فإذا هو بجوارٍ يصرن بدفهن ويتغنين ويقولن:

نحن جوار من بني النجار يا حبيذا محمد من جار
فقال النبي ﷺ «الله يعلم أنني لأحبكن» وفي لفظ «الله يعلم أن قلبي يحبكن».

أخرجه ابن ماجه في «سننه» (١٨٩٩)، وأبو يعلى في «مسنده» (٣٤٠٩) من حديث أنس بن مالك.

قال البوصيري في «مصحح الرخامة» (٦٨٢): هذا إسناده صحيح رجاله ثقات، وبعبارة من الصحيح من حديث عائشة، وفي البخاري وأصحاب السنن الأربعة من حديث الربيع بنت معوذ.

وصححه الألباني في «صحيح ابن ماجه» (١٥٤١)، وفي «الصحيحة» (٣١٥٤).

(٤) في (ق، ط): صفة.

(٥) في (ط): يحضرها.

(٦) في (ق): الغفلة.

كفره أنه جعل الباطل خيراً من الحق. قال ﷺ: «كل لهو يلهو به الرجل فهو باطل»^(١).

وجوابه: أن الشيطان - لعنه الله - مراده من ابن آدم أن يمحى عمره في المعاصي، أو فيما لا فائدة فيه، ليكون في الآخرة من الخاسرين، فإذا برز منه ذلك؛ تركه ومراده، ألا ترى أن بعض المخدولين يرقص الليل كله، ولا يأخذه ملل، فإذا دخل في الصلاة، لحقه النوم والوسواس والكسل، فترى بعضهم يصلي قاعداً، وآخر لا يقيم صلبه، ولا يتم صلاته راکعاً ولا ساجداً، وكل من كان مجموعاً على الباطل لا يعارضه الشيطان أبداً: ﴿وَمَنْ يُضِلَّلْ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا﴾ [الكهف: ١٧].

ثم اعلم بأن الله سبحانه لم يخلق العباد للعب ولا للعبث؛ قال الله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات ٥٦] ولم يقل سبحانه: ليلعبوا.

قال بعض العلماء: إن الصبيان شوقوا يحيى عليه السلام في اللعب^(٢). فقال: ما للعب خلقتنا، وكان ابن أربع سنين؛ فأمرل الله في حقه: ﴿وَأَتَيْنَهُ الْمَلَكُ مَصِيئًا﴾ [مريم: ١٢]، ويوسف الصديق عليه السلام، لما طمع في اللعب صار أمره إلى العبودية والبئر والسجن.

وكذلك العبد إذا أعرض عن الرحمن، واغتر بلعب الدنيا، صار أمره إلى سجن الآخرة، ويُعد من حزب الشيطان؛ قال الله تعالى: ﴿يَتَّبِعُهَا الَّذِينَ ءَامَؤُا لَا إِلَهَ ءُؤْمُؤُكُمُ وَلَا ءُولَؤُكُمُ عَن وَكْرِ ءَلَّهِ وَمَن يَفْعَلْ ذَؤِءُكَ فَاؤُلُؤُكَ هُمُ ءَلْخَؤِيرُونَ﴾ [المنافقون: ٩].

(١) جزء من حديث أخرجه أحمد في «مسنده» ١٤٤/٤ (١٧٣٠٠)، والدارمي في «سننه» (٢٤٠٥)، وابن ماجه في «سننه» (٢٨١١)، والترمذي في «جامعه» (١٦٣٧) من حديث عقبة بن عامر الجهني رضي الله عنه.

قال الحافظ في «فتح الباري» ٩١ ١١: أخرجه أحمد والأربعة، وصححه من حريمة والحاكم.

وصحح الألباني هذا الجزء في «ضعيف سنن ابن ماجه» (٦١٨).

(٢) في (ق، ب): شوق الصبيان يحيى صلوات الله عليه وسلامه للعب.

هذا حال من شغل عن الله تعالى بالحلال، فما بالك بمن شغل باللعب والبدع والضلال؟! قال المبعوث بالرسالة: «كل بدعة ضلالة»^(١).

ومن البدع المنكرة المنكوب صاحبها في الدنيا والآخرة^(٢) الرقص، والنط، والعباء في مسجد الخيف من منى، لقد أتعب هذا الراقص نفسه هنا، وفي الآخرة لم ينل المنى.

فيا من محق عمره في البدع واللهو والغناء؛ ابك على نفسك - والسابق للبكاء أنا - واعتبر بمن هدم الموت مه أركان ما بى، وأصحى في لحده فقيرًا ذليلاً بعد العز والغنى.

ومن البدعة أيضًا ما يُعمل في القدس الشريف من نط كل بطال وعُتل^(٣) وكثيف. مجموع ذلك^(٤) لا يرضي المولى اللطيف، لخروج فاعله عن طريق نبيه وحبيبه، ولمخالفته لكل عبد تقي عفيف، وما ترويه هذه الطائفة عن المشايخ السالفة لا يحتج به لما فيه من البدعة والمخالفة لسنة النبي ﷺ وصحابته الطائفة المباركة الخائفة.

ثم اعلم بأن النط لا يقطع طريق الآخرة، ويُحتاج لقطع هذه المسافة السنة ذاكرة، وقلوب راضية شاكرة، وبخوف الله تعالى عامرة، وأبدان على الطاعة والبليّة صابرة، وعن المعاصي والبدع نافرة، وأعين قد غُضت عن محارم ربها وهي ناكية ساهرة، ونسأل الله سبحانه التوفيق لذلك كله بقدرته القاهرة.



(١) سبق تحريجه.

(٢) في (ق، ب): المذمومة دنيا وآخرة.

(٣) العتل: الفظ الغليظ من الناس.

(٤) (مجموع ذلك) في (ق، ب): وذلك.

فصل في اللعب بالشطرنج

وهو بدعة ولاعبه مفتون، صَحَّ في الخبر أن لاعب النُرد ملعون^(١)،
والعُمر عزيز، لا عوض لما ذهب منه، قال المولى: ﴿وَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا
يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ [الأعراف: ٣٤].

فلا تقامر بعمرِكَ يا قليل المُرَّة، وتخرج بفعلك هذا عن طريق أهل
الخير والدين والنبوة، فقد حرَّمه أبو حنيفة وأحمد ومالك^(٢)، فلا تلق
نفسك في البدعة والمهالك.

وقال الشافعي - رضي الله عنه وعدا عنهم أجمعين - في كتاب "أدب
القضاء": أكره من جهة الخبر اللعب بالنرد، ولا أحب اللعب بالشطرنج،
وأكره كل ما يلعب به الناس؛ لأن اللعب ليس من صنعة أهل الدين، ولا
المروءة^(٣). وأين المروءة لمن يخرج عن طريق السادات، ويستغل عن
العبادات بشيء أوله لعب، وأوسطه كذب^(٤)، وآخره: مات.

قال لي من أتق بقوله: أنه قال لصاحب له وهو في التَّرع، وكان من

(١) سيأتي تخريجه إن شاء الله.

(٢) انظر: "الدر المختار" ٦/٣٩٤، و"الإصناف في معرفة الرايح من الخلاف" ١٢/٤٠،
و"القوانين الفقهية" لابن جزي (ص ٢٧٨).

(٣) "الأم" ٦/٢٠٨.

(٤) في (خ): كدر.

لعنة الشطرنج: قل: لا إله إلا الله. فثقلت عليه، وقال: شاه. ثم خرجت روحه.

ومما يؤيد هذا القول [قوله] ﷺ: «يموت المرء على ما رُبِّي عليه، ويبعث على ما عاش عليه»^(١).

ورأيت في كتاب: بينما رجل على باب داره، فمرت به امرأة فافتتن بها، فدفعتها فوقعت في بيته، فقالت له. وأين المأكَل والمشرب؟ فذهب فرحاً، وهياً المقام، فخرجت المرأة وذهبت إلى الحمام، فابتلي الرجل بحبها وقال فيها أبياتاً، وصار يولع بتلك الأبيات، فقبل له عند النزاع: قل: لا إله إلا الله. فقال تلك الأبيات ومات^(٢). فلما رُبِّي على

(١) لم أحده بهذا اللفظ مسنداً، وإنما ذكره السمعاني في «تفسيره» قوله تعالى ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَحْمِلَهُمْ كَالْحِذْيِ﴾، وأين عُجِبة في «المحرر المديد» عند قوله تعالى ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهينٌ﴾ [المدر ٣٨]. ويعني عنه ما أحرجه أحمد في «مسنده» ٣١٤/٣ (١٤٣٧٣)، وعبد بن حميد في «مسنده» (١٠١٣)، ومسلم في «صحيحه» (٢٨٧٨) من حديث جابر رضي الله عنه قال سمعت النبي ﷺ يقول «يبعث كل عبد على ما مات عليه».

(٢) ذكر عبد الحق الإشبيلي في «العاقبة في ذكر الموت» ١٧٩: أنه زوي أن رجلاً برل به الموت، فقبل له قل لا إله إلا الله! فجعل يقول أين الطريق إلى حمام محب؟ قال: وهذا الكلام فيه قصة، وذلك أن رجلاً كان واقفاً على باب داره، وكان بابها يشبه باب حمام، فمرت به جارية لها منظر، وهي تقول: أين الطريق إلى حمام منجباب؟ فقال لها: هذا حمام منجباب. وأشار إلى داره، فدخلت الدار، فدخل وراءها، فلما رأت نفسها معه في داره، وليست بحمام، علمت أنه خدعها، فأظهرت له الشر والفرح باحتماعها معه على تلك الحلو في تلك الدار، وقالت له يصلح أن يكون عندنا ما يطيب به عيشنا، وتقر به عيوننا. فقال لها: الساعة آتيك بكل ما تريدين، وكل ما تشتهين. وخرج، فتركها في الدار، ولم يعقها، وتركها مفتوحة على حالها، ومضى، فأخذ ما يصلح لهما، ورجع، ودخل الدار فوجدها قد خرجت وذهبت، ولم يجد لها أثراً، فهام الرحن بها، وأكثر الذكر لها، والجرع عليها، وحصل يمشي في الطرق والأزقة، وهو يقول:

يا رَبُّ قاتلة يومًا وقد لقيت أين الطريق إلى حمام منجباب=

هذه الحالة مات عليها، كما جاء في الحديث: «يموت المرء على ما يرى»^(١) عليه^(٢).

وكان لي أخ من جسر النطر^(٣)، وكان يتبع الأثر، ويحب القرآن والحبر، فطلب مؤلف الكتاب عند النزع، وقال للحاضرين: اقرؤوا القرآن حتى أسمع، فإني أحبه فقرؤوا عنده، فلما ثقل سمعه، قال لهم: خذوا عليّ سُورِي^(٤). فلما فرغ، قال لهم: في قراءتي لحن؟ قالوا: لا. قال: الحمد لله. وقال: خذوا عليّ الشهاداتِ أيضًا. فلما أخذوا قال لهم: في إقرارِي بالشهاداتِ لحن؟ قالوا: لا. قال: الحمد لله. ثم قال: اشهدوا لي بذلك بين يدي الله تعالى. ثم طلعت روحه الطيبة.

فانظر رحمك الله إلى بركة الطاعة، وإلى شؤم المعصية؛ يقول الله عز وجل في بعض كتبه المنزلة: من أطاعني في كل شيء، أطعته في كل شيء^(٥).

وفي الخمر يقول الله تعالى كل يوم: أنا العزيز، من أراد عزًّا

= وبعد أشهر مرّ في بعض الأرقه، وهو يشد هذا البيت، وإذا بجارية تحاونه من طاق، وهي تقول:

هلا جعلت لها إذ ظفرت بها حرًّا على الدار أو قفلًا على الباب
فزاد هيمانه، واشتد هيجانه، ولم يزل كذلك حتى كان من أمره ما ذكر، فتعوذ بالله من المحن والفتن. (ت)

(١) في (ق): عاش.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) النطر هم اشتر، أو الثثار، أو الثتار. وكدة هذا الاسم بالطاء نادر جدًا. (ت)

(٤) أي السور التي كان يحفظها، رحمه الله. (ت)

(٥) دخل هذا على المؤلف من شحه من عطاء الله، فقد نقل هذا في «لضائف المس» عن شيخه أبي الحسن الشاذلي، قال: «في بعض كتب الله المبرّلة على أسببته قال الله. من أطعني في كل شيء أصعبته في كل شيء». ومث قال الشاذلي في شرحه. أطعته في كل شيء بأن أتحملي له في كل شيء، حتى يراي كأني عين كل شيء! قلت. يتوسل الصوفية بمثل هذا الحبر المكدوب إلى القول بالانحداد، والله المستعان. (ت)

الدارين^(١)، فليطع العزيز^(٢).

وكان حبيب العجمي يقول: نِعَمَ الرَّبُّ رَبَّنَا، لو أَطْعَمَنَا ما عَصَانَا^(٣).

فما توقفت الخيرات عن المؤمن إلا لتوقفه هو، فلو ذهب عن قلب العاقل المعاصي والبدع والأكدار، لصلح هذا القلب المسكين لنزول الأنوار - طهر المنزل حتى ينزل - يقول الله عز وجل: لا يسعني أرضي ولا سمائي ويسعني قلب عبدي المؤمن^(٤).

وإذا أراد الله بعبد خيراً شغله به، ومن لم يرد به خيراً شغله بغيره، والحق سبحانه انتحب لحضرته من يصلح لها، ومن لم يصلح رماه للكنات، ومن لم تفتح له المنزل رصي بالمزابل. قال بعض العارفين:

قل لمن أعرض عنا إن إعراضك منا
لو أردناك لأضحى كل ما فيك يردنا

(١) في (ق): الدنيا والآخرة.

(٢) أخرجه الخطيب في "تاريخ بغداد" ١٧١٨، ومن طريقه ابن عساكر في "تاريخ دمشق" ٧/١٢، وابن الجوزي في "الموضوعات" ١١٩/١ وقال عقبه: هذا حديث لا يصح.

وقال الألباني في "السلسلة الضعيفة" (٥٧٥٢): موضوع.

(٣) لم أحده عن حسب العجمي، وأخرجه ابن أبي حاتم في "تفسيره" (٩٠٨٠)، وسيهقي في "الرهد الكبير" (٧٢٠) من كلام الناعي الثقة للإمام أبي وائل شقيق بن سلمة الأسدي رحمه الله.

وحبيب بن محمد العجمي هو أبو محمد البصري: أحد الزهاد المشهورين الموصوفين بالرهدة والورع، زاهد أهل البصرة، وعابدهم، روى عن: الحسن البصري، وشهر بن حوشب، والفرزدق شيئاً يسيراً. وعنه: حماد بن سلمة، وأبو عوانة، وجعفر بن سليمان، وداود الطائي، ومعتز بن سليمان، وآخرون. وكان مجاب الدعوة، تؤثر عنه كرامات وأحوال، وكان له دنيا، فوَقَّعت موعظة الحسن في قلبه، فتصدق بأربعين ألفاً، وقنع باليسير، وعبد الله حتى أتاه اليقين. مترجم في "تهذيب الكمال" (١٠٩٧)، و"سير أعلام النبلاء" ١٤٣/٦.

(٤) باطل، وسبق تخريجه.

دَقَّ بعضهم الباب على معروف الكرخي، فقال الشيخ من داخل: اللهم من جاء يشغلني عنك، فاشعله بك عني. فاستجيب دعوة معروف، وشغل الرجل بالله تعالى^(١).

من عرف ما يطلب، هان عليه ما يبذل، ومن أحب الفوائد؛ صبر^(٢) على الشدائد.

ثم اُعلم بأن عُمرًا ضُيع أوله، جدير أن يحفظ آخره؛ لأن الأعضاء قد يست على حب المخالفة، أما سمعت أو رأيت شيخًا يقول لشيخ مثله: قم حتى يلعب أو يشرب. الموت بين عيني، وقلبه معلق بشيء يبعده عن رحمة الله، يخجله إذا وقف بين يديه، وسيندم ندمًا لا آخر بعده لذهاب عمره، ولما فاته من مقام رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه.

قال ﷺ: «من مات ندم»^(٣)، فإذا كان المحسن يندم كونه الذي ما ارداد طاعة وإحسانًا، فكيف لا يندم من محق عُمره في المخالفة، وما ازداد إلا بدعة وطفيلًا.

قبيح بك أيها المؤمن، تشيب وأنت طفل لا تفهم مراد الله منك، الشباب يتقربون إلى الله سبحانه بالطاعة، وأنت أيها الشيخ الضال تتباعد عنه بالبدع والمعاصي والشاعة، والعجب من شاب يستحي من الله تعالى أن

(١) لم أقف عليه عن معروف، وإنما رواه أبو نعيم في «الحلية» ١٠ ٣٦٦ عن السري السقطي.

(٢) في (خ): هجم.

(٣) أخرجه ابن المبارك في «الرهدة» (٣٣)، ومن طريقه الترمذي في «جامعه» (٢٤٠٣) من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ «ما من أحد يموت إلا ندم» قالوا وما بدامته يا رسول الله؟ قال «إن كان مُحسنًا ندم أن لا يكون ازداد، وإن كان مسيئًا ندم أن لا يكون نزع».

قال الترمذي: هذا حديث إنما نعرفه من هذا الوجه، ويحيى بن عبيد الله قد تكلم فيه شعبة، وهو يحيى بن عبيد الله بن موهب مدني. وضعفه الألباني في «ضعيف الجامع» (٥١٤٦).

يفعل ذلك، ومن شيخ يتصابى، ويذهب بما بقي من عمره في البدع والمهالك. وفي الحديث: «إن الله تعالى يعجب منهما»^(١).

مر علي بن أبي طالب - كرم الله وجهه - بقوم يلعبون بالشطرنج فقال: ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون؟^(٢)

عجباً من قوم أمروا بالراد، ونودوا بالرحيل؛ وقد حبس أولهم لآخرهم، وهم قعود يلعبون. لو كنت أيها اللاعب كَيْسًا فطناً لكانت حقوق الله سبحانه عندك أحطى من حطوط نفسك، أما سمعت قوله ﷺ: «الكَيْس من دان نفسه، وعمل لما بعد الموت، والفاجر من أتبع نفسه هواها، وتمنى على الله»^(٣).

يا من أنذره الشيب، وصافحته المنايا، ولا يترك اللعب والبدع والخطايا، أما تستحي ممن يستحي منك. قال ﷺ: «إن الله يستحي أن يعذب شية شابت في الإسلام»^(٤).

فمن استحيا من الله تعالى، راحياً رحمته وثوابه؛ استحيا الله تعالى يوم القيامة من تخويفه وعذابه، قال الله سبحانه: ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَدَائِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا﴾ ﴿٢٧﴾ [النساء: ١٤٧].

قال الفضيل بن عبد الوهاب: كانت لي أخت من أعبد الناس سمعتها

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٥١٤ (١٧٣٧١). وأبو يعلى في «مسده» (١٧٤٩) من حديث عقبة بن عامر قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول «عجب ربنا من الشاب الذي ليست له صبرة».

وضعه الألباني في «ضعيف الجامع» (١٦٥٨).

(٢) أخرجه ابن أبي شبة في «مصنفه» (٢٦٦٨٢)، والبيهقي في «السنن الكبرى» ١٠/٢١٢، وضعفه الألباني في «إرواء الغليل» ٨/٢٨٨.

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) أخرجه الحارث في «مسده» كما في «نعية الناحث» (١٠٨٤)، وإسناده ضعيف، وعراه السيوطي في «الجامع الكبير» (٢٧٠٨) لا يدر سنده عن أسد، عن السيوطي، قال «إن الله يستحي من عبده وأمنه يشيان في الإسلام يعذبهما». وذكر مجلوني في «كشف الحفاء» (٧٤٢) أن سنده ضعيف.

يومًا تقول: ليس بيننا وبين أن نرد موارد الشُّرور، أو تُنادى بالويل والشُّبور، ونرى منارلنا من الجنان، أو نصير بين أطباق النيران، إلا مفارقة الأرواح الأبدان، فانظروا اليوم أيَّ عبيدٍ تكونون غدًا، أو اه على بُعد السفر، وقلة الزاد، والفضيحة في يوم المعاد. ثم بكت حتى ماتت^(١).

قال محمد بن النضر الجهني^(٢): حَدَّثْتُ أَنَّهُ كَانَ فِي ضَرِيمِ امْرَأَةٍ يُقَالُ لَهَا بَرْدَةُ الصَّرِيمِيَّةِ بَكَتْ حَتَّى ذَهَبَتْ عَيْنَاهَا، فَقِيلَ: يَا بَرْدَةُ! إِلَى مَتَى هَذَا الْبُكَاءُ؟ أَوْ مَا تَرَى عَيْنِكَ قَدْ ذَهَبَتْ؟ فَقَالَتْ: إِنْ كُنْتُ لِلنَّارِ، فَقَدْ أَبْعَدَهُمَا اللَّهُ، وَإِنْ كُنَّا لِلْجَنَّةِ فَسَيَدِلْنِي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَحْسَنَ^(٣) مِنْهُمَا^(٤).

(١) ذكره ابن الحوري في «صفة الصفوة» ١٨٩٣ في ترجمة (أخت الفصل بن عبد الوهاب) ضمن (لمصطفيات من العابدات الكوفيات ذكر المسلمات منهن والمسوبات)، وفضل بن عبد الوهاب هو أبو محمد القناد العطفي السكري الكوفي، نزل بغداد، وهو أصبهايي الأصل، ثقة من كبار الأحدين عن تبع الأتباع، أخرج له أبو داود. (ت)

(٢) هو الحرثي - وليس الجهني - أبو عبد الرحمن الكوفي، عابد أهل الكوفة في زمانه. قال ابن حبان في «الثقات»: من عباد أهل الكوفة وقرائهم، والحافظين أئستهم في أحوالهم وأوقاتهم، ما له حديث مسند يرجع إليه، إنما له الحكايات في الرقائق، وكان صديقًا للثوري وفضل بن عياض، روى عنه أحمد. وقال الذهبي في «تاريخ الإسلام» ٧٤١/٤: روى عن الأوزاعي يسيرًا، وعنه: عبد الرحمن بن مهدي، وأبو نصر التمار. قال ابن المبارك: كان إذا ذكر له الموت اضطربت مفاصله. وقال بعضهم: شهدت غسل محمد بن النضر، فلو سلح كل لحم عليه ما كان رطلًا. وعمر أبي الأحوص سلام بن سليم قال: كان محمد بن النضر جعل على نفسه أن لا ينাম قبل موته ثلاث سنين، إلا ما غلبت عينه. وقال عبث بن القاسم: اختفى محمد بن النضر عندي من الوزير يعقوب بن داود في هذه العلبة أربعين ليلة، فما رأيته ثامنًا ليلاً ولا نهاريًا. وقال أحمد بن حنبل: حدثنا عبد القدوس بن بكر، عن محمد بن النضر قال: أول العلم الإنصات، ثم الاستماع له، ثم حفظه، ثم العمل به، ثم به.

(٣) في (ق): خيرًا.

(٤) ذكره ابن الحوري في «صفة الصفوة» ٣٦٤ في (ذكر المصطفيات من عابدات المصرية) ترجمة (بردة الصريمية)، ولفظه: عن موسى بن سعيد أو غيره. قال: قيل للحسن بن أبي سعيد إن هاهنا امرأة يقال لها بردة، قد فسدت عيها من البكاء، فدخل عليها، فقال لها: يا بردة! إن لديك عليك حقًا، وإن لمصرك عليك حقًا. قالت: يا أبا سعيد إن أكن من أهل الحجة فسيدلني الله نصرًا خيرًا من بصري، وإن أكن من أهل البصرة فأعبد الله بصري.

وما ذكرت هاتين المرأتين وما اتفق لهما من الأحوال إلا توبيخاً لكثير من الرجال، ولمس بدعي الأهلية^(١)، وقد تغل باللعب والكذب ولأمني والمحال، ولم يخف تعبير الأحوال؛ ولا من سطوة شديد المحال، كما^(٢) قيل في الامتال: هذه العمائم، فاين الرجال؟! ولعد تشبه أهل الغفلة بالرجال بقلوبهم لا بقلوبهم، ونحو سبحانه لا ينظر لقلب ابن آدم، بل ينظر إلى قلبه^(٣)؛ كما جاء في الحديث^(٤).

فمتى كن القلب خاليًا من البدع واللعب والأكدار، ملئ بالخوف والحكمة والأنوار، قال بعضهم (فيمن تشبه بقلبه دون قلبه)^(٥):

أما الخيام فإنها كخيامهم وأرى ساء الحي غير سائها
لا والذي حجت قريش بيته مستقبليين الركن من بطحائها
ما أبصرت عيني خيام قبيلة إلا بكيت أحبتي بفنائها^(٦)

ثم اعلم بأنه يثقل على النفس ترك المألوف، وإن كان ذلك لا^(٧) يرضي المولى الرؤوف، ألم تسمع قوله تعالى: ﴿إِنَّا سَتْفَى عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾ [المزمل: ٥] أي: يثقل العمل به.

(١) في (ق): الكبرية.

(٢) في (ق، ب): فقد.

(٣) في (ق، ب): لقلبه.

(٤) أخرج أحمد في «مسنده» ٢٨٤ ٢ (٧٨٢٧)، ومسلم في «صحيحه» (٢٥٦٤) (٣٤).

وابن ماجه في «سننه» (٤١٤٣)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم».

وأخرجه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» ١٨/١٩٣ - ١٩٤، من حديث أبي أمامة رضي الله عنه.

وأخرجه هناد في «الزهد» (٨١٦) عن الحسن مرسلاً.

(٥) ليست في (ق).

(٦) ليست في (خ).

(٧) ليست في (ق).

كان الحسن البصري يقول: والله إنه ثقیل مبارك، يُثقل الله به ميران العبد يوم القيمة^(١). فالحمل ثقیل والعبد ضعيف، ومما يدلُّ على ضعفه: كيف لا يستطيع غص البصر. ولا ينتفع بالمنظور ويحالف الآية والحبر؟ فيعصي المولى الجليل. وفي أكثر أوقاته إلى البدع والمعاصي يميل، فما كان طبعه الميل، قال المولى ﴿فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ﴾ [السجدة، ١٢٩].

فلا يزال الضعيف يقع ويميل حتى يدركه المولى الحليل، فمتى قام العبد بنفسه سقط، وإذا أقامه الحق ثبت^(٢). قال الله تعالى: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ [إبراهيم ٢٧]. وكان ﷺ يقول: «يا مثبت القلوب ثبت قلبي على طاعتك»^(٣).

فالقلوب بيد المولى المجيد، يقبلها كيف يريد، فقلت^(٤) لا يصلح لخدمته؛ ابتلي بحب البدع، وصحة العبيد - كما تقدم - من لم تفتح له المنازل، رضي بالمزابل.

خرجت امرأة تريد المجاورة بمكة المعظمة فزارت ورجعت، فقيل لها: لم تركت المجاورة؟ قالت ما صلحت للخدمة، فما سمي الإنسان إنساناً إلا لأنه يحب الأنس، فمن لم يأس بالله تعالى، أنس بغيره.

وقال قائلهم^(٥):

أنست بوحدي فلزمت سيّتي فطاب الأنس لي ونما السرور

(١) لم أقف عليه من كلام الحسن، وأخرجه الطبري في «تفسيره» ٢٣ ٦٨٢ من كلام ابن زيد.

(٢) في (ق): ثبت.

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٨٢ ٤ (١٧٦٣٠) وفي «يا مقلب القلوب»، وس ماحه في «سننه» (١٩٩)، والنسائي في «السنن الكبرى» (٧٧٣٨) من حديث النّوّاس بن سميان رضي الله عنه. وفي الباب عن أنس رضي الله عنه، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٧٩٨٨).

(٤) في (ق، ب): فأني قلب.

(٥) في (ق، ب): أنشد لبعضهم.

وأدبني الزمان فلا أبالي هُجرت فلا أزار ولا أزور
ولست بسائل ما دمت حيًّا أقام الشيخ أم ركب الأمير

فقد علمت أن الإنسان يحب الأنس، كما^(١) قال بعضهم:

وما سمي الإنسان إلا لأنسه وما^(٢) القلب إلا أنه يتقلب

وقال عليه السلام: «ما سمي القلب قلبًا إلا لتقلبه»^(٣).

وفي حديث آخر: «قلب ابن آدم أشد غليانًا من القدر إذا غلا»^(٤).

فإذا أراد الله بعبد خيرًا قلب قلبه في الطاعة، وإن لم يرد به خيرًا قلب قلبه في حب البدع والغفلة والشناعة، وإذا أحب السيد عبده أيقظته، وإذا كرهه قال: دعوه نائمًا.

وفي الحديث: إذا أحب الله عبدًا يقول: يا جبريل، أقم فلانًا، فإني أحب أن أسمع صوته، وأنم فلانًا فإني أكره أن أسمع صوته^(٥).

وفي حديث آخر: «الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا»^(٦).

فإن قال قائل: في الناس المتيقظ، فما معنى قوله عليه السلام: «الناس نيام»؟

أجاب المؤلف: لما كان أكثر الناس نيامًا، خرج الحديث على الغالب؛ فالغالب عليهم الغفلات، وحب الدنيا، والبدع، والشهوات. فكل

(١) ليست في (ق، ب).

(٢) في (ق): ولا.

(٣) لم أقف عليه مرفوعًا، وأخرجه ابن المبارك في «الرهدة» (٣٥٨)، وابن الجعد في «مسنده» (١٤٥٠) من كلام أبي موسى الأشعري رضي الله عنه.

(٤) أخرجه أحمد في «مسنده» ٤٦ (٢٣٨١٦)، والحاكم في «المستدرک» ٢٨٩، ٢. قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي. وصححه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (١٧٧٢).

(٥) لم أقف عليه.

(٦) قال الحافظ العراقي في «المعني عن حمل الأسفار» (٣٦١١) لم أحده مرفوعًا، بعري لعلي ابن أبي طالب. وقال الألباني في «السلسلة الضعيفة» (١٠٢): لا أصل له.

من اعكف على بدعة أو على قبيح يهواه؛ فهو عبد ذلك الشيء. لا عبد خالقه ومولاه.

قال الله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ﴾ [الحاثية ٢٣]، واسمع قوله تعالى: ﴿وَأَنْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا﴾ [طه: ٩٧].

يحكى أن بعض الفقراء انجمع على أمير فعرضت للفقير حاجه، فقام في الليل وصلى، ثم طلب حاجته من الله تعالى، فسمع قائلاً^(١) يقول له: اطلب حاجتك من إلهك الذي ظلت عليه عاكفاً^(٢). أي اطلب حاجتك من الأمير، فكان ذلك سبب توبة هذا الفقير. قال العلماء: عبد الدرهم والدينار من لا يؤدي الزكاة، وعبد الزوجة الذي يشتعل بزوجه عن ذكر الله تعالى وطاعته.

هذا حال من شغل بالحلال، فكيف يكون حال من يشتغل^(٣) باللعب والكذب والمحال؟! قال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَمُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [المنافقون: ٩].

وقال تعالى: ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَبْنَى ءَادَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ﴾ [يس: ٦٠]. قال العلماء: من أطاع الرحمن هو^(٤) عبد الرحمن، ومن أطاع الشيطان هو^(٥) عبد الشيطان، ليس كل بدن يصلح لعظمة الله ولخدمته، ولا كل قلب يصلح لحكمة الله تعالى ولمعرفته.

وقف رجل يصلي ورده في الليل، فلم يسمع حس أحد، فقال: يا رب، ما أقل الواقفين سابك. فسمع قائلاً^(٦) يقول: ليس ذلك من قلة

(١) في (ق): هاتفاً.

(٢) لم أقف عليه.

(٣) في (ق): اشتغل.

(٤) في (ق): فهو.

(٥) في (ق): فهو.

(٦) في (ق): هاتفاً.

الأحباب، ولكن ليس كل أحد يصلح للباب^(١)، قال:

قل لمن أعرض عني إن إعراضك مني
لو أردناك لأضحى كل ما فيك يردنا

قيل لبعض السادة: ما علامة السعادة؟ قال: أن تطيع الله، وتحاف أن تكون مردوداً. وقيل له: ما علامة الشقاوة؟ قال: أن تعصي الله، وترجو أن تكون مقبولاً^(٢)، والشقي هو الذي يخرج عن سعة النبي المختار، ويطلب منازل الأخيار^(٣)؛ كلاعب النرد والشطرنج والقمار.

قال علي كرم الله وجهه: لاعب الشطرنج أكذب الناس، يقول: قتلت. وما قتل^(٤).

فقد تبين لك رحمك الله أن الله تعالى لم يخلق العباد للعب، ولا للكذب، وأن هذا ليس من صفة أهل الدين، ولا هو طريق سيد المرسلين ولا الصحابة المكرمين، ولا طريق التابعين، فكيف تخرج عن طريقهم في الدنيا، وترجو أن تكون معهم في الآخرة؟! أما سمعت قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَتُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [النساء: ١١٥].

أما قرأت قوله تعالى: ﴿اتَّخِذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعَنًا﴾ [الأعراف ٥١]. ألم تصغ إلى قوله ﷺ: «من تشبه بغيرنا فليس منا»؟^(٥)، أما بلغك أيها المغرور: «عليكم بسنتي، وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي، عضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور»^(٦).

(١) لم أقف عليه.

(٢) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ٢٤٦/١٠ من كلام أبي عثمان.

(٣) في (ق): الأبرار.

(٤) أخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» ٢١٢/١٠ بلفظ صاحب الشطرنج أكذب الناس، يقول أحدهم: قتلت. وما قتل. وإسناده ضعيف.

(٥) سبق تخريجه.

(٦) سبق تخريجه.

فيحب على المؤمن البصير أن يتوب من جميع البدع، ويقول: سمعنا وأطعنا، غفرانك ربنا، وإليك المصير. فمن فعل ذلك غفر الله له وعفا، وحشره مع النبي المصطفى. وصحابته أهل الخير والجدود والوفاء.

ثم اعلم بأن اللعب بالشطرنج محرم^(١) عند أبي حنيفة^(٢)، وهو قول علي، وابن عمر، وابن عباس رضي الله عنهم، وابن المسيب، وسالم، والقاسم، وعروة، ومحمد بن علي بن الحسين، ومطر الوراق، وابن سيرين، وإبراهيم، وأحمد، ومالك، وأبي جعفر، ومن تابعهم^(٣).

لما روى أبو هريرة رضي الله عنه، قال: مرَّ النبي ﷺ بقوم يلعبون بالشطرنج فقال: «ما هذه الكوبة؟ ألم أنه عن مثل هذا؟! لعن الله من فعل هذا»^(٤). ذكره القاضي أبو يعلى في رؤوس مسائله.

وروى أبو بكر عبد العزيز غلام أبي بكر الحلال بإسناده إلى رسول الله ﷺ، قال: «إن لله في كل يوم ثلاث مئة وستين نظرة، ليس لصاحب الشاة فيها نصيب»^(٥).

ذكره الشيخ موفق الدين في «المغني»، وقال: قال أحمد: أصح ما فيها قول علي كرم الله وجهه: إنها من الميسر^(٦).

ومرَّ علي رضي الله عنه بقوم يلعبون بالشطرنج، فقال: ﴿مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ﴾^(٧). وتارة حثا فيها التراب، وقال تارة: لأن

(١) في (خ، ب): يحرم.

(٢) انظر «الدر المختار» ٣٩٤/٦.

(٣) انظر «المعي» لابن قدامة ٣٦١٢. وأبو جعفر هو محمد بن علي بن الحسين نفسه، وهو الباقر.

(٤) أخرجه الحلال في «الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر» (ص ٦٢ - ٦٣)، قال ابن طاهر المقدسي في «معركة التذكرة في الأحاديث الموضوعة» (٢٠٧): فيه مطهر بن الهيثم منكر الحديث.

(٥) أخرجه الخرائطي في «مساوئ الأخلاق» ٤٨٩٢ من حديث وثلة بن الأسقع، وقال الألباني في «الإرواء» ٢٨٧/٨: موضوع.

(٦) ذكره ابن قدامة في «المغني» ٣٦/١٢.

(٧) سبق تخريجه.

يَمَسُّ جَمْرًا حَتَّى تَطْفَأَ، خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَمَسَّهَا^(١)، يَعْنِي اللَّاعِبَ بِهَا.
 وَقَالَ لَهُمْ مَرَّةً: لَوْلَا أَنْ تَكُونَ سُنَّةً، لَضَرَبْتُ بِهَا وَجُوهَكُمْ^(٢).
 وَقَالَ ابْنُ عَمْرٍ: إِنَّهَا مِنَ الْمِيسَرِ. وَأَحْرَقَهَا بِالنَّارِ^(٣).
 وَسُئِلَ أَبُو جَعْفَرٍ، فَقَالَ: دَعَوْنَا مِنْ هَذِهِ الْمَجُوسِيَّةِ؛ لَا تَلْعَبُوا بِهَا^(٤).
 وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ: إِنَّهَا مَلْعُونَةٌ، فَلَا تَلْعَبُوا بِهَا^(٥). وَكَانَ هُوَ وَأَصْحَابُهَا لَا
 يَسْلُمُونَ عَلَى مَنْ يَلْعَبُ بِهَا.
 وَسُئِلَ عَنْهَا الْقَاسِمُ، فَقَالَ: مَا أَلْهَى عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ، فَهُوَ مِنَ الْمِيسَرِ^(٦).
 وَقَالَ مُجَاهِدٌ وَأَيُّوبُ: النَّردُ وَالشَّطْرَنْجُ سَوَاءٌ.
 وَقَدْ أَحَقَّهَا بِالرَّدِّ فِي التَّحْرِيمِ، وَرَدَّ الشَّهَادَةَ بِهَا. الشَّيْخُ^(٧) وَغَيْرُهُ،
 وَأَبُو حَنِيفَةَ^(٨)، وَمَالِكُ^(٩).
 وَقَالَ عليه السلام: «مَنْ لَعِبَ بِالنَّرْدِ شَبِيرًا، فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ»^(١٠)، وَفِي

-
- (١) أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «السَّنَنِ الْكُبْرَى» ٢١٢/١٠، وَقَالَ الْأَلْبَانِيُّ فِي «الْإِرْوَاءِ» ٢٨٨٨ صَعَفٌ حَذًّا.
 (٢) أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «السَّنَنِ الْكُبْرَى» ٢١٢/١٠، وَإِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ. وَقَوْلُهُ لَوْلَا أَنْ تَكُونَ سُنَّةً، أَيُّ لَوْلَا أَنْ يُؤَثِّرَ ذَلِكَ عَنِّي، وَيَقْتَدِي بِي فِي فِعْلِهِ.
 (٣) لَمْ أَقِفْ عَلَيْهِ مِنْ كَلَامِ ابْنِ عَمْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، وَقَدْ سَقَى مِنْ كَلَامِ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.
 (٤) أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «السَّنَنِ الْكُبْرَى» ٢١٢/١٠. وَأَبُو جَعْفَرٍ هُوَ الْبَاقِرُ.
 (٥) أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ» (٦٥٢٠) وَإِبْرَاهِيمُ هُوَ التَّخَعِيُّ.
 (٦) أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي «نَفْسِيهِ» (٢٠٥٦)، وَالْحَلَالُ فِي «الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ» (ص ٦٣).
 (٧) فِي النَّسَخِ: (الْمَسْحُ). وَمُرَادُهُ الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُوَفَّقُ الدِّينِ ابْنُ قُدَامَةَ الْمُقَدَّسِيِّ صَاحِبُ «الْمَغْنِيِّ».
 (٨) «الدَّرُ الْمُخْتَارُ» ٤٨٢/٥.
 (٩) «الاسْتِذْكَارُ فِي مَعْرِفَةِ مَذَاهِبِ عُلَمَاءِ الْأَمْصَارِ» ٤٦٢/٨.
 (١٠) أَخْرَجَهُ مَالِكٌ فِي «الْمَوْطَأِ» (١٧١٨)، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي «مُصَنَّفِهِ» (٢٦٦٧٧)، وَابْنُ خَلِّكَانٍ فِي «مُسْنَدِهِ» ٣٩٤/٤ (١٩٥٢١)، وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ فِي «مُسْنَدِهِ» (٥٤٧)، وَابْنُ خَلِّكَانٍ فِي «لَدَبِ الْمَعْرُودِ» (١٢٦٩)، وَابْنُ دَاوُدَ فِي «سُنَنِهِ» (٤٩٣٨)، وَابْنُ مَاجَةَ فِي «سُنَنِهِ».

لفظ: «فكأنما غمس يده في لحم الخنزير»^(١)، رواهما أبو داود، وفي لفظ: «ودمه».

وقال رحمه الله: «مثل الذي يلعب بالنردشير ثم يقوم يصلي، كمثل الذي يتوضأ بالقبيح ودم الخنزير ثم يقوم فيصلّي، فيقول الله: لا أقبل له صلاة»^(٢).

وقال: «اللاعب بها قماراً؛ يأكل لحم الخنزير، واللاعب بها غير قمار؛ كالمذهن بوزن الخنزير»^(٣).

قال بعض علماء^(٤) الشافعية: «يكره لعب الشطرنج، ولا يحرم؛ لأنه يحد الحاطر ويستخرج به، ويعلم الحرب والكر والفر والنزال»^(٥). فكم أذهبت هذه المسألة من عمر كل عاقل وبطل، في البدعة والكذب والمحال، وكم ألهمت عن ذكر الله الكبير المتعال. ومن قال بتحريمه يقول. نسلم لأنه يحد الحاطر؛ لكن يحده في القمار والسرقة والكذب والمعاينة والصلال، كما يفعله أهل الشعيرة. وقوله. يتعلم به الحرب والكر والفر والطعن والضرب؛ وهذا قياس مفسود، والصحيح أنه يلد الحاطر، ويتشغل عن الملك المعبود، وينسي طريق الحرب، ويغضي خدعه، وفي الحديث

- (٣٧٦٢) من حديث أبي موسى الأشعري، وحسنه الألباني في «صحيح الجامع» (٦٥٢٩).

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٥ ٣٥٢ (٢٢٩٧٩)، والبخاري في «الأدب المفرد» (١٢٧١)، ومسلم في «صحيحه» (٢٢٦٠)(١٠)، وأبو داود في «سننه» (٤٩٣٩)، وابن ماجه في «سنه» (٣٧٦٣) من حديث بريدة الأسلمي؛ ان اسى رحمه الله قال «من لعب بالنردشير فكأنما صبغ يده في لحم خنزير ودمه».

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٥ ٣٧٠ (٢٣١٣٨) مختصراً، والبخاري في «التاريخ الكبير» ٢٩١/١ - ٢٩٢، وقال الألباني في «السلسلة الضعيفة» (٦٥٣٥): منكر.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٢٦٦٧٨)، وابن الجعد في «مسنده» (٣٠٩٧)، والبيهقي في «السنن الكبرى» ٢١٦/١٠ موقوفاً على عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما.

(٤) في (ق): فقهاء.

(٥) انظر «الحاوي في فقه الشافعي» ١٧/١٧٩.

«الحرب خدعة»^(١).

والغرض في الحرب المغالبة، والهزيمة، وقتل الملوك وأسره من غير إنذارهم، ولا يراعى في جميع ذلك صفات محصومة، فيجوز للفارس قتل عدوه حيث وجدته: يميناً أو شمالاً، خلفاً أو أماماً، وكذلك الرجل، وراكب الفرس والفيل، فيحور للرجل قتل جماعة في جملة واحدة، ويتخطى قوماً، ويقتل من خلفهم قوماً آخرين، وإذا استتر الملك بغيره يحور قتله، وقتل من استتر به.

وأوضاع الشطرنج ليس منه قطعة إلا وصيدها على غير طريق صيد صاحبها، فلاعب الشطرنج إذا ذهب لقتال العدو يقول: إنما تعلمت السير إلى قدام، ولا يجوز لي الضرب إلا يميناً ويساراً، فإن ظفر عدوه أمامه تركه، فيقتله عدوه، فإن لم يقدر على الرجوع من خلفه، ووجد مسلكاً عن يمينه أو يساره، قال: لا يحوز لي المشي من يمين ويسار، فيدركه عدوه، ويقتل بسيف الكفار، وكذلك يقال في القطع كلها، ومن عادة الفيل أن يعتمد في الحرب، فيحطم كل ما يراه وهو في حكم الشطرنج أضعف مقاتل،^(٢) (ومن أحسن الحيل في الحرب قتل الملوك، وأخذهم حيث وجدوا، وفي وضع الشطرنج إذا ظفر بالملك أعلمه، لإشرافه على الهلاك، وطرق له طريقاً للهروب. وهذا من أقبح ما يكون في الحروب. وهم قاسوه على النصال^(٣)). والأولى أن يقاس على الرد؛ لما فيه من اللعب والكذب والمحال. ثم لو شبه بالنصال، وبلعبه يتعلم الإنسان خدع الحرب، لكن مندونا إليه وعليه يثاب كالثقاف، واللعب بالرماح، والسباق، والرمي

(١) أخرجه الحميدي في «مسنده» (١٢٣٧)، وأحمد في «مسنده» ٣٠٨/٣ (١٤٣٠٨)، والبخاري في «صحيحه» (٣٠٣٠)، ومسلم في «صحيحه» (١٧٣٩)(١٧)، وأبو داود في «سننه» (٢٦٣٦)، والترمذي في «جمعه» (١٦٧٥)، والسناني في «السنن الكبرى» (٨٦٤٣) من حديث جابر رضي الله عنه.

(٢) من هنا سقطت ورقة من (ق).

(٣) النصل: جمع النصل، وهو حديدة لرمح والسيف، والمراد هنا المبررة وأشباه الحراش.

بالشُّبَاب. فلمَّا لم يكن كذلك بطل ما قالوه بالقياس. والله أعلم بحقيقة الأمر والالتباس.

واللعب بالنرد قد لعن الله لاعبه^(١)؛ لأنه يُلهي. والشطرنج ألهي ولذلك كان أشدَّ تحريمًا من لعب النرد عند مالك بن أنس رحمه الله تعالى.



(١) لم أقف على حديث فيه لعن لاعب النرد، وقد سبق فيه حديثان، أحدهما حديث: «من لعب بالنرد فقد عصى الله ورسوله»، والآخر «من لعب بالنرد فكانما صبغ يده في دم خنزير».

فصل في الحجة والبرهان على فتیان هذا الزمان

اعلموا أهل الإيمان، أن هذه الفتوة التي تعمل في هذا الزمان هي من أقبح الدع، ومما تعصب الرحمن، وترضي الشيطان. وقد ارتكب أهلها الذنوب والعصيان، وتعاونوا على الإثم والعدوان، وخرجوا عن السنة وما جاء به القرآن، وخالفوا في أفعالهم وأقوالهم الملك الديان، ولا يفعلها إلا كل مبتدع ومتمرد وشيطان؛ لأنه لا أصل لها في الشرع، وما أنزل الله بها من سلطان فهم حيارى، لا هم داخلون في فعلتهم هذه في طريق نبيهم، وخرجوا عن شرع اليهود والنصارى. فتراهم يعملون: القوصرة^(١)، ويجمعون الناس على شيء يقال له: التكررة^(٢)، فيأتون بأمر سبحة من خلقه وصوره، وشق سمعه وبصره، فيخلع لباسه كبيرهم بين يدي من حضره ويلبسه غيره، ويشد تكتة بيده، وقد حرم الشرع الشريف مسه ونظره. فتمسك أيها المسكين بالشرع الشريف، ودع عنك أفعال الفجرة، وأقبح من هذا فعله مع الرجل الكبير، وإنما يلبس الطفل لأجل صعره. ثم بعد ذلك يشربون ماء وملحاً، ويضيفون هذه المصائب لآل بيت النبي ﷺ الكرام البررة ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ أَجْرًا﴾ [عس ١٧]. لقد افتروا الكذب على أمير المؤمنين، والذي خلق الإنسان فقدره، فسبحان

(١) في النسخ (العريرة). أو (العريرة)، ولعل الصواب ما أئنتناه، فهي «فتوى السبكي» «يصبون ثوباً كهينة القوصرة، يسمونه السورة، يدخلون الرعيه والذي يلبس إلى وسطها». والقوصرة: وعاء من قصب يرفع فيه التمر من البواري.

(٢) كذا في النسخ، وصوابها: «الدسكرة»، انظر كلام ابن تيمية الآتي في (ص: ٨٢٠).

الحليم الذي لا يعجل بالعقوبة على عبده المدبر، إذا حالفه فيما أمره، ويمهله
ليوم يرجف قلبه ويشخص بصره.

والفتيان هم الدين تركوا الدع والعصيان، واجتهدوا في الطاعة
والإحسان فهم يأحدون في الزبدة، وغيرهم تأخذ في المعد والنقصان، وقد
نصحتك يا أخي والنصح من الإيمان^(١).

ثم اعلم بأن هذه الفتوة تحتج على معاص كثيرة: كذبهم على أمير
المؤمنين، والفتى لا يكذب؛ لأن كبيرهم إذا وقف يقول: وقوفي لله. ووقوفه
لعله لا لله. ويقول: وفي طاعة الله. فكذب في الأول. ولا صدق في الثاني؛
لأنه وقف يدعو الناس إلى الناطل. ويقول: واللباس لفلان، والفتوة فتوة علي بن
أبي طالب. والله ما هذه أحوال من هو في الله ورسوله راغب؛ لأنه كذب في
الأول ولا صدق في الثاني، وأخطأ في الثالث، وجمعهم المردان وإخوان
البطالة. وهذه الأخرى من الضلالة؛ لأن النبي ﷺ نهى أن يحذ الرجل النظر إلى
الغلام الأمرد، الحسن الوجه^(٢)، ونهى أيضًا عن مجالسته، وأقام أمرد من بين
يده، وأحلسته حلقه^(٣)، وقال سيد البشر: «كانت خطيئة داود النظر»^(٤).

فمن خالف قول النبي ﷺ وفعله، فهو عبد مكوب؛ إلا أن يتوب
فحينئذ ينال المطلوب. قال بعضهم آيات:

ليس الشجاع الذي يحمي مطيته يوم السزال ونار الحرب تشتعل
لكن فتى غصّ طرفًا أو ثنى قدمًا عن الحرام فذاك الفارس المثل

فمن أطلق نظره؛ أعمى الله قلبه، وأطال أسفه. قال صدقات الله عليه
وسلامه^(٥): «النظر سهم مسموم من سهام إبليس»^(٦).

(١) يشير إلى حديث: «الدين النصيحة» وقد تقدم.

(٢) سبق تخريجه، وهو ضعيف.

(٣) سبق تخريجه، وهو واه.

(٤) جزء من الحديث السابق وقد تقدم، ولا يصح.

(٥) هذا آخر السقط في (ق)، وهو بمقدار ورقة.

(٦) سبق تخريجه، وهو ضعيف جدًا.

فاحذر أيها العاقل فالسم قاتل، قال الشافعي رحمه الله هذه الآيات:

كل الحوادث مبدؤها من النظر	ومعظم النار من مستصغر الشرر
والمرء ما دام ذا عين يقلبها	في أعين العيون موقوف على الخطر
كم نظرة فعلت في قلب صاحبها	فعل السهام بلا قوس ولا وتر
يسر ناظره ما ساء خاطره	لا خير في لذة تأتيك بالضرر

قال عليه السلام: «حُرمت النار على عين غضت عن محارم الله تعالى»^(١).

والبدعة الأخرى شد تكة الأمر بين جمع من المسلمين، وهذا يوجب لهم المقت من رب العالمين. وهذه الأشياء تأتي من قلة الحياء والدين، قال عليه السلام: «الحياء من الإيمان»^(٢). «من لا حياء له لا إيمان له»^(٣). فمن كثر إيمانه كثر حياؤه، ومن قلّ إيمانه قلّ حياؤه، ومن لا حياء له لا إيمان له.

وفي حديث آخر: «الحياء خير كله»، «الحياء لا يأتي إلا بخير»^(٤). وقال: «إن مما أدرك الناس من كلام النبوة الأولى: إذا لم تستحي فاصنع ما شئت»^(٥).

والبدعة الأخرى شربهم الماء والملح وإضافتهم هذه المصائب لأمر المؤمنين، ويقبح أن تضاف لبعض الفاسقين.

(١) أخرجه إندارمي في «سنه» (٢٤٠٠)، والسنن في «السنن الكبرى» (٨٨٦٩)، والبيهقي في «السنن الكبرى» ١٤٩/٩ من حديث أبي ربحانة.

وضعه الألباني في «ضعيف الجامع» (٢٧٠٦).

(٢) سبق تخريجه.

(٣) أخرجه ابن عبد البر في «التمهيد» ١٤٢/٢١، وفي «الاستذكار» ٢٨١/٨ من حديث معمر بن خلص رضي الله عنه، قال قال رسول الله ﷺ: «لكل دين خلق، وخلق الإسلام الحياء، من لا حياء له لا دين له». قال ابن عبد البر من حديث الشاميين بإسناد حسن.

(٤) سبق تخريجه.

(٥) سبق تخريجه.

فيا من يدعي الفتوة، وهو تارك لطريق السوء، بترك الحائض، ويطعم
الشبعان، ويكسو المردان، ويترك العريان.

أفوق أيها الإنسان! فقد عرّك الشيطان؛ إذ أخرجك عن طريق النبوة،
فظنرك إلى الأمرد حرام، وضعامك شر الطعام، وقد خرجت عن طريق بيتك
عليه الصلاة والسلام، قال عليه السلام: «شر الطعام طعام الوليمة؛ يدعى إليها
الأغنياء، ويترك المساكين»^(١).

قال السيد اجليل سهل بن عبد الله التستري: سيكون في هذه الأمة
أناس يقال لهم: اللوطيون، وهم على ثلاثة أصناف: صنف يبطرون،
وصنف يصافحون، وصنف يعملون ذلك العمل الحبيث^(٢). وقد ذم الله
تعالى اللوطي ولعنه، قال عليه السلام: «ملعون، ملعون، ملعون، من عمل بعمل
قوم لوط»^(٣).

والفتنير هم الذين أطعوا الرحمن، وتركوا ما تقدم ذكره من السدع
والهديدان، والرور والبهتان، ويكفيك في الفتوة هذا البيان: ليس الفتى من
ضرب بالسكين، الفتى من أطعم المسكين. قال الله تعالى: ﴿وَيُطْعَمُونَ أَلْفَ عَمَةٍ
عَلَىٰ حُبِّهِ مَشْكِيًّا وَوَيْمًا وَسِيرًا﴾ [الإنسان: ٨] الآية. برلت في حق علي بن
أبي طالب رضي الله عنه، وهو الفتى الكبير، روي ذلك عن أهل

(١) أخرجه مرفوعاً حمدي في «مسنده» (١١٧٠)، ومسلم في «صحيحه» (١٤٣٢).
وأخرجه موقوفاً على أبي هريرة: مالك في «الموطأ» (١١٣٨)، والبخاري في
«صحيحه» (٥١٧٧)، ومسلم في «صحيحه» (١٤٣٢).

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في «دع الملاحه» (١٤٠)، والبيهقي في «شعب الإيمان»
(٥٤٠٢) من كلام أبي سهل، ولم أقف عليه من كلام سهل التستري.

(٣) أخرجه العارث في «مسنده» (بغية الباحث: ٥٧٧) من حديث عبدالله بن عمرو بن
العاص، بإسناد ضعيف. وأخرجه أحمد في «المسند» (١٨٧٥) من حديث ابن عباس،
بإسناد حسن، وذكر لفظ «ملعون» مرة واحدة، لكن في رواية أخرى عنده (٢٩١٤):
قالها رسول الله عليه السلام ثلاثاً في التوبة. وفي رواية (٢٨١٦) «ولعن الله من عمل
عمل قوم لوط» وكرر هذه الجملة ثلاثاً، وإسناده صحيح. انظر «الصحيح»
(٣٤٦٢)، و«الضعيفة» (٥٣٦٨).

وشجاعته، وصدقته، وشفقته^(١).

وقد جاء عنه أنه سئل مسألة في المرائض وهو يخطب فلم يتوقف، بل قال: صار ثمنها تسعاً، أيها الناس^(٢). ومضى على خطبته.

وروي أيضاً أنه ما أكل وحده، ولا منع رفده، ولا جلد عبده^(٣). وكان يصل من قطعه، ويُعطي من حرمة، ويعفو عن من ظلمه، وكان مع قوة فاقتة، يُطعم الطعام، ويُديم في الحر الشديد الصيام، وكان من خلقه التواضع، والتنازل لأهل الإسلام. يبدأ من لقيه بالسلام، وكسر الأصنام، ونصر دين الإسلام، وكان أخاً وصهراً، وابن عم للنبي عليه الصلاة والسلام، وكان يصلي بالحتمة المطهرة في ركعة واحدة والناس يام^(٤).

= جعفر محمد بن علي، قال: نادى مناد من السماء يوم بدر، يقال له رضوان: لا سيف إلا ذو الفقار، ولا فتى إلا علي بن أبي طالب. قال الدارقطني: عمار متروك. (١) كلام أبي العباس بنحوه دون قوله: «فانظر إلى هذه...»؛ نقله ابن عطاء الله الإسكندري في «لطائف المنن» ٢٢٠، وهو مما رواه ابن عطاء الله عن شيخه: أبي العباس المرسي، وهذا سميد أبي الحسن لشدي. وهو شدي في الصرفة لصوفة لا في النسب. (ت)

(٢) أخرجه السهفي في «السس الكرى» ٢٥٣٦ وليس فيه أن ذلك كان على المنبر، وضعف إسناده الألباني في «الإرواء» ١٤٦/٦.

(٣) أخرج ابن عساكر في «تاريخه» ١٣٣/١٥ من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال لعلي بن أبي طالب: «ألا أتيتك بأمر الناس؟» قال: بلى يا رسول الله. قال: «من أكل وحده ومنع رفده وسافر وحده وضرب عبده» ثم قال: «يا علي، ألا أتيتك بأمر من هذا؟» قال: بلى يا رسول الله. قال: «من يخشى شره، ولا يرجي حيره». ثم قال: «يا علي، ألا أتيتك بأمر من هذا؟» قال: بلى يا رسول الله. قال: «من باع آخرته بدنياه غيره». ثم قال: «يا علي، ألا أتيتك بأمر من هذا؟» قال: بلى يا رسول الله. قال: «من أكل الدنيا بالدين». قال ابن عساكر: وإسناد هذا الحديث مضطرب. في قدامة الثقفي لم يدرك معاذاً. وقال الألباني في «السلسلة الضعيفة» (٧١٣٥): مكرر.

(٤) ورد ذلك عن عثمان رضي الله عنه، أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣٧٢٠)، ولسهفي في «السس الكرى» ٢٤٣. وضعفه الألباني في «ضعيف سنن الترمذي» عقب كلامه على حديث (٢٩٤٦).

وخطر مدا حصي الله به هذا العبد المبارك من بين الأنام، فتيفظ أيها الكاذب على هذا الإمام من عملتك. ومن هذا المدام، قبل أن يكون خصمك يوم تقف بين يدي الملك العلام، يوم لا يرفع مل ولا سور؛ إلا من أتى الله بقلب سالم^(١) من ابداع والآنام، وهذا بعض أوصاف هذا الإمام، الذي كره الله تعالى وجهه عن السجود للأصنام، فم سجد لصم^(٢)، ولا تع من الهزم، ولا هك الحرم، وبلغ من شجاعته أنه رمى بنفسه في المسجيق، وحلص بعض الصحابة من الأسر والحريق، وضرب رضي الله عنه يوم خيبر سيف، فاتقه مدركته فعضت به، فأتقه ثم أحد بنا وترس به، فلما انهرم الكفر، رمى السب فاحتجع ثمانية من الصحابة فم يقدروا على قتله^(٣)، وصرع مزحج على رأسه فشقه نصتين، وإذا بقائل يسمع صوته، ولا يرى شخصه: الله أكبر، لا سيف إلا ذو الفقار، ولا فتى إلا علي^(٤).

وهو به تعالى: ﴿قُلْ سَمِعَ قُلِّي بِذِكْرِهِمْ يُدَلُّ لَهُ: رَهْبُهُ﴾ [الأنام، ٦٠] مدح المولى الجليل، أبي إبراهيم الخليل^(٥)؛ لأنه كسر الأصنام، واجتهد في خدمة الملك العلام، وكان يطعم الطعام، ويصلي بالليل والناس

(١) في (ق): سليم سلم.

(٢) وذلك لأن النبي ﷺ قد بعث لما كان علي صبيًا، فأسلم صغيرًا.

(٣) لا يصح إخرجه أحمد في "مسند" ٨٦ (٢٣٨٥٨). والطبري في "تاريخه" ٢ ١٣٧ عن أبي رافع مولى رسول الله ﷺ، قال: خرجنا مع علي بن أبي طالب حين بعثه رسول الله ﷺ برايته، فلما دنا من الحصن خرج إليه أهله، فقاتلهم فضربه رجل من اليهود، فطرح ترسه من يده فتناول علي رضي الله عنه بابًا كان عند الحصن، فتترس به عن نفسه فلم يزل في يده وهو يقاتل حتى فتح الله عليه ثم ألقاه من يده حين فرغ. فلقد رأيتني في نفر سبعة أنا ثامنهم نجهد على أن نقلب ذلك الباب فما نقله.

قال الهيثمي في "مجمع الزوائد" ٢٢٣/٦: رواه أحمد وفيه راو لم يسم.

(٤) سبق تخريبه، وهو ضعيف.

(٥) ليس فموا "سمع من" هم الكفار ولم قصدوا مدحه بلذت، وإنما لإخبار أنه شاب حدث. وعط "لغني" في الكتاب وسنة ونعد عرب ليس من أسماء المدح ولا لدم، ولكن بمرله سم الشاب والكهل ونشيع وحو ذلك "مهج السنة" لاس نمه ٧٠٥

نيام، ولقى نفسه للنيران، ووجه قلبه للرحمن، وسمح^(١) بولده للقربان^(٢)، وبى كعبة الرحمن^(٣)، وقالت له الملائكة حين رَجَّ في النار: ألك حاجة يا إبراهيم؟ قال: أما إليكم فلا؛ ويكفي في علمها الواحد المناد^(٤)، وهذه هي الفتوة والحد والإحسان، فلا تكذب على القوم ولا تبتدع، وأفق من سكرتك أيها الإنسان.

وأما فتوة سيد العباد، فقد حار جميع ذلك وزاده؛ قام ﷺ في خدمة مولاه حتى تورمت قدماه^(٥)، ووالله ما بحلت يده، أثر بقوته، ونصدق بقميصه^(٦)، فعطائه جزيل، وحلقه جميل، وقد مدحه المولى الجليل بقوله

(١) في (خ): وسمح.

(٢) يشير لقوله تعالى: ﴿قُلْنَا أَنَا لَكُمْ رَحِيمٌ﴾.

(٣) يشير لقوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَيَسْمِعُ﴾.

(٤) قال الأناسي في «السلسلة الضعيفة» (٢١) لا أصل له. ونظر «المجموع» لاس نبيه ١٨٣/٨ و٥٣٩/٨.

(٥) أخرجه الحميدي في «مسنده» (٧٥٩)، وأحمد في «مسنده» ٢٥١٤ (١٨١٩٨)، والبخاري في «الصحيح» (١١٣٠)، ومسلم في «صحيحه» (٢٨١٩)، وابن ماجة في «سننه» (١٤١٩)، والترمذي في «جامعه» (٤١٢)، وفي «الشمايل» (٢٦١)، والنسائي في «المجتبى» ٢١٩/٣ (١٦٤٤)، وفي «السنن الكبرى» (١٣٢٥)، وابن خزيمة في «صحيحه» (١١٨٢) من حديث المعيرة بن شعبة قال: قدم رسول الله ﷺ حتى تورمت قدماه؛ فقبل: يا رسول الله، قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر. قال: «أفلا أحب أن أكون عبداً شكوراً؟».

(٦) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٣٣/٥ (٢٢٨٢٥)، وعبد بن حميد في «مسنده» (٤٦٢)، والبخاري في «صحيحه» (١٢٧٧)، وابن ماجة في «سننه» (٣٥٥٥)، والنسائي في «السنن الكبرى» (٩٦٥٩) عن سهل بن سعد قال: جاءت امرأة بريدة، فقال سهل: هل تدرون ما البردة؟ قالوا: نعم. هذه الشملة منسوجة في حاشيتها فقالت: يا رسول الله، إني سحت هذه بيدي أكسوكها فأحده رسول الله ﷺ محتداً إليها، فخرج إليهما ولها لإزاره، فجاء رجل من القوم فقال: يا رسول الله، اكسنيها. قال: «نعم» فجلس ما شاء الله في المجلس، ثم رجع فطواها، ثم أرسل بها إليه، فقال له القوم: ما أحسنت، سألها إيه وقد عرفت أنه لا يرد سائلاً. قال الرجل: والله ما سألته إلا لتكون كفي يوم أموت، قال سهل فكانت كفته.

تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [الغفر: ٤]. وكسر الكفار ثيئته، وشجوا حبيبه، فدعا لهم واعتذر عنهم؛ وقال: «اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون»^(١).

وقد جعل الله تعالى لكل نبي دعوة مستجابة، فكل منهم تعجل دعوته في الدنيا، واختار^(٢) دعوته^(٣)؛ وهي شفاعته لأمته، فأثر أتمته على نفسه. والقنوة هي الابتعاد، واتباع نبي ﷺ المختار، والصحابة الأخيار، والمسلمين الأبرار، فاسلكت مسالكهم، وانهج منهجهم، وألق عصاك فهذا جانب الوادي، فقد جعل الله الحير كله اتساع هؤلاء الأخيار، والمار لمن خرج عن طريق القوم وجار، بذلك نطقت الآيات وجاءت الأخبار.

قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَتُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [النساء: ١١٥].

وقد صح في الأخبار أن أمة محمد ﷺ تفترق يوم القيامة على ثلاث وسبعين فرقة: فرقة ناجية، وهم التابعون للنبي المختار والصحابة الأخيار،

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٨٠/١ (٣٦١١)، والبخاري في «صحيحه» (٣٤٧٧)، ومسلم في «صحيحه» (١٧٩٢)، وابن ماجه في «سننه» (٤٠٢٥) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه قال: لكانني أنصر إلى رسول الله ﷺ بحكي سبأ صرته فومه، فهو يمسح عن وجهه الدم، ويقول: «ربي اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون».

وأما رواية كسر ثيئته صراحة؛ أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٠١/٣ (١٣٠٨٣)، وعبد بن حميد في «مسنده» (١٢٠٤)، ومسلم في «صحيحه» (١٧٩١)، وابن ماجه في «سننه» (٤٠٢٧)، والترمذي في «جمعه» (٣٠٠٢)، والسناني في «السنن الكبرى» (١١٠٧٧) من حديث أنس رضي الله عنه قال: كسرت رعدة رسول الله ﷺ يوم أُخِذَ، وشُخَّ فجعل الدم يسيل على وجهه، ومسح الدم عن وجهه ويقول: «كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم وهو يدعوهم إلى الإسلام» فأمر الله تارك وتعالى ﴿يَسِّرْكَ يَا رَبُّ لِلْأَمْرِ﴾.

(٢) في (ط): واجتبي.

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٣٤٣ (١٢٣٧٦)، ومسلم في «صحيحه» (٢٠٠) (٣٤١) من حديث أنس رضي الله عنه أن نبي الله ﷺ قال: «لكل نبي دعوة دعاها لأمته، وإني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة».

والباقي إلى النار^(١).

وهؤلاء العتيدان قد حرجوا عن السنة وحكم القرآن، واتبعوا طريق
المعرورين المهلكين المبعودين من رحمة رب العالمين، فخرجوا عن طريق
سيد المرسلين، والصحابة المكرمين، والأئمة الراشدين، وأضافوا ما يفعله
من القذح ويفترقونه^(٢) لأمير المؤمنين، فإن احتجوا بفعل هذه المحظورات
لفعل الخيرات، كخلاص محبوس منهم أو من لزمه دين، وهذه من أفعال
البر، فيمشي الكبير على أصحابه ويقول: خلصوا أحاكم في الفتوة.

جوابه - اسمع يا قليل التوفيق والمروءة -: هذا من تلبس إبليس،
يريد أن يخرجك عن طريق السوء، فيغرك كما غر أباك - لتكون الدر مأواك،
قال المولى الغفور: ﴿وَقَسَمَهُمَا إِلَيَّ لَكُمْ لَيْسَ تَصِحِّحُ﴾ (٢٦) ﴿قَدَّ لَهُمَا يَعْزُزُ فَلَمَّا
ذَاقَا الشَّجَرَةَ دَنَتْ لَهُمَا سَوَاهُكُمَا وَطِيقًا يَحْصِلَانِ عَنْيَهُمَا مِنْ وَرَقِ الْخَلَّةِ وَدَدْنَهُمَا رَهْمًا
أَلَوْ أَنَّكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقْلَ لَكُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ (٢٧) ﴿
[الأعراف: ٢١، ٢٢]. وقال المولى القدير: ﴿إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ
السَّعِيرِ﴾ [فاطر: ٦].

انظر إلى هذا العدو المبس كيف يرين لابن آدم القبيح حتى يراه
حسنًا، فيوقع المغرور في البدعة والفجور، قال بعضهم:

يا غاديًا في جهله ورائحًا إلى متى تستحسن القبيح
يا عجبًا منك وأنت مبصر كيف تحتجب^(٣) الطريق الواضحة

وهذا العدو يرانا ولا نراه، فهو غالب العد بلا محالة إن لم ينصره
خالقه ومولاه.

برجع إلى قولهم: إن هذه الفتوة عملها لأجل خلاص لمحاسبين من
أصحابنا، ومن لزمه دين منهم.

(١) سبق تخريجه.

(٢) ليس في (خ، ب).

(٣) في (خ): تجنبت.

الحواب. قد أجمع العلماء - والإجماع من أقوى الحجج - أنه لا يحل لمسلم أن يسعى في خلاص مجرم، ولا يشفع في حدٍّ من حدود الله سبحانه إذا ثبت عند الحاكم، فمن فعل ذلك فقد فعل شيئاً لم يؤمر به، وترك شيئاً أمر الله به؛ فيحب على المسلم ترك الكذب على ال بيت السوء، والنظر إلى ما حرم الله تعالى، ولا يحب عليه السعي في خلاص المحبوس المذحيس؛ ومن بلاهم يدبرهم، فيكون مثل من يفعل ذلك كمثّل امرأة ترني وتتصدق به، يقال لها: لو تركت الزنى كد أحب (إليك) (١) إلى الله تعالى من هذه الصدقة.

قال بعضهم شعراً يناسب هذا:

سنى مسجداً لله من غير حله فكأن (٢) بحمد الله غير موفق
كمطعممة الأيتام من كد فرجها لك الويل لا ترني ولا تتصدقني

اشع - أيها المسكين - في خلاص نفسك أولاً من البدعة والهوى. ثم اسع في خلاص غيرك، قال ﷺ: «ابدأ بنفسك، ثم بمن تعول» (٣). ثم اعلم أنه لا يحل لمؤمن يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسعى في خلاص مجرم.

(١) ليست في (خ).

(٢) في (خ): وجاء.

(٣) متفق من حديث، الأول حدث أبي هريرة عن النبي ﷺ، قال «أفضل الصدقة ما كان عن ظهر غنى، واليد العليا خير من اليد السفلى، وابدأ بمن تعول».

أخرجه أحمد في «المسند» ٢٥٢٢ (٧٤٢٩)، والبخاري في «صحيحه» (٥٣٥٥)، وفي «الأدب المفرد» (١٩٦)، ومسلم في «صحيحه» (١٠٤٢) بنحوه، وأبو داود في «سننه» (١٦٧٦)، والنسائي في «السنن الكبرى» (٢٣١٣)، وابن خزيمة في «صحيحه» (٢٤٣٦)، وابن حبان في «صحيحه» (٣٣٦٣).

والثاني حديث حار في بعض طرق «ابدأ بنفسك فتصدق عليها فإن فضل شيء فلأهلك».

أخرجه أحمد ٣/٣٠٥ (١٤٢٧٣)، ومسلم في «صحيحه» (٩٩٧)، وأبو داود في «سننه» (٣٩٥٧)، والنسائي في «سنه» ٦٩٥ (٢٥٤٦)، وفي «السنن الكبرى» (٥٠٠٧)، وابن خزيمة في «صحيحه» (٢٤٤٥).

كمن يدعي الفتوة ويكذب على آل بيت السوة، ويفسد أولاد المسلمين؛
ويضرب بالسكين.

قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ﴾ (المائدة ٣٣). قال أبو حنيفة رحمه الله: فيهم حبسهم^(١). فهؤلاء يجب حبسهم، فمن سعى في خلاص هؤلاء الأشرار، يحاف عليه أن يحبس^(٢) الله يوم القيامة في النار؛ لأنهم قد ارتكبوا الذنوب والأوزار، ونهذوا الآيات والآخرار، وخرجوا عن طريق النبي المختار، ونقضوا على الأخير.

فإن قالوا: إن هذه الطريقة التي نحن عليها م أحدثناها، بل أخذها كبير عن كبير إلى الخليفة^(٣).

جوابه: ليس ذلك بحجة، قال ﷺ: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي»^(٤). لم يقل^(٥) بسنة الخلفاء الخارجين، فقد كان في الخلفاء الخارج عن السنة، ولا يحل لأحد من خلق الله تعالى أن بطيع الخليفة، ويعصي الشريعة الشريفة، لقوله ﷺ: «لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق»^(٦).

ثم اعلم أنه يجب على ولاة الأمور أن يزيلوا من بين المسلمين ما تفعله هذه الطائفة الصالة من البدع والبهتان والزور، فردعهم^(٧) والله مثوبة

(١) «المبسوط» للسرخسي ٣٥٣/٩.

(٢) في (خ): يسجنه.

(٣) هو الخليفة العباسي الناصر لدين الله أحمد ابن المستضيء (ت: ٦٢٢)، وهو أول من وضع نظام الفتوة، وكان قد جمع الشرئين: التشيع والتصوف. قال ابن الأثير: كان سيء السيرة، جعل همه في رمي السوء والنزور لمسايب، وسراويلات الفتوة.

(٤) سبق تحريجه.

(٥) في (خ): ما قال.

(٦) أخرجه أحمد في «مسنده» ٦٦/٥ (٢٠٦٥٣) من حديث عمران بن حصين، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٧٥٢٠).

وقد ورد من حديث علي رضي الله عنه بالفاظ متقاربة المعنى.

(٧) في (خ): فهي.

عظيمة تقرب للرب الغفور، وتتجي صاحبها من أهوال يوم الشور.

قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ إِذَا مَكَنَهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْأُمُورِ﴾ (٤١) [الحج، ٤١].

وليس شيء بعد الإيمان بالله تعالى أفضل من رد العبيد إلى المولى المجيد، واسمع قوله ﷺ: «يا علي، لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك مما طلعت عليه الشمس»^(١). فمن أمر فقد عم، ومن لم يفعل فقد أثم.

قال الله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ [نور ١١٠]، مدح هؤلاء لأمرهم، وده آخرين لتركهم ذلك، بقوله تعالى: ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ (٧٩) [المائدة: ٧٩].

فالأمر بالمعروف يقرب لسر الرؤوف، ومن تركه مع القدرة، فهو عبد مذموم لمخالفته للحي القيوم.

قال النعمان بن بشير: يا أيها الناس، خذوا على أيدي سفهانكم؛ فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن قوماً ركبوا البحر في سفينة، فاقتسموها، فأصاب^(٢) كل واحد منهم مكاناً، فأخذ رجل منهم الفأس، فنقر مكانه، فقالوا له: ما تصنع؟ قال: مكاني أصنع فيه ما شئت. فإن أخذوا على يديه نجوا ونجوا، وإن تركوه غرق وغرقوا»^(٣).

(١) سبق تخريجه.

(٢) في (ق): فأخذ.

(٣) أخرجه بن المبارك في «الرهء» (١٣٤٩)، وسعوي في «شرح السنة» (٤١٥٢) من طريق الأجلح عن الشعبي، عن النعمان بن بشير، قال لأبي في «السلسلة صحيحه» (٦٩): الأجلح هذا - وهو ابن عبد الله أبو حجية الكندي - فيه ضعف، لاسيما عن الشعبي، قال المعقبى: روى عن شعبي أحاديث مصورة لا تبع عليها.

قلت: وهذا اللفظ هو الذي شاع في هذا الزمان عند بعض الكتاب والمؤلفين فاحسب أن أنبه على ضعفه، وأن أرشد إلى أن اللفظ الأول هو الصحيح المعتمد. اهـ =

فخذوا على أيدي سفهائكم قبل أن تهلكوا. وقد أهلك من قوم يوشع عليه السلام ألوفاً تركهم الأمر بالمعروف^(١). فمن عجز عن زجرهم، فلا بد من بغضهم وحرهم، لقوله ﷺ: «المهاجر من هجر ما حرم الله»^(٢).

وزوي: أن إبراهيم الخليل عليه السلام هجر أهل حران وارتحل عنهم. وقال: «إني مهاجر إلى ربي سيهدين. ومن رضي بهذه الفتوة لم يرصى الله عنه، لما جاء في الحديث: «من رضي بالفاحشة كمن فعلها»^(٣).

ويخاف على من كثر سوادهم أن لا يبلغهم الله تعالى مرادهم؛ لقوله ﷺ: «من كثر سواد قوم فهو منهم»^(٤). ولقوله ﷺ: «لا تجتمع أمتي على ضلالة»^(٥).

— وأرد بالنظ الأول البظ الذي في الصحيح عن العمدان س شير، عن النبي ﷺ قال: «مثل القائم على حدود الله، والواقع فيها، كمثل قوم استهموا على سفينة، فأصاب بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها، فكان الذين في أسفلها إذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم، فقالوا لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقاً ولم نؤذ من فوقنا! فإن يتركوهم وما أرادوا هلكوا جميعاً، وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعاً». أخرجه الحميدي في «مسنده» (٩١٩) بنحوه، وأحمد في «مسنده» ٢٦٨/٤ (١٨٣٦١)، والمخاري في «صحيحه» (٢٤٩٣)، والترمذي في «جامعه» (٢١٧٣).

(١) أخرجه أسن أبي لبيب في «العقوبات» (١٣) من كلام إبراهيم بن عمرو الصنعائي، قال: أوحى الله عز وجل إلى يوشع بن نون: «أنتي مهلك من قومك أربعين ألفاً من خيارهم، وستين ألفاً من شرارهم، قال: يا رب، هؤلاء الأشرار، ما بال الأخيار؟ قال: إنهم لم يقصبوا لغضبي، وكانوا يؤكلونهم ويشاربونهم.

(٢) أخرجه بهذا اللفظ الطبراني في «مسند الشاميين» (٢٦١٦) من حديث أسن رضي الله عنه، والشهاب القضاعي في «مسنده» (١٦٦) من حديث عبد الله بن عمرو. ولفظه المشهور: «والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه».

أخرجه الحميدي في «مسنده» (٥٩٥)، وأحمد في «مسنده» ١٦٣/٢ (٦٥١٥)، والمخاري في «صحيحه» (١٠)، وفي «الأدب المفرد» (١١٤٤)، وأبو داود في «سننه» (٢٤٨١)، والنسائي في «المجتبى» ٨/ ١٠٥ (٤٩٩٦)، وفي «السنن الكبرى» (٨٧٠١)، وابن حبان في «صحيحه» (٢٣٠) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما.

(٣) لم أقف عليه.

(٤) سبق تخريجه.

(٥) سبق تخريجه.

ومن أحبهم أعضه الله حل ثأؤه، وحشره معهم بلا محالة. كذا جاء في الحشر عن المبعوث بالرسالة. وهو قوله عليه السلام: «المرء مع من أحب»^(١).

والعبد المبارك يوافق سيده، يحب من أحبه، ويبغض من أبغضه، ويقرب من قربه، ويبعد من أبغده، قال ﷺ: «من أحب الله، وأبغض الله، وأعطى الله، ومنع الله؛ فقد استكمل الإيمان»^(٢).

وقال عيسى عليه السلام: يا معشر الحواريين، تحببوا إلى الله ببغض أهل المعاصي، وتقربوا إلى الله بالتباعد عنهم، والتمسوا رضا الله بسخطهم^(٣).

وقال ﷺ: «يموت المرء على دين خليله، فلينظر أحدكم من يخالل»^(٤).

وقال لبعض أصحابه: «لا تصحب إلا مؤمناً، ولا يأكل طعامك إلا تقي»^(٥).

وقال علي رضي الله عنه:

لا تصحب أحاً الجهل وإياك وإياه وإياه فكم من جاهل أردى حليماً حين آخاه

فسيندم يوم القيامة من صحب مستدعاً أو كافراً أو فاسقاً أو ظالماً، ندماً طويلاً. ويقول: ﴿وَيَوْمَ يَعِصُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَلَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلاً﴾ ﴿يَتَوَلَّى لَيَتَى لَرَأَيْتُ أَتَّخِذُ فُلَانًا خَلِيلاً﴾ [الفرد. ٢٧ - ٢٨].

(١) سبق تخريجه.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٤٣٨٣ (١٥٦١٧)، والترمذي في «جامعه» (٢٥٢١) من حديث سهل بن معاذ عن أبيه، وحسنه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٣٨٠).

(٣) أخرجه ابن المبارك في «الرهدة» (٣٥٥)، وأحمد في «الرهدة» (ص ٥٤)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٩٤٤٥).

(٤) سبق تخريجه.

(٥) سبق تخريجه.

وإياك أن يعرك الشيطان بصحبته، تُخلّصه مما هو فيه؛ فتؤجر على ذلك، فيخاف عليك أن نصحه لحلاصه. فتشتبك أنت الآخر، وذلك لقلة أدبك، ولمحالفتك لله ولرسوله، وللمؤمنين، ولسماعك^(١) من الشيطان اللعين، فيكون مثبك كمثلي من^(٢) يدلّ بعمومه فيرى غريقاً، فينزل لينشله من الغرق، فيأخذه الغريق وينزل فيغرق^(٣) جميعاً.

ونسأل الله تعالى أن يصلي على سيدنا محمد النبي الكريم، وأن يشلك من غرق البدعة والمعصية إلى ساحل الطاعة والمناجاة وهو الإله الحليم، وهو الغفور الرحيم^(٤).

(١) في (خ): واستماعك.

(٢) في (خ): كمن.

(٣) في (خ): فيهلكا وصوابها: (فيغرقان) أو: (فيهلكان).

(٤) لعله من المفيد أن نذيل هذا الفصل ببعض النقول عن الفتوة:

قال الذهبي في «تاريخ الإسلام» ١٥٥/٤١، في وفيات سنة (٥٨٣هـ): «عبد الجبار بن يوسف بن صالح العدادي، شيخ الفتوة ورئيسها، ودره نحتها، وحامل لوائها، نفرد بالمرءة والعصبة، وانفرد بشرف النفس والأبوة، وانفجع إلى عبدة الله تعالى بموضع اتخذته لنفسه وبناء، فاستدعاه الإمام الناصر لدين الله وتفتى إليه، ولبس منه، خرج حاجاً في هذه السنة فتوفي بالمعلّى، ودفن به في ذي الحجة».

وقال ابن نعري بردي في: «مورد النطفة في من ولى السلطة والحلافة» ٢٢٦١، في ترجمة الحبيبة الناصر لدين الله (٥٥٣ - ٦٢٢هـ)، ولي الخلافة سنة (٥٧٥) وفي سنة الناصر لدين الله هذا ظهرت الفتوة ببغداد، ورمي البندق ولعب الحمام، وتفنن الناس في ذلك، ودخل فيه الأخلاء ثم الملوك، فألبسوا الملك العادل صاحب مصر، ثم أولاده سراويل الفتوة، ولبسه أيضاً الملك شهاب الدين صاحب غزنة والهند من الحليمة الناصر لدين الله هذا. وسبه جماعة أحرار من المموك. وأما لعب الحمام فحرج فيه عن الحدّ، يُحكى عنه أنه: لما دخلت التتار البلاد، وملكوا من وراء النهر إلى العراق، وقتلوا تلك المقتلة العظيمة من المسلمين لدى ما بك المسموم بأعظم منها، دخل عليه الوزير فقال له: يا مولانا أمير المؤمنين! إن التتر قد ملكت البلاد وقتلت المسلمين. فقال له الناصر لدين الله: دعني، أنا في شيء أهم من ذلك؛ طيرتي البلقاء لي ثلاثة أيام ما رأيته! وفي هذه الحكاية كفاية - إن صحت عنه -.

قال أبو الفرج عبد الرحمن بن الحوزي (ت ٥٩٧) رحمه الله في «تلبس إبليس» ٣٤٧. «ومن هذا الفن تلبسه على العيريين في أحد أموال الناس، فيلبسهم بسمون

= - باعتماد، ويقولون: الفتى لا يربي ولا يكذب، ويحفظ الحرم، ولا يهتك ستر امرأة، ومع هذا لا ينحاشون من أحد أموال الناس، ويسبون تفتى الأكابر على الأموال، ويسمون طريقتهم: الفتوة، وربما حلف أحدهم بحق الفتوة، فلم يأكل ولم يشرب، ويجعلون الناس سراويل لنداحل في مذهبهم كناس الصوفية لمرشد المرفعة. وربما يسمع أحد هؤلاء عن ابنه أو أخته كلمة وزر لا تصح، ولا بما كانت من محرض قتلها، ويدعون أن هذه فتوة، وربما افتخر أحدهم بالصبر على الضرب...».

وللعامة أبي الحسن تقي الدين علي بن عبد الكافي السبكي (ت: ٧٥٦) رحمه الله، فتوى في هذه الفتوة، ويظهر من خلالها انتشار هذه الظاهرة في المجتمع الإسلامي، وتبين لنا حماسة من صفتهم لمعبية في تصور حنبلهم. وفي «فتوى السبكي» ٥٤٨٢ ما يقول لصادقه العلماء رضي الله عنهم في هذه الفتوة التي فشت؛ فظهرت في هذا الزمان، وصورتها أن قومًا يحجمون في بيت أحدهم، فإذا اجتمعوا وأخذوا محاسنهم قام يقيهم، ويشد ألبان بعضهم استدليلهم في شد وسطه فيأخذون له، ثم يأخذ واحد يديه شربة فيبسطها، ويأخذ منه الأخرى مدحج، وحضب حضبة يقرأ في آخرها ﴿وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ آخِرَ هَذِهِ عَذَّةً قُرْآنًا﴾ [الفرقان ٥٣] ويومئ برأسه إلى الماء، ﴿وَهَذَا يُلَاحَظُ﴾، ويومئ إلى الملح، ويضع لملح في الماء ويرفع الشربة، ثم يقوم رعيم القوم وهو الذي يلبسهم سراويل الفتوة فيجلس وسط القوم، ويقول له النقيب: من يطلب. فيسمي من يريد من الحاضرين فيقومون واحدًا واحدًا كلما قام أحدهم شد الرعيم وسطه وأوقفه، فيقول هذا المشدود الوسط أسألك الله تعالى وأسألك أسددة الحاضرين كلما أقمى وشد وسطي أن يقعدني فتى كمالًا. ثم يقول النقيب ما تقولون في هذا الرجل. فيشؤون ثناء حسنًا، ويقولون: نعم لأج. ثم يصيرون ثوبًا كهينة القوصرة يسمونه الثبورة. ويدحجون الرعيم والذي ينس إلى وسطه، فلبسه سراويل بيده ويدخل الزعيم يده تحت ثياب اللابس إلى مريط السراويل، ويشد بيده في ذلك المكان، ويرأ القوم حسنًا سورة الإخلاص، ثم يقول نقيب الناس فلان، والفتوة فتوه عني س أبي طالب بالأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، وأبناؤنا الشرع المطهر، ما تكرهه لنفسك لا ترضاه لغيرك، وما تكرهه لغيرك لا ترضاه لنفسك فالزم، عنيك سقوى الله، هذا شرط عليك، والله ناظر لك. يفعل ذلك بكل من أراد أن ينس، فإذا فرغ من ذلك رفعوا الثبورة وجرحوا من وسطه، ثم يأتي النقيب بالشربة المذكورة فيقدمها إلى شحهم فيأخذها بيده. ثم يقول: السلام يا سيد السلام - مرتين - اللهم اجعل وقوفي لله، واتعاني بالفتوة لال بب رسول الله ﷺ، أحص بهذه الشربة العقيمة الظيفة لكبيرى فلان، ويسميه ثم يسدها عن شيخ بعد شيخ إلى الإمام الناصر إلى على بن أبي طالب عليه السلام، ثم يشرب ويدفعها إلى غيره فيفعل كذا

حتى شرب القوم جميعهم. فهل هذه الهيئة المذكورة سه أم بدعة؟! وهل قول القريب هذا عذب فوات وهذا ملح أحاج، وإشارته إلى كل واحد منهما خطأ أم لا؟! وهل قوله أيضاً أسأل الله وأسأل لحاصرين بواو العطف خطأ أم لا؟! وهل هذه الشربة اسي يسدها إلى أمر لمؤمن علي بن أبي طالب لها أصل أم لا؟! وإذا كان لها أصل فهل متصلة أم مقطعة؟! أفنونا منحورين، وقد قال الله تعالى ﴿فَتَنَلَوْا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [الجن: ٤٣]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا آتَانَا مِنْ بَيِّنَاتٍ وَالْهُدَى مِنْ رَبِّهِمْ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ النَّبِيُّونَ﴾ [البقرة: ١٥٩]، وفرضنا السؤال، وفرضكم الجواب، والله الموفق للصواب.

فأجاب تقي الدين السبكي رحمه الله: الحمد لله، هذه بدعة لا يشك فيها أحدٌ ولا يرتب في ذلك، ويكفي أنها لم تعرف في زمن النبي ﷺ، ولا في زمن أصحابه، ولا عن أحد من علماء السلف، وإدخال الزعيم يده تحت ثياب اللباس إلى مربي السراويل وشده العال أنه يحصل من ذلك المكدر، ومن ذلك المكان حرام، لأنه من العورة، واستعمل القرآن في غير معناه خطأً. وقوله تعالى ﴿وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْخَبِيثَاتِ هَذَا عَذْبٌ فُرَّتْ وَهَذَا مِلْحٌ أُحْجٌ﴾ [الفرقان: ٥٣] ويومئ برأسه إلى الماء، بما الإشارة فيه إلى المحرّين والإشارة به إلى غيرهما خطأً، وذلك الماء والملح اللذان بيده غيرهما إلا أن يريد الإشارة إلى الحسين، فيكون أخف مع أن الكراهة لا تروى، لأن القرآن إنما ينبغي أن يستعمل فيما أريد به، والجلوس في وسط الحلقة: مكروه.

وقوله: أسأل الله وأسأل الحاضرين... إلى آخره؛ خطأً من وجهين: أحدهما: الإتيان بواو العطف التي تقتضي التشريك بين اسم الله واسم غيره، والثاني أن هذا المسؤول لا يقدر عليه الحاضرون، فلا يجوز طلبه منهم، وإنما يقدر عليه الله تعالى، وعزو هذه الشربة إلى علي بن أبي طالب لا أصل لها، وافتتاح المجلس بشعر لسن بحيد، والله ينبغي أن تفسح المجالس بحمد الله والثناء عليه ثم الصلاة على رسوله ﷺ.

وأما ما فيها غير ذلك من الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، واتباع الشرع المظهر، وأن يكره لغيره ما كره لنفسه ولم نفسه ما كرهه لغيره، والإلزام بتقوى الله فكله حسن داخل في قوله تعالى: ﴿وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالْأَمْرِ﴾ [العنصر: ٣]، ﴿وَلَا حَيْزَ فِي سَكِينٍ مِّنْ تَحَوُّنِهِمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ تَنَزَّلَ النَّاسُ﴾ [النساء: ١١٤]، والفتوة من أعظم خصال الخير، جامعة كمال المروءة، وحسن الخلق، والإتيان على المفسر، واحتماد الأدي، وبدل لدى، وطلاقة الوجه، والقوة على ذلك، حتى تكون فتونه على ذلك قوة العتيان، والصفح عن العثرات، ويكون خصماً لربه على نفسه، ويتصف من نفسه، ولا يتصف، ولا يبرع فقيراً ولا عباً، ويستوي عنده المدح والذم، والدعاء والطرذ، ولا يحتجب ولا يدحر، ولا يعتذر، وبظهر =

.....

- انعمه، وبحقق المحبة سرًا وعدنا. فإذا قوي على ذلك فهو الفتى، وإذا اجتمع قوم على ذلك، وتعاهدوا عليه فتعم ما هو.

وأما شدُّ الوسط فلا سنة ولا بدعة، وكأنه إشارة إلى الحزم واليهوض في ذلك الأمر فلا بأس به، وأما لمس السراويل فيض لا سنة ولا بدعة، والسي عليه السلام اشتراه وما لسه ثم صار حسًّا للستر، وأما لسه لهد العرض والاحتتماع عليه فكر المقصود به الانترام بحفظ ما هو سائر له من الحرام وغيره، وأن يكون اللابس له على أحسن طريقة من لعفاف وصباة وطهره دليل، يفي ما تحت الإزار فإذا قصد به ذلك فيسعي أو يشد من فوق، أو يعطي اللابس فيشده هو بيده حتى لا يحصل ما قدمناه من لمس العورة. وأما الدحول في الثوب الذي يعمل كلفوصرة، فقد يقال إنه مكروه، للهي عن إقصاء الرحل إلى الرحل في ثوب واحد، لكن ذلك إنما هو في اليوم وحالة التجرّد أما قبل هذا فلا.

وقد صح في «صحيح مسلم» من حديث عائشة رضي الله عنها قالت خرج النبي صلى الله عليه وسلم عداة، وعليه مِرْطٌ مرحل من شعر أسود، فجاء الحسن بن علي فدخله، ثم جاء الحسين فدخل معه، ثم جاءت فاطمة فدخلها، ثم جاء علي فدخله، ثم قال ﷺ يَرِيدُ أَنَّ لَذِيذَ عَمَلِكُمْ لَرَحَسَ أَهْلِ لَبِّبٍ وَنَظْهَرَكُمُ تَظْهَرُ [لأحزاب ٣٣]

وأما شرب سماء والملاح، فمع كونه لم يصح عن علي، لا أصل له عن غيره أصلاً، وقد روى النبي صلى الله عليه وسلم الأبرار ليلة العقبة بمعنى في عدم، ثم في عدم آخر، وروى بيعه الرضوان تحت الشجرة، ولم يكن في شيء من مباحاته أكل ولا شرب، ففعل ذلك بدعة، ولا ينبغي أن يدخل في الدين ما ليس منه، ولا أن نعتقد في شيء أنه سنة حتى يكون له شبيه أصل، ولا يكفي كونه مباحاً، فإن جعله من الدين، أو مطلوباً وسنة، وشعاراً؛ إنما يكون من جهة الشرع، وما لأحد أن يحدثه لا شيخ ولا غيره. انتهى كلام السبكي رحمه الله.

فصل في رماة البندق^(١) وما يستدعون في الأفعال والأقوال

والسنة الرمي بالنبال، قال ﷺ لسعد: «إزم يا سعد، فذاك أبي وأمي»^(٢)، ولم يقل ذلك لأحد غيره، وكان سعد رامياً.

وعن عبد الله بن مغفل أن رسول ﷺ نهى عن الحدف^(٣)، وقال: «إنها لا تصيد صيداً، ولا تنكأ عدواً، ولكنها تكسر السن، وتفقأ العين»^(٤). رواه البخاري ومسلم.

في هذا الحديث نهى عن رمي البندق وما في معناه.

قال تعالى: ﴿وَمَا ءَاتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْهَوْا﴾ [الحشر ٧].

(١) النُّنُقُ لفظ معرَّب، وحدثه سدقة، وهي ثمره شجرة معروفة مدوَّره، ثم «سنعملت لكل ما يشبهها ممَّا يُرمَى به، سواء أكان من الحجر، أم الطين، أم الرصاص، أو نحو ذلك.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٩٢١ (٧٠٩)، والبخاري في «صحيحه» (٢٩٠٥). وفي «الأدب المفرد» (٨٠٤)، ومسلم في «صحيحه» (٢٤١١)(٤١)، وابن ماجه في «سننه» (١٢٩)، والترمذي في «جامعه» (٣٧٥٥) من حديث علي رضي الله عنه.

(٣) الحدف: هو رميك حصاة أو نواة، تأخذها بين سبائتيك وترمي بها، أو تتخذ ميخدة من خشب ثم ترمي بها الحصاة بين إبهامك والسبابة. انظر «النهاية في غريب الحديث» ٤٣٢، مادة: خدف.

(٤) أخرجه أحمد في «مسنده» ٥٥٥ (٢٠٥٥١)، والدارمي في «سنه» (٤٣٩)، والبخاري في «صحيحه» (٥٤٧٩)، ومسلم في «صحيحه» (١٩٥٤)، وأبو داود في «سننه» (٥٢٧٠)، وابن ماجه في «سننه» (٣٢٢٧) من حديث عبد الله بن مغفل رضي الله عنه.

وقال ﷺ: «ما أمرتكم به فائتوا منه ما استطعتم، وما نهيتكم عنه فانتهوا»^(١).

وقال أيضًا: «إن الله تعالى كتب الإحسان في كل شيء حتى القتل، فإذا قتلتم فأحسنوا القتل، وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة، وليحد أحدكم شفرته، وليرح ذبيحته»^(٢).

فقد نهى النبي ﷺ عن تعذيب الحيوان، فأطع ربك بسماعك من نبيك أيها الإنسان، فتارة تخسف السدقة صدرها، وتارة تدخل بطنها، وتارة^(٣) تفقأ عينها، وتارة تكسر منها الرجل والجناح، وليس هذه الأشياء من فعل أهل الخير والدين والصلاح؛ فيعذب هذه المسكينه ويوقعها في المرض بعد العافية.

ويبارز من فعل^(٤) هذا من لا تخفى عليه خافية؛ وقد جاء في الحديث الصحيح عن رسول الله ﷺ: أن الرجل إذا قتل عصفورًا عبثًا يتعلق به يوم القيامة، ويقول: يا رب، سَلِّ هذا لم قتلني؟^(٥).

(١) أخرجه الحميدي في «مسنده» (١١٢٥)، وأحمد في «مسنده» ٢٥٨/٢ (٧٥٠١)، والبخاري في «صحيحه» (٧٢٨٨)، ومسلم في «صحيحه» (١٣٣٧)، وأبو يعلى في «مسنده» (٦٣٠٥)، وابن حبان في «صحيحه» (١٨).

(٢) أخرجه أحمد في «المسند» ١٢٣ ٤ (١٧١١٣)، وأندرمي في «سننه» (١٩٧٠)، ومسلم في «صحيحه» (١٩٥٥)، وأبو داود في «سننه» (٢٨١٥)، وابن ماجه في «سننه» (٣١٧٠)، والترمذي في «جامعه» (١٤٠٩)، والنسائي في «المجتبى» ٢٢٧/٧ (٤٤٠٥)، وفي «السنن الكبرى» (٤٤٩٤).

(٣) في (خ): ومرة.

(٤) في (خ): بفعلك.

(٥) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٨٩ ٤ (١٩٤٧٠)، والنسائي في «المجتبى» ٢٣٩/٧ (٤٤٤٦)، وفي «السنن الكبرى» (٤٥٣٥)، وابن حبان في «صحيحه» (٥٨٩٤) من حديث الشريد رضى الله عنه، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من قتل عصفورًا عبثًا، عجز إلى الله عز وجل يوم القيامة منه، يقول: يا رب إن فلانًا قتلني عبثًا، ولم يقتلني لمنفعة».

وضعه الألباني في «ضعيف الجامع» (٥٧٥١).

قال المؤلف: هذا السؤال يكون توبيخاً للقاتل؛ لأنه يقول: قتلته عبثاً، فيعود هذا الخارج عن طريق من ظللته الغمامة، في غاية الحسرة والندامة^(١).

ثم اعلم بأن النبي ﷺ أمر ذابح البهيمة أن يُجذَّ السكين؛ لكي لا تعذب^(٢).

فأفق من غفلتك أيها المسكين، ثم اعلم بأن الله تعالى بعث نبيه ﷺ بالشفقة والرأفة والرحمة، قال الله سبحانه: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧].

والعالم هو جميع مخلوقات الله عز وجل؛ ولذلك بهى ﷺ عن تعذيب الحيوان؛ رحمةً لهم، وقال ﷺ: «الرحماء يرحمهم الرحمن، ارحموا من في الأرض؛ يرحمكم من في السماء»^(٣). «من لا يزحم لا يزحم»^(٤).

= وح، نلمط. «من قتل عصفوراً عبثاً؛ جاء يوم القيامة وله صراخ: رب سل هذا لم قتلي عبثاً بلا منفعة!؟».

أخرجه الدينوري في «المجالسة وحواهر العلم» (٣١٨١) من حديث أسر رضي الله عنه، وإسناده ضعيف جداً.

(١) في (خ): في حسرة وندامة.

(٢) سبق تخريجه عند حديث: «إن الله كتب الإحسان».

(٣) أخرجه الحميدي في «مسنده» (٥٩١)، وأحمد في «المسند» ١٦٠٢ (٦٤٩٤)، وأبو داود في «سننه» (٤٩٤١)، والترمذي في «جامعه» (١٩٢٤) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما، قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٣٥٢٢).

(٤) أخرجه عبد الرزاق في «مصنفه» (٢٠٥٨٩)، والحميدي في «مسده» (١١٠٦)، وأحمد في «مسنده» ٢٢٨/٢ (٧١٢١)، والبخاري في «صحيحه» (٥٩٩٧)، وفي «الأدب المفرد» (٩١)، ومسلم في «صحيحه» (٢٣١٨)، وأبو داود في «سننه» (٥٢١٨)، والترمذي في «سننه» (١٩١١)، وأبو يعلى في «مسنده» (٥٨٩٢)، وابن حبان في «صحيحه» (٤٥٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وصح: أن رجلاً بئراً، وأخرج ماءً وسقى كلباً قد عطش فغفر الله له؛ لما رحم كلباً رحمه الله^(١).

وخكي: أن طائفة من على كلب كاد أن يموت من العطش والجوع والبرد، فرحمه. وقال لمعص اعوانه أحمله إلى منزلي، وضع له طعاماً. فلما أكل وشرب، عاش الكلب. فرأى الظالم في منامه قائلاً يقول له: كنت كلباً فوهبتك لـ^(٢).

فإن صح عن الرواة أن أحدهم يقسم بغير حاله ومولاه، فقد عظمت مصيبته، وخسرت يداؤه. فحينئذ يقال لهذا المبدع: الإله واحد، قال الله تعالى: ﴿لَا تَجِدُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ [الحل ٥١]. كقول بعض المخدولين: البندق يلزمني، فيحلف^(٣) بالتراب، ويترك القسم برب الأرباب.

وقيل: إن الزامي يصدق إذا حلف بالتراب، ويكذب إذا حلف برب الأرباب. فإن صح هذا عنه فهو من الفسقة الكبار الذين باؤوا بعضب الجبار، وعذاب النار.

قال صلوات الله عليه وسلامه: «من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليلد^(٤)».

(١) أخرجه مالك في «الموطأ» (١٦٦١)، وأحمد في «مسنده» ٣٧٥٢ (٨٨٧٤)، وسحاري في «صحيحه» (١٧٣)، وفي «الأدب المفرد» (٣٧٨)، ومسلم في «صحيحه» (٢٢٤٤)، وسو داود في «سننه» (٢٥٥٠)، وابن حبان في «صحيحه» (٥٤٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «بيننا رجل بطريق اشتد عليه العطش، فوجد بئراً فنزل فيها، فشرب ثم خرج، فإذا كلب يلهث، يأكل الثرى من العطش؛ فقال الرجل لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذي كان بلغ مني، فنزل البئر فملأ خفه ماء فسقى الكلب، فشكر الله له؛ فغفر له». قالوا يا رسول الله، وإن لنا في البهائم لأجراً؟ فقال: «في كل ذات كبد رطبة أجر».

(٢) ذكره المناوي في «فيض القدير» ٦٨١/١.

(٣) في (ق): فيقسم.

(٤) أخرجه مالك في «الموطأ» (١٠٢٠)، والحميدي في «مسنده» (٦٨٦)، وأحمد في «مسنده» ١١/٢ (٤٥٩٣)، والدارمي في «سننه» (٢٣٤١)، والبخاري في «صحيحه» =

وقال: «من حلف بغير الله فقد كفر». وفي حديث آخر: «فقد أشرك»^(١).

وتبرأ ﷺ ممن حلف بالأمانة^(٢)، فمن حلف بالتراب يحاف عليه أن لا يرزقه الله تعالى أمانة، فمن فعل هذه البدع من الرماة، فقد بعد من رحمة خالقه ومولاه، فإن تاب؛ تاب الله عليه وجعل الجنة مأواه.

ومن البدع لملعونة، الملعون فاعلها: قبول شهادة الرجل الكافر إذا رمى الواجب، وكذلك شهادة الرابي والفاسق، ورد شهادة من لم يرم الواجب؛ وإن كان مؤمناً حياً، مطيعاً للسيد الحلق، فيقبلون شهادة الأشقياء، ويردون شهادة الأتقياء، فمن أحب الكفرة أو من تقدم ذكرهم من الفجرة، وأكرمهم وأعزهم، حُشر معهم، ولعنه الله في الدنيا والآخرة؛ لقوله ﷺ: «المرء مع من أحب»^(٣) ومن تاب عن هذه المصائب؛ تاب الله عليه ﴿هُوَ أَهْلُ الْقَوَى وَأَهْلُ الْغَفْرِ﴾ [نمذر ٥٦]. قال صلوات الله عليه وسلامه: «اليهود والنصارى خونة، لعن الله من ألبسهم ثوب عز»^(٤) وأي عز أكبر من تصديرهم، وإكرامهم، وقبول شهادتهم.

= (٢٦٧٩)، ومسلم في «صحيحه» (١٦٤٦)(٣)، والترمذي في «جامعه» (١٥٣٤)، والنسائي في «السنن الكبرى» (٤٧٠٥) عن ابن عمر قال أدرك رسول الله ﷺ عمر وهو في بعض أسفاره، وهو يقول وأنى وأنى، فقال: «إن الله ينهاكم أن تحلصوا بأبائكم، فمن كان حالفًا فليحلف بالله وإلا فليصمت».

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٤٧١ (٣٢٩)، وأبو داود في «سننه» (٣٢٥١)، والترمذي في «جامعه» (١٥٣٥)، وقال الترمذي: هذا حديث حسن. وصححه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٢٠٤٢).

(٢) نعى حديث «من حلف بالأمانة فليس منا». أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٥٢٥ (٢٢٩٨٠)، وأبو داود في «سننه» (٣٢٥٣)، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٥٤٣٦).

(٣) سبق تخريجه.

(٤) قال العجلوني في «كشف الحياء» (٣٢٤٢) أورده الشيخ عبد العطار في كتبه «الوحيد» في سلوك أهل التوحيد، كذا عزه بعضهم لصاحب الكتاب المذكور ولم يبين من خرجه فلينظر، وكثيراً ما كنت أسمعه من الشيخ تقي الدين الحصني المتأخر.

اسمع - يا قليل التوفيق والسعادة! -: الخائن لا يقبل له شهادة، فلا ينبغي للمؤمن أن يُعرَّهم بعد أن أدلهم الله تعالى، ولا يُكرمهم بعد أن أهانهم الله عز وجل، ولا يُقربهم بعد أن أبعدهم الله، ولا يؤمنهم بعد أن خونهم الله، ولا يحبهم وقد أبغضهم الله.

فإن صحت هذه المصائب والبدع عن الرماة، فكل واحد منهم بعيد من رحمة خالقه ومولاه، فيحب على من يؤمن بالله واليوم الآخر أن يتوب من هذه البدع وأصحابها، ولا يرافقهم ولا يوافقهم؛ فقد خرجوا عن الطريق، وذلك من قلة السعادة والتوفيق.

وصحَّ أن النبي ﷺ تبرأ من كل مبتدع وخارج وزيديق، ومن كل من حكم بغير حكم الله ورسوله وفعل فعلاً لا يليق. قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة: ٤٤]. وقال تعالى تعظيماً لنبيه وحبيبه وتكريماً: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [النساء: ٦٥].

ثم اعلم أن حُكام رُماة البندق وضعوا من تلقاء أنفسهم أحكاماً، صاروا بها حكماً؛ فزادوا في الدين وخالفوا أئمة المسلمين، وضعوا الباطل في الأحكام؛ فبعدوا من رحمة الملك العلام، وخرجوا عن طريق النبي عليه أفضل الصلاة والسلام. فاختاروا أربعة عشر صنفاً من بين الطيور لا يخرجها عن هذا الاسم موت ولا ذبح مجوسي؛ في مذهب هذا العبد المغرور، وهذه البدعة لا ترضي المولى الغفور، فمن رمى شيئاً من هذه الأطيوار،

- وقد ورد أثر في هذا ذكره المصنف بعدد. عن عياض الأشعري. أن أب موسى رضي الله عنه وفد إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه ومعه كاتب نصراني، فأعجب عمر رضي الله عنه ما رأى من حفظه، فقال: قل لكاتب يقرأ لنا كتاباً. قال: إنه نصراني لا يدخل المسجد. فانتهره عمر رضي الله عنه، وقَهَمَ به، وقال: لا تكرموهم إذ أهانهم الله، ولا تدبوهم إذ أقصاهم الله، ولا تأتموهم إذ حوَّهم الله عز وجل. أخرج البيهقي في «السنن الكبرى» ١٠ ١٢٧، وصححه الألباني في «الإرواء» ٨ ٢٥٥.

أدخلوه في حزبهم، وأثبتوه عندهم من الشطار؛ وإن كان الرامي مخنثاً أو كافرًا أو فاسقًا من أنحس الفجار.

فإن رمى من غير هذه الأطياف شيئاً لا يؤثر عندهم، ولا يكرمونه الرامي، ولا يسمونه شاطرًا^(١)، ولا يسمونه الطير واجدًا؛ وإن كان مذبحًا طاهرًا.

فمن رصي بهذه البدع خرج عن السنة وكان عدوًّا فاجرًا؛ لأن في الشرع: الشاطر من أطاع الرحمن، ولم يخرج عن حكم السنة والقرآن.

ثم إنهم أوجبوا في شرعهم على كل من رمى طيرًا لم يكن رماه من قبل: إما أن يأخذ الكبير قوسه، أو يعطيه دراهم تسمى بالسبق. وفرضوا لكل جماعة كبيرًا.

وهذه الأشياء ليس لها أصل في الشرع، بل كبراءتهم ابتدعوها وزينها لهم الشيطان، وما أنزل الله بها من سلطان، فيأخذوا من الرامي ما فرضوه^(٢) عليه طوعًا أو كرهًا، وسواء كان الرامي غنيًا أو فقيرًا أو يتيمًا فهؤلاء الأشرار ما يأكلون في بطونهم إلا النار.

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْفُونَ سَعِيرًا﴾ [النساء: ١٠]. وكل شيء لا أصل له في الشرع فهو باطل.

ونهاى الحق سبحانه عن أخذه؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ [البقرة: ١٨٨]. فإن لم يقدر الرامي على حُعل الكبير لم يُدخله في حزبهم، ولا يشهد له، وهذا أيضًا من قلة الدين والسعادة لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا الشَّاهِدَةَ﴾ [البقرة: ٢٨٣].

(١) شاطر في العامية: الماهر في عمله. وفي لفصحي: لحيث الفاجر. وواضح من السياق أن المصنف أراد الشاطر بمعناه عند العامة في عصره، ولا يزال مستخدمًا حتى عصرنا الحاضر، فيقال عن الذكي الحاذق الماهر: شاطر! (ت)

(٢) في (خ): أفرضوه.

ومن شؤم عادتهم ونحس قاعدتهم: أن يحكمهم إذا حكم أحدهم بحكم قبوه، وإن كان مخالفاً للشرع، وإن حكم أحد من قضاة المسلمين أو من ولادة الأمراء وشهدوا عندهم شهادة لم يقبلوا حكمهم، وردوا شهادتهم؛ وإن وافق حكمهم حكم الله عز وجل وحكم رسوله ﷺ وعلى الآل والأصحاب والأقارب.

وحتتهم أن هؤلاء القضاة والولاة ما رموا الواجب، فإن صح عنهم هذه المصائب؛ فقد خرجوا عن طريق المؤمنين، لقول رب العالمين: ﴿فَلَا وَرَيْكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [نساء: ٦٥].

فالحطأ يقلبونه من حكمهم، وأنصواب يردونه من غير حكمهم، فيقال لهؤلاء المعتدين الدين ضل سعيهم وما كانوا مهتدين: قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَّمْ يُحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة: ٤٤]، فترى أحدهم قد غره الشيطان فرماه في البدع والعصيان؛ فراد في الدين ما ليس منه، وحكم^(١) (بغير حكم الرحمن، ويزعم أنه على شيء، وأنه صادق فيما ادّعاه من الكذب والزور والبهتان، ونسأل الله لنا ولهم حسن الخاتمة، والله المستعان.

قال الله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ﴾ [المائدة: ٣]. في مذهب الرماة أن من رمى أربعة من الطير فمتن من غير ذبح، فإذا جيء بهن إلى حلقة الرماة فطعن في طيرين ولم يمكر التمييز، وضعوا الطيور الأربعة في وسط حلقتهم، فتحمل باللفظ لا بالأيدي؛ لأجل ما طعن في البعض، ولم يمكن التمييز، فكل منهم يقول: صرعهن ورماهن، أم الطيران الحلالان من هؤلاء الأربعة على رأسي أو عندي، أي نعتد لك بهما، وإن رمى أربعة من الطير، وهي مذكاه طاهرة، فطعن في طيرين كما تقدم، يلقونهم في حلقتهم ولا يمسوهم ولا يحملونهم، بل يقولون: الطيران الحلالان نعتد لك بهما. أي.

(١) من هنا بداية سقوط ورقة من (ق).

والطيران الأحران حرامان على اصطلاح هؤلاء الأشرار الخارجين في أفعالهم وأقوالهم عن كتاب الله وسنة النبي المختار.

ثم هذه الأشياء لا يفهمها إلا من كان عالماً بأحكامهم، راسخاً في بدعتهم، فيحلون ما حرم الله، ويحرمون ما أحله الله. فيقال لهم: أيها المعتدون، قال الله سبحانه: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَسْرَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رَبِّ رَزَقٍ فَحَقَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَلًا قُلْ مَا لِلَّهِ أَدَبٌ لَكُمْ أَمْرٌ عَلَى اللَّهِ تَقَرُّوْنَ ۖ﴾ [٥٩] [بوسر]. وقال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِيَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يَفْلِحُونَ ۖ﴾ [النحل: ١١٦].

وهذه القبائح لا أصل لها في الشرع، ولا يفعلها إلا كل مارق وشيطان؛ لأن كبراءهم وضعوها، وما أنزل الله بها من سلطان.

وهذه البدع مخالفة لطريق سيد المرسلين، والصحابة المكرمين ولعباد الله المؤمنين. قال الله سبحانه: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ۖ﴾ [النساء: ١١٥].

وقد صَحَّ أن النبي ﷺ تبرأ من أصحاب البدع، اسمع أيها العمد المغرور: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي، عضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور»^(١). وصَحَّ أيضاً أن المسلمين تفترق يوم القيامة على ثلاث وسبعين فرقة: الواحدة ناجية وهي المتبعة للنبي المختار، والباقيون^(٢) إلى النار^(٣).

فلا تخرجوا عن (طريق النبي المختار، واعتبروا)^(٤) يا أولي الأبصار؛

(١) سبق تخريجه.

(٢) في (خ): وبقية الفرق.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) في (خ): طريقه.

فالخوارج كلاب النار^(١). كذا جاء في الأخبار، وتوبوا من هذه البدع؛
فالتائب من الذنب كمن لا ذنب له^(٢). صح ذلك في الأخبار، وسأل الله لما
ولهم وللمسلمين التوبة والمغفرة، وهو الكريم الغفار.

فما أبعد هذه الطائفة عن طريق النبي ﷺ والأئمة المباركة السالفة،
وما أقربها إلى الطائفة الهالكة، التي هي لغير طريق نبيها وصحابته سالكة؛
وقد تشبهت هذه الطائفة - فيما أحدثت - بقوم كانوا يكتبون الكتاب بأيديهم،
ثم يقولون: هذا من عند الله؛ ليشتروا به ثمنًا قليلًا، فويل لهم مما كتبت
أيديهم، وويل لهم مما يكسبون^(٣). وقد فارقت فيما ابتدعت الجماعة،
وخالفت صاحب المعجزات والشفاعة، قال صلوات الله عليه وسلامه: «من
فارق الجماعة قدر شبر؛ فقد خلع ربقة الإسلام من عنقه»^(٤).

وفي حديث آخر: «لا تجتمع أمة محمد على ضلالة»^(٥).

وقال ﷺ: «يد الله مع الجماعة، ومن شذَّ شذَّ في النار»^(٦).

وقال ﷺ: «لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعًا لما جئت به»^(٧)،
وهؤلاء القوم اتبعوا هواهم وخالفوا سيدهم ومولاهم.

(١) سبق تخريجه.

(٢) تضمين لحديث أخرجه ابن ماجه في «سنه» (٤٢٥٠)، والطبراني في «المعجم الكبير»
١٠ ١٥٠ (١٠٢٨١) من حديث أبي عبيدة بن عبد الله عن أبيه، قال الحافظ في «فتح
الباري» ١٣ ٤٧١: إسناده حسن. وحسنه الألباني في «صحيح سنن ابن ماجه» (٤٢٤٠).

(٣) يشير بهذا إلى قوله تعالى: ﴿وَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِندِ
اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا قَوْلٌ لَّهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَّهُمْ مِمَّا يَكْتُمُونَ ﴿٧٨﴾﴾
[القرة: ٧٩].

(٤) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٨٠٥ (٢١٥٦٠). وأبو داود في «سنه» (٤٧٥٨) من
حديث أبي ذر، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٦٤١٠).

(٥) تقدم تخريجه.

(٦) أخرجه الحاكم في «المستدرک» ١١٥١ من حديث ابن عمر، وصححه الألباني في
«صحيح الجامع» (١٨٤٨) دون قوله: «من شذَّ شذَّ في النار».

(٧) أخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» (١٥)، والبخاري في «شرح السنة» (١٠٤) من حديث
عبد الله بن عمرو، وقال الشيخ الألباني في «مشكاة المصابيح» (١٦٧): إسناده ضعيف.

ومن جملة بدعتهم وإدبارهم: أن أحدهم يصلي الفرض قاعداً، ويعتذر عن القيام بتحجيد الطير عنه. فانظر إلى دينهم! كيف يرضى بإعراض الله عنه، ولا يرضى بإعراض طير؟! ويقع في هذه المعصية^(١) العظيمة لأمر خيالي يتوهم حصوله بمعصية الله سبحانه خالقه ومولاه، فسبحان الحليم الذي لا يعجل على من حالفه وعصاه^(٢). وما أحسن قول ابن عباس رضي الله عنه لرجل كان يصور صور الحيوان، فعرفه بما ورد في التصوير من النهي، فاعتذر المصور أن له عيالاً، وفعل ذلك خوفاً من ضياعهم؛ فأعرض عنه ابن عباس وسخر من قوله، وقال: هذا يزعم أنه إذا عصا الله أطعمه، وإذا أطاعه أجاعه^(٣).

وبدعة أخرى: أنهم لا يُنزلون الناس منازلهم، وهذه أيضاً أفعال ردية، مخالفة للشريعة المحمدية، وليس التقدم في شرعهم بالتقوى، ولا بالشرف، ولا بالعلم النافع، ولا بالعمل الصالح، ولا بطول الأعمار، ولا باتناع النبي المختار؛ ولكن التقدم عندهم بكثرة رمي ما وجب من الأطياف المختصة باصطلاح^(٤) هؤلاء الأشرار.

فيتغالون في تعظيم الرامي، ويقبلون شهادته، ويتواضعون له، وينصتون لكلامه، ويقدمونه وإن كان الرامي فاسقاً، أو كافراً، أو فاجرًا من

(١) في (خ): المصيبة.

(٢) إلى هنا نهاية سقوط ورقة من (ق).

(٣) لم أقف على هذا الأثر عن ابن عباس، وقد أخرج أبو نعيم في «الحديث» ٦ ٣٨٠ بسنده قال: مر شيخ من الكوفيين كان كاتباً لسفيان الثوري فقال له سفيان: يا شيخ، ولي فلان فكتب له ثم غرر، وولي فلان فكتب له ثم غرر، وولي فلان فكتبت له، وأنت يوم القيامة أسوأهم حالاً؛ يدعى بالأول فيسأل، ويدعى بك فتسأل معه عما جرى على يدك له، ثم يذهب وتوقف أنت حتى يدعى بالآخر، فيسأل وتسأل أنت عما جرى على يدك له، ثم يذهب وتوقف أنت حتى يدعى بالآخر، فأنت يوم القيامة أسوأهم حالاً. قال فقال الشيخ: فكتب ضيع ب أن عبد الله بعالي؟! فقال سفيان اسمعوا هذا يقول: إذا عصى الله رزق عياله، وإذا أطاع الله ضيع عياله. قال: ثم قال سفيان: لا تقتدوا بصاحب عيال، فما كان عذر من عوتب إلا أن قال: عيالي!

(٤) في (خ، ق): باصلاح.

أنحس^(١) الفحار، ومن أنكر عليهم في ذلك قاموا عليه بأجمعهم وأخرجوه من حلقنتهم ويتبرؤون^(٢) منه، ولا ينظرون إليه، ومن أخطأ منهم من جهة الدس لا ينكروا عليه، فيغضب أحدهم لنفسه، ولا يغضب لربه، ويسحرون من^(٣) المسلمين إذا أنكروا عليهم من جهة الدين، ويضحكون بهم، وهذه المصيبة الأخرى من صفات الكفار، ومن اتصف بهم كان معهم في النار. قال ﷺ: «من تشبه بغيرنا فليس منا»^(٤). وفي حديث آخر: «من تشبه بقوم فهو منهم»^(٥)، صح ذلك في الأخبار.

واسمع قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يَضْحَكُونَ ۖ وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ﴾ [المطففين: ٢٩ - ٣٠].

ولهم مصائب أخرى، لا يحتملها^(٦) هذا المختصر، وفي هذا كفاية، لمن أراد الله له الخير والهداية.



(١) في (خ): أنجس.

(٢) في (ح) ويدور.

(٣) في (ح، ط): على.

(٤) سبق تحريجه.

(٥) سبق تحريجه.

(٦) في السح يحمله.

فصل في الصيد

وهو مباح، وليس على فاعله جناح إذا سَلِمَ من البدع: وهو تعذيب الطير، وإفساد زرع الغير. قال الله تعالى في وصف بعض العباد: ﴿وَإِذَا تَوَلَّى سَكَتَ فِي الْأَرْضِ لِيُقْسِدَ فِيهَا وَهُنَئِكَ الْحَرْتُ وَالْسَّارُ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ﴾ [البقرة: ٢٠٥].

فيؤلم هذا المبتدع الغرلان، وذلك من قلة التوفيق وكثرة الخذلان. ويلوِّح الحمامة^(٢)، فيخرج بذلك عن سنة من ظللته الغمامة، ويعود وبالها عليه يوم القيامة. وهذا يأتي من قلة الشفقة والرحمة على خلق من أسغ على العباد فضله وإنعامه.

قال ﷺ: «الرحماء يرحمهم الرحمن، ارحموا من في الأرض؛ يرحمكم من في السماء، من لا يَرْحَمَ لا يَرْحَمُ»^(٣).

وجميع ما يذهب من ررع المسلمين تحت أرحل الناس، والجمال، والغال، والحيل، والحمير، الجميع في ذمة الأمير، وكذلك ما يؤكل من درعهم وما يسرق من مالهم، وإخراجهم من ديارهم في الأمطار والسيول، كل ذلك الأمير عنه مسؤول، وكل ذلك ظلمات يوم القيامة على الفاعل

(١) ليست في (ق).

(٢) يُلَوِّح الحمامة يذوبها صربها، أو تعريضها لم يصعبها ويهكها، أو يجعلها عرضاً للصقر أو البازي، فإذا سقط عليها أخذه.

(٣) سبق تخريجه.

والمفعول. يقول الله عز وجل يوم القيامة: «إن فأتني اليوم ظلم ظالم، كنت أنا ذلك الظالم»^(١). وفي مثل هذه الأشياء إتعاب النفس والخدم والمركوب، ليس ذلك مما يُرضي المحبوب.

وينبغي للمملوك أن لا يُطيع أحدًا في مثل هذه المحرمات ولا المالك؛ إلا أن يخاف على إتلاف نفسه أو عصبو من أعضائه من العقوبة والمهالك، وإن لم يُطع الرقيق سيئده في كل المعاصي، فله ذلك؛ لقوله ﷺ: «لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق»^(٢)، فإن قُتل الرقيق يموت مظلومًا مرحومًا، ويحشر قاتله في زمرة كل ظالم وهالك.

حكى أن إبراهيم بن أدهم ساق خلف صيد حتى غاب عن أعين الناظرين، فسمع صوتًا من قربوص سرجه: يا إبراهيم، ما لهذا خلقت. وكان ذلك سبب توبته، وخروجه عن مملكته^(٣).

ونفس الصيد مباح، وليس على صاحبه جناح؛ إذا سلم مما تقدم ذكره من المحظور. فأنته من رقتك يا أيها المغرور، فأدية المسلمين والهائم ذنب عظيم، من كبائر^(٤) الأمور. قال بعض العلماء: من سافر من هؤلاء المغرورين مدة القصر لا يباح له ما يباح للمسافر من قصر الصلاة، والفطر في رمضان، وترك الجمعة والأعياد؛ لأن سفره في معصية من لا يخلف الميعاد، وفي هذه المسألة خلاف العلماء^(٥)، ونسأل الله العظيم أن يوقظنا من هذه الغفلة والعمى.

(١) لا أصل له، أورده الطرطوشي في «سراج المملوك» (الـب. ٥٨، في العصاص وحكمه) بغير سند.

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) أخرجه أبو يعقوب في «الحية» ٣٦٨٧، واس عسكر في «تاريخ دمشق» ٢٨٣٦ - ٢٨٤.

(٤) في (ط): كبار.

(٥) أما لأحاف فقلوا إن المضطع والعصي في سفرهما في الرحضة سواء. انظر «الهداية» ٨٢/١.

وأما الملكية فقد قال صاحب «مواهب الحليل» ٤٨٨٢: وقد احتلف قوم مالك في ذلك - يعنى في سفر المعصية، فإن الناحي. المشهور من مذهب مالك أنه لا يقصر =

وإن مات فرسه لم يؤجر عليه؛ لأن سوقه لم يكن في سبيل الرحمن،
وإنما هو في رضى الشيطان، وإن مات هو مات عاصيًا، فالويل ثم الويل
لمن لعبت به الدنيا، وفقد قلبًا واعيًا، وطرفًا باكيًا.

حاء في الأخبار أن الملائكة تقول: ليت بني آدم لم يخلقوا؛ وليتهم
إذ خلقوا علموا لماذا خلقوا^(١).

كان عمر بن عبد العزيز يقول كثيرًا:

أيقظان أنت اليوم أم أنت نائم وكيف يطيق النوم حيران هائم
فلو كنت يقظان الغداة لحرقت نواغم خديث^(٢) الدموع السواجم
يغرك ما يفنى وتشعل^(٣) بالمنى كما اغتر بالذات في الموم حالم^(٤)

يسبغى للمؤمن أن يخاف عاقبة أمره، ولا يعتر بصفاء^(٥) الأوقات، فإن
تحتها غوامض الآفات، كما قال بعضهم:

أحسنْتَ ظنك بالأيام إذ حسنت ولم تخف سوء ما يأتي به القدر
وسالمتك الليالي فاغتررت بها وعند صفو الليالي يحدث الكدر

- فيه الصلاة، وروى رباد أنه يقصر. وقال ابن سحى في "شرح المدونة"، أم سفر
المعصية فالمشهور أنه لا يقصر صاحبه تحريمًا، وقيل: يقصر، رواه زياد وحكاه
الباجي.

وقال الشافعية: فأم سفر المعصية فلا يحور أن يقصر فيه، ولا يعطر. انظر "الحدوي
الكبير" ٣٨٥/٢.

وأم الحائله فقد قال المرداوي في "الإبصار" ٢٢٢٢ سفر المعصية لا يحور القصر
فيه على الصحيح من المذهب، وعليه جماهير الأصحاب، وقطع به كثير منهم،
واختار الشيخ تقي الدين جواز القصر فيه، ورجحه ابن عقيل في بعض المواضع،
وقاله بعض المتأخرين.

(١) لم أقف عليه.

(٢) في (خ): مداغم عينيك.

(٣) في (خ): وتشتغل.

(٤) أخرجه أبو يعقوب في "أنحليه" ٣١٩٥، والبيهقي في "شعب الإيمان" (١٠٧٩٥).

(٥) في (ط): بصفات.

قال الله تعالى: ﴿أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسًا بَيِّنًا وَهُمْ نَائِمُونَ ﴿٩٧﴾ أَوَ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسًا ضَعِيفًا وَهُمْ يَلْعَبُونَ ﴿٩٨﴾ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمُرُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٩٩﴾﴾ [الاعراف ٩٧ - ٩٩].

وفي الحديث: «من لم يخف عاقبة»^(١) أمره فليس منا»^(٢).

وقال سفيان: ما أَمِنَ أحد على دينه إلا سلبه^(٣).

وسمع علي بن أبي طالب كرم الله وجهه قارئاً يقرأ: ﴿هَذَا قُلٌّ عَلَى الْإِنْسِ حِينَ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا﴾ [الإسراء ١]، فقال لبيته كان كما كان^(٤).

وسمع علي بن الفضيل بمكة قارئاً يقرأ: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَفُؤُوا عَلَى النَّارِ﴾ [الأنعام ٢٧]، فسقط على وجهه، فانتظر الناس قيامه فلم يقم؛ (حركوه، وإذا هو ميت)^(٥). فتسمع الناس صوته وارتفع الأصوات، وارتكب الناس الحيطان، فسمع أبوه بذلك فخرج يمشي على سكون، والناس حوله حتى بلغ إلى ولده فقال: يرحمك الله يا علي، فقد كنت أخاف عليك من هذا، سبقتنا وأنا بك لاحقون. ثم نظر إلى ازدحام الناس عليه، فرفع صوته وقال ما العجب من موت علي حيث خُوف فخاف، بما العجب ممن خُوف فلم يخف الله سبحانه^(٦).

(١) في (خ): خاتمة.

(٢) لم أقف عليه.

(٣) لم أقف عليه من فوف سفيان، وأخرجه من المصنف في «الرهذ» (١٥٤٧)، ومن طريقه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» ١٨١/٤٧ قال: قال محمد بن مسلم: وبلغني عن أبي الدرداء أنه قال: ما أَمِنَ أحد على إيمانه إلا سلبه.

وهو بلاغ مقطوع كما ترى، ومعناه صحيح، والأمن من صفات المنافقين.

(٤) سم أقف عنه من كلام علي رضي الله عنه، وأخرجه من المصنف في «الرهذ» (٢٣٥)، من كلام عمر رضي الله عنه.

(٥) في (ق): فحركوه فوجدوه ميتاً.

(٦) أخرجه الخطيب في «درج بعدد» ٢٧٦٤ مختصراً، وذكره عنه الذهبي في «سير أعلام النبلاء» ٤٤٦/٨.

وقالوا: إنا الفضيل ما صحك قط إلا عند موت ولده، فقليل له في ذلك، فقال: الحق سبحانه أحب شيئاً فأحبته^(١).

تكلم منصور بن عمار بمكة المعظمة وذكر شيئاً من صفات النار، فبكى الفضيل وغشي عليه، فلما أفق، قال: لو خُيرت بين أن أعيش كلباً، أو أموت كلباً ولا أرى القيامة^(٢). وقال عشية عرفة، وقد حال بينه وبين الدعاء البكاء: واسوأته، وافضحتاه وإن غفرت لي^(٣).

وقال: إذا أحب الله عبداً أكثر غمه في الدنيا، وإذا أغض عبداً وسع عليه دنياه^(٤).

وقال: لأن أطلب الدنيا بطيل ومزمار، أحب إلي من أن أطلبها بالعبادة^(٥).

وقال رجل لعبد العزيز بن أبي رواد: كيف أصبحت؟ فبكى وقال: والله أصبحت في غفلة عظيمة من الموت مع ديوب كثيرة أحاطت بي، وأجل يسرع كل يوم من عمري، ولست أدري ما أحجم عليه. ثم بكى وقال: من لم يتعظ بثلاث لم يتعظ شيء: الإسلام، والقرآن، والشيب^(٦).

قال شعيب بن حرب: ^(٧)(مكث عبد العزيز أربعين سنة لم يرفع طرفه إلى السماء حياءً من الله تعالى^(٨)).

(١) سم أفق عليه مسداً، وذكره المصاوي في «ميسر الغدير» ١٦٣٢. ولقد دمعت عيناً النبي ﷺ - وهو لأسوه والندوة - لحوت ابنه إبراهيم عليه السلام، وهو ﷺ أعلم الناس بالله عز وجل، وأتقاهم له.

(٢) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ٨٤٨، وذكره الذهبي في «سير أعلام السلاء» ٤٣٢٨.

(٣) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ٨٨٨، وذكره الذهبي في «سير أعلام السلاء» ٤٣٢٨.

(٤) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ٨٨٨، وذكره الذهبي في «سير أعلام السلاء» ٤٣٢٨.

(٥) أخرجه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» ٤٠٥/٤٨.

(٦) أخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء» ١٩٤/٨.

(٧) من هنا بداية سقوط ورقة من (ق).

(٨) ذكره ابن الجوزي في «صفة الصفوة» ٢٢٨٢، والذهبي في «سير أعلام السلاء» ١٨٤٧.

انظر يا من تعدى الأربعين، ولم يغصّر طرفه عن محارم المسلمين؛
لو أحبك الله سبحانه لجمعك عليه، ولحبّب إليك الطريق الموصلة إليه.
ختم الله تعالى هذا الباب بشيء من صفات الأحاب.



فصل فيما يتتبع في المساجد والجوامع مما يفعله بعض الكبراء وجماعة من الصوفية والفقراء

ويسأل الله تعالى المسامحة، وأن لا يؤاخذنا وإياهم بما جرى به القلم، وكان علينا مقدراً؛ فيحوزون مكاناً في المسجد لبسطهم ولخرقهم، ثم يأتون وقد عصر^(١) المسجد بأهله فيتخطون رقاب المسلمين، ويمرون بين يدي المصلي جهالةً وتكبراً، فينقرون الصلاة، ويدرجون القراءة، ويحوصون في كلام الدنيا والإمام يحطب، فيقعون في حمس من البدع؛ وذلك لقلة حظهم من حجة الآخرة، وكان ذلك عليهم في اللوح المحفوظ مسطراً؛ فيحرمون أجر الجمعة والجماعة، ويخرجون عن سنة صاحب المعجزات والشفاعة. قال عليه السلام: «إذا قلت لصاحبك والإمام يخطب يوم الجمعة: أنصت، فقد لغوت»^(٢)، قال الغزالي: من لغا لا جمعة له^(٣).

(١) في (خ): ملأ.

(٢) أخرجه عبد الرزاق في «مصنفه» (٥٤١٦)، وأحمد في «مسنده» ٢/٢٨٠ (٧٦٨٦)، والدارمي في «سننه» (١٥٤٩)، والبخاري في «صحيحه» (٩٣٤)، ومسلم في «صحيحه» (٨٥١)(١١)، وأبو داود في «سننه» (١١١٢)، وابن ماجه في «سننه» (١١١٠)، والترمذي في «جامعه» (٥١٢)، والنسائي في «السنن الكبرى» (١٧٢٦)، وابن خزيمة في «صحيحه» (١٨٠٥)، وابن حبان في «صحيحه» (٢٧٩٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) «إحياء علوم الدين» ٣٥٨/١.

وقال ﷺ: «لو يعلم المار بين يدي المصلي ماذا عليه لوقف أربعين»^(١).

والبدعة الأخرى: التخضي لرفد المسلمين، لكي يصلي على ساطه أو على السجادة، ليعطى أجر الصف الأول، ويعد من السابقين، ومن أهل الخير والعدة، فلا يعطى أجر الصف الأول، ولا يعد من السابقين، ولا ممن لحق من أهل الخير والسعادة، وجرمه^(٢) تعالى أجر هذه العطية، ومسلم من البدعة والخطية؛ لتهجمه على شيء نهى عنه خير البرية.

والبدعة الأخرى: أنه حاز لنفسه مكاناً في بيت رب العالمين، وضيق الموضع على المسلمين، ويسعي للمؤمن أن يعظم المسحود، ويعظم كل راع وساحد ويسامحهم، ويوسع لهم^(٣)؛ قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَحَلِّينَ فافتَحُوا يَفْسَحَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [المحذلة ١١].

كان بعض الكبراء يعامل الناس، وكان مسرفاً على نفسه، وكان إذا عمر الرجل عن وفاء دينه يسامحه، ويقول: مسامحة، مسامحة، فمات على ذلك، فراه بعض الصالحين في منامه، وقال له: ما فعل الله بك؟ قال: أوقفي بين يديه وعرض علي ذنوبي كلها، وقال: أتكر منها شيئاً؟ أظلمت حافظاك؟ قلت: لا يا رب. قال: مسامحة، مسامحة^(٤).

ونسأل الله التوفيق والسماح؛ وأن يرزقنا الدين والصلاح.

(١) أخرجه مالك في «الموضأ» (٣٦٢)، وعند الرراق في «مصنفه» (٢٣٢٢)، وابن أبي شيبه في «مصنفه» (٢٩٢٧)، وأحمد في «مسند» ١٦٩/٤ (١٧٥٤٠)، والدارمي في «سننه» (١٤١١)، والبخاري في «صحيحه» (٥١٠)، ومسلم في «صحيحه» (٥٠٧) (٢٦١)، وأبو داود في «سننه» (٧٠١)، وابن ماجه في «سننه» (٩٤٥)، والترمذي في «جامعه» (٣٣٦)، والنسائي في «المجتبى» ٦٦/٢ (٧٥٦)، وفي «السنن الكبرى» (٨٣٢)، وابن حبان في «صحيحه» (٢٣٦٦) من حديث أبي جهيم رضي الله عنه.

(٢) في (خ): فأجره الله.

(٣) في (خ): عليهم.

(٤) لم أقف على هذه الحكاية.

وروي في الحديث الصحيح مثل هذه الحكاية: أن رجلاً يوقف بين يدي الله تعالى ويسأله، فيقول: يا رب، كنت أعمل النسي واسامحهم، فيقول الحق سبحانه: «أنا أولى منك بذلك»، فيؤمر به إلى الجنة^(١).

وهذا معنى الحديث، ولفظه ذهب عن المؤلف، ونسأل الله تعالى مسامحة^(٢) لهذه النفس اللئيمة، الغادية في جهلها وغيها رائحة.

نرجع إلى مسألتنا، فالتواضع حسن، ومن الأمراء والكبراء أحسن. قال الله تعالى: ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [القصص: ٨٣].

وقال ﷺ: «طوبى لمن تواضع في غير مسكنة»^(٣).

فمن تواضع لله ولعباده المؤمنين، وترك ما تقدم ذكره من البدع مع فرش البساط، رفع الله قدره في الدارين والآخرة، وثبت قدميه على الصراط، فإن أتت النفس أن تكون بين يدي الله تعالى دليلاً مسكيناً فإذا مُهد له جلس على بساطه في الحال، ولا يخرج عن سنة صاحب المعجرات^(٤) والسكينة، فإذا قام المصلي من مكانه لأجل ضرورة أو لعادة فهو أحق مكانه إذا غاب غيبة يسيرة، بهذا أخبر العلماء^(٥) والله أعلم بالصواب والسريرة، والغيبة

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٦٣/٢ (٧٥٧٩)، والبخاري في «صحيحه» (٢٠٧٨)، ومسلم في «صحيحه» (٧٥٧٩)، والنسائي في «المجتبى» ٣١٨/٧ (٤٦٩٥)، وفي «السنن الكبرى» (٦٢٩٤)، وابن حبان في «صحيحه» (٥٠٤٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ، قال: «كان رجل يداين الناس، وكان إذا رأى إعراساً المعسر قال لفتاه: تجاوز عنه لعل الله تعالى يتجاوز عا. فلقى الله فتجاوز عنه». وقد ورد من حديث ابن مسعود رضي الله عنه.

(٢) في (ح): المسامحة.

(٣) أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» ٧١٥ (٤٦١٥)، وأبو نعيم في «معركة لصحة» (٢٨٣٣)، والبيهقي في «السنن الكبرى» ١٨٢/٤، من حديث ركب المصري. وقال الألباني: ضعيف. انظر «ضعيف الجامع» (٣٦٤٢).

(٤) زاد في (ط): والسنة.

(٥) إلى هنا نهاية سقوط ورقة من (ق).

الطويلة فيها خلاف العلماء^(١).

وينبغي لمن يدعي الدين وقد أذهب الله تعالى عن قلبه الغفلة والعمى أن يخالف نفسه بحروجه عن خلاف العلماء، ولا خلاف بين العلماء فيمن سبط شيئاً في المسجد ولم يجلس عليه ثم غاب إنه ابتدع، وخرج عن طريق الأحياب، ويخاف على المبتدع أن تصل وبال البدعة إليه يوم يوقفه الحق بين يديه.

ومما يناسب هذه البدعة الردية: ما يفعله جهلة الصوفية في حرم خالق البرية، وهي الروضة المحمدية، وهذه أفعال غير مرضية؛ لخروج أصحابها عن السنة المضية.

ثم اعلم أن الله تعالى أضاف المساحد لنفسه بقوله تعالى: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ﴾ [الحج ١٨]، سبب الإضافة لتعظيم ويحرم بيعها، ولا يحوز أحد^(٢) فيها مكاناً لنفسه، ويقوم فيها بأدب ومخافة، فحينئذ يعظم هذا العبد، ويثبت كيناً طريقاً^(٣) من أهل الدين والخير والعفافة، قال ﷺ: «الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت، والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله»^(٤).

وقال بعضهم:

ليس الطريف بكامل في طرفه حتى يكون عن الحرام عفيفاً
فإذا تورع عن محارم ربه فهناك يدعى في الأنام ظريفاً

(١) دس هذه المسألة ما أخرجه مسلم (٢١٧٩) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «من قام من مجلسه، ثم رجع إليه، فهو أحق به».

قال ابن قدامة في «المعني» ١٠١٢: إذا جلس في مكان، ثم بدت له حاجة، أو احتاج إلى الوضوء، فله الخروج. فإذا قام من مجلسه، ثم رجع إليه فهو أحق به.

(٢) في (خ): لأحد.

(٣) في (خ): طريقاً.

(٤) سبق تخريجه.

فمن أراد الخير كله؛ فليستأل ربه أن يدخله في سنة نبيه وحبيبه محمد ﷺ، فمن تبعه في الدنيا أحققه الله تعالى به في الآخرة، ومن أبى طرده الله سبحانه عن بابه، وصرفه عن رحمته بقدرته القاهرة؛ لأن من شرط الموافقة الموافقة؛ لأن النبي ﷺ تبرأ من أصحاب البدع، وقال: «سلمان منا أهل البيت»^(١)، وذلك لأنه أطاع الله تعالى، ولبىه وحببه اتباع.

وقد كره العدماء تعليم القرآن في المساجد لمن لم يبلغ الحلم من الصبيان، فما بالك بمن يجعل هذا المكان المبارك كالحانوت والدكان؟^١

وهذه البدعة لا يرضى الحق سبحانه عن فاعلها حيث كان، وأين كان؛ لأنها مخالفة للسنة والقرآن، ويجب على ولاية الأمر ومن قدر على إخراج هذه البدعة من بيت الكريم المنان إخراجها؛ وزجر هذا العبد المهان.

قال الله تعالى: ﴿فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيَذْكُرَ فِيهَا أَسْمُهُ﴾ [المور

.١٣٦]

وقال ﷺ لمن يبيع في المسجد: «لا أربح الله لك تجارتك». ولمن ينشد الضالة: «لا ردها الله عليك، ما بنيت المساجد لهذا»^(٢)، وهذا نهى فاسمعوا وعوا قول المولى: ﴿وَمَا ءَانَكُمْ الرَّسُولُ فَعُذُّوهُ وَمَا نَهَكُمُ عَنْهُ فَأَنْتَهُوْا﴾ [الحشر: ٧].

دخل رحل لبعض المساحد ف قيل له: قم من مكان الأمير، أنت من أي البلاد؟ قال: أنا من بلد المساجد التي هي لله تعالى^(٣).

ومن البدعة الخارجة عن سنة النبي عليه الصلاة والسلام ما يفعله بعض المحاورين بالمسجد الحرام، فيبسطون في الحرم الشريف الخرق والمرقعات والسجادة، ثم يعيبون غيبة طويئة، وهذه البدعة تحالف السنة، ولا ترضي عالم العيب والشهادة، فمن علم بدئت وعليها أقام، مثله مثل من

(١) سبق تخريجه، ولا يصح.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) في (خ): فيها الله تعالى.

قال: ربي الله. وما^(١) استفهم، وسأل الله الاستقامة والأمن من فرع يوم القيامة.

والبدع عند مقام إبراهيم الخليل لا ترصي المولى الجليل، وليس هذا العلم سافح إن لم يدرك العبد المولى الغفور؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَفْعَلْ لَّنْهُ نُورٌ فَمَا لَمْ مِنْ نُورٍ﴾ [النور ٤٠]، ولأن النفس يشق عليها ترك المالوف؛ وإن كان ذلك لا يرضي المولى الرؤوف.

وسط السجدة مع رؤيب العبادة من شهوات النفس الأمارة، ومن أصح الله تعالى نفسه لا يحب ذلك ولا يختاره، ولا يخرج عن طريق نبيه وحبيه، ولا يخالف أخباره، همه في الدنيا الطعة والخرق، لا تزويق الملابس والخرق، قليل الراحة، كثير الحوف والقلق. شعلته العبادة عن تنسيق^(٢) (المرفعات والسجدة، فإن أردت اللحوق بهؤلاء السادة فمهد لنفسك بالتمسك بسنتهم، لتكون لك^(٣) ذخراً عند عالم الغيب والشهادة، فمن تشبه بالقوم في ملابسهم، ولم يتخلق بأخلاقهم يقال له: هذه الخرقه، فأين الاجتهاد والخرقة؟ كما قيل في الأمثال: هذه العمائم فإن الرجال؟ فيصير زياً حسناً بلا مبانى^(٤)، فتنخرم عليه القواعد والمبانى، كما قيل.

أما الخيم وإليها كحيمهم وأرى نساء الحي غير سائهم
لا والدي حجت قريش بيته مستقبين الركن من بطحائهم
ما أبصرت عيني خيم قبيلة إلا بكيت أحسني بفنائهم

اعلم أن الحق سبحانه لا ينظر لقلب ابن آدم، بل ينظر لقلبه؛ متى كان خالياً من البدع والأكدار، ملئاً من الحكمة والأنوار، ومعنى هذا الكلام

(١) في (ق): ثم.

(٢) من هنا بداية سقوط ورقة من (ق).

(٣) في (خ): له.

(٤) في (خ): معاني.

قد ورد في الأحاديث والأخبار، قال ﷺ: «إن الله لا ينظر إلى لباسكم ولا لصوركم، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم»^(١)، فمن خَشِرَ ثوبه، ولم يخشَ حاله؛ فليس بشيء.

قال الشيخ أبو سليمان الداراني رحمه الله: يلبس أحدهم عصابة بثلاثة دراهم، وشهوته في بطنه بخمسة دراهم^(٢).

ورأت عجور شاباً عليهم ثياب الصوف وهم جلوس يتصاحكون، فقالت: سبحان الله! زي الصالحين وأفعال الجاهليين. أنكرت عليهم لفظة التناسب.

ثم اعلم بأن لبس ما خَشِرَ من الثياب له أصل في الشرع، وكذلك لبس الصوف والمرقعات، من الصحابة من فعل ذلك لحاجة، وهم أهل الصُّفَّة، ومنهم من فعله من غير حاجة، بل تواضعاً لعظمة الله سبحانه، وهو عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب، ومن تابعهما من أولي الألباب، رضي الله عنهم أجمعين ما طلع نجم وغاب.

فمن فعل ذلك ولم يتدع بل فعله إهانة لنفسه، لكي لا تلبس الجديد وتخالف المولى المجيد، وتأكل الطعام اللذيذ ثم تصرفه في معصية الله تعالى وفيما لا يريد. فمن كانت هذه نيته جعله الله تعالى من عباده المتقين، وألحقه بالطائفة الماركة عن يقين. وأما التشبه بالظاهر فقط فلا. وأشد^(٣).

إذا المرء لم يلبس ثياباً من التقى تغلب عريئاً وإن^(٤) كان كاسياً
وخير خصال العبد طاعة ربه فلا خير فيمن كان لله عاصياً

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٨٤٢ (٧٨٢٧)، ومسلم في «صححه» (٢٥٦٤) (٣٤)، وابن ماجه في «سننه» (٤١٤٣)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، ولفظه: «إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم». وله حده بنصه لباسكم.

(٢) أخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء» ٢٦٠/٩.

(٣) في (خ). (وأنشدوا في المعنى). والبيتان لأبي العتاهية.

(٤) في (خ): ولو.

ومن البدعة والآثام: مُكث المرأة في المسجد الحرام في طول الليالي والأيام؛ لأن بدن الحرة كله عورة، وقد يبدو شيء من عورتها للناظرين، ورفع صوتها وبومها ووضوئها فيه مع غسل ما تحتاج إليه والآنية؛ محمود ذلك يكون وبالأعلى عليها وداهية.

وهذه الأشياء تعد من الذنوب؛ لقلة التعظيم لبيت علام العيوب، وقد صح أن عائشة رضي الله عنها نصبت لها حيمة في المسجد لتعتكف فيه في أواخر شهر رمضان، فنهاها ﷺ عن ذلك، وأمرها بالاعتكاف في بيتها، مع علمه بيقظتها وتعظيمها لشعائر الله تعالى^(١).

وما تقدم ذكره من الإثم على المرأة الطاهرة.

وأما مُكث المرأة الحائض أو النفساء فيه، فهي على الحقيقة مدبرة فاجرة، فإن استحلت ذلك كفرت وخسرت الدنيا والآخرة^(٢)، وسأل الله العظيم لنا ولهم ولجميع المسلمين المسامحة والحراسة من خزي الدين وعذاب الآخرة.

(١) أخرجه مالك في «الموطأ» (٦٩٠)، وأحمد في «مسنده» ٨٤٦ (٢٤٥٤٤)، والبخاري في «صحيحه» (٢٠٣٣)، وابن ماجه في «سننه» (١٧٧١)، وأبو داود في «سننه» (٢٤٦٤)، والنسائي في «سننه» ٤٤/٢ (٧٠٩) من حديث عائشة رضي الله عنها، ولعله أن رسول الله ﷺ ذكر أن يعتكف العشر الأواخر من رمضان، فاستأذنه عائشة فأذن لها، فأمرت ساتر فصر، وسألت حفصة عائشة أن تساعد لها رسول الله ﷺ ففعلت، فأمرت بيناتها فضرب فلما رأته ذلك زينب أمرت بيناتها فضرب، قالت: وكان رسول الله ﷺ إذا صلى انصرف، فبصر بالأبنية فقال: «ما هذه؟» قالوا: بناء عائشة وحفصة وزينب. فقال النبي ﷺ «ألبز أردتن بهذا؟ ما أنا بمتعكف». فرجع فلم أفطر اعتكف عشر شوال.

(٢) تحريم مكث الحائض والنفساء في المسجد مذهب جماهير العلماء من السلف والخلف، وعليه الفتوى في المذاهب الأربعة في عامة بلاد الإسلام. ولقد منع بتحريمه لآدم لعوام المسلمين لزوماً بيتاً، لكن لا يجوز التكفير به لأنه ليس من المعلوم من الدين بالضرورة، وقد ذهب بعض أهل العلم - كالمرسي وداود الطاهري وأبو حرم - إلى الحوار بعدم ثبوت أدلة التحريم لديهم، فيعبدون لاجتهادهم، ويلحق بهم من لم يعلم بالتحريم من العامة. (ت)

وهذا المكان الشريف هو موضوع لحطّ الذنوب لا لحملها، وأمر الذنب بمكة شديد؛ لكونه في حضرة الله تعالى وفناء بيته، وأي شيء أعظم من مبارزة الملك في حرمة^(١)، ومخالفته في محلّ حضرته! لكن ما أسرع نفوس الغافلين في قبول البدعة، ونبد السنة^(٢)، وما أشدّ تفريطها فيما هي مكلفة به ومسؤولة عنه: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَلَمْ يَنْوِرْ﴾ [النور ٤٠].

قال ابن مسعود رضي الله عنه: ما من بلد يؤخذ العبد فيه بالهمة من غير فعل إلا مكة^(٣).

قال المولى الكريم: ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَكَاكِ يُظْلِمِ نَفْسَهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ [الحج: ٢٥].

وكان يقول رضي الله عنه: السيئات تضاعف بمكة كما تضاعف الحسنات^(٤).

فمكث المرأة في المسجد الحرام بغير سترة في الليل والنهار، وفعلها ما تقدم آنفاً بدعة ومصيبة في دينها، ولا يُرضي الواحد القهار؛ وقد جاء في الأخبار: «إن النساء أكثر أهل النار»، وشهد عليهن الصادق الأمين بأنهن

(١) في (خ): حومته.

(٢) إلى هنا نهاية سقوط ورقة من (ق).

(٣) ذكره العزالي في «الإحياء» ١/ ٤٧١ وأخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (٩٠٧٨)، من طريق سعيد بن منصور، وهذا في «تفسيره» كما في «الدر المشور» بإسناد ضعيف جداً عن عبد الله بن مسعود في قوله: ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَكَاكِ يُظْلِمِ نَفْسَهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ قال: من هم بخطئة فعلها في سوى البيت لم يكتب عليه حتى يعملها، ومن هم بخطئة في البيت؛ لم يُعْتَمَ الله من الدنيا حتى يذيقه من عذاب أليم.

وأخرج ابن أبي شيبة في «المصنف» (١٤٢٩٢) بإسناد حسن عن عبد الله بن مسعود، قال: من هم سيئة لم تكتب عليه حتى يعملها، وإن هم بعدد أسير أن يقتل عند المسجد الحرام، أدافه الله من عذاب أليم، ثم قرأ: ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَكَاكِ يُظْلِمِ﴾.

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد بن حمر المكي رحمه الله من قوله، ولم نجده من قول ابن مسعود رضي الله عنه. انظر. «الدر المشور».

نقصت عقل ودين^(١)، فإن أضافت لهذه المدعة برك النكاح فقد حرحت عن طريق أهل الخير والدين والصالح، لأن الشرع أمرها بالسيرة، وبهى عن التسل في الأحاديث الصحاح، وهذه البدعة فيها تشبه بمن ترهب من أهل الكتاب، وهي مخالفة لسنة نبي وحبيب محمد ﷺ وعلى الأوصحاب.

ولا ينبغي لأولي الألباب التشبه بأهل الكتاب خوفاً من قوله ﷺ: «من تشبه بغيرنا فليس منا»^(٢)؛ ولقوله: «النكاح ستي فمن رغب عن ستننا فليس منا»^(٣).

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٧٦/١ (٣٥٦٩)، والدارمي في «سننه» (١٠٠٧)، والنسائي في «سننه» ٣٧٦/١ (٣٥٦٩) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه.
وأخرجه أحمد في «مسنده» ٦٦/٢ (٥٣٤٣)، ومسلم في «صحيحه» (٨٠)، وابن ماجه في «سننه» (٤٠٠٣) من حديث ابن عمر رضي الله عنه.
وأخرجه أحمد في «مسنده» ٢٧٣٢ (٨٨٦٢)، والترمذي في «الجامع» (٢٦١٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وأخرجه البخاري في «صحيحه» (٣٠٤) و(١٤٦٢)، ومسلم في «صحيحه» (١٥٥) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، وفيه حرج رسول الله ﷺ في أصح، أو فطر إلى المصلى، فمر على النساء، فقال: «يا معشر النساء تصدقن، فإني أريتكن أكثر أهل النار». فقلن: لم يا رسول الله؟ قل: «تكثرن اللعن، وتكفرن العشير، ما رأيت من ناقصات عقل ودين أذهب للب الرجل الحازم من إحداكن». قلن: وما نقصت عقول وديننا يا رسول الله؟ قال: «أليس شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل؟» قلن: بلى. قال: «أليس إذا حاضت لم تصل ولم تصم؟» قلن: بلى. قال: «فذلك من نقصان دينها».

فأنت ترى أن النبي ﷺ قد ذكر نقص عقول ودينهن في سياق معنى أراد به ذلك النقص لم يسمعهن من عللة الرجل الحازم العاقل، ثم شرّ وجه ذلك النقص، وحدّده في أمرين قدّر الله تعالى عليهن، لا دخل لهن في كسبهن، ولا يدخل التعبير على الإنسان فيه هو خارج عن كسبه. ومن هذا يتشأن أن وصف النساء بأنهن ناقصات عقل ودين إطلاقي غير متوخّج، وأنه ليس من الدين والعقل والحق اقتباس هذين الوصفين دون سياق وسببه، ثم جعله مسببة وشتمية ترمى بها النساء، كما جرى عليه العامة بل حتى بعض أهل العلم وصلاحه أيضاً. وفي هذا إساءة إلى حديث رسول الله ﷺ، وهو ما حمل أهل الزيغ والإلحاد على ردّ الحديث وتكذيبه أو الاستهزاء والسخرية به والطعن في الدين. (ت)

(٢) سبق تخريجه.

(٣) أخرجه ابن ماجه في «سننه» (١٨٤٦) من حديث عائشة رضي الله عنها. وفي الأنسبي في «صحيح الجامع» (٦٨٠٧): صحيح.

ثم اعلم بأن النكاح سنة عند أكثر أهل العلم، وبعض العلماء يقول بوجوه، واستدل بقوله ﷺ: «تناكحوا تناسلوا فيأتي مباءة بكم الأمم يوم القيامة»^(١).

وفائدة النكاح نسمة تذكّر الله تعالى وتوحّده، وتحاهد في سبيله، وببهيها الأمم يوم القيامة، ولذلك كان من سر السبيل ومن شعائر الصالحين.

وقد أفردت للنكاح باباً في هذا الكتاب.

نرجع إلى ما كنا عليه: وتكره المجاورة في المساجد للغافلين، لقول الصادق الأمين: «المساجد بيوت المتقين»^(٢). ولم يقل بيوت الغافلين.

(١) أخرجه عبد الرزاق في «مصنفه» (١٠٣٩١)، من حديث سعيد بن أبي هلال مرسلاً بلفظ: «تناكحوا تكثروا؛ فيأتي أناهي بكم الأمم يوم القيامة. ينكح الرجل الشابة الوضيئة من أهل الذمة فإذا كبرت طلقها، الله الله في النساء، إن من حق المرأة على زوجها أن يطعمها، ويكسوها، فإن أتت فاحشة فيضربها ضرباً غير مبرح».

وقال الشيخ الألباني في «ضعيف الجامع» (٢٤٨٤): ضعيف.

وأخرجه الديلمي في «مسند الفردوس» (٢٦٦٣)، من حديث ابن عمر، بلفظ: «حجّوا تستغنوا، وسافروا تصحوا، وتناكحوا تكثروا؛ فيأتي مباءة بكم الأمم».

وأخرجه أبو داود في «سننه» (٢٠٥٠)، والنسائي في «سننه» ٦٥/٦ (٣٢٢٧)، والحاكم في «المستدرک» ١٦٢/٢، والبيهقي في «السنن الكبرى» ٨١/٧، من حديث معقل بن يسار رضي الله عنه، ولفظه: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: إني أصبت امرأة ذات حسب وجمال، وإنها لا تلد، أفأتزوجها؟ قال: «لا». ثم أتاه الثانية فنهاه، ثم أتاه الثالثة فقال: «تزوجوا الودود الولود؛ فيأتي مكائير بكم الأمم».

وقال الألباني في «صحيح أبي داود» (١٧٨٩): إسناده حسن صحيح.

وأخرجه أحمد في «مسنده» ١٥٨/٣ (١٢٦١٣)، والطبراني في «المعجم الأوسط» (٥٠٩٩)، وابن حبان في «صحيحه» (٤٠٢٨)، والبيهقي في «السنن الكبرى» ٨١/٧، من حديث أنس بن مالك ولفظه: كان رسول الله ﷺ يأمر بالباءة، وينهى عن التبتل بها شديداً، ويقول: «تزوجوا الودود الولود، إني مكائير بكم الأنبياء يوم القيامة».

وقال الألباني في «ضعيف الجامع» (٤٥٢٢): ضعيف.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣٥٧٥٣)، وهمد في «مرهد» (٩٥١)، ونظري

في «المعجم الأوسط» (٧١٤٩) من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه.

وقال الشيخ الألباني في «ضعيف الجامع» (١٧٧٩): ضعيف.

والغفلة في غير المساجد مصيبة عظيمة، فما بالك في المسجد! وإن اتفق ذلك في مكة فيكون أشد مقتاً؛ لتضاعف السيئات فيها؛ لأنها من الأماكن الشريفة، والغافل لا يقدر على إقامة الوظيفة. وقد ترك المجاورة بمكة عبد الله بن عباس وهو من خيار الناس، وكان رضي الله عنه يقول: ما لي ببلد تصاعف فيها السيئات كما تصاعف الحسنات^(١). ولما حج عمر بن الخطاب رضي الله عنه نهى الناس عن المجاورة^(٢).

وكره المجاورة جماعة من العلماء، ومن حملتهم أبو حنيفة رحمه الله^(٣) - ونسأل الله اليقظة والمسامحة بقدرته اللطيفة - فكرهوا المجاورة لخوف قصورهم عن القيام بحقها، ومن التضجر، وزوال عظمتها من قلوبهم، فيحجبون لأجل ذلك عن محبوبهم، ولم يصلوا إلى مطلوبهم. قال بعض المشايخ لأصحابه حين قدموا إلى مكة المشرفة. لا يصلح دخول هذا البيت إلا لمن عرف صاحبه.

ونسأل الله العظيم أن يجعلنا من أهل المعرفة، ويرزقنا اليقظة والمجاورة والوقوف بعرفة، فاليقظة في هذه الأماكن أحر كريمة، والعقلة فيها خطر عظيم، فالحق سبحانه ما أضاف المساجد لنفسه إلا للتعظيم، تعالى الله سبحانه أن يحتاج إلى بيت أو مكان، أو أن تحصره الأكوار. كان الله تعالى قبل خلق السماوات والأرض غنياً عن المكان والزمان، وهو الآن على ما عليه كان^(٤). أيخلق شيئاً ويحتاج إليه؟ فمن اعتقد ذلك فقد افترى عليه. فلما

(١) لم أقف عليه.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (١٣٤٥٥)، والذهبي في «أخبار مكة» (١٤٩٥)، والأزرقي في «أخبار مكة» ١٥/٢ من طرق ضعيفة.

(٣) انظر «البحر الرائق» لابن نجيم الحنفي ٣٧٨/٢.

(٤) هذا لا أصل له وإنما رده بعضهم في الحديث الذي أخرجه البخاري (٣١٩١) و(٧٤١٨) عن عمران بن حصين قال: إني عند النبي ﷺ إذ جاءه قوم من بني تميم، فقال «اقبلوا البشرى يا بني تميم!» فلو بشرنا، فأعصا فدخل ناس من أهل اليمن، فقال «اقبلوا البشرى يا أهل اليمن، إذ لم يقبلها بنو تميم!» فلو قسا، حثناك لتقف في الدين، ولسألك عن أول هذا الأمر ما كان؟ قال: «كان الله ولم يكن شيء قبله، وكان عرشه على الماء، ثم خلق السماوات والأرض، وكتب في الذكر كل»

أضاف المولى المساجد لنفسه صارت خير البقاع، فشره عن دخول الصبيان والمجانين، ولا يقام فيها الحدود، ولا يعمل فيها من معاش الدنيا، ولا يقام أحد ويحلس مكانه، ولا يحور مكاناً لنفسه ببسط البسط والخرق والرقاع، ولا يكثر كلام الدنيا ويغتاب، أو يرقص، أو يغني في المساجد إلا من أعمى الله قلبه وفرغه من التقوى والاطلاع، ولا ينشد فيها الضالة، ولا ما ذهب له من المتاع؛ بل يتحسر العبد على ما ذهب من عمره في الغفلة والبدعة وضاع، ولا يبيع العبد في بيت سيده ولا يشتري، فإن فعل فهو عبد خارج عن السنة معتري، وسلعته باثرة؛ لأن المساجد من أسواق الآخرة، ولذلك قال المولى الغفور: ﴿يَرْحُوتَ يَحْرَةً لَنْ تَكْبُورَ﴾ [فاطر: ٢٩]. فمن انتهى عن ما تقدم ذكره عظمه الله تعالى، وحصل له المطلوب، وتعظيم المساجد من تقوى القلوب.

روى الصحابة أن النبي ﷺ كان إذا دخل وقت الصلاة كأنه لم يعرفها ولم نعرفه^(١).

- شيء». ثم أتاني رجل فقال: يا عمران! أدرك ناقك، فقد دهمت. فاطلقت أطبها، فإذا السراب ينقطع دونها، وأيم الله لو ددت أنها قد ذهبت ولم أقم.

وقد شرح هذا الحديث شرحاً محوذاً حسن شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في مواضع من كتبه، وقال في «الصفدية» ٢٢٣٢ «راد فيه كثير من المشايخين وهو الآن على ما عليه كان» ومهم من يطرأ هذا من كلام النبي ﷺ، مع أن هذا لم يروه أحد عن النبي ﷺ لا بإسناد صحيح ولا ضعيف». وقال في «مجموع الفتاوى» ٢٢١/١٨: «وهذه الزيادة إنما زادها بعض الناس من عنده، وليست في شيء من الروايات. ثم إن مهم من ينأونها على أنه ليس معه الآن موجود، بل وجوده عين وجود المحفوظات، كما يقوله أهل وحدة الوجود الذين يقولون عين وجود الخلق هو عين وجود المخلوق. كما يقوله ابن عربي، وابن سبعين، والقونوي، والتلمساني، وابن الفارض، ونحوهم. وهذا القول مما يعلم بالاضطرار شرعاً وعقلاً أنه باطل».

وهذه الريادة الدالة جعلها بن عطاء الله الإسكندري من الحكم، فذكره في «حكمه» رقم: (٣٧)!

(١) ذكره الغزالي في «الإحياء» ٢٩٢١ من حديث عنده رضي الله عنه. وذكره السبكي في أحاديث الإحياء أني لم يجد لها إسناداً. وقال العراقي في «تحريح أحاديث الإحياء» (٣٩٩) أخرجه الأزدي في «الضعفاء» من حديث سويد بن غفلة مرسلًا، بلفظ: كان النبي ﷺ إذا سمع الأذان كأنه لا يعرف أحدًا من الناس.

وكان يقول: «أرحنا بها يا بلال»^(١).

وكره أبو الليث رضي الله عنه جميع أعمال الدنيا في المساجد^(٢).

ولا يكره للمكث فيه والمعتكف أن يصبح فيه شأنه؛ كخياطة ثوبه، أو بعله، وإن اكأ وجهه لا يحرج عن سنة النبي عليه أفضل الصلاة والسلام.

وأصح البيع والسرى للمعتكف في المسجد من غير أن تكون السلعة حاضرة، وكره لغير المعتكف، بهذا جاءت السنة الطاهرة والأخبار المتواترة^(٣).

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٦٤/٥ (٢٣٠٨٨)، والطبراني في «المعجم الكبير» ٢٧٧/٦ (٦٢١٥)، والطحاوي في «مشكل الآثار» (٥٥٤٩) من حديث رجل من أسلم. وأخرجه أحمد في «مسنده» ٣٧١/٥ (٢٣٥٤)، والدارقطني في «العلل» ١٢٢/٤ من حديث رجل من الأنصار.

وأخرجه أبو داود في «سننه» (٤٩٨٥) من حديث رجل من خزاعة. وأخرجه الدارقطني في «العلل» ١٢١/٤ من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه، ومن حديث محمد ابن الحنفية، وفي ١٢٢/٤ من حديث بلال رضي الله عنه، وقال: هو حديث يُروى عن سالم بن أبي الجعد، واختلف عنه. وقال الألباني في «صحيح الجامع» (٧٨٩٢): صحيح.

(٢) ذكر أبو الليث السمرقندي الحنفي في كتابه: «تنبيه الغافلين» ص: ٣٠٢ (باب حرمة المساجد) خمس عشرة خصلة في حرمتها، منها: أن لا يشتري فيها ولا يبيع، وأن لا يسل فيها السيف، ولا ينشد الضال، وأن لا يتكلم فيها بشيء من أحاديث الدنيا.

(٣) ليس في المسألة أخبار متواترة، وإنما هو اجتهاد فقهي، قال ابن هبيرة في «اختلاف الأئمة العلماء» ٢٦٧/١: «وأجمعوا على أنه ليس للمعتكف أن يتجر ويكتسب بالصنعة على الإطلاق، ثم اختلفوا في جواز البيع. فقال أبو حنيفة: له أن يبيع ويبتاع، وهو في المسجد، من غير أن يحضر السلع. وقال الشافعي: له أن يأمر بالأمر الخفيف في ماله، ويبيع ويشترى من غير بكثرة. وقال مالك: له أن يفعل ذلك إذا كان المعتكف تطوعاً، وكان يسيراً. وعنه رواية أخرى: بالمنع من ذلك على الإطلاق. ورواه عنه الحلاب، فقال: وقال مالك: ولا يبيع المعتكف، ولا يشتري، ولا يشتغل بحاجة ولا تجارة. وقال أحمد: لا يجوز له البيع والشراء على الإطلاق، ولا فرق في ذلك عنده بين قليله وكثيره، ولا يجوز له فعل الخياطة فيه سواء كان محتاجاً أو غير محتاج، وسواء في ذلك القليل والكثير».

وصح أيضًا أن النبي ﷺ نهى عن البصاق في المسجد^(١).
وقال المولى: ﴿وَمَا ءَاتَكُمْ الرَّسُولُ فَاِخْذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر
٧].

فإن قال قائل: أن أتمل فيه وأدعه؛ لما ورد أن كفرة البصاق في
المسجد دونه^(٢). ألا لا تفعل؛ فإن ذلك من قلة التوفيق والأدب لمخالفة
الحديث.

ولقلة التعظيم للمساجد يقع الإنسان في الدع والعطب، قال ﷺ:
«من لا أدب فيه لا خير فيه»^(٣).

ثم اعلم يا أخي - وفقنا الله وإياك وجميع المسلمين بقدرته القاهرة -
أن ترك الذنب أولى من فعله، ثم يتوب منه ويطلب من الله تعالى العفو
والمغفرة. قال بعض الصالحين لي كذا وكذا سنة لم أتكلم في المسجد
بكلام الدنيا، ولا مددت فيه قدمي، ولا أسندت ظهري إلى شيء منه. فإن
قال قائل: هذا جائز في الشرع؛ مسلم به، لكن الأدب والتعظيم هو من
شعائر الصالحين.

(١) أخرجه مالك في «الموطأ» (٤٥٧)، وأحمد في «المسند» ٦٦٢ (٥٣٣٥)، والبخاري
في «صحيحه» (٤٠٦)، ومسلم في «صحيحه» (٥٤٧)، والنسائي في «سننه» ٥١/٢
(٧٢٤) من حديث أنس رضي الله عنه ولفظه: أن رسول الله ﷺ رأى نَصَاقًا في
حداد القبة فحكه، ثم أقبل على الناس، فقال: «إذا كان أحدكم يصلي فلا يصبق قبل
وجهه؛ فإن الله قبل وجهه إذا صلى».

وأخرجه مالك في «الموطأ» (٤٥٨)، وأحمد في «مسنده» ١٤٨/٦ (٢٥١٥٦)،
والبخاري في «صحيحه» (٤٠٧)، ومسلم في «صحيحه» (٥٤٩) من حديث عائشة
رضي الله عنها، ولفظه: أن رسول الله ﷺ رأى في حداد ثعلبه محضًا، أو بصاقًا، أو
بحامة، فحكه.

وأخرجه أحمد في «مسنده» ١٧٣/٣ (١٢٧٧٥)، والبخاري (٤١٥)، ومسلم (٥٥٢)،
والنسائي في «سننه» ٥٠/٢ (٧٢٣) من حديث أنس رضي الله عنه، ولفظه: «البصاق
في المسجد خطيئة، وكفارتها دفنها».

(٢) انظر الحديث السابق.

(٣) لم أقف عليه.

قال **عليه السلام**: «أدبني ربي فأحسن تأديبي»^(١)، وقال: «من لا أدب فيه لا خير فيه»^(٢). وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه بنى رحبة خارج المسجد وقال: من أراد أن ينام أو ينشد شعرًا أو يتكلم بكلام الدنيا فليذهب إلى الرحبة^(٣).

وقال بعض العلماء: من جلس في المسجد وإنما يجالس ربه فلا يقول إلا خيرًا.

جلس ابن أدهم يومًا وقد مدَّ رجله فسمع قائلًا يقول: أهكذا تجالس الملوك؟!^(٤)



(١) أخرجه ابن السمعاني في «أدب الإملاء» ٥/١، من حديث ابن مسعود رضي الله عنه.

وقال الشيخ الألباني رحمه الله في «ضعيف الجامع» (٢٤٩): ضعيف.

(٢) لم أقف عليه.

(٣) أخرجه مالك في «الموطأ» (٤٢٢) بلاغا عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

(٤) انظر «فيض القدير» ٢٥٣/١.

فصل في النكاح وما يسن فيه ويستدع ويباح

اعلم - رحمك الله! - أن النكاح من سنن المرسلين، قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ وَحَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً﴾ [الرعد: ٣٨]. وهو أيضًا من شعائر الصالحين؛ قال الله تعالى: ﴿وَأَبْكُوا أَلاَ يَنَىٰ مِكْرُ وَالصَّالِحِينَ مِّنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِن يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُعْصِمَهُمُ اللَّهُ مِّن فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَسِعُ عِلْمُهُ﴾ [النور: ٣٢].

وقال ﷺ: «تناكحوا تناسلوا؛ فإنني مكاثر بكم الأمم يوم القيامة حتى السقط والرضيع»^(١).

وقال ﷺ: «تخيروا لنطفكم الأكفاء، وأنكحوا اليتيم»^(٢).

(١) سلف حديث: «تزوجوا فإنني مكاثر بكم الأمم»، أما ريذة ذكر السقط والرضيع، فقد قال ابن الملقن في «البدر المنير» ٤٢٣٧ قوله عليه السلام «تناكحوا تكثروا». هو حديث ذكره البيهقي في «المعرفة» عن الشافعي بلاغًا، فقال: قال الشافعي وبلغنا أن رسول الله ﷺ قال: «تناكحوا تكثروا، فإنني أباهي بكم الأمم، حتى بالسقط». وكذا هو في «الأم» و«المختصر». وانظر: «الضعيفة» للآلاني (١٤١٣) و(٣٢٦٧) و(٥٨٩٣).

(٢) أخرجه ابن ماجة في «سننه» (١٩٦٨)، والدارقطني في «سننه» (١٩٨)، والحاكم في «المستدرک» ١٦٦٢، والبيهقي في «السنن الكبرى» ١٣٣٧ من حديث عائشة رضي الله عنها، بلفظ «تخيروا لنطفكم، وأنكحوا الأكفاء، وأنكحوا إليهم».

وقال الآلباني في «صحيح الجامع» (٢٩٢٨): صحيح. وحرّجه في «الصحيحة» (١٠٦٧).

وروى أبو أمية الدهبي عن النبي ﷺ: «ما استفاد المسلم فائدة بعد تقوى الله عز وجل خيراً له من زوجة صالحة؛ إن أمرها أطاعته، وإن نظر إليها سرتة، وإن أقسم عليها أبرته، وإن غاب عنها حفظته في نفسها وماله»^(١).

وقال عليه السلام: «أيها الشباب عليكم بالزواج، فمن لم يستطع فعليه

= وأخرجه الدارقطني في «سننه» (١٩٦)، وابن الجوزي في «العلل المتناهية» (١٠١٠)، من حديث عائشة رضي الله عنها، بلفظ: «اختاروا لطفكم المواضع الصالحة». وأخرجه الدارقطني في «سننه» (١٩٧)، وابن الجوزي في «العلل المتناهية» (١٠١١) من حديث عائشة رضي الله عنها، بلفظ: «أنكحوا إلى الأكفاء وأنكحوهم، واختاروا لطفكم، وإياكم والزنج، فإنه خلق مشوه». وأخرجه أبو نعيم في «معرفته الصحابة» (٧٣٩٨)، وابن الجوزي في «العلل المتناهية» (١٠١٢) من حديث عائشة رضي الله عنها، بلفظ: «تخيروا لطفكم وانظروا أين تضعونه، فإن النساء يلدن أشباه إخوانهن وأخواتهن، وأنكحوا الأكفاء، وأنكحوا إليها». وقال ابن الجوزي رحمه الله: هذه الأحاديث لا تصح. انظر: «العلل المتناهية» ٦١٤٢ - ٦١٥.

(١) أخرجه ابن ماجة في «سننه» (١٨٥٧)، والطبراني في «المعجم الكبير» ٢٢٢٨ (٧٨٨١)، من حديث أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه. وقال الألباني في «ضعيف الجامع» (٤٩٩٩): ضعيف. وأخرجه أبو داود في «سننه» (١٦٦٤)، والحاكم في «المستدرک» ٣٣٣٢، والبيهقي في «السنن الكبرى» ٨٣/٤ من حديث ابن عباس رضي الله عنه، بلفظ: «ألا أخبرك بخير ما يكنز المرء، المرأة الصالحة إذا نظر إليها سرتة، وإذا أمرها أطاعته، وإذا غاب عنها حفظته».

وقال الألباني في «ضعيف الجامع» (١٦٤٣): ضعيف. وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (١٧٤٢٦) من حديث يحيى بن جعدة، ولفظه: «خير فائدة استفادها المسلم بعد الإسلام امرأة جميلة، تسره إذا نظر إليها، وتطيعه إذا أمرها، وتحفظه إذا غاب عنها في ماله ونفسها».

وأخرجه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٢١١٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، ولفظه: «ما أفاد عبد بعد الإسلام خير له من زوج مؤمنة، إذا نظر إليها سرتة، وإذا غاب عنها حفظته في نفسها وماله».

وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٥٠١/٤: فيه جابر الجعفي وهو ضعيف، وقد وثق، وثقة رجاله ثقات.

بالصوم فإنه له وجاء»^(١).

وقال: «تزوجوا الودود الولود»^(٢).

وقال: «من تزوج فقد ستر شطر دينه، فليترك الله في الشطر الآخر»^(٣).

(١) أخرجه الدارمي في «سننه» (٢١٦٦)، وأحمد في «مسنده» ٣٧٨/١ (٣٥٩٢)، والبخاري في «صحيحه» (٥٠٦٥)، ومسلم في «صحيحه» (١٤٠٠) (١)، وابن ماجه في «سننه» (١٨٤٥)، والنسائي في «سننه» (٢٢٤٠) من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، ولفظه عن علقمة قال كنت مع عبد الله بن مسعود عثمان بن عفان، فقال يا أبا عبد الرحمن في أن تزوجك بكرا تذكر ما كنت تعهد. فلما رأى عبد الله أن ليس له حاجة إلى هذا أشار إلي، فقال: يا علقمة. فانتبهت إليه وهو يقول: أما لئن قلت ذلك، لقد قال لنا ابي ﷺ «يا معشر الشباب، من استطاع منكم الباءة فليتزوج، ومن لم يستطع فعليه بالصوم؛ فإنه له وجاء».

وأخرجه أحمد في «مسنده» ٤٣٢/١ (٤١١٢)، ومسلم في «صحيحه» (١٤٠٠) (٣)، والنسائي في «سننه» (٢٢٤٢) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه، قال: قال لنا رسول الله ﷺ «يا معشر الشباب، من استطاع منكم الباءة فليتزوج؛ فإنه أغض للبصر، وأحصن للفرج، ومن لم يستطع فعليه بالصوم؛ فإنه له وجاء».

وأخرجه الدارمي في «سننه» (٢١٦٥)، وأحمد في «مسنده» ٤٢٤/١ (٤٠٢٣)، والترمذي في «الجامع» (١٠٨١)، والنسائي في «سننه» (٢٢٣٩) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه، بلفظ: خرجنا مع النبي ﷺ ونحن شباب لا نقدر على شيء، فقال: «يا معشر الشباب، عليكم بالباءة؛ فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج، فمن لم يستطع منكم الباءة فعليه بالصوم، فإن الصوم له وجاء». قال أبو عيسى. هذا حديث حسن صحيح.

وأخرجه النسائي في «سننه» (٢٢٤٣) من حديث عثمان رضي الله عنه، بلفظ: خرج رسول الله ﷺ على فتية فقال «من كان منكم ذا طول فليتزوج؛ فإنه أغض للبصر، وأحصن للفرج، ومن لا فالصوم له وجاء».

(٢) سبق تحريجه.

(٣) أخرجه الطبرسي في «المعجم الأوسط» (٩٧٢)، والحاكم في «المستدرک» ١٦١٢، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٥٤٨٧) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه، بلفظ «من رزقه الله امرأة صالحة فقد أعانه على شطر دينه، فليترك الله في الشطر الثاني».

وقال الحاكم هذا حديث صحيح لإسناد ولم يحرقه. وقال الهيثمي في «مجمع» =

وقال: «من استطاع منكم الباءة^(١) فليتزوج^(٢)».

وقال: «النكاح سنتي، فمن رغب عن سنتنا فليس منا»^(٣).

اعلم رحمك الله أن أقل أحوال النكاح أن يكون سنة لمن قدر على المال والحال. وقال بعض العلماء بوجوبه؛ لأن النبي ﷺ أمر به، فمن تركه مع القدرة كان مبتدعاً، خارجاً عن طريق النبيين والصحابه المكرمين، وعباد الله الصالحين؛ لما ورد أن الأنبياء تزوجوا بأجمعهم.

ويعقوب عليه السلام تزوج في حزنه^(٤).

ويحيى عليه السلام لم يتزوج؛ لأنه كان حصوراً^(٥)، والحصور الذي

- الزوائد ٥٠١/٤: رواه الطبراني في الأوسط، وفيه عبد الرحمن عن أنس، وعنه زهير بن محمد، ولم أعرفه، إلا أن يكون عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، فيكون إسناده مقطوعاً، وإن كان غيره فلم أعرفه، والله أعلم. وقال الألسي في «ضعف الجامع» (٥٥٩٩): ضعيف.

وأخرجه ابن الحوري في «العدل المنهاية» ٦١٢٢، وذكره العزالي في «الإحياء» ٢٥٠٢ من حديث أنس رضي الله عنه، بلفظ: «من تزوج فقد أحرز نصف دينه، فليتنق الله في النصف الباقي». وعبد العزالي «فليتنق الله في الشطر الثاني». وقال ابن الجوزي: هذا حديث لا يصح عن رسول الله ﷺ، وإنما يذكر عنه.

(١) قال ابن مصور: الباءة مثل الساعة، والباء النكاح، وسمي النكاح بباءة واء من الباءة؛ لأن الرجل يشق من أهله، أي يستفكر من أهله كما يشق من داره، وفي حديث النبي ﷺ: «من استطاع منكم الباءة فليتزوج»، ومن لم يستطع فعله بالصوم؛ فإنه له وجاء». أراد بالباء النكاح والتزويج. ويقال فلان حريص على الباءة، أي على النكاح، ويقال الحمام نفسه بباءة، والأصل في الباءة المثل، ثم قيل لعقد التزويج بباءة؛ لأن من تزوج امرأة بؤاًها متزلاً. «لسان العرب» مادة: بؤاً.

(٢) سبق تحريجه.

(٣) سبق تحريجه.

(٤) انظر «الورع» لأحمد بن حنبل ١١٨/١.

(٥) قال أبو بكر السجستاني: حصوراً: على ثلاثة أوجه: الذي لا يأتي النساء، والذي لا يولد له، والذي لا يخرج مع التداؤ شيئاً. «عريب القرآن» فصل الحاء المفتوحة. وقال ابن منظور: والحصور: الذي لا إربة له في النساء. «لسان العرب» مادة: حصر.

لا يأتي النساء في قول^(١)، وقيل: إنه تزوج. ذكر ذلك البغوي^(٢) عن بعض الأكابر إما ابن عباس أو غيره، والله أعلم.

وفي الخبر أن عيسى ابن مريم عليه السلام يتزوج إذا نزل من السماء^(٣).

وقال **عليه السلام** لعكاف: «ألك زوجة؟» قال: لا. قال: «ألك جارية؟» قال: لا. قال: «وأنت موسر!» قال: وأنا موسر. قال: «إذا أنت من إخوان الشياطين، لو كنت من النصارى لكنت من رهبانهم، إن سئنا النكاح، شراركم عزابكم، وأراذل^(٤) موتاكم عزابكم». والحديث فيه طول وآخرة: «ويحك يا عكاف، تزوج وإلا فأنت من المدبرين»^(٥)، رواه ابن الجوزي.

وقال أبو عبيدة: ليس العزوبية من أمر الإسلام في^(٦) شيء؛ لأن خير هذه الأمة كان أكثرها نساء^(٧)، وحث عليه ونهى عن التبتل فقال: «لعن الله

(١) انظر: «تفسير الطبري» ٦/٣٧٧، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٢/٦٤٣، و«تفسير السعوي» ٢/٣٥، و«تفسير ابن كثير» ٢/٣٨، و«الدر المنثور» ٢/١٨٩ - ١٩١.

(٢) انظر «تفسير البغوي» ٢/٣٥ من كلام سعيد بن المسيب.

(٣) أخرجه ابن حوري في «العلل المتناهية» (١٥٢٩) من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما، بلفظ: «ينزل عيسى ابن مريم إلى الأرض، فيتزوج ويولد، ويمكث خمسا وأربعين سنة، ثم يموت، فيدفن معي في قبري، فأقوم أنا وعيسى ابن مريم من قبر واحد بين أبي بكر وعمر».

وقال: هذا حديث لا يصح.

(٤) في (خ، ق): وأرذل. وما أثبتاه من (ط) ومصادر التخريج.

(٥) أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» ١٨/٨٥ (١٥٨)، وأبو يعين في «معركة الصحبة»

(٥٥٣٩)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٥٤٨٠) من حديث عطية بن بسر المازني.

وأخرجه عبد الرزاق في «مصنفه» (١٠٣٨٧)، وأحمد في «مسنده» ٥/١٦٣ - ١٦٤

(٢١٤٥٠)، وابن الحوري في «العلل المتناهية» (٩٩٩) من حديث أبي در رضي الله

عنه.

وقال الألباني: منكر. انظر «السلسلة الضعيفة» ٢٤/١٣٨ - ١٤٠.

(٦) في (خ، ط): من. وما أثبتاه من (ق) ومصادر التخريج.

(٧) أم فوه: «ليس العزوبية» فسم أحده من كلام أبي عبيدة، وإسم من كلام أحمد بن حنبل، ذكره ابن الجوزي في كتابه «ذم الهوى» ١/٢٨٢.

المتبتلين، والمتبتلات، التاركين النكاح^(١).

وقال سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه: أراد عثمان بن مظعون يتبتل فنهاه رسول الله ﷺ، ولو أجاز له ذلك لاختصبا. رواه البخاري ومسلم^(٢).

والتبتل هو الانقطاع للعبادة، وقيل لمريم: التتول، لانقطاعها للعبادة عن النكاح^(٣).

طلب بعض الصالحين أن يدعو الله أن يريل شهوة النساء من قلبه، فاستحيا من رسول الله ﷺ أن يفعل، لكون النكاح طريقه وطريق أصحابه.

- وفوه لأح حبر . فم أحد من كلام أبي عبيدة أيضاً، وأخرج ابن سعد في «الاصف» ٣٧٢١، وأحمد في «مسنده» ٢٣١١ (٢٠٤٨)، والطبراني في «المعجم الكبير» ٩/١٢ (١٢٣١٣)، موقوفاً على ابن عباس رضي الله عنهما، ولفظه: عن سعيد بن جبيرة قال: لقيني ابن عباس، فقال: تزوجت؟ قال: قلت: لا. قال: تزوج. ثم لقيني بعد ذلك، فقال: تزوجت. قال: قلت: لا. قال: تزوج؛ فإن خير هذه الأمة كان أكثرها نساء.

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٨٩٢ (٧٨٩١)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٤٧٢٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، بلفظ: لعن رسول الله ﷺ محبتي الرجل الذين يتشبهون بالنساء، والمرحلات من النساء المشبهين بالرجال، ومبتلين من الرجال الذي يقول لا يتزوج، والمتبتلات من النساء اللاتي يقلن ذلك، وراكب الغلاء وحده. فشد ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ حتى استبان ذلك في وجوههم، وهذا «البائن وحده».

وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٤/٤٦١: فيه الطيب بن محمد وثقه ابن حبان، وضعفه العقيلي، وبقي رجاله رجال الصحيح.

(٢) أخرجه الدارمي في «سننه» (٢١٦٧)، وأحمد في «مسنده» ١٧٥/١ (١٥١٤)، والبخاري في «صحيحه» (٥٠٧٤)، ومسلم في «صحيحه» (١٤٠٢) (٦)، وابن ماجه في «سننه» (١٨٤٨)، والترمذي في «الجامع» (١٠٨٣)، والنسائي في «سننه» ٥٨/٦ (٣٢١٢)، من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه. بلفظ: رد رسول الله ﷺ على عثمان بن مظعون التبتل، ولو أذن له لاختصينا.

(٣) التبتل الانقطاع عن الدنيا إلى الله تعالى، وكذلك التبتل. يقال لمعاذ إذا ترك كل شيء وأقبل على العبادة قد تبتل. أي فضع كل شيء إلا أمر الله وطاعته. «لسان العرب» مادة: يتل.

قال: فأصبحت لا أبالي وجدت امرأة أو حائطاً. فانظر إلى سركة الأدب، كيف حصل له مطلوبه بغير تعب.

وقال بعض العلماء: ترك النكاح أفضل للتخلي للعبادة.

قال المؤلف: فلو عمل الناس بقول هذا العالم لهدم الدين؛ لقلة الناسل، ولتلاشي العالم. فيقال له: عملت على النافلة ولم ترحم نفسك الأفعلة^(١) لخروجك عن طريق القوم، فتزود بسنتهم لكي تلحق القافلة، لأن النبي ﷺ حث على النكاح، ونهى عن التبتل، وقال: «حب إلي من دنياكم ثلاث: الطيب، والنساء، وجعلت قرّة عيني في الصلاة»^(٢).

فمن رغب عن قول النبي ﷺ وفعله فهو على غير الحق.

وقال ﷺ: «تناكحوا تناسلوا توالدوا؛ فإنني مكاثر بكم الأمم يوم القيامة حتى السقط، والمولود»^(٣) من أمتي أحب إلي من الدنيا وما فيها»^(٤).

(١) أمر أي عاب وأقلت الشمس تأفل وتأنف أفلاً وأفولاً غربت. «لسان العرب» مادة أفل.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٢٨٣ (١٢٢٩٣)، والسنائي في «سنة» ٦١٧ (٣٩٣٩)، والحاكم في «المستدرک» ١٦٠٢، والبيهقي في «السنن الكبرى» ٧٨٧ من حديث أس رضي الله عنه، بلفظ «حب إلي من الدنيا. النساء، والطيب، وجعلت قرّة عيني في الصلاة».

وقال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه.

وقال الألباني في «صحيح الجامع» (٣١٢٤): صحيح.

وربدة (ثلاث) لا أصل لها في الحديث كما بيّنه الحافظ العراقي والتركشي وس حجر. انظر: فيض القدير شرح الجامع الصغير للمناوي ٤٩٠/٣.

وأخرجه أحمد في «مسنده» ٧٢/٦ (٢٤٤٤٠) من حديث عائشة رضي الله عنها، بلفظ: كان رسول الله ﷺ يعجبه من الدب ثلاثة: الضعة، والنساء، والطيب. فأصاب ثنتين ولم يصب واحدة، أصاب النساء والطيب، ولم يصب الطعام.

(٣) في (خ): ولمولود.

(٤) سبق تحريجه.

وقال: «من تزوج فقد أحسن نصف دينه، فليتيق الله في النصف الآخر»^(١).

ففي التزويج من مقتضى هذا الحديث خمس فوائد:

الأول: امتثال أمر النبي ﷺ حين قال: «تساکحوا». قال الله تعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠]، وقال تعالى: ﴿وَمَا أَمَّا إِلَيْكُمْ الرَّسُولُ فَحُذُّوهُ وَمَا نَهَيْكُمْ عَنْهُ فَاسْتَهْؤْا﴾ [الحشر: ٧].

الثانية: رفع علم الإسلام؛ لقوله: «إني مكاثرتكم بكم الأمم».

الثالثة: إدخال السرور على قلب رسول الله ﷺ؛ لقوله: «والمولود»^(٢) من أمتي أحب^(٣) إلي من الدنيا وما فيها.

الرابعة: فضل التناكح حين أضافه إليه وإلى النبيين من قبله؛ لقوله عليه السلام: «النكاح سنتي»^(٤)، ولقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً﴾ [الرعد: ٣٨].

الخامسة: حراسة الدين وتحصينه.

ومن باشر أمرًا يحصل له منه امتثال أمر النبي ﷺ وطاعته، ورفع علم الإسلام، وإدخال السرور على قلب نبيه وحبيبه باتباع سنته، فحقيق يرجى له أن يدخله الله تعالى في رحمته.

ثم اعلم بأن أكثر العلماء على أن التخلي للنكاح (عندهم أفضل من التخلي للعبادة؛ لأن نفع العبادة قاصر على فاعلها، ونفع النكاح)^(٥) متعدي؛ وهو نفقة المال على العيال، وإظهار نسمة^(٦) تعبد الله تعالى، وتوحده في

(١) سبق تخريجه.

(٢) في (خ، ق): ولمولود.

(٣) في (خ): خير.

(٤) سبق تخريجه.

(٥) ليست في (خ).

(٦) النسم والنسمة نفس الروح، وما بها نسمة أي نفس، يقال: ما بها دو سسم. أي ذو زوج. والجمع نسيم والنسيم ابتداء كل ربيع قبل أن تقوى. «لسان العرب» مادة: نسيم.

الدنيا، ويباهى بها الأمم في الآخرة، وتخمد هذه النفس الفاجرة.

يحكى أن السلطان صلاح الدين أثنى بالجراح في غزوة، وقُتل من المسلمين جماعة، ثم انتصروا، فدخل الملك إلى خيمته غضبان يُهَمُّهم، فقال له وزيره - وكان الوزير حفي المدعب -: هذا يوم عيد أيها الملك. فقال: مذهبكم يقول: إن النكاح أفضل من هذا، كيف يكون هذا؟! قال الوزير: لولا النكاح ما كنت أيها الملك ولا أحد من حاشيتك. فأعجب الملك وسكن غضبه^(١).

وروي أن الصحابة قالوا للنبي ﷺ: كثر النساء فادع عليهم. فدعا لهم، وقال: «كيف أدعو على شجرة أنتم ثمارها»^(٢).

ثم اعلم رحمك الله بأن الله تعالى حسن المحسنات وكثر ألوانهن، وخلق في الإنسان الصعف والميل؛ فقال تعالى: ﴿وَحَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا﴾ [النساء ٢٨]، وفي آية أخرى: ﴿فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ﴾ [النساء ١٢٩]، فجعل في النساء من هي بيضاء بحلية سوداء تؤدي إلى الصفرة، وأخرى علاها البياض بحلية رقة تؤدي إلى الشقرة، وواحدة ما اتصفت بالأولى ولا تشبهت بالثانية، قد علاها السمرة، وامرأة قد صبغها رب العباد وحلاها بالسواد؛ فسبحان من له هذه القدرة.

فلما زين الحق هؤلاء الأربعة بهذه الزينة أناهن في الحلال لهذه النفس المسكينة، فأباح الشرع للمسلم أربع زوحات في الحلال، وجميع ما يملكه شراء أو هبة وصدقة وميراث، أن يطأها إن لم يكن وطنها الأب ولا الأخ والعم والخال.

وقد أباح الحق سبحانه لهن الزينة والتحلي بالذهب والفضة والحريز، وجعلهن باقصات عقل ودين، فترى العالب عليهن نسيان الآخرة، فهن^(٣)

(١) لم أقف عليه.

(٢) لم أقف عليه.

(٣) بياض في (ق، ب)، وفي (خ): فهما.

ما أنعم^(١) من اللباس والزينة، والأطعمة الفاخرة.

فانظر ماذا لطف الله بك بقدرته القاهرة حتى تنجمع النفس على ما أحل لها، وتكون عن الحرام نافرة.

وقد أباح الشرع النظر إلى المخطوطة لدوام الصحبة، وأن لا يعصي المحب محبوبه.

وقد أباح الحق سبحانه لنسينا عليه السلام تسع زوجات في وقت واحد، ولدادود عليه السلام مئة، ولولده سليمان عليه السلام ثلاث مئة روجة، وكان له سبع مئة سرية. وشرح ذلك يطول، والقصد في هذا أن تعلم أن الأنبياء عليهم السلام كانوا يرغبون في النكاح؛ لكي يأتي من ظهورهم من يعبد الله تعالى ويجاهد في سبيله.

فمن رغب عن النكاح مع القدرة على الحال والمال فقد خالف الأنبياء والأولياء عليهم السلام، وتشبه بمن ترهب من الأشقياء، وقال عليه السلام : «من تشبه بغيرنا فليس منا»^(٢)، وقال: «لا رهبانية في الإسلام»^(٣)، وفي حديث آخر: «لا تشبهوا بأهل الكتاب»^(٤)، فاعتبروا يا أولي الألباب.

وليس لهم حجة في قوله عليه السلام : «إذا أحب الله عبداً لم يشغله بزوجة

(١) في (ق، ب): نعم.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) قال ابن حجر في «فتح الباري» لم أره بهذا اللفظ، لكن في حديث سعد بن أبي وقاص عند الطبراني: «إن الله أبدلنا بالرهبانية الحنفية السمحة».

وأخرجه الطبراني - كما قال ابن حجر - في «المعجم لكسر» ٦٢٦ (٥٥١٩) من حديث سعيد بن العاص؛ أن عثمان بن مظعون قال: يا رسول الله، ائذن لي في الاحتصاء؛ فقال له: «يا عثمان، إن الله قد أبدلنا بالرهبانية الحنفية السمحة، والتكبير على كل شرف، فإن كنت منا فاصنع كما نصنع». ويطر «الصحيح» للألباني (٣٩٤) و(١٧٨٢).

(٤) أخرجه المطحون في «شرح مشكل الآثار» (٣٦٨٠) من حديث الربيع بن أنس، بلفظ «غيروا الشيب، ولا تشبهوا بأهل الكتاب». وأصر «الصحيح» للألباني (٨٣٦).

ولا ولد»^(١)، الحديث غير صحيح، وإن صحَّ كان فيه احتمال أن المؤمن يؤدي حق العيال (ويشتغل بالكبير)^(٢) المتعال؛ فيؤدي حق الزوجة والولد، ثم يجتهد في طاعة الفرد الصمد.

ولم يتزوج أحدٌ ببنتين لئنِّي عظيمٌ غير عثمان، فلما ماتتا قال ﷺ: «لو كان لنا ثلاثة لزوجناك يا عثمان!»^(٣).

ومن ترك الكاح لعدوِّه أجز المتأهل؛ لأجل النية، وكذلك لو بوى المؤمن أن يفعل حيزاً ولم يقدر فله ذلك الآخر، مثله يقول في نفسه: لو كان لي مثل مال فلان لعملت كما يعمل من الحيرات والإحسان. هما في الآخر سواء.

ومن الناس من يتزوج لأجل الله سبحانه، ومنهم من يتزوج لأجل السنة، ومنهم من يتزوج لأجل الدنيا، ومنهم من يتزوج لمعصية الله تعالى. فالمتزوج لله سبحانه هو رجل تزوج بامرأة قليلة المال، كثيرة العيال، وليس لها حظ من الحسن والجمال، وهذا في الناس قليل. ورجل تزوج بكرًا أو تبيًا ينوي به الدحول في السنة، والخروج عن المعصية، وطلب المال هو رجل تزوج امرأةً رغبةً في مالها، ولم يلتفت لقلّة ديبها، ولسوء حالها؛ فاته الأجر الأول، ولم يلحق بالثاني، وآخر تزوج بامرأة ناويًا أكل مالها، فإذا فرغ المال طلقها وأرخص حالها. وهذا رواج معلول، وصاحبه قد تعرض لمقت الله تعالى وغضبه، وخرج عن طريق الرسول عليه السلام، وفي الخسر: أنه يعدُّ من الرنة لأجل ما نواه^(٤)، وأنزوجة عند الرجل أمانة، فمن خانها لم يرزقه الله تعالى أمانه.

(١) موضوع أخرجه أبو عبيد في «حليه الأئمة» ٢٥١، واس الحوري في «نصوص» ٢٧٨/٢ من حديث ابن مسعود رضي الله عنه.

(٢) في (ق): ولا يشتغل عن الكبير.

(٣) أخرجه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» ٤٦/٣٩ من حديث الحسن البصري مرسلاً.

(٤) لم أحده، وفي حديث ضعيف حدّثه أو موضوع أنّ من تزوجها لمالها لم يردّد إلا فمّر انظر: «الضعيفة» (١٠٥٥).

فقد بين سيد الحكماء أمراض العباد بقوله ﷺ: «تنكح المرأة لأربع: لجمالها، ولمالها، ولحسبها، ولدينها». وقال للسائل: «عليك بذات الدين تربت يداك»^(١).

وهذا الحديث نصح للأمة؛ لأن الدين يسقى، والمال والجمال والحسب والنسب يفنى. أي: لا تكثروا الالتفات إلى هذه الملونات؛ فهي كالظل الزائل عن أيام قلائل.

قال المولى حل وعلا: ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِيَفْتِنَهُمْ بِهِ وَيُذِقُوا ذَٰلِكَ حَيْرٌ وَأَثَقَىٰ﴾ [طه. ١٣١].

تدبر هذه الآيات ترى عجباً؛ فقلوه تعالى: ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ﴾ [طه

(١) أخرجه الدارمي في «سنه» (٢١٧٠)، ولحارفي في «صحيحه» (٥٠٩٠)، ومسلم في «صحيحه» (١٤٦٦)، وابن ماجه في «سنه» (١٨٥٨)، وأبو داود في «سنه» (٢٠٤٧)، وابن حبان في «صحيحه» (٤٠٣٦)، والبيهقي في «السر الكرى» ٧٩٧، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، بلفظ: «تنكح المرأة لأربع: لمالها، ولحسبها، وجمالها، ولدينها، فاطفر بذات الدين؛ تربت يداك».

وأخرجه الدارمي في «سنه» (٢١٧١)، ومسلم في «صحيحه» (٧١٥) (٥٤)، والترمذي في «الجامع» (١٠٨٦) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهم، بلفظ: تزوجت امرأة في عهد رسول الله ﷺ، فلقبت النبي ﷺ، فقار: «يا جابر، تزوجت» قلت نعم قال «بكر أم ثيب» قلت: ثيب. قال: «فهلأ بكرأ تلاعبك». قلت: يا رسول الله، إن لي أخوات، فحشيت أن تدخل بيبي وبيسهر. قال: «فذاك إذن، إن المرأة تنكح على دينها، ومالها، وجمالها، فعليك بذات الدين؛ تربت يداك».

وأخرجه عبد الرزاق في «مصنفه» (٢٠٦٠٥) من حديث مجاهد مرسلاً، بلفظ: «أما فائدة أفادها الله على امرئ مسلم خير له من زوجة صالحة: إذا نظر إليها سرتة، وإذا غاب عنها حفظته في نفسها، وإن أمرها أطاعته، تنكح المرأة لأربع: لدينها، وجمالها، ومالها، وحسبها، فعليك بذات الدين؛ تربت يداك».

وأخرج عبد بن حميد في «مسند» (٣٢٨)، وابن ماجه في «سنه» (١٨٥٩)، والبيهقي في «السنن الكبرى» ٨٠/٧، من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما، بلفظ: «لا تزوجوا النساء لحسنهن؛ فعسى حسنهن أن يرديهن، ولا تزوجوهن لأموالهن؛ فعسى أموالهن أن تطغيهن، ولكن تزوجوهن على الدين، ولأمة خرماء سوداء ذات دين أفضل». وأورده الألباني في «الضعيفة» (١٠٦٠).

١٣١] أي: يا عدي لا ترضى إلا بما عدي، جنة عرضها السماوات والأرض، وأوسع من ذلك المغفرة.

أرضيتُم بالحياة الدنيا من الآخرة؟ أتستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير؟ شبه المولى زيتها بالزهرة، فلا تشعلك زهرتها عن طريق المصطفى، فهذه الزهرة لا بد لها من الانطفاء.

قال الله تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ رِيشَةً لَهَا لِيَبْلُوَهُمُ اللَّهُ أَتَمَّ أَهْسَ عَمَلًا ۖ وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا خَرْدًا﴾ [الكهف: ٧ - ٨]. الجور: هو اليباس. أذهبت القدرة تلك الخضرة فقله تعالى: ﴿زِينَةً لَهَا﴾ لم يقل: ﴿زِينَةً لَكَ﴾، قال ﷺ: «زينة المؤمن الطاعة»^(١).

والأحق من يفرح بزينة غيره، ويترك ما يزيّنه عند الله تعالى.

وقوله: ﴿لِيَبْلُوَهُمُ﴾ أي: لنختبرهم بها؛ هل يحبونها أو يحبونه؟ وهو أعلم بهم.

فيذا زوى الله تعالى عنك الدنيا، فقد زوى عنك ما يشغلك عنه، فإياك أن تمدّ عينيك إلى من أعطي عطاءً وشغل^(٢) به عن الله لقله تعالى: ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ﴾ [طه ١٣١]. وقُلْ كما قال نبي الله: ﴿فَمَا غَافِرٌ، اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا مَاتَكُمْ﴾ [الملك ٣٦]، ولا تحسدن أحدًا^(٤) على دينه، وارحمه على ما فاته من خالقه ومولاه، وفي الحديث: «إذا أحب الله عبدًا، زوى عنه الدنيا وابتلاه»^(٥).

(١) في (خ): ما قال.

(٢) لم أقف عليه.

(٣) في (ق): واشتغل.

(٤) في (خ): ولا تحسده.

(٥) أحرجه من أسى شبيهة في «المصنف» (٣٥٢٤٣)، والضراحي في «معجم الكبير» ١٢ ١٥١ (١٢٧٣٥) عن ابن عباس رضي الله عنه. قل لله سي من الأسياء اللهم العبد من عبدك بعبدك، ويضعك، ويحبس سحطك، تزوي عنه الذب، وتغرض له البلاء، والعبد بعبد عرك، ويعمل بمعصيتك، فتعرض له الذب، وتزوي عنه البلاء.

روى عنه الدنيب: ليخفف عنه حسابه، ولنكون الجنة مأواه، وبئلاه: لينجمع على سيده وخالفه ومولاه.

أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام: العافية تجمعك عليك، والبلاء

قال فوحي لله الله - العدد والبلاد سي، كل سنج حمدي، فم عدي نموس فيكون له سينت، فبم تعرض له للاء. وأروى عنه دنيب، فنكون كفرة سينته، وأخيراً ادا لميسي، وأم عدي فكفر فكون له الحسنت، فأروى عنه للاء، وأعرض له دنيب، فنكون جزاء لحسناته، وأجزيه بسيئاته حين يلقاني». ورجاله ثقات، لكنه كما ترى موقوف على ابن عباس رضي الله عنهما، فيظهر أنه مما رواه عن أهل الكتاب.

وأخرجه ابن أبي شيبة (٣٦١٦٧) عن خيشمة بن عبد الرحمن الكوفي - أحد التابعين الثقات عديد قال تقول لملانكة يا ربنا عندك المؤمن تروي عنه الدنيب، تعرضه للبلاء؟ فيقول للملانكة: «اكشفوا عن ثوابه»، فإذا رأوا ثوابه، قالوا: يا رب، لا يضره ما أصابه في الدنيا! ويقولون: عبدك الكافر تزوي عنه البلاء، وتبسط في الدنيا؟ فيقول: «اكشفوا عن ثوابه»، فإذا رأوا ثوابه، قالوا: يا رب، ما يتفقه ما أصابه من الدنيا!

وأخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء» ١٢٣/٤ من حديث خيشمة، عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما، قال قال رسول الله ﷺ «تقول لملانكة». وذكره. وهذا سطر، وأعله أبو نعيم بأن المعروف فيه هو حديث خيشمة مقطوعاً.

وأخرج أحمد في «المسند» ٨١/٣ (١١٧٦٧) من طريق: ابن لهيعة، عن دراج، عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد الخدري، عن النبي ﷺ أنه قال: «إن موسى قال: أي رب، عبدك المؤمن تقتر عليه في الدنيا؟ قال: فيفتح له باب من الجنة، فينظر إليها، قال: يا موسى هذا ما أعددت له. فقال موسى: أي رب، وعزتك وجلالك لو كان أقطع اليدين والرجلين، يسحب على وجهه منذ يوم خلقته إلى يوم القيامة، وكان هذا مصيره، لم ير بؤساً قط. قال: ثم قال موسى: أي رب، عبدك الكافر توسع عليه في الدنيا. قال: فيفتح له باب من النار، فيقال: يا موسى هذا ما أعددت له. فقال موسى: أي رب، وعزتك وجلالك، لو كانت له الدنيا، منذ يوم خلقته، إلى يوم القيامة، وكان هذا مصيره، كأن لم ير خيراً قط».

وإسناده ضعيف لضعف ابن لهيعة، ولضعف دراج - وهو ابن سميان أبو السمح - في روايته عن أبي الهيثم - وهو سليمان بن عمرو العبوري - وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٢٦٦/١٠، وقال: رواه أحمد، وفيه ابن لهيعة ودراج، وقد وثقا على ضعف فيهما. (ت)

يجمعك عني، وبلاء يجمعك علي خير من عافيه تجمعك على شر^(١).

ثم اعله أن كل أحد يود يوم القيامة أن لو كان فقيرًا مبتلى في جسمه، معافى في دينه؛ أحد يرى من تخفيف الحساب، وجزيل الثواب، وليس للعبد أنفع في الدنيا من الفقر والملاء والخمول؛ لكي يشغل بذلك عن الخروج عن طريق الرسول.

وقد جاء في الحديث: «الدنيا سجن المؤمن»^(٢). والفرح لا يليق بالمسحور، ولا يفرح فيه إلا كلُّ عبد مفتون، واسمع قول الصادق الأمين: «إن الله يحب كل قلب حزين»^(٣)، ومن عادة المسجون أن يحقد بعينه ويصغي بأذنيه متى يدعى فيجيب.

كان بعض الصالحين كثير الالتفات، فقليل له في ذلك فقال: أنتظر ملك الموت من أين يأتي.

وكان بعضهم يقول:

عجبت لمن يدوم له السرور ويعلم أن مسكنه القبور
ومن يمسي ويصبح^(٤) في أمان وقد نسي القيامة والمشور

وفي الخبر أن رجلاً قال للبي^(٥): إني أحب الله. فقال له: «اعتد للبلاء». وقال رجل آخر للبي^(٥): إني أحبك. فقال له: «اعتد للفقر»^(٥).

(١) في (خ): (تجمعك عليك). ولم أقف عليه.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٢٣/٢ (٨٢٨٩)، ومسلم في «صحيحه» (٢٩٥٦)، والترمذي في «جامعه» (٢٣٢٤)، وابن ماجه في «سننه» (٤١١٣)، وابن حبان في «صحيحه» (٦٨٧) من حديث أبي هريره. ونقصه «الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر».

(٣) أخرجه نضر بن في «مسند الشاميين» (١٤٨٠)، والحاكم في «مستدرک» ٣١٥٤، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٨٩٢) من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه. وقال الألباني في «ضعيف الجامع» (١٧٢٣): ضعيف.

(٤) في (خ) يصبح ويمسي.

(٥) ذكره العراقي في «الإحياء» ٢٩٥٤ لفظ ب رجلاً قال ب رسول الله إني أحبك. -

وقال ﷺ: «إن الله يحمي وليه من الدنيا، كما يحمي أحدكم مريضه أو سقيم من الطعام والشراب»^(١).

= فقال ﷺ «استعد للفقير»، فقال إنى أحب الله تعالى. فقال «استعد للبلاء». وقال العراقي في «تخریجه» (٤١١٩): أخرجه الترمذي من حديث عبد الله بن مغفل بلفظ: «فأعد للفقير تجفافاً» دون آخر الحديث. وقال: حسن غريب.

وحديث الترمذي (٢٤٦٨): عن عبد الله بن مغفل رضي الله عنه قال: قال رجل للبي ﷺ: «رسول الله والله إني لأحس! فقال له: «انظر ما تقول؟» قال والله إني لأحس! ثلاث مرات، قال: «إن كنت تحسني فأعد للفقير تجفافاً، فإن الفقر أسرع إلى من يحسني من السيل إلى انتهاء».

وأخرج البزار في «مسنده» (كشف الأستار: ٣٥٩٥) من حديث أنس رضي الله عنه، قال: أتى النبي ﷺ رجل، فقال: إنني أحبك. قال: «استعد للفاقة».

قال الألباني في «الصحيحه» (٢٨٢٧): وهذا إسناد جيد رجاله ثقات معروفون غير بكر بن سليم، ذكره ابن حبان في «الثقات»، وقد روى عنه خمسة من الثقات، فهو صدوق كما قال في «كشف». وله شاهد من حديث أبي در رضي الله عنه أنه أتى النبي ﷺ فقال إني أحبك أهل البيت. فقال له النبي ﷺ: «ألكه؟» قال: آله. قال: «فأعد للفقير تجفافاً، فإن الفقر أسرع إلى من يحسنا من السيل من أعلى الأكمة إلى أسفلها».

أخرجه الحاكم ٣٣١/٤، وقال: صحيح على شرط الشيخين. ووافقه الذهبي. وأقول إنما هو صحيح فقط، ولحديث شاهد من حديث عبد الله بن مغفل كنت حرجته في «الصعقة» (١٦٨١) قال أبووف على هدى الحديثين. ويعود لفصل في ذلك من أحد طلاب العلم السعوديين جزاه الله خيراً في كتيب له كان أرسله إلي، ثم بلغني أنه توفي فجاء رحمه الله تعالى. ولشخص ثاني من حديث أبي در شاهد من حديث أبي سعيد الخدري أنه شك في رسول الله ﷺ حاجته، فقال رسول الله ﷺ: «اصبر أنا سعيد! فإن الفقر إلى من يحسني منكم أسرع من السيل على أعلى الوادي، ومن أعلى الجبل إلى أسفله».

أخرجه أحمد ٤٢٣ وفي إسناده أحد المجهولين، فهو علة هذا لإسناد. لكن لحديث شاهد من حديث عبد الله بن مغفل - كما سلف -

(١) أخرجه الترمذي (٢٠٣٦) عن محمود بن لبيد، عن قتادة بن النعمان، أن رسول الله ﷺ قال: «إذا أحب الله عبداً حماه الدنيا، كما يظل أحدكم يحمي سقيم الماء».

قال أبو عيسى الترمذي: وهذا حديث حسن غريب، وقد روي هذا الحديث، عن محمود بن لبيد، عن النبي ﷺ، مرسلاً.

أخرجه أحمد ٤٢٧/٥، والترمذي (٢٠٣٦)، عن محمود بن لبيد: أن رسول الله ﷺ =

وفي حديث آخر: «إن هذا الدينار والدرهم أهلكا من كان قبلكم، وهما مهلكاكم»^(١).

وقال أيضًا: «إن لكل أمة فتنة وعجلاً، وإن فتنة أمتي وعجلها المال»^(٢).

اسمه مال: أي مال أهله عن الطاعة والأذكار، والدينار آخره نار، والدرهم آخره هم. وأنشد^(٣):

النار آخر دينار نطقت به والهم آخر هذا الدرهم الجاري
والمرء ما دام مشغوف بحبهما معذب القلب بيس الهم والنار

فإذا أراد الله لك الفقر فقد خَصَّك بما خَصَّ به الأنبياء والأحاب،
ليهن عليك العرض والحساب، فمن السعادة خفة الظهر، فإذا رزقك الله
ثوبًا فلا تحسد صاحب ثوبين. وقل: عسى الملابس هيئت لي في الآخرة.

قال محمد بن واسع: رأيت كأني أنا وفلانًا - سماه - نستبق إلى

= قال «إن الله عز وجل ليجزي عبده المؤمن من الدنيا، وهو يحبه، كما تحمون مريضكم من الطعام والشراب، تخافونه عليه».

قال أبو عيسى الترمذي: وفددة من النعمان الطمري هو أخو أبي سعيد الحدرى لأمه، ومحمود بن ليلى قد أدرك النبي ﷺ، ورآه وهو غلام صغير.

وصححه الألباني في «صحيح سنن الترمذي».

(١) أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» ٩٥/١٠ (١٠٠٦٩) من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣٨٧٤٩)، وابن حبان في «صحيحه» (٦٩٤)، والطبراني في «المعجم الأوسط» (٢٠٢٢) من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه.

وخرَّجه الألباني في «الصحيح» (١٧٠٣).

(٢) أخرجه الديلمي في «مسند المردوس» (٥٠١٩). وذكره العراقي في «الإحباب» ٢٠٣٤، من حديث حذيفة رضي الله عنه، وعلق عليه العراقي بقوله: رواه أبو منصور الديلمي من طريق أبي عبد الرحمن السلمي من حديث حذيفة بإسناد فيه جهالة.

(٣) في (خ): قال بعضهم.

الجنة، فسقني إليها، فقلت. بمادا سبقني؟ فقبل لي: كان له ثوب واحد
ولك ثوبان^(١).

وإذا رزقك الله تعالى كسرة ييسة؛ فشكره الذي ينس كسرتك، ولين قلبك.

وفي الخبر: يقول الله تعالى في بعض كتبه المنزلة: يا عبدي، إذا
سقت لك كسرة تسد جوعتك، وحرفه توازي عورتك، وجعلت الحساب
على غيرك، فما اصطنعت معك إلا معروفاً^(٢).

قال ابن السمّك: غنيمة المؤمن ما فاته من الدنيا^(٣).

وقال يحيى بن معاذ: العاقل المصيب من ترك الدنيا قبل أن تتركه،
وبنى قبره قبل أن يدخله، وأرضى خالفه قبل أن يلقاه^(٤).

وقال الحسن المصري: المؤمن في الدنيا كالغريب، لا يخرج من دُلهَا،
ولا يافس في عرها، للنس حل وله حل^(٥).

وبذلك وصّى الحبيب: «كن في الدنيا كأنك غريب»^(٦).

(١) ذكره مشري في رسالته بعد نقص: وقد عصم ريب كان لغنيمة قد قدمت،
وقيل: أدخلوا مالك بن دينار، ومحمد بن واسع الجنة! فنظرت أيهما يتقدم، فتقدم
محمد بن واسع، فسألت عن سبب تقدمه، فقبل لي: إنه كان له قميص واحد،
ولمالك قميصان.

ومحمد بن واسع بن جابر بن الأحنس الأزدي البصري العابد، الإمام الرباني القدوة،
أحد الأعلام، توفي سنة (١٢٣هـ) رحمه الله تعالى.

(٢) لم أقف عليه.

(٣) لم أقف عليه. وإن السمّك هو برآمد القدوة أبو العباس محمد بن صبيح المعيني
الكويتي (ت: ١٨٣) رحمه الله تعالى.

(٤) ذكره ابن الجوزي في «صفة الصفوة» ٩٤/٤.

(٥) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣٦٣٥٨)، وأحمد في «الزهد» ٢٦٢/١.

(٦) وفي (ف) (وصي لحسب لابي الدرود)، ولم أحده من حديث أبي الدرود، وأخرجه

حمد في «مسنده» ٢٤٢ (٤٧٦٤). ونجاشي في «صحيحه» (٦٤١٦)، وابن ماجه في

«سننه» (٤١١٤)، والترمذي في «جامعه» (٢٣٣٣)، و«ضرابي» في «لمعجم الكسرى»

٣٩٨/١٢ (١٣٤٧٠)، والبيهقي في «السنن الكبرى» ٣/٣٦٩ من حديث عبد الله بن
عمر رضي الله عنهما.

وفي حديث آخر: «الغربة شهادة»^(١).

وفي «صحيح مسلم»: «فطوبى للغرباء»^(٢).

وقار «طلب الحق غربة»^(٣).

ثم اعلم أن العربة ليس هي الأسفار من مكان إلى مكان، والنشئت

(١) أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» ٥٧/١١ (١١٠٣٤) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما، سقط «موت الغريب شهادة؛ إذا احتضر فرمى بصره عن يمينه وعن يساره لم ير إلا غربيا، وذكر أهله وولده، وتنفس فله بكل نفس تنفسه يمحو الله ألفي ألف سيئة، ويكتب له ألفي ألف حسنة».

وقال الألباني في «السلسلة الضعيفة» (٤٢٥): موضوع.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٨٩/٢ (٩٠٥٤)، ومسلم في «صحيحه» (١٤٥)، وابن ماجه في «سننه» (٣٩٨٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، بلفظ: «إن الذين بدأ غربيا، وسعود غربيا كما بدأ، فطوبى للغرباء».

وأخرجه أحمد في «مسنده» ٣٩٨/١ (٣٧٨٤)، والدارمي في «سننه» (٢٧٥٥)، وابن ماجه في «سننه» (٣٩٨٨)، والترمذي في «جامعه» (٢٦٢٩) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه، سقط: «إن الإسلام بدأ غربيا، وسعود غربيا كما بدأ، فطوبى للغرباء».

قيل: ومن العرباء؟ قال: «التزاع من القبائل».

وأخرجه ابن ماجه في «سننه» (٣٩٨٧) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه، بلفظ: «إن الإسلام بدأ غربيا، وسعود غربيا، فطوبى للغرباء».

وأخرجه أحمد في «مسنده» ٧٣/٤ (١٦٦٩٠) من حديث عبد الرحمن بن سنان، بلفظ: «بدأ الإسلام غربيا، ثم يعود غربيا كما بدأ، فطوبى للغرباء». قبل رسول الله، ومن العرباء؟ قال: «الذين يصلحون إذا فسد الناس، والذي نفسي بيده لينحازن الإيمان إلى المدينة كما يحور السيل، والذي نفسي بيده ليأرزن الإسلام إلى ما بين المسجدين كما تأرزن الحية إلى جحرها».

وأخرجه الترمذي في «جامعه» (٢٦٣٠) من حديث عمرو بن عوف المزني، بلفظ: «إن الذين ليأرزن إلى الحجار كما تأرزن الحية إلى جحرها، وليعقلن الدين من الحجاز معقل الأروية من رأس الجبل، إن الدين بدأ غربيا ويرجع غربيا فطوبى للغرباء» الذين يصلحون ما أفسد الناس من بعدي من ستي».

(٣) أخرجه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» ٢٣٨/١٥ من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

وقال الألباني في «ضعيف الجامع» (٣٦١٨): موضوع.

في البراري والبلدان والنفس معه، فمن رحل والنفس معه ما رحل، والرحل من رحل عن نفسه، يا لها من رحلة توصلك إلى الحبيب، والرحلة عن النفس هجران عاداتها المذمومة.

قال رحمة الله عليه: «المهاجر من هجر ما حرم الله»^(١).

قال سري الشَّقْطِي: رأيت الحق في المنام، فقلت: يا رب، كيف الطريق إليك؟ فقال: دع نفسك وتعال^(٢).

وكان شيخنا رحمة الله عليه يقول في قول الشاعر:

تَغَرَّبَ عَنِ الْأَوْطَانِ فِي طَلَبِ الْغِنَى^(٣)

يقول: تغرَّبَ عن أوطان عاداتك وشهواتك.

إذا أراد الإنسان أن يدخل بستاناً في الدنيا لا يدخله حتى يفارق وطنه وأهله، فتريد أنت الدخول لبساتين الغيب بغير مفارقة! سافر تجد عوضاً عما تفارقه، من عرف ما يطلب هان عليه ما يبذل، «من ترك شيئاً لله عوضه الله أمثاله»، وفي حديث آخر: «ما هو خيرٌ منه»^(٤).

(١) سبق تخريجه.

(٢) ذكره العرلي في «الإحبة» ٣٧٥ ٤، وابن الجوزي في «صفة الصفوة» ١١١ ٤، والشاطبي في «الاعتصام» ١٩٨/١، من كلام أبي يزيد البسطامي.

(٣) في (ج): «تلمس العي»، كذا في السبع (العي)، والصواب: (الغنى)، وهو صدر بيت من أبيات تنسب إلى علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وتنسب أيضاً إلى الشافعي رحمه الله، وهي:

تعزب عن الأوطان في طلب الغنى وسافر في الأسفار حمس فرائد
تفرج هم واکتساب معيشة وعلم وآداب وصحبة ماجد
قد قيل في الأسفار ذو ومحنة وقطع الميافي وانكب الشدائد
فموت الفتى خير له من قيامه يدار هوان بين واث وحاسد

(٤) لم يرد بهذا القطع، لكن أخرج أحمد ٥ ٧٨ (٢٠٧٣٩)، وأبو عيم في «معركة الصحابة» (٧٣١٥)، والشهاب القصاعي في «مسد الشهب» (١١٣٥)، واسيهقي في =

قد طُل هذا الباب، ونيس هو من مقصود الكتاب، لكن يطيب للنفس ذكر الأحباب، وتتحسر على ما فاتها من هذه الخيرات والثواب. وأيضاً فإنها تمل من الدون الواحد، فذكرنا لو أن آخر من صفات أهل الخير والفلاح.

ثم نرجع إلى ذكر التأهل والنكاح:

قال ﷺ: «خير متاع الدنيا المرأة الصالحة»^(١).

فاحذر أيها المؤمن أن تسكح المرأة الصبيحة، صاحبة الأخلاق القبيحة، فتندم يوم القيامة. وتسقى في خجل وفضيحة، واقبل مني هذه النصيحة، ولا خير في وجه صبيح وفعل قبيح^(٢).

- «شعب الإيمان» (٥٧٤٨) من حديث رجل من السادة، بلغه أحد رسول الله ﷺ بيدي، فحمل يعلمي مما علمه الله، فكان مما حفظه أن قال: «لا تدع شيئاً أتقاء الله، إلا أعطاك خيراً منه».

وإسناده صحيح.

وأخرجه أبو نعيم في «الحلية» ١٩٦/٢ من حديث عبد الله بن عمر: أن رسول الله ﷺ قال: «ما ترك عبد شيئاً لله، لا يتركه إلا له، إلا عوضه الله منه ما هو خير له في دينه ودنياه».

وقال أبو نعيم: هذا حديث غريب من حديث الزهري، لم نكتبه إلا من هذا الوجه. وقال الألباني في «الضعيفة» (٥): موضوع بهذا اللفظ. نعم صح الحديث دون قوله في آخره: «في دينه ودنياه». ثم ساق الحديث السابق عن الإمام أحمد، وقال: وسنده صحيح على شرط مسلم.

وأخرجه ابن المبارك في «الزهد» (٣٦) من كلام أبي بن كعب، قال: ما ترك عبد شيئاً لا يتركه إلا لله إلا أتاه الله بما هو خير منه من حيث لا يحتسب، ولا تهاون عبد أو أخذه من حيث لا يصلح له إلا أتاه الله بما هو أشد منه من حيث لا يحتسب.

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٦٨/٢ (٦٥٦٧)، وعبد بن حميد في «مسنده» (٣٢٧)، ومسلم في «صحيحه» (١٤٦٧)، وابن ماجة في «سننه» (١٨٥٥)، والسنن في «سننه» ٦٩٦ (٣٢٣٢)، وابن حبان في «صحيحه» (٤٠٣١)، والطبراني في «المعجم الأوسط» (٨٦٣٩)، والبيهقي في «السنن الكبرى» ٨٠/٧ من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما. وأوله: «الدنيا متاع، وخير...».

(٢) في (ق): (ووجه قبيح).

وقوله: «تزوجوا الودود الولود...» الحديث^(١).

فسوداء ولودٌ خيرٌ من بيضاء عقيم، والآكار أعدت أفواهها، وأنثى^(٢) أرحم، وأرصى البسير، وكذلك ينبغي للمرأة أن تحتار الرجل الصالح، فإن أحبها أكرمها، وإن أبغضها لم يظلمها.

ولا يزوج الرجل ابنته الصغيرة للشيخ الكبير، ولا نرحل دميته؛ لأن نفس الشبهة لا تحبهما، ولا يقيم الإنسان مع من يكرهه إلا أن يكون صالحًا راضيًا بما قسم الله تعالى له، كما قيل: إن رجلاً تزوج، فلما حلا بزواجه ما أعجبه، فعمل عملها، فلما أراد الخروج إلى الصلاة - صلاة الصبح - تعلقت به، وقالت: أنت^(٣) لما أردت زواجي ما استخرت الله تعالى؟ قال: بلى^(٤). قلت: فله سبحانه احتارني لك، أما ترضى أنت بذلك؟ فقال: رضيت. وواقعها^(٥)، فجاءت بوئيد، وهو مالك ابن أسير، صاحب المذهب رحمه الله.

ولا يزوج الإنسان ابنته أو كريمته من فاسق.

قال بعض الصحابة: من زوج كريمته شارب خمر؛ فكانما ساقها للزنى.

وقال الشعبي: من زوج كريمته لفاسق فقد قطع رحمها^(٦).

ومن السنة أن لا تؤخر المخطوبة السالعة إذا خطبها الكفو، وهو المسلم التقي القادر على الكسوة والسقة؛ لأن الزواج ستر للنساء والست، وللتأخير آفات.

(١) سبق تخريجه.

(٢) نفست المرأة والسقة سنق شوق، وهي سنق ومسنق كثير ولدتها، وسنق والمستنق الكثيرة الأولاد، وسنق للمرأة سنق؛ لأنها ترمي بالأولاد رميًا، وسنق الرمي والمنص، «سنق العرب» مادة: سنق.

(٣) في (خ): (وقالت البنت).

(٤) في (ق): نعم.

(٥) في (خ): فرضي وتزوجها.

(٦) أخرجه ابن حبان في «الثقات» ٢٣٠/٨.

والوليمة سنة ولو بشدة، أو ما تبسر من الطعام لعجز، ويسمى الرجل عند المحامعة ويستعيز من الشيطان، فإن خلق الله تعالى منه نسمة لم يصرها الشيطان، وتنشأ مباركة طاعة.

ومن السنة: تحسين الاسم وهو ما حُمد وما عُبد^(١)، وهذا حسن؛ فإن سماه باسمه يبي فخر أحسن^(٢)؛ لأنه يدعى يوم القيامة باسمه واسم أبيه^(٣)، ويعلمه الأدب؛ فإنه يسأل عن ولده يوم القيامة.

ومن السنة: أن يحسن الإنسان خُصمه مع أهله، ففي الحر أو خير الناس أحسنهم خُفًا مع أهله، وأنفعهم لعياله^(٤)، والسعي على الأراذل والمساكين هو جهاد في سبيل الله تعالى، وأفضل من قيام الليل وصيام

(١) ذكره اسخاوي في «مقصد الحسنة» ٨٧١، والمعنوي في «كشف الحفاء» ٩١١. قال السخاوي: ما علمته. وقال العجلوني: قال النجم: باطل.

وقال الألباني في «الضعيفة» (٤١١): لا أصل له.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٤٥٤ (١٩٠٣٢)، والحرثي في «الأدب المفرد» (٨١٤)، وأبو داود في «سننه» (٤٩٥٠)، والنسائي في «المجتبى» ١٢٨/٦ (٣٥٦٥)، وفي «الكبرى» (٤٤٠٦) من حديث أبي وهب الحشمي «تسموا بأسماء الأنبياء، وأحب الأسماء إلى الله: عبد الله، وعبد الرحمن، وأصدقها: حارث، وهمام، وأقبحها حرب، ومرة».

قال الألباني في «الإرواء» (١١٧٨): ضعيف.

(٣) في (ق، ط): أمه.

(٤) أخرجه الدرهمي في «سنه» (٢٢٦٥). وخرمدي في «جمعه» (٣٨٩٥)، وابن حبان في «صحيحه» (٤١٧٦) من حديث عائشة لفظ «خيركم خيركم لأهله، وأنا خيركم لأهلي، وإذا مات صاحبكم فدعوه» وتحدث شواهد عن ابن عباس، وثي هريز، وأبي سلمة.

قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب صحيح.

قال الألباني في «الصحيحه» (٢٨٥): صحيح.

وليس في الحديث: (أنفعهم لعياله)، لكنه من مفهوم الحديث، كما ورد في النفقة على العبد أحدث صحيحه. منه قوله ﷺ «أفضل دينار ينفقه الرجل، دينار ينفقه على عياله، ودينار ينفقه الرجل على دابته في سبيل الله، ودينار ينفقه على أصحابه في سبيل الله». أخرجه مسلم (٩٩٤).

النهار^(١)، كذا جاء في الأخبار، فانظر إلى هذه المثة، واسمع قوله ﷺ: «أنا وكافل اليتيم كهاتين في الجنة»، وأشار بإصبعيه ﷺ^(٢).

فقد تقدم أن الشرع نهى عن زواج المرأة الصبيحة، صاحبة الأفعال القبيحة^(٣). وأشر من ذلك: من رنا بامرأة ثم تزوجها؛ ذهب بعض العلماء أنه لا يجوز، وجوزه الباقر^(٤). وكذا من تزوج ابنته من الرئي حرمة جماعة، وجوزه الباقر^(٥). وكذلك المحلل، يزوج بشرط التحليل، جوزه جماعة^(٦)، وحرمة^(٧) الذي حرم نكاح الابنة من الرئي، فهو أبو حنيفة رضي الله عنه^(٨)، وكان من المحتاطين في دين الله، والذي أباح ذلك فهو الشافعي رضي الله عنه والباقر^(٩)، وتركنا الدليل خوفاً من التطويل.

(١) أخرجه أحمد في «مسند» ٣٦١٢ (٨٧٣٢)، والبخاري في «صحيحه» (٥٣٥٣)، ومسلم في «صحيحه» (٢٩٨٢)، وابن ماجه في «سننه» (٢١٤٠)، والترمذي في «جامعه» (١٩٦٩)، والنسائي في «المجتبى» ٨٦/٥ (٢٥٧٧)، وفي «الكبرى» (٢٣٥٨)، وابن حبان في «صحيحه» (٤٢٤٥) من حديث أبي هريرة بلفظ: «الساعي على الأرملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله، أو القائم الليل، والصائم النهار».

(٢) أخرجه أحمد في «مسند» ٣٣٣٥ (٢٢٨٧١)، والبخاري في «صحيحه» (٥٣٠٤) و(٦٠٠٥)، وأبو داود في «سننه» (٥١٥٠)، والترمذي في «جامعه» (١٩١٨) من حديث سهل بن سعد.

وأخرجه أحمد في «مسنده» ٣٧٥/٢ (٨٨٨١)، ومسلم في «صحيحه» (٢٩٨٣) من حديث أبي هريرة.

(٣) ضعيف جداً. أخرجه الفصاعي في «مسند الشهاب» (٩٥٧) من حديث أبي سعيد بلفظ «إياكم وخضراء الدمن». وقيل: يا رسول الله، وما خضراء الدمن؟ قال «المرأة الحسناء في المنبت سوء».

(٤) «الحاوي» ٩/٤٩٢ - ٤٩٣.

(٥) «الحاوي» ١١/٨٩٠.

(٦) «المبسوط» للسرخسي ١٦/٦.

(٧) الذي حرمة الشافعي وليس أبا حنيفة كما ذكر، انظر «الأم» ٧٩/٥ - ٨٠.

(٨) «البحر الرائق» ٣/٩٩.

(٩) «المجموع» ١٦/٢٢٢.

ولا يجوز السكاح إلى بعض الأيام، أو إلى بعض الشهور والأعوام، كما فعده في طريق الحجاز بعض الغوام، فيتزوج المرأة إلى فروغ الحج والإحرام، فيقع بجهله في الباطل والحرام، وهذا زواج معلول؛ لخروج فاعله عن طريق الرسول^(١)، وهو دليل على قلّة قبول الحجّ، والطرّد وحرمان الوصول.

ومعنى قوله ﷺ: «تلاعها وتلاعبك»^(٢).

اعلم أن اللعب كمير^(٣) في الحيوان والآدمي، فإذا أخرج الإنسان فيما أحلّ الله له فيستغني بذلك عن ما حرم الله عليه. فيجوز اللعب مع الزوجة والأولاد والمرح^(٤) مع العباد، إلا أن يكون غلاماً حسن الوجه، أو امرأة أجنبية فيحرم، ويكره المرح^(٥) مع الظلّمة وأعوانهم، والفسقة وإخوانهم، وإن أمكن أن لا ينظر المسلم لهم فليعمل؛ لأنهم ساقطون من عين الله تعالى. وكان بعض المشايخ يخرج بمريديه إلى البستان، ويقول لهم: تفرّحوا^(٦)، فكانوا يمزحون ويرقصون ويترامون بقشور البطيخ، ف قيل للشيخ: لم تأمرهم بهذا؟ قال: حتى يخرج اللعب في شيء أبيح لهم، ولا يخرج في شيء حرم عليهم، ولكي لا تملّ النفس من العبادة؛ فيعمل لهم هذا في بعض الأحيان.

وقال ﷺ: «كل لهو يلهو به الرجل فهو باطل، غير ثلاث: ملاعبة

(١) وهو زواج المتعة، وقد أجمع العلماء على تحريمه.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣/ ٣٠٨، ٣٦٢ (١٤٨٩٧، ١٤٣٠٦)، والدارمي في «سننه» (٢٢١٦)، والبحاري في «صحيحه» (٢٣٠٩)، و(٥٠٨٠)، ومسلم في «صحيحه» (٧١٥)، وابن ماجه في «سننه» (١٨٦٠)، وأبو داود في «سننه» (٢٠٤٨)، والترمذي في «جامعه» (١١٠٠)، والسنائي في «المحتس» ٦١٦ (٣٢١٩)، وفي «الكبرى» (٥٣٢٧) من حديث جابر.

(٣) كمير: بمعنى كامن أي مخفي متواري. «لسان العرب» مادة: كمن.

(٤) في (خ): المرح.

(٥) في (خ): والمرح.

(٦) في (خ): تفرّجوا. وفي (ط): اخرجوا.

الرجل أهله، وتأديبه لفرسه، ورميه عن قوسه»^(١)، فهذا - وما كان في معناه - هو من الحق، وتحضره ملائكة رب العالمين، واليهو والباطل تغرُّ منه الملائكة وتحضره الشياطين.

وكان ﷺ في بعض الأحيان يلاعب الأهل، ويمزح مع الإخوان؛ تبييناً لجوار ذلك إذا كان حراً، وكان في أكثر أوقاته قد شغل عن ذلك كله بخوف الرحمن، فلم ير ضاحكاً قط. وكان إذا سمع أو رأى ما يعجبه تبسم، فكان ضحكه تسميماً^(٢). في حسرة من عصي الله وضحك، وحالف الواحد المنان.

وروي أن النبي ﷺ لم يتزوج بكراً غير عائشة رضي الله عنها^(٣). وكانت من أحب نسائه إليه^(٤). وأعلم بأحكام الشرع، فلما كانت ليلة عائشة

(١) سبق تحريجه.

(٢) أخرج أحمد ١٠٥/٥ (٢٠٨١٠)، والترمذي (٣٦٤٥) عن جابر بن سمرة، قال: كان النبي ﷺ لا يضحك إلا تسميماً.

وأخرجه الترمذي (٣٦٤٢)، وفي «الشمائل» (٢٢٨) عن عبد الله بن الحارث بن جزء، مثله.

قال الترمذي: هذا حديث صحيح غريب.

وصححه الألباني في «صحيح الجامع الصغير» (٤٨٦١).

وأخرج أحمد ٦٦٦ (٢٤٣٦٩)، والبخاري (٤٨٢٨)، ومسلم (٨٩٩)، وأبو داود

(٥٠٩٨) عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: ما رأيت رسول الله ﷺ مستجمعاً ضاحكاً، حتى أرى منه لهواته، إنما كان يتبسم.

قال السندي في «حاشية المسند»: قولها: لهواته، بفتحين جمع لهاة بفتح: وهي للحمات في سقف أفصى الفم، وقيل هي اللحمه احمرء المعطفة في أصل الحنك

(٣) أخرجه البخاري في «صحيحه» (٥٠٧٧)، وابن حبان في «صحيحه» (٤٣٣١) من حديث عائشة، سقطت بـ رسول الله، أرايت لو برئت وادى وفيه شجرة قد أكل منها، ووحدت شجرة لم يؤكل منها، في أيها كنت ترنع بعيرك؟ قال: «في التي لم يرتع منها». تعني أن رسول الله ﷺ لم يتزوج بكراً غيرها.

(٤) أخرجه الطبراني في «الكبير» ٢٩/٢٣ (٧٤) من حديث عائشة، قالت: كنت أحب نسائه إليه.

وأخرج أحمد في «مسنده» ٢٠٣٤ (١٧٨١١)، والبخاري في «صحيحه» (٣٦٦٢)،

دخل معها ﷺ الفراش^(١)، فلما لصق جسده بجسدها استأذنها وقام لموضوء، وبكى حتى بل الأرض، واطال السجود حتى طنت عائشة أن الله سبحانه قد قبض بيه، ثم دخل عليه ثلاث فوحده يبكي، فقال: أتبكي وقد عمر الله لك ما تقدم من ديبك وما تأخر؟! فقال ﷺ: «أفلا أكون عبدا شكورا»^(٢).

هذا فعل السيد المعصوم، وأنت تعصي ونضحك يا أيها المحروم. ويكره للمرأة أن تتزيى بزني الرجل، ويكره أيضاً للرجل التشبه بالنساء؛ لقوله ﷺ: «لعن الله المتشبهات من النساء بالرجال، والمتشبهين من الرجال بالنساء»^(٣).

مثل ذلك كمرأة تترك الخمر والقناع، وتلبس أقبية^(٤) الرجال والأقباع^(٥).

وحاء في «صحيح مسلم» أن النبي ﷺ قال: «صنفان من أمتي من»^(٦)

= ومسلم في «صحيحه» (٢٣٨٤)، وابن ماجه في «سننه» (١٠١)، والترمذي في «جامعه» (٣٨٨٥)، والنسائي في «الكبرى» (٨٠٦٣) من حديث عمرو بن العاص رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ بعثه على جيش ذات السلاسل، فأتيته، فقلت: أي الناس أحب إليك؟ قال: «عائشة»، قلت: من الرجال؟ قال: «أبوها»، قلت: ثم من؟ قال: «عمر»، فعُدَّ رجالاً.

(١) في (ق): في الفراش.
(٢) أخرجه الطحاوي في «شرح مشكل الآثار» (٤٦١٨)، وسنن حنبل في «صحيحه» (٦٢٠).

قال الألباني في «الصحيحه» (٦٨): هذا إسناد جيد، رجاله كلهم ثقات. وقال في «صحيح الترغيب والترهيب» (١٤٦٨): حسن.
(٣) سبق تخريجه.

(٤) الأقبية جمع قباء، وهو الثوب المتخرج المعصوم وسطه، فارسي معرب، وقيل: عربي واشتقاقه من القبو. «لسان العرب» مادة: قبو.

(٥) لافقع ما يعطي به الرجل رأسه ووجهه لينحني عن أعين الناظرين. وهو من الققع بمعنى تغطية الرأس بالليل لريبة. «لسان العرب» مادة: قبع.

(٦) في (ق): في.

أهل النار لم أرهما: رجال معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس، ونساء كاسيات عاريات مائلات مميلات، رؤوسهن كأسنة البخت المائلة، لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها، وإن ريحها ليوجد من مسيرة كذا وكذا»^(١).

وهاتان الدعتان^(٢) المشؤومتان أخبر ﷺ عنهما قبل ظهورهما بست مئة سنة وكسور من الهجرة المحمدية؛ ونسأل الله تعالى السلامة من البدع والأفعال الرذيلة.

ويسعي أيضًا للرجل أن لا يتشبه بالنساء: كلنس الثوب المعصفر، وال سراويل القزواني، ويحرم عليه التفتع. ويكره الطيلسان لكل إنسان، ويباح لمن به عذر.

ولعن ﷺ عشرا: الواصلة، والمستوصلة، والنامصة، والمتنمصة، والواشمة، والموشومة، والناشرة، والمنتشرة^(٣).

فالواصلة: هي التي تصل شعرها بشعر غيرها ليكثر.

والنامصة: هي التي تنتف حواجبها لترققها.

والواشمة: هي التي تجعل الحبر في ذراعيها وخديها.

والناشرة^(٤): هي التي تنشر أسنانها لتصير فلجًا.

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٥٥ ٢، ٤٤٠ (٨٦٦٥، ٩٦٨٠)، ومسلم في «صحيحه» (٢١٢٨)، وابن حبان في «صحيحه» (٧٤٦١).

(٢) في (ق): الخصلتان.

(٣) لم أحده بهذا اللفظ، وأخرجه البراء في «مسنده» (١٦٠٠)، والطبراني في «الكبير» ٩٢/١٠ (١٠٠٥٧)، وفي «الأوسط» (٨٣٠٣) من حديث ابن مسعود بلفظ: أنه لعن أكل الربا، وموكله، وشاهديه، وكاتبه، والواصلة، والمستوصلة، والواشمة، والموشومة، والنامصة، والمتنمصة، وبهي عن النوح. وسبق تحريجه بلفظ: «لعن الله الواصلة...» وهناك ألفاظ وطرق كثيرة لهذا الحديث.

(٤) الشرة: واحد الواشر وهي عروق باطن الدراع «لسان العرب» مادة: شر. والتعريف الذي ذكره المؤلف تعريف الواشرة وليس الناشرة، والحديث ورد بلفظ: «لعن الواشرة» عند أحمد ٤١٥ ١ (٣٩٤٥)، والسنن ١٤٦٨. والوشرة: التي ترقق أسنانها للفلجة. أما الناشرة فلا ذكر لها في هذا الحديث. وانظر «لسان العرب» مادة: وشر.

ومن البدعة أن يُؤمَّس العريس^(١) رجلاً أو امرأة في ترويج امرأة، فيقولان للمرأة القبيحة: هي صبيحة، فيكذب، ويقول: كذبنا عند العريس جبراً لهذه المسكينة. أو كذب؛ لأخذه من أهل العروسة شيئاً. فيقال له: أكلت الحرام، وخرجت عن سنة النبي عليه الصلاة والسلام، فإن لم يأخذ شيئاً، وعمل ذلك جبراً للعروسة؛ فهو أيضاً خارج عن السنة خائن، ومن خان فقد هان، وإن جبر بكذبه للعروسة، فقد كسر العريس. وكذلك إذا استشار المؤمن أخاه المسلم في زواج أو طلاق أو في سفر أو إقامة أو بيع أو شراء، أو غير ذلك من أمور الدنيا والآخرة، فأشار عليه بغير المصلحة فقد خانته وغشه؛ والله تعالى: ﴿لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ﴾ [يوسف: ٥٢].

وقال ﷺ: «من غش أمتي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين»^(٢).

وقال الله سبحانه: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ [النساء: ٥٨].

وقال صلوات الله عليه وسلامه: «المستشار مؤتمن»^(٣).

فيخاف على من لم يؤد الأمانة أن لا يرزقه الله تعالى أمانه. ومن اجتهد في زواج امرأة جميلة فوقع في واحدة دميمة، فرصي عن الله تعالى فيما قدره رضي الله عنه، وكتبه في اللوح المحفوظ ممن عبده وحمده وشكره. قال المولى: ﴿إِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُنَّ شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ

(١) يقال لكل من الرجل والمرأة ما دام في عرسهما (العروس)، أم تحصيل الرجل بلفظ: (العريس) فمحدث.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) أخرجه أبو داود في «سننه» (٥١٢٨)، وابن ماجه في «سننه» (٣٧٤٥)، والترمذي في «جامعه» (٢٨٨٢) من حديث أبي هريرة.

وأخرجه أحمد في «مسنده» ٢٧٤/٥ (٢٢٣٦٠)، وعبد بن حميد في «مسنده» (٢٣٥)، والدارمي في «سننه» (٢٤٤٩)، وابن ماجه في «سننه» (٣٧٤٦) من حديث ابن مسعود. قال الترمذي هذا حديث حسن. وقال الحاكم في «المستدرک» ١٣١٤ هذا حديث صحيح الإسناد على شرط الشيخين ولم يخرجاه. وقال الألباني في «الصحيحة» (١٦٤١): صحيح.

خَيْرًا كَثِيرًا [سج. ١٩]. فيقال لهذا يوم القيمة: تركت مرادك لمرادن، أهلاً بك يا عبدنا.

فإن رزق الله العبد امرأة حميلة لكن فطة غليظة، فيصبر على سوء خلقها لإخماد نفسه، فربما صعب خلقها عليك، شفقة منه عليك، لكي لا تميل إليها بالكلية، فتقع في مصيبة عظيمة وبيية، وتصير عبداً للزوجة، لا عبد خالق الوجود والسرية. قل صلوات الله عليه وسلامه: «تعس عبد الدينار، تعس عبد الدرهم، تعس عبد الزوجة»^(١).

قال العلماء: عبد الدرهم والدينار: من لا يؤدي الزكاة. وعبد زوجته: من يشتغل بها عن الله تعالى وخدمته.

فإذا توقفت عليك الأشياء، أو تصعب عليك خلق زوجته، فأصلح ما بينك وبين الله تعالى يصلح الله ما بينك وبين الناس، فما توقفت عليك الأشياء إلا لتوقفك أنت. قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَصْنَعُكُمْ مِنْ مُّصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ [الشورى: ٣٠].

عن بعض الصالحين قال: إذا عصيت الله تعالى أعرف شؤم ذلك في خلق روحي وداتي^(٢).

(١) أخرجه البحري في «صحيحه» (٢٨٨٦) و(٢٨٨٧)، وابن ماجة في «سننه» (٤١٣٥) و(٤١٣٦)، وابن حبان في «صحيحه» (٣٢١٨) من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «تعس عبد الدينار، وعبد الدرهم، وعبد الحميمة، إن أعطي رضي، وإن لم يعط سخط، تعس وانتكس، وإذا شيك فلا انتقش، طوبى لعبد أخذ بعنان فرسه في سبيل الله، أشعث رأسه، مغبرة قدماه، إن كان في الحراسة كان في الحراسة، وإن كان في الساقاة كان في الساقاة، إن استأذن لم يؤذن له، وإن شفع لم يسمع».

أما زيادة: «تعس عبد الزوجة» فقد أوردها الغزالي في «إحيائه»، وقال ابن السبكي في «الطعنة الكبرى» ٣١١٦. والمحافظ العراقي في «نزهة الألباء» (١٤٧٦) لم أوف له على أصل.

(٢) ذكره ابن الجوزي في «ذم الهوى» ١٨٥، قال: قال الفضل بن عيسى بن عيسى لا عصي الله فأعرف ذلك في خلق داتي وحاربي. وذكره المنذوي في «تفسيره» في شرح الجامع الصغير ٦١١٢ بلفظ: «إني لأعرف ذنبي في سوء خلق غلامي وحماري وزوجتي»

وقال الفقيه أبو الليث - رحمة الله علينا وعليه -: دخل رجل السوق ليشتري فرساً للجهاد، فرى بردوناً يُبذى عليه بارعين درهمًا، فقال: ما باله بهذا الثمن؟ قلوا: فيه عيوب وقت الحاجة يصبر حرّون^(١)، إن طُلب لم نلحق، وإن صلب لحق. فاستراه بأربعين، وجاء عند أذن البردون، وقال: أيها البردون، أي^(٢) قد تركت عسوبي فترك أنت أيضًا عيوبك. فحرك البردون رأسه، فعرا على البردون، فلم تعمل البردون شيئاً مما كان عليه^(٣).

كان السلف الصالح إذا رأى الأخ أخاه يوصيه ثلاثاً: من عمل لآخرته كفاه الله أمر دنياه، ومن أصلح سريره أصلح الله علاقته، ومن أصلح ما بينه وبين الله أصلح الله ما بينه وبين الناس^(٤).

واسمع قوله تعالى: ﴿وَرَكِبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ﴾ (٨٩) ﴿وَسَنَحْنَلُهُمْ وَوَهَبْنَا لَهُمْ يَحْيَىٰ وَأَصْلَحْنَا لَهُمْ رُوحَهُ، إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْئِرُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَشِيعِينَ﴾ (٩٠) [الأنبياء: ٨٩، ٩٠].

ثم اعلم بأن للرجال على النساء حقوقًا، ولهن أيضًا على بعولتهن حقوقًا.

وزوي: أن من حق الزوج على زوجته أن لا تمنعه نفسها، ولو كانت

(١) دبه حرّون أي إذا استدرّ حرّيتها وقفت. وفسر حرّون لا تنفد، ود استدرّ به الجزي وقف. «لسان العرب» مادة: حرن.

(٢) في (خ): أنا.

(٣) لم أجده، وأبو الليث هو الفقيه الحنفي: نصر بن محمد بن إبراهيم السمرقندي (ت: ٣٧٣) رحمه الله، ولم أجد هذا التعليل في «تفسيره»، ولا في «تنبيه الغافلين»، فلعله في «بستان العارفين»، أو غيره، والله أعلم.

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣٦١٣٥) و(٣٦٦٢١)، وهدد في «لرهد» (٥٢٨) عن أبي عون - وهو محمد بن عبيد الله بن سعيد، أبو عون الثقفي الكوفي الأعور - فإن كان أهل الحيرة إذا لقوا يوصي بعضهم بعضاً ثلاث، وإذا عادوا كتب بعضهم إلى بعض ثلاث من عمل لأخيه كفاه الله دينه، ومن أصلح ما بينه وبين الله كفاه الله الناس، ومن أصلح سريره أصلح الله علاقته.

على ظهر قتب، ولا تصوم تطوعاً إلا بإذنه، فإن خالفته وصامت كان الأجر له والوزر عليها، ولا تحرج من البيت إلا بإذنه، فإن خرجت لعنتها الملائكة إلى حين ترجع^(١).

(١) أخرجه لطيلسي في «مسنده» (١٩٥١)، وابن أبي شيبه في «مصنفه» (١٧٤٠٩)، وعبد بن حميد في «مسنده» (٨١٣)، والبيهقي في «الكبرى» ٢٩٢/٧ من حديث ابن عمر قال: جاءت امرأة إلى النبي ﷺ فقالت: يا رسول الله ما حق الروح على الروجة؟ قال: «لا تمنعه نفسها وإن كانت على ظهر قتب، ولا تعطي من بيته شيئاً إلا بإذنه، فإن فعلت ذلك كان له الأجر وعليها الوزر، ولا تصوم تطوعاً إلا بإذنه، فإن فعلت أئمت ولم تؤجر، وأن لا تخرج من بيته إلا بإذنه، فإن فعلت لعنتها الملائكة - ملائكة الغضب وملائكة الرحمة - حتى تتوب أو ترجع» قيل: وإن كان ظالمًا؟ قال: «وإن كان ظالمًا».

قال الألباني في «الضعيفة» (٣٥١٥): ضعيف.

وصحَّ بعضه في غير هذا الحديث:

أخرج أحمد ٣٨١/٤ (١٩٤٠٣)، وابن ماجه (١٨٥٣)، عن عبد الله بن أبي أوفى رضى الله عنه، قال: لم قدم معاد من الشام سجد للنبي ﷺ، قال: «ما هذا يا معاذ؟» قال: أتيت الشام فوافقتهم يسجدون لأساقفتهم ويطرفتهم، فوددت في نفسي أن فعل ذلك بك؟ فقال رسول الله ﷺ: «فلا تفعلوا، فإنني لو كنت أمراً أحدًا أن يسجد لغير الله لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها، والذي نفس محمد بيده لا تؤدي المرأة حق ربها حتى تؤدي حق زوجها، ولو سألها نفسها وهي على قتب لم تمنعه».

وهذا حديث صحيح، له شواهد، حُرِّجها الألباني في «الصحيحة» (١٢٠٣) و(٣٣٦٦)، وفي ذكر الشام خلاف، وفي بعض الطرق: (اليمن) وهو الأصح.

وأخرج أحمد ٣١٦٢ (٨١٧٣) والبخاري (٢٠٦٦)، ومسلم (١٠٢٦)، وأبو داود (١٦٨٧) و(٢٤٥٨) عن همام بن منبه، قال: هذا ما حدث به أبو هريرة، عن رسول الله ﷺ، قال رسول الله ﷺ: «لا تصوم المرأة وبعملها شاهد إلا بإذنه، ولا تأذن في بيته وهو شاهد إلا بإذنه، وما أنفقت من كسبه، عن غير أمره، فإن نصف أجره له». وفي رواية: «إذا أنفقت المرأة من كسب زوجها، عن غير أمره، فله نصف أجره». وأخرج أحمد ٧٢ (٤٥٢٢)، والبخاري (٨٧٣)، ومسلم (٩١٩) من حديث عبد الله بن عمر رضى الله عنهما: عن النبي ﷺ، قال: «إذا استأذنت امرأة أحدكم إلى المسجد فلا يمنعها».

وفوله (على ظهر قتب) - القتب للحمل كالإكاف لغيره. ومعناه الحثُّ لهنَّ على مُطَاوَعَةِ أُرَواحِهِنَّ وأنه لا يسعهنَّ الامتناع في هذه الحال فكيف في غيرها. وقيل: إن ساء العرب كُنَّ عند الولادة يجلسن على قتب المعير، ويقفن إنه أشلُسٌ لخروج الولد.

ويسبغ للمسلم أن لا يمكن زوجته من الخروج؛ لأن خروجها فتنة، وهي عورة، فإن كان لا بد لها (فتخرج بالليل)^(١)، فإن اضطرت للخروج بالنهار فلا تترنن ولا تتعطر؛ لكي لا تشغل قلب الغافل المغتر، فتأثم هي وروجها، والسلامة أن تحمل بذلتها وحليها، وتلبس ذلك^(٢) في المكان الذي تذهب إليه.

ولا تهب المرأة شيئاً من متاع الزوج إلا بإذنه، فإن فعلت كان الأجر له والإثم عليها، بخلاف الصدقة على السائل والمحروم، فإن صلت ولم تدع لروجها ردت عليها صلاتها^(٣)، وهذه الكلمات وردت بها السنة، ونسأل الله النجاة من النار والفوز بالجنة.

قال ﷺ في خطبته: «إن لكم على نسائكم حقاً، وإن لهن عليكم حقاً، وإن من حقكم عليهن أن يحفظن فرشكم، ولا يأذنن في بيتكم لأحد تكرهونه، ولا يأتين بفاحشة مبينة، فإن فعلن ذلك فقد أحل الله لكم أن تضربوهن ضرباً غير مبرح، وإن من حقهن عليكم الكسوة والتفقة بالمعروف»^(٤).

وقال العلماء: من تزوج ونيتته أن لا يؤدي الضداق فهو زان، ومن استدان ونيتته أن لا يؤدي دينه فهو سارق^(٥).

(١) في (ق): في الليل.

(٢) في (خ) (وتلبسها). وقوله: (بذلتها) في بعض النسخ بالذال، والصواب ما أثبتته، والدلة: الحجة التي تلبس حارج البيت عادة، محدثة، كما في «المعجم الوسيط».

(٣) هذا بطل، وقد ذكره أبو الليث السمرقندي في «تبيين العافس» (٨١٢) من غير إسناد، فقال: وعن الحسن، عن النبي ﷺ، أنه قال: «إذا هربت المرأة من بيت زوجها لم تقبل لها صلاة حتى ترحع وتضع يدها في بده، وتقول: اصنع بي ما شئت. وإن المرأة إذا صلت ولم تدع لزوجها ردت عليها صلاتها، حتى تدعو لزوجها». (ت)

(٤) أخرجه ابن ماجه في «سننه» (١٨٥١)، والترمذي في «جامعه» (١١٩٣)، (٣٠٨٧)، والنسائي في «الكبرى» (٩١٦٩) من حديث عمرو بن الأحوص. قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح. وقال الألباني في «الإرواء» (١٩٩٧): حسن.

(٥) وقد صح هذا مرفوعاً، أخرجه الطبري في «الأوسط» (١٨٥١) عن ميمون الكندي، عن أبيه رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أبما رجل تزوج امرأة على -

وفي الحديث: «إن الله تعالى مع المديون حتى يوفي دينه»^(١).

وصح في الحديث: أن الدينار الذي يتفق على العيال أفضل من الدينار الذي يتفق في سبيل الكبير المتعال^(٢).

وقال صلوات الله عليه وسلامه: «من قلّ ماله، وكثر عياله، وحسنت صلاته، ولم يغترب المسلمین، جاء معي يوم القيامة هكذا». وأشير بإصبعه ﷺ^(٣).

فانظر - رحمك الله تعالى - إلى بركة العيال، وإلى ما أعد لمن أحسن إليهم العزيز العفار، بل جعل الله التفقة عليهم أفضل من النفقة في سبيله، وجعل البنات سترًا للأبوين من النار.

ما قل من المهر أو كثر ليس في نفسه أن يؤدي إليها حقها، خدعها فمات، ولم يؤد إليها حقها، لقي الله يوم القيامة وهو زان، وأيما رجل استدان دينًا لا يريد أن يؤدي إلى صاحبه حقه، خدعه حتى أخذ ماله فمات، ولم يؤد دينه لقي الله وهو سارق. وصححه الألباني في «صحيح الترغيب والترهيب» (١٨٠٧).

وأخرج ابن ماجة (٢٤١٠) من حديث صهيب الخير، عن رسول الله ﷺ قال «أيما رجل يدين دينًا، وهو مجمع أن لا يوفيه إياه، لقي الله سارقًا». وصححه الألباني في «صحيح سنن ابن ماجة».

(١) أخرجه الدارمي في «سننه» (٢٥٩٥)، وابن ماجة في «سننه» (٢٤٠٩) من حديث عبد الله بن جعفر رضي الله عنه.

قال الحاكم في «المستدرک» ٢٣٢: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجه وقال الألباني في «الصحيحة» (١٠٠٠): صحيح.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٧٩٥ (٢٢٤٠٦)، والبخاري في «الأدب المفرد» (٧٤٨)، ومسلم في «صحيحه» (٩٩٤)، وابن ماجة في «سننه» (٢٧٦٠)، والترمذي في «جمعه» (١٩٦٦)، والنسائي في «الكبرى» (٩١٨٢) عن أبي قلابة، عن أبي أسماء، عن ثوبان قال قال رسول الله ﷺ «أفضل دينار ينفقه الرجل دينار ينفقه على عياله، ودينار ينفقه الرجل على ذاته في سبيل الله، ودينار ينفقه على أصحابه في سبيل الله». قال أبو قلابة وبدأ بالعيال. ثم قال أبو قلابة: وأي رجل أعظم أجرًا من رجل يتفق على عيال صغار يفقههم، أو يفقههم الله به، ويفقههم.

(٣) أخرجه أبو يعنى في «مسنده» ٢٧٦٢ (٩٩٠)، والضري في «تهذيب الآثار» (٤٨٨)، والحطيط في «تاريخ بغداد» ٢٥٩١١، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» ٤٥٦ من حديث أبي سعيد الخدري، قال الألباني في «الضعيفة» (٥٢٧٠): موضوع.

وهذه الكلمات مأخوذة مما صح في الأحبار^(١)، فمن لم يعرف قدر هذه النعمة وانقض لوجود النبت فليستوا مقعده من النار؛ وذلك لقلة الرضى بالقضاء، ولموافقته لمن غصب الله عليهم ولعنهم وجعلهم وقود النار؛ قال المولى الكريم: ﴿وَإِذْ بَشَّرَ أَحَدَهُمْ بِلَأْتِي ظَلٍّ وَجْهَهُ مُسَوِّدًا وَهُوَ كَلِيمٌ﴾ [الحجر ٥٨]. هذا الخطاب في صفات مشركي العرب. وأما المؤمن الصادق لو ولد زوجه حرة أو وضعه على رأسه، ولاخذه الفرج والطرب؛ وذلك لقوة الرضى عن خالقه، فكيف لا يرضى الله تعالى عن هذا العبد، ويبدعه المقصود والأرب^(٢)، ويعطيه ما سأل وطلب. قال تعالى: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ [المائدة ٢٢]. وقال ﷺ: «من رضي فله الرضى، ومن سخط فله السخط»^(٣). فمن رضي عن الله عز وجل فيما قدره رضي الله عنه، وكتبه في اللوح المحفوظ ممن عبده وحمده وشكره.

فيجب على المؤمن أن لا ينقض لوجود هذه البنية، ولا يغضب على أمها، ولا يسب ساعته؛ لأن الحق سبحانه وهبها له، وهي نشأة طرية، توحد الله تعالى، وتصلي على خير البرية، وتدخل السرور على قلبه، ويباهي بها ﷺ الأمم يوم القيامة، وتكون في ذلك اليوم سببا لنجاة أبويها^(٤) من الشدائد والبلى.

فاقلل مني هذه الوصية، ولا تنهاون في هذه القضية؛ فتسقط من رحمة^(٥) الله تعالى، وتخرج عن السنة الماضية^(٦)، فليس لأحد مشيئة

(١) في (ح) (من الأحبار). وقد ستر من التحريج أن في تلك الأحبار ما لم يصح.

(٢) في (ق): والطرب.

(٣) أخرجه ابن ماجه في «سننه» (٤٠٣١)، والترمذي في «جامعه» (٢٣٩٦).

قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه.

وقال الألباني في «الصحيحة» (١٤٦): سنده حسن.

(٤) في (خ): الله بها والنبي.

(٥) في (خ): لأبويها.

(٦) في (ق): عين.

(٧) في (ط): الماضية.

ولا اختيار^(١)، ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾ [الفصل: ٦٨].

قال المولي الغفور: ﴿يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنَّشَاءً وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ الذَّكُورَ﴾ [الشورى: ٤٩]. فسلم لربوبيته، وكن من جملة العبيد، يأتيك من الله الخير والمزيد، ويعطيك فوق ما تريد.

ثم اعلم بأن في تربية الولد أجر عظيم وخير! وتربية البنت أكثر أحزاً وأخيراً^(٢)، لأن الولد يساعد أباه في الإقامة والأسفار، والبنت قد سجنها الشرع في المضرب أو الدار، وأمر لها الرسول بالكسوة والتفقه، ونهاها عن الخروج والدخول إلا لحاجة ضرورية، فافهم ما أقول.

قوله تعالى: ﴿الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا﴾ [الكهف: ٤٦]؛ قال بعض العلماء: الباقيات الصالحات هنّ البنات^(٣).

وقد حاء في الكتاب العزيز والخبر في أحرقهن ما لا يحتمله هذا المختصر، فاقبل أيها المملوك هدايا الملوك، واعلم وتحقق أنه لو اجتمع كل عالم وعارف، وحكيم وولي، وكل مبتدع وفيلسوف وشقي لن يخلقوا ذنابة، ولعجزوا عن حبر كسر رجل نملة، ولن يصلوا جناح بعوضة، ولو جمع أحدهم مجهوده كله ودأبه.

مرّ بعض الصالحين بكلبٍ فاستقذره، فنودي في سرّه: أن اخلق مثله! فما سخر بعدها من شيء.

وقال بعض^(٤) المشايخ: أحاف أن أسحر من كلب فأحوّل كلباً^(٥).

(١) في (خ): إشاة ولا اختيار.

(٢) في (ق): وخير. وفي (ط): وخيراً.

(٣) ذكره القرطبي في «الجامع لأحكام القرآن» ٤١٥/١٠.

(٤) في (خ): أحد.

(٥) لم أجده.

فسبحان من له الخلق والتصوير، والحكم والإشارة^(١) والتدبير، ليس كمثله شيء وهو السميع البصير، نعم المولى ونعم النصير.

نرجع إلى مسألة المرأة:

قال ﷺ: «إذا صلت المرأة خمسها، وصامت شهرها، وأطاعت בעلها، وأحصنت فرجها، تدخل من أي أبواب الجنة شاءت»^(٢).

وقال ﷺ: «إذا حبلى المرأة من بعلمها فأجرها كأجر من صام النهار وقام الليل، وغزا»^(٣) في سبيل الله، ولها بكل طلقة عتق رقبة^(٤)، وبكل رضعة عتق رقبة^(٥)، فإذا فطمته ناداها منادٍ من السماء: كُفَيْتِ العمل فيما مضى، فاستأنفي العمل فيما بقي»^(٦).

والسنة أن يسمى المولود^(٧) يوم السابع^(٨)، وإن سماه يوم وُلد لا يخرج عن السنة.

(١) في (خ): والإشارة.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٩١١ (١٦٦١)، واس حداد في «صحيحه» (٤١٦٣).

والطبرسي في «الأوسط» (٤٥٩٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه

وقال الألباني في «صحيح الجامع» (٦٦٠): صحيح.

(٣) في (ق): وجاهد.

(٤) في (خ): نسمة.

(٥) في (خ): نسمة.

(٦) ذكره الثعلبي في «الكشف والبيان» ٧٩٢، واس عحية في «المحر المديد» ٢٣٣١.

وإسماعيل حقي في «روح البيان» ٢٠١٢ من حديث عائشة رضي الله عنها، في قصة الخولاء امرأة من الأنصار، وهو حديث طويل لم نجد له إسنادًا ولا أصلًا.

(٧) في (خ): الولد.

(٨) أخرجه أحمد في «مسنده» ٧٥ (٢٠٠٨٣)، والدرمي في «سننه» (١٩٦٩)، وأبو داود

في «سننه» (٢٨٣٨)، وابن ماجه في «سننه» (٣١٦٥)، والترمذي في «جامعه»

(١٥٢٢)، والسنائي في «سننه» ١٦٦/٧ (٤٢٢٠).

قال أبو عيسى: هذا حديث غريب.

وقال الألباني في «صحيح سنن أبي داود» (٢٨٣٨): صحيح.

واختلف العلماء في العقبة، وربنا أعلم بالحقيقة^(١).

ويستحب تسمية السَّقَط؛ لحديث ورد فيه^(٢).

ولا يسمى باسم قبيح؛ لأنه يدعى يوم القيامة باسمه^(٣)، وكان النبي ﷺ يغير الاسم القبيح إلى ما هو أحسن منه، ورد هذا في حديث صحيح^(٤).

مسألة تتعلق بالنكاح:

وهي الخطبة قبل النكاح، وأقلها: الحمد لله والصلاة على رسول الله ﷺ، أوصي بتقوى الله، والله أعلم.

- (١) صنيع المؤلف رحمه الله هنا مبني على مذهبه الحنفي، فقد ذهب الحنفية إلى أن العقبة مباحة وليست مستحبة، لأن تشريع الأصحية سح كل دم كان قبلها من العقبة والرجبية والعتيرة، فمن شاء فعل، ومن شاء لم يفعل. «بدائع الصنائع» ٦٩/٥. وذهب جمهور العلماء إلى استحبابها للأحاديث الصحيحة الواردة فيها، وهذا الصواب. (ت)
- (٢) لكنه لا يصح، أخرجه الديلمي في «مسند الفردوس» (٣٣٩٢) من حديث أنس بلفظ: «سموا السقط...».

- قال الألباني في «الضعيفة» (٣٣٢٢): موضوع.
- (٣) كما في حديث أبي الدرداء، قال قال رسول الله ﷺ: «إنكم تدعون يوم القيامة بأسمائكم، وأسماء آبائكم، فأحسنوا أسماءكم».
- أخرجه أحمد ١٩٤/٥ (٢١٦٩٣)، والدارمي (٢٦٩٤)، وأبو داود (٤٩٤٨)، وابن حبان (٥٧٨٨)، وإسناده ضعيف لانقطاعه.

- لكن يدل على المراد ما أخرجه البخاري (٦١٧٧)، ومسلم (١٧٣٥) عن ابن عمر، عن النبي ﷺ قال: «الغادر يرفع له لواء يوم القيامة، يقال: هذه غدره فلان بن فلان».
- (٤) منها تغيير «شهاب» إلى «هشام» أخرجه أحمد في «مسنده» ٧٥/٦ (٢٤٤٦٥)، والضرراني في «الكبير» ١٧١ ٢٢ (٤٤٢)، والحاكم في «المستدرک» ٢٦٧ ٤، قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

وتغيير «رحم» إلى «شمر» أخرجه أحمد في «مسنده» ٨٤ ٥ (٢٠٧٨٨)، وأبو حنيفة في «الأدب المفرد» (٧٧٥)، وأبو داود في «سننه» (٣٢٣٠)، وأبو حنيفة في «صحيحه» (٣١٧٠)، وصححه الألباني في «الأدب المفرد».

وتغيير «عرب» إلى «مسلم» أخرجه البخاري في «الأدب المفرد» (٨٢٤)، والطبراني في «الكبير» ٤٣٣ ١٩ (١٠٥٠)، والحاكم في «المستدرک» ٢٧٥ ٤، قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وضعفه الألباني في «الأدب المفرد».

وفي الباب أحاديث أخرى، انظر «الترغيب والترهيب» (٢٩٥٠ - ٢٩٥٣)، «مجمع الزوائد» ٩٩/٨.

فإن لم يأت بالخطبة صَحَّ النكاح (باتفاق العلماء، وقال بعض العلماء: لا يصح النكاح إلا بالخطبة)^(١). ولا معتبر بقوله^(٢).

وينسب أيضًا إعلان النكاح عند أكثر أهل العلم، وقال بعضهم بوجوبه في هذا الباب، والله أعلم بالصواب^(٣).

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خُطْبَةَ الْحَاجَةِ: الْحَمْدُ لِلَّهِ نَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُودُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا، مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ. ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَخَافُونَ يَوْمَهُ أَتَقْوُونَ اللَّهَ إِنْ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [النساء: ١]، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٢]، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ [البقرة: ١٧٦]، ﴿يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَعْفِرْ عَنْكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: ٧٠]، [١٧١]^(٤).

ويستحب إذا فرع من الخطبة أن يقول: أزوجهك على ما أمر الله عز

(١) لست في (ق).

(٢) في (ح): لقوله وقد قال ابن قدامة في «المعني» ٤٢٨٧: والخطبة غير واجبة عند أحد من أهل العلم علمناه، إلا داود [الظاهر]، فإنه أوجهاها.

(٣) انظر: «المعني» ٤٢٨/٧.

(٤) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٩٢ ١ (٣٧٢٠)، والدارمي في «سننه» (٢٢٠٢)، وابن ماجه في «سننه» (١٨٩٢)، وأبو داود في «سننه» (٢١١٨)، والترمذي في «جامعه» (١١٠٥)، والنسائي في «سننه» ١٠٤/٣ (١٤٠٤). وقال الترمذي: حديث عبد الله حديث حسن.

وقال الأناسي في «صحيح أبي داود» (١٨٤٤) حديث صحيح. وأفرده رسالة «حطية الحاجة» ذكر فيها صرف هذا الحديث وشواهد وألفاظه بما لم يسبق إليه رحمه الله تعالى.

وجل به من إمساك بمعروف أو تسريح بإحسان^(١).



(١) أخرح اس أبي شبة في «المصنف» (١٧٨٠٢) عن شعبة، عن أبي بكر بن حفص، قال: سمعت عروة بن الزبير يقول: خطبت إلى ابن عمر ابنته، فقال: إن ابن أبي عبد الله لأهل أن يسكح؟ بحمد الله ويصلي على النبي ﷺ، وقد روحناك على ما أمر الله. إمساك بمعروف أو تسريح بإحسان. قال شعبة: أحسبه قال أسكح عمر بن الخطاب رجلاً وهو يمشي. قال شعبة. قال أبو بكر بن حفص لا أدري الذي قال، أحسبه عروة بن الزبير أو ابن عمر.

فصل فيما يُتَدَع من جلاء العروسة في بعض القرى والريف على كلِّ خُرٍّ وعبدٍ وفاسقٍ وكثيفٍ

اعلم - أيها العبد المتعوس! - أنَّ بدعتك هذه لا تُرضي الملك القدوس، لما فيها من المدعة والتَّشْبِه بالمجوس، ويكره فعلها اليهود والنصارى، واستحبتها هذه الطائفة الضالة الحيارى، لأن الفاحشة تسخط رب الأرباب، ولم يرض بها أحدٌ من أهل الكتاب، فاعتبروا يا أولي العقول والألباب، فترين العروسة ثم تجلا على الكفار والصغار، ويدخلون بها على زوجها التيس المستعار، قَبَّح الله رجلاً لا يعار، وهذه فاحشة كبيرة، وهي تأتي من قلة الدين والغيرة، قال صلوات الله عليه وسلامه: «الغيرة من الإيمان»^(١)، فمن كثرت غيرته كثُر إيمانه، ومن قَلَّتْ غيرته قَلَّ إيمانه، ومن لا عيرة له لا إيمان له.

دخل ابن أم مكتوم على النبي ﷺ فأمر عائشة بأن تخبئ، فقالت: إبه

(١) أخرجه عبد الرزق في «مصنفه» (١٩٥٢١)، والسهقي في «الكبرى» ١٠ ٢٢٥ من حديث زيد بن أسلم، والقضاعي في «مسند الشهاب» (١٥٤) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

قال الألباني في «الضعيفة» (١٨٠٨): ضعيف. ويغني عنه أحاديث صحيحة في الغيرة، منها: حديث أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ: «إن الله يغار، وإن المؤمن يغار، وغيرة الله أن يأتي المؤمن ما حرم عليه». أخرجه البخاري (٥٢٢٣)، ومسلم (٢٧٦١).

أعمى - وكان ممن أعمى الله عينيه ونور قلبه - فقال لها: إن كان هو ما يراك فأنت تريه^(١).

فمن فعل هذه الفاحشة أو رضي بها؛ لم يرض الله عنه.

ورأى علي بن أبي طالب كرم الله وجهه امرأة تمشي في سوق البصرة فعصب على أهلها، وقال: أما يستحي أحدكم أن يترك زوجته أو كريمته تعالج الرجال في الأسواق، قبَّح الله رجلاً لا يغار^(٢).

وقيل لسعد: لو رأيت رجلاً مع امرأتك؟ قال: كنت أضربه بالسيف غير مصمح. فبلغ ذلك السي عليه السلام فقال: «أتعجبون من غيره سعد؟ والله أنا أغبر منه، وربّي أغبر مني، ولذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن»^(٣).

فكلُّ عبدٍ لا يغار هو مستدع، خارج عن طريق النبي المختار، والصحابة الأخيار، والمؤمنين الأبرار، داخل في طريق الفجار، قد رضي لنفسه بعذاب النار، وسخط الحمار، فإن تاب تاب الله عليه وهو العزيز الغفار.

فأهل العروس والعروسة ومن رضي بهذه الفاحشة، الكل قد اشتركوا في الذنوب والعصيان، وتعاونوا على الإثم والعدوان، قال المبعوث

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٩٦/٦ (٢٦٥٣٧)، وأبو داود في «سننه» (٤١١٢)، والترمذي في «جامعه» (٢٧٧٨) عن بهاء مولى أم سلمة. أن أم سلمة حدثته أنها كانت عند رسول الله ﷺ وميمونة، قالت: فبينا نحن عنده أقبلت امرأة مكنوم مدخل عليه، ودلت بعد امرأته بالحجاب، فقال رسول الله ﷺ: «احتجبا منه» ففت يا رسول الله أليس هو أعمى لا يبصر ولا يعرف؟ فقال رسول الله ﷺ: «أفعمياوان أنتما؟ ألستما تبصرانه؟».

قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح.

وقال الألباني في «الضعيفة» (٥٩٥٨): ضعيف.

(٢) لم أجده عن علي، ووجدته من كلام الحسن في «إحياء علوم الدين» ٤٦/٢.

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٤٨٤ (١٨١٦٨)، وعبد بن حميد في «مسنده» (٣٩٢)، والدارمي في «سنه» (٢٢٢٧)، وأصحاري في «صحيحه» (٦٨٤٦)، ومسلم في «صحيحه» (١٤٩٩).

بالرسالة «لا تجتمع أمتي على ضلالة»^(١). وهؤلاء القوم قد اجتمعوا على ضلالة، وعصوا الله تعالى بلا محالة.

ولا تجل العروس على خصي؛ لأنه^(٢) في حكم الرجال، وإن قُطع ذكره لم تُقطع نفسه، فخلوته بالسوء واختلاطه بهم من خلوة دينه، ومن قلة عيرة سيده، ومن عدم مروءة زوجته، الكل قد خالفوا المولى اللطيف، وخرجوا عن الشرع الشريف.

دخل خصي على بعض الخلفاء وزوجته إلى جانبها، فعصت وجهها منه، فقال الخليفة: إنه خصي. فقالت: يا أمير المؤمنين، مُثلتكم هذه أباحت له ما حرم الله؟! فأمره بأن لا يدخل بعدها على حرمه^(٣).

ثم اعلم بأن فاسق الخُدّاء يحب المرأة الحسناء، ويعشق العلام، ودينهم يتزوج وينسرى، ويجتهد في دينه ويتحرى، والخصي في حكم الشرع رجل، لأنه يرث ميراث الرجال من مئته، ويقف مع صف الرجال في الصلاة، ويقدم على المرأة في القبر الواسع، وفي الصلاة^(٤).

ولا يحل لخصي، ولا محبوب، ولا لخشى، ولا مخنث الدخول على النساء، ولا يحل للنساء (أن يظهرن)^(٥) عليهن؛ لأنهم يشتهون ويُشهنون.

قال ﷺ: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يخلون بامرأة إلا أن يكون ذا محرم أو زوج»^(٦).

وعن أنس بن مالك، عن النبي ﷺ قال: «إن الله تعالى لعن أربعة فأمنت عليهم الملائكة: رجل تحضر ولم يجعله الله حصورا، وامرأة تذكّرت

(١) سبق تخريجه.

(٢) في (ق): فإنه.

(٣) لم أجله، وفي (ق): حرم.

(٤) في (خ): الصلاة.

(٥) في (ق، ب): الظهور.

(٦) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٣٩٣ (١٤٦٥١)، واطرسى في «الكبير» ١١ ١٩١ (١١٤٦٢)، قال الألباني في «الإرواء» (١٨١٣): صحيح فإن له شواهد تقويه.

وإنما جعلها الله امرأة، ورجل تخنث^(١) والله تعالى خلقه ذكراً، والذي يضلُّ الأعمى عن الطريق^(٢).

وفي الحديث: «ثلاثة حق على الله عونهم: المجاهد في سبيل الله، والناكح المتعفف، والمُكاتب يريد الأداء»^(٣).

فقد علمت أن المرأة لا تظهر على من تقدم ذكرهم، ولا على الرجل الضرب، فإن فعلت خرجت عن طريق المشير النذير، وعصت المولى القدير. دخل حصيٌّ على زوجة بعض الكبراء، وكانت قد كشفت رأسها، فطلبت حِجَامَةً، وحلقت رأسها، وقالت: لا حاجة لي بشعر رأه غير بعلي^(٤).

فانظر إلى قلوب هؤلاء النسوة كيف هي بخوف الله تعالى عامرة، وقد جمع الله لهنَّ بين خيري الدنيا والآخرة.

ومن البدعة أيضاً (تحلية المرأة للفرح)^(٥)، والاختلاط بالناس،

(١) في (ط): مخنث.

(٢) لم أجده عن أسد، وأخرجه الحرحاني في «تاريخ حرحان» (٦٣١) بإسناد فيه جهالة عن ابن عمر مرفوعاً بلفظ: «إن الله عز وجل لعن أربعة وأمنت الملائكة: رجل تأنث، وامرأة تذكرت، ورجل تحصر وليس بحصور، ورجل قعد على الطريق يستهزئ بالناس ويضل الأعمى عن الطريق».

وأخرجه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» ١٩٦٦٤ عن معاوية بن صالح، عن بعضهم رفع الحديث، قال: «لعن الله والملائكة رجلاً تأنث... فذكره. وهذا أيضاً مكبر، فيه إرسال وجهالة».

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢ ٤٣٧ (٩٦٣١)، وابن ماجة في «سننه» (٢٥١٨)، والترمذي في «جامعه» (١٦٥٥)، والنسائي في «المجتبى» ١٥/٦ (٣١٢٠)، وفي «الكبرى» (٤٣٢٨) من حديث أبي هريرة.

قال أبو عيسى: هذا حديث حسن.

وقال الحاكم في «المستدرک» ١٧٤٢: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه.

وقال الألباني في «المشكاة» (٣٠٨٩): حسن.

(٤) لم أجده.

(٥) في (ق، ط): تخلية المرأة للأفراح.

والزُّقَص في السماع والأعراس، وهذه بدعة منكّرة، وفاعلها فاسق خارج عن طريق البررة. قد حالف الحق تعالى فيما أمره؛ لوقوف روجته مع الأجانب والمغايبي^(١) والزُّمَرَة، خرج عن طريق النبوة، وهو قليل الدين والغيرة والمروة. كما يفعله بعض فسقة التركمان، فترقص المرأة مع الرجل وقد أحاط بهم الرجال من كل مكان.

ومن البدع - أيضًا - هروب العريس من^(٢) أبي العروسة إلى حين دخول بيته، ثم يعمل العريس لأجل اجتماعه بصهره وليمة، وهذه أعمال ذميمة.

ومن سننهم استتار العروسة من أبي العريس وأمه، وتكليمها لهما بالإشارة، والمسلم المتبع لا يفعل هذا، ولا^(٣) يختاره، ولا يخالف بيه ولا أخاره.

فانظر ماذا يجتمع في حلال واحد من بدع وحرام. ويريد مع ارتكاب هذه الآثام أن يأتي من طهره ذرية صالحة، ويكون في الجنة مع بدر التمام، فلا تُعرض - أيها الغافل! - حريمك على قلوب فارغة من خوف الله تعالى فتنتقش صورتها في قلبه، فيبتلى بحبها، فتورث تلك النظرة بلاء وحسرة، وتزرع في قلبه شيئًا لا تحصده المناجل، فيقابلك الله تعالى بذلك في العاجل والآجل؛ لأنك كنت السبب في فساد قلب مؤمن، أو ترى هي من يشغل^(٤) قلبها؛ لأن شهوتها أغلب، فإذا رأى الرجل ما يعجبه لا يتمالك، وهي - أيضًا - كذلك، فتسعى في الطلاق والتفريق، أو تفعل معه فعلاً لا يليق، ويكون - أيضًا - حطيتتهما في رقبتك، لأنك كنت السبب في ذلك، لولا أنها رأته ورآه ما خالفت النفس سيدها ومولاها، كما يقال في المثل: عين لا ترى، قلب لا يحزن!

(١) في (خ): الأغاني.

(٢) في (ط): إلى.

(٣) في (ق، ط): لن.

(٤) في (ق، ط): يشغل به.

ومن قلة دين المرأة أنها لا تلبس أوفر ثيها لزوجها، وتتجمل بدلتها إذا خرجت من بيتها، فتتمتن قلوب العباد، وتوقعهم في الذنوب والفساد، ولدنك كن أكثر أهل النار^(١)، وشهد عليهن الصادق الأمين بأنهن بافصات عقل ودين.

ومن البدع ما يفعله بعض الأشرار، (فيشترون الجوار ويعلمونهم)^(٢) الغناء والأشعر، والصرب بالكف والطار، لأجل حطام هذه الدار، أولئك ما يأكلون في بطونهم إلا النار.

وقال عليه الصلاة والسلام: «كسب المغني والمغنية حرام»^(٣).

فمن فعل ذلك بطلت شهادته، وسقطت روايته، وثبت سفيهه، ولا يحل سماع غناء الجارية مكشوفة كانت أو مغطاة.

قال الشافعي رحمه الله عليه: إذا جمع سيد الحارية الحموع وأمرها أن تغني لهم؛ بطلت عدالته، وسقطت روايته، ويكون ديوثاً^(٤).

قال القاصي أبو الطيب: إما جعل ديوثاً فسقاً؛ لأنه دعا الناس إلى الباطل^(٥).

وقال الشعبي: لعن المغني والمغني له^(٦).

اعلم رحمك الله أن الوقت عزيز، ومن عزته لا عوض لما فات منه، فلا تذهب في الباطل والغناء، فتقع في الحسرة والعناء، والعاقل لما علم أن الأجل قريب تزود بالأعمال الصالحة^(٧) للقاء الحبيب.

(١) زاد في (خ): حطاً.

(٢) في (ق): من تعليم.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) سبق تخريجه.

(٥) سبق تخريجه.

(٦) سبق تخريجه.

(٧) في (ق): الصالحات.

وأشُرُّ مما تقدم ذكره ما يفعله المائث، ويسقط بفعله من عين مالك الممالك، فيشتري الحاربه النود، ويرضى بالفحشة هذا المبعود من رحمة المولى الودود، فتريد دياه، ويسقط من عين حالقه ومولاه، ولا حير في دنيا تزيد مع نقصان الآخرة، وهذا من الفسقة الكبار، المنعربين لسخط الحبار، وهو نوع من القيدة، وذلك من قلة التوفيق والسعادة، ويُخاف على فاعلها من أن يحرمه الله تعالى عند الموت الإيمان والشهادة، لخروجه عن طريق السادة، ولقلة حياته من عالم الغيب والشهادة.

قال عليه السلام: «الحياء من الإيمان»^(١)، وفي حديث آخر: «الحياء خير كله»^(٢). الحياء لا يأتي الا بخير، فمن فاته الحياء فقد فاته الخير كله.

مر بعض الصحابة نود فيه قردة، ورأهم قد اجتمعوا ورجموا قردة زنت، فرجمها معهم^(٣).

فانظر - أيها المعبود، من رحمة الملك المعبود! - هذا الذي تحبه أنت، تكرهه القروء. لا تكن - أيها المؤمن! - البهيمه أفقه منك، وأحسن حالاً؛ تكره الفاحشة وأنت تحبها، قال المولى: ﴿إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْآنَفَاءِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ [الفرقان: ٤٤] الآية.

كلُّ عليلٍ يمكن العلاج فيه إلا عليلاً يعجبه مرصه، وقلوب هؤلاء القوم قد كادها نارها، فملئت بحب الدنيا والكدر، ونسأل الله لنا ولهم ولجميع المسلمين اللطف والتدبير في القضاء والقدر.

(١) سبق تخريجه.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) أخرجه البخاري في «صحيحه» (٣٨٤٩) من حديث عمرو بن ميمون - تدعي ثقة، أدركجاهلية وم ينق النبي صلى الله عليه وسلم - رُيب في الحاهية قردة اجتمع عليها قردة، فرجموها، فرجمتها معهم.

قلت: وهذا كما ترى ليس بحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم، ولا هو عن صحابي - بخلاف ما صرح به المصنف -، وإنما هو حكاية واقعة رآها عمرو بن ميمون رحمه الله فظنها رجماً، والله أعلم بصحة ظنه، وقد استنكر الحافظ ابن عبد البر هذه القصة. انظر: «فتح الباري» ٢/٧.

فصل فيما يتدع من المزح، وما يباح منه وما يقاربه ويناسبه من البدع الفعلية والقولية

اعلم أن قليل المزح إن كان حقًا فهو مباح، ولا يحمد كثير المزح؛ لخروج صاحبه عن طريق أهل الدين والخير والصلاح، لكن لا يَأْتِ الفاعل، وليس عليه جناح؛ لأن له أصلًا في الشرع كما ورد في الأحاديث الصحاح.

فمنه ما يباح، ومنه ما يكره، ومنه ما يحرم، ومنه ما يكفر به الإنسان. ونقولها - إن شاء الله - في مواضعها^(١) ببيان، فيكره الأكثر منه لأجل قساوة القلب، ولتضييع الوقت والزمان ولمخالفة الأخبار.

والكاذب في مزحه قد وقع في البدعة والعار، وخرج عن طريق الأخيار، وهو ملعون في الكتاب المكنون، قال الله تعالى: ﴿قُلْ الْفَرْصُونَ﴾ [الدرياب ١٠] أي: لعن الكاذبون. والكذب ليس هو من صفة العبد الصالح، ويُروى: أنه ملعون ولو أنه مازح^(٢).

(١) في (ق): وذلك نقوله - إن شاء الله - مواضعه.

(٢) قال السحاوي في «المقاصد الحسنة» (٨٦٣): «حديث: «لعن الله الكذاب ولو كان مازحًا» ما علمته في المرفوع، نعم؛ في «الأدب المفرد» للبخاري من حديث أبي معمر عن عبد الله بن مسعود قال: لا يصلح الكذب في حد ولا هرل، ولا أن تعد أحدكم ولده شيئًا ثم لا ينجز له. ولأبي داود في «سننه» [٤٩٩١] عن محمد بن عجلان: أن رجلاً من موالي عبد الله بن عامر بن ربيعة العدوي، حدثه عن عبد الله بن عامر أنه قال: دعسي أمي يوم ورسول الله ﷺ قاعد بيبس، فقالت: ها تعال أعطيك، فقال لها رسول الله ﷺ: «وما أردت أن تعطيه»، قالت: أعطيه تمرًا. فقال لها رسول الله ﷺ: «أما =

وأعظم الخطايا اللسان الكذوب، ومن تحلى به في جد أو هرل فقد فاته المطلوب. قال عليه السلام: «إني لأمرح ولا أقول إلا حقاً»^(١).

- إنك لو لم تعطيه شيئاً كتبت عليك كذبة. وكذا أخرجه أحمد والبخاري في «الدرج»، وابن سعد، والطبراني، والذهلي من طريق ابن عجلان، وسموا المولى زياداً، وسنده حسن، لكن قال ابن سعد: قال محمد بن عمر - يعني الواقدي -: ما أدري هذا الحديث محفوظ، هذا مع نقله عنه أنه يكون عند الوفاة السوية من خمس سنين، وسحوه قول من مرده: كان ابن خمس، وقيل: أربع. قال شيخنا [ابن حجر]: يحتمل أن تكون أمه أخبرته بذلك، فأرسله هو. انتهى وقد اعتمد عمر واحد من الحديث، فذكروا عبد الله في الصحابة، وقال الترمذي: رأى النبي ﷺ وسمع منه حرفاً. وقال أبو حاتم الرازي: إن النبي ﷺ دخل على أمه وهو صغير. وقال ابن حبان في «الصحابة» إنه لم يسمع منه حديثاً. وقال ابن عساق: «دع الكذب وإن كنت مازحاً تكن أبعد الناس». ورواه أبو نعيم من وجه آخر عن أبي هريرة.

قلت: نُرى عبد الله بن مسعود رضي الله عنه موقوف، وقد صححه الألباني في «صحيح الأدب المفرد» (٢٩٩). وحديث عبد الله بن عامر رضي الله عنه خرَّجه الألباني في «الصحيحة» (٧٤٨) وحسنه. وحديث أبي هريرة لم أقب عليه بهذا اللفظ، لكن أخرج أحمد في «المسند» ٣٥٢٢ و٣٦٤ (٨٦٣٠) و(٨٧٦٦)، ونصرتي في «الأوسط» (٥١٠٣) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يؤمن العبد الإيمان كله حتى يترك الكذب في المزاح». ويترك المرء وإن كان صادقاً وإسناده ضعيف، لا يقطعه وجهالة أحد رواته. وأخرجه أبو علي في «المسند الكبير» كما في «المفصل العبي» (٢٣) من حديث عمر رضي الله عنه مرفوعاً، سحوه وقيل: «وإن كان محققاً». وفي إسناده مجهولان وضعيف.

وأخرج أبو داود (٤٨٠٠) من حديث أبي أمامة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا زعيم ببيت في ربض الجنة لمن ترك المراء وإن كان محققاً، وبيت في وسط الجنة لمن ترك الكذب وإن كان مازحاً، وبيت في أعلى الجنة لمن حسن خلقه». وهو حديث حسن خرَّجه الألباني في «الصحيحة» (٢٧٣). (ت)

(١) أخرجه الصراي في «الكبير» ١٢ ٣٩١ (١٣٤٤٣). و«الأوسط» (٩٩٥، ٦٧٦٤، ٧٣٢٢) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

قال الهيثمي ٨/٨٩: فيه من لم أعرفه.

وأخرج أحمد في «مسنده» ٣٤٠٢ (٨٤٨١)، والبخاري في «الأدب المفرد» (٢٦٥)، والترمذي في «جامعه» (١٩٩٠) من حديث أبي هريرة، بلفظ: يا رسول الله، إنك تداعبنا؟ قال: «إني لا أقول إلا حقاً».

قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح.

وقال الألباني في «الصحيحة» (١٧٢٦): صحيح.

وقد مِتر ﷺ الموافق من المسافق بقوله: «المؤمن إذا حدث صدق، وإذا وعد لم يخلف، وإذا أؤتمن لم يخن»^(١).

ووصف المسافق بعكس ذلك: قال: «وإن صام»^(٢)، وصلى، وزعم أنه مؤمن»^(٣).

(١) ذكره الحافظ المنذري في «الترغيب والترهيب» في بعض نسخ كتابه؛ كما في «ضعيف الترغيب والترهيب» (١١١٨) من حديث أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ «المؤمن إذا حدث صدق، وإذا عاهد لم يقدر، وإذا ائتمن لم يخن» وقال الحمدي رحمه الله «رواه نزار وندارقصي بسند لا بأس به». ولم ينكح عنه لأسى واكفى ببيرواده في الضعيف، ولم حده عند غيره، وفيه عنه ابن حجر الهيثمي في «لوح حر عن فتراف كذا» (الكبير ٢١٨) فلم يصح شيئاً. وذكره ابن عبد البر في «الاستدكار» ٣٥١ ٢٧ (٤١٤٢٢) فقال: وقال رسول الله ﷺ «المؤمن إذا حدث صدق، وإذا وعد نجز، وإذا أؤتمن وفى، والمسافق إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خان». كذا ذكره ابن عبد البر رحمه الله من غير إسناد، ولم يذكر صحابته، وخرجه محقق كذا عند المعطي فصحى فعرفه إلى (البحار ومسنه) وهذا من خطائه وأوهامه الكثيرة؛ وكذا ذكره القرطبي في تفسيره «الجامع لأحكام القرآن» [المسافقون ١]، ووجه في تحريجه أيضاً محققو صغته الجديدة التي صدرت عن «مؤسسة الرسالة»!

وأخرج الحربي في «عريب الحديث» ٤٥١، والمروري في «تعظيم قدر الصلاة» (٦٤٩) عن صبيحة بن عيسى، قال: أتت ابن عمر يعرفه فسأله رجل من أهل العراق من المؤمنين؟ قال: المؤمن الذي إذا حدث صدق، وإذا وعد انجز، وإذا ائتمن أدى، ويأمن من أمسى بعقوبته من عارفي أو منكري. وقوله: (بعقوبته): عقوة الدار: حؤولها وقربها منها.

وأخرج ابن وهب في «الجامع» (٥٤٨) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما، قال: ثلاث إذا كن في غيرك فلا تتخرجن أن تشهد عليه أنه منافق: من كان إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خان. ومن كان إذا حدث صدق، وإذا أؤتمن أدى، وإذا وعد أوفى فلا تتخرج أن تشهد أنه مؤمن. (ت)

(٢) في (ق، ط): قام.

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٥٧/٢ (٨٦٨٥)، والبخاري في «صحيحه» (٣٣) و(٢٦٨٢)، ومسلم في «صحيحه» (٥٩)، والترمذي في «جامعه» (٢٦٣١)، والنسائي في «المحسى» ١٦٨ (٥٠٢١)، وفي «الكبرى» (١١٢٢٧) من حديث أبي هريرة بلفظ «آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خان».

وفي الحديث أيضاً: «إِنَّ الْعَبْدَ لَا يَزَالُ يَصْدُقُ، وَيَكْثُرُ فِي الصَّدَقِ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صَدِيقًا»^(١).

وقد المولى: ﴿قَالُوا لَيْتَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ﴾ [نساء: ٦٩]، فحاء لصدق بعد النبوة، وكد الصديق أن يكون بيتاً لعظم مراتبه عند الله تعالى، ولذلك حرص عباده عليه ليقرّبهم إليه بقوله سبحانه: ﴿بَنَاتُهَا أَلْيَيْنَ أَمَّنُوا نَقُوْا اللَّهَ وَكُنُوْا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [النور: ١١٩]، وقال تعالى: ﴿هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ﴾ [المائدة: ١١٩].

فالصدق يهدي إلى الجنة، وإلى رضا الرب الغفور، والكذب يهدي إلى النار وإلى الفجور؛ فاحذره أيها العبد المعروف، وفي الحديث: «لَا يَزَالُ الْعَبْدُ يَكْذِبُ وَيَكْثُرُ فِي الْكُذْبِ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَابًا»^(٢).

قال الله تعالى: ﴿وَلَيْ يَوْمٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ [المرسلات: ١٥].

وفي الكذب ما يؤجر العبد عليه، وكذلك في الخيانة، وفي قلة رد الأمانة.

أما الكذب الذي يثاب عليه: كذب ليخلص مظلوماً من ظالم فيقرب ما هو عندي، وهو عنده، أو يقول: لا أعرفه، وهو أعرف الساس به، ويكذب ليصلح بين الرحين أو القيلتين، أو ليصالح أهله ويسكن غصهم

= أخرجه أحمد في «مسنده» ٥٣٦/٢ (١٠٩٢٥)، ومسلم في «صحيحه» (٥٩)، والبخاري في «مسنده» (٧٨٤٣) و(٨٦٢٤)، والبيهقي في «الكبرى» ٢٨٨/٦ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه: «ثلاث من كن فيه فهو منافق، وإن صام وصلى ورع أنه مسلم: من إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خان».

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٨٤١ (٣٦٣٨)، وسحاري في «صحيحه» (٦٠٩٤)، ومسلم في «صحيحه» (٢٦٠٧)، وأبو داود في «سننه» (٤٩٨٩)، والترمذي في «جامعه» (١٩٧١) من حديث عبد الله بن مسعود بلفظ: «إِنَّ الصَّدَقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ، وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لِيَصْدُقَ حَتَّى يَكُونَ صَدِيقًا، وَإِنَّ الْكُذْبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ، وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لِيَكْذِبَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَابًا».

(٢) سبق تحريجه.

بقوله: اليوم أكسيك، أو أعطيك. أو: ما أحب أحدًا كمحبتني فيك. وإن أحب غيرها أكثر منها؛ لأن المحبة بيد الله تعالى لا بيد المخلوقين، وقول الإنسان لولده: يا بابا. أو: يا سيدي. وهو ليس بوالده ولا بسيدة.

ويكذب المؤمن لقتل الكافر في دار الحرب؛ فيقول الكفر والفساد، وتستريح منه العباد والبلاد^(١).

وأما الخيانة التي يؤجر المسلم عليها: كمن أوّتمن على (حمر فيخون)^(٢) بإراقة ذلك الخمر إن لم يخف من سطوة صاحبه^(٣)، فتحب هذه الخيانة، ويرجى لفاعلها أن يدخله الله تعالى الجنة ويررقه أمانه.

وكذلك إذا غصب الرجل شيئًا وأمنك عليه؛ ادفعه لصاحبه الأول، يقربك الحق إليه، يقال في الثاني كما قيل في الأول: إن لم يخف من سطوة صاحبه^(٤).

ومن وعد آخر بأن يجتمعاً^(٥) على معصية فيجب أن يخلف هذا الوعد، فإن وفاه نقص قدره عند خالقه ومولاه.

ثم اعلم بأن المزعج جائز مع القريب والغريب إلا أن يكون علامة

(١) هذا ليس على إطلاقه، فإن كان دحوله في ديار الكفار على وجه الحرب والمواجهة حار له الكذب، لأن الحرب خدعة، ويحور فيها ما لا يجوز في غيرها. أما إن كانت دارهم دار مصالحة وأمان بحيث يكون كل داخل فيها من المسلمين آمناً، أو يكون دخلها أماناً حصصاً وإن كان أهل تلك الدار حرباً على المسلمين؛ فحينئذ لا يحل له أن يكذب ولا أن يعذر، ويحرم عليه أن يعتدي على دمانهم وأموالهم وأعراضهم، فهم منه في أمان، كما أنه منهم في أمان. بهذا جاءتصوص الكذب والسبه، وتنازع الفقهاء على التأكيد عليه. مما تراه مشروحاً مؤثقاً في كتابي: «الدحول في أمان عبر المسلمين وآثاره في الفقه الإسلامي». (ت)

(٢) في (خ) مكانه: (محرم أمنه على خمر يخونه).

(٣) في (ق، ب): (إذا أمن على نفسه من ظالم).

(٤) في (ق، ب): (ظالم).

(٥) في (ق، ب): ومن وعد رجلاً أن يجتمع معه.

جميلاً أو امرأة شابة أجنبية فيحرم عليه ذلك، ويسقط الفاعل من عين مالك الممالك.

والمزح جازز مع العجائز، ويكره المزح مع المبتدع والظالم والفاسق؛ لأنهم خرجوا عن الشرع الشريف، وأسخطوا المولى الدطيف، ولا ينظر المسلم لمن قد تكبر قلبه، ولا إلى ما يناسبه.

قال الفضيل رحمه الله: نظر المؤمن للمؤمن جلاء للقلب، ونظر المؤمن لصاحب بدعة يورث العمى^(١).

وقال لرجل: لا تصحب من فيه أدنى بدعة فيعود شؤمها عليك^(٢).

ومن البدع القولية: مزح الإنسان بشيء من كتاب الله تعالى؛ مما يكفر فاعله أو يذم قائله. أما الذي يكفر فاعله كمن يصعد في مكان مرتفع والناس تحته، فيتشبه بالواعظ والخطيب، ويتلو كلام الحبيب، ثم يأخذ في مدّ صوته وهزّ رأسه بقوله: أيها الناس. وهم تحته يتضاحكون، كفروا كلهم أجمعون^(٣). وكذلك المذبذب^(٤) الذي يصلي تحت الواعظ على البشير النذير، الكل قد سقطوا من عين الملك القدير، وتجهزوا بهذا الزاد لجهنم وبئس المصير^(٥).

قال رجل لبعض الفقهاء: إن الملائكة لتضع أجنحتها رضى لطالب العلم. فقال الفقيه: وهو مازح -: لأجل ذلك سمّرت قبقابي لكسر

(١) أخرجه أبو يعيم في «حليه الأولياء» ١٠٣٨، وذكره الذهبي في «السير» ٤٣٥٨.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) لأن في فعلهم هذا استهزاء وسخرية بشعيرة من شعائر الإسلام. (ت)

(٤) في (ح): (المذبذب). ولصواب بالداء كما سيأتي في مواضع، ومراد المصنف رحمه الله

من أدبر عن الخير وأعرض عنه. (ت)

(٥) لا وجه لتكفير من يرفع صوته بالصلاة والسلام على النبي ﷺ في مجلس الوعظ، أو

يصيح بالتكبير والتسبيح ونحو ذلك، إلا إن فعل ذلك على وجه لسخرية والاستهزاء.

وبعض العوام يعمدون ذلك بأبيدًا لقول الخطيب أو الواعظ، أو تعبيرًا عن شدة

إعجابهم بما يذكرون وأفعالهم لسماعه، فتكفيرهم خطأ شنيع، وإن كان صيغهم مافياً

لآداب مجالس العلم. (ت)

كمن لا ذنب له^(١). في الأحاديث الصحاح.

اعلموا أهل الإيمان! أن آفة الإنسان هو اللسان، وسيأتي ذكره في باب الغيبة ببيان.

قال عليه السلام: «إن الرجل ليتكلم بالكلمة لا يلقي لها بالاً فيهوي بها في جهنم^(٢) سبعين خريفاً^(٣)».

وفي حديث آخر: «إن الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله تعالى ما كان يظن أن تبلغ ما بلغت؛ يكتب الله تعالى له بها رضوانه إلى يوم القيامة، وإن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله تعالى ما كان يظن أن تبلغ ما بلغت؛ يكتب الله تعالى له بها سخطه إلى يوم القيامة^(٤)». وهذا حديث صحيح.

وقال عليه السلام: «ويلٌ للذي يتحدث فيكذب ليضحك به القوم، ويلٌ له، ويلٌ له^(٥)».

وفي حديث آخر: «إن الرجل ليتكلم بالكلمة يضحك فيها جلساءه؛

= وابن ماجه في «سننه» (٤٢٥٢) من حديث عبد الله بن مسعود.
وقال البوصيري في الزوائد (٢٤٨/٤) : هذا إسناد صحيح رجاله ثقات. وصححه الألباني.

(١) سبق تخريجه.

(٢) في (ق): النار.

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٣٦/٢ (٧٢١٥)، والبخاري في «صحيحه» (٦٤٧٧)، ومسلم في «صحيحه» (٢٩٨٨)، وابن ماجه في «سننه» (٣٩٧٠)، والترمذي في «جامعه» (٢٣١٤) بالفاظ متقاربة، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٤) أخرجه الحميدي في «مسنده» (٩١١)، وأحمد في «مسنده» ٤٦٩/٣ (١٥٨٥٢)، وعبد بن حميد في «مسنده» (٣٥٨)، وابن ماجه في «سننه» (٣٩٦٩)، والترمذي في «جامعه» (٢٣١٩) من حديث بلال بن الحارث رضي الله عنه.

قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح.

وقال الألباني في «الصحيحه» (٨٨٨): صحيح.

(٥) سبق تخريجه.

يهوي بها في النار أبعد من الثريا»^(١). رواه أبو هريرة.

ومثله - والله أعلم - ما يفعله حمري من حماري^(٢) هذه الأمة، فيؤلف كلامًا كذب على الناس وعلى بعض الأئمة، ليضحك حلساءه في وقت فرحهم^(٣) وحلقهم، فيقلب صحتهم بكاء في جهنم وغمة. قال عليه السلام: «من عصى الله وهو يضحك؛ دخل النار وهو يبكي»^(٤) فلا يفترى الكذب على العلماء إلا من حلّ بقلبه الغفلة والعمى.

قال إبراهيم: من اتقى الله تعالى لم يدر ما يقول، كأنه يخاف من كل شيء يقوله من الخير والشر، إن تكلم بالخير حاف المقت أن يقول ما لا يفعل، وإن تكلم بالشر خاف العقوبة والسؤال^(٥).

عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: حرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم إلى المسجد، فإذا قوم يتحدثون ويضحكون، فوقف فسلم عليهم، ثم قال: «اذكروا هادم اللذات». فذكرهم بالموت لكي يقل صحتهم وكلامهم، وخرج مرة أخرى ورأى قومًا يضحكون فقال: «أما والذي نفسي بيده لو علمتم ما أعلم لضحكتم قليلًا ولبكيتم كثيرًا»^(٦).

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٤٠٢/٢ (٩٢٢٠)، وابن حبان في «صحيحه» (٥٧١٦)،

والبزار في «مسنده» (٨٧٣٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. وإسناده ضعيف.

(٢) كذا في السج، وصنفه في (ط) (حميري من حمري)، يريد صاحب الحمير الذي يستخدمه في النقل والخدمة ونحوها.

(٣) في (خ): فرجهم.

(٤) أخرجه أبو يعين في «حسنة الأولياء» ٩٦٤، والديلمي في «مسند الفردوس» (٥٨١٠).

عن ابن عباس بلفظ: «من أذنب وهو يضحك دخل النار وهو يبكي».

قال الألباني في «الضعيفة» (١٧): موضوع.

(٥) لم أجده.

(٦) أخرجه أبو يعلى كما في «المطالب العالية» (٣١٤٥)، و«تحف الحيرة المهرة»

(٧٢٩٨) عن الكوثر بن حكيم، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما، قال: حرج

رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم إلى المسجد، وإذا قوم يتحدثون فدخلهم وحدثهم،

فوقف فسلم، فقال: «اذكروا هادم اللذات الموت». وخرج بعد ذلك حرجة أخرى،

فإذا قوم يتحدثون ويضحكون، فقال: «أما والذي نفسي بيده لو تعلمون ما أعلم

لضحكتكم قليلًا ولبكيتم كثيرًا».

وروى العلماء: أن ضحك النبي ﷺ كان تبسمًا^(١).

وكثرة البكاء من خشية^(٢) الله تعالى يدل على يقظة قلب صاحبه، ويذهب بالذنوب، وكثرة الضحك تدل على غفلة فاعله، وتقسي القلوب. ثم اعلم بأن كثرة المزح والضحك فاعلهما مفتون، والضحك من غير عجب نوع من الجنون.

حكى أن الفضيل بن عياض ما ضحك إلا عند موت ولده عليٍّ، ف قيل له في ذلك، فقال: إن الله تعالى أحب شيئًا فأحبته^(٣).

ولما أمر بعض الظلمة بقتل سعيد بن جبير ضحك، فقال له (القاتل^(٤)). بلغني أنك لم^(٥) تضحك قط، فما سبب ضحكك الآن؟ قال: أعجبني كيف شُرك إلى الله صاعدًا، وحلمه عليك وارداً^(٦).

= قال البوصيري: رواه أبو يعلى الموصلي بسند فيه كوثر بن حكيم وهو ضعيف. وذكر ابن أبي حاتم في «العدل» (١٨٨٣) من طريق ابن أبي سرة، عن مؤمل بن إسماعيل، عن حماد بن سلمة، عن ثابت، عن أنس قال: مرُّ رسول الله ﷺ بمجلس من مجالس الأنصار، وهم يمزحون ويضحكون، فقال: «أكثرُوا ذكر هادم اللذات» يعني: الموت. وقال ابن أبي حاتم: قال أبي: هذا حديث باطل لا أصل له. ومن الحديث دون القصة ثابت في حديث أخرى، منها حديث أبي هريرة رضى الله عنه، قال قال رسول الله ﷺ: «أكثرُوا من ذكر هادم اللذات» أخرجه أحمد ٢٩٢ ٢ (٧٩١٢) وابن ماجة (٤٢٥٨). والترمذي (٢٣٠٧)، وحُرَّجه الألباني في «الإرواء» (٦٨٢). ومنها: حديث أبي هريرة أيضًا قال: قال رسول الله ﷺ: «والذي نفس محمد بيده، لو تعلمون ما أعلم، لضحكتم قليلاً، ولبكيتم كثيراً». أخرجه البخاري (٦٦٣٧)، ومسلم (٢٧٥١)، وانظر: «سلسلة الأحاديث الصحيحة» (١٧٢٢) و(٣١٩٤). (ت)

(١) سلف تخريجه.

(٢) في (خ): خوف.

(٣) أخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء» ٨ ١٠٠، وذكره المصاوي في «فيض القدير» ١٦٣ ٢. وهذا مخالف لحال النبي ﷺ الذي كفى لموت ابنه إبراهيم عليه السلام، وهو الأسوة والقدوة.

(٤) في (خ، ق): القاتل، والمثبت أنسب للسياق.

(٥) في (ق، ط): قاتل لم ترك.

(٦) أخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء» ٤ ٢٩٤، وذكره المري في «تهذيب الكمال»

وكد لسعيد ديك إذا أذن في الليل يقوم سعيد لخدمة المولى المحيد،
فنام الديك ليلة إلى الصبح، فقام الشيخ سعيد وقد فاته قيام ليلته^(١)، فقال:
ألا ما له ضرب الله عنقه، فطارت رقبة الديك^(٢).

فإن قال قائل: ما باله دعا على الديك ولم يدع على القتال له ظلماً؟
فيل: غضب سعيد على الديك لأحل ربه، ولم يغضب على قتله لأحل
نفسه، ولو لا القصاص لقتل الصالحون أنفسهم إذا خالفت أو غفلت، لكن
قتلوا بالمجاهدة، فأحى الله قلوبهم بالمشاهدة.

قيل لعبيدة بنت أبي كلاب: ما تشتهي؟ قالت: الموت. قال: ولم؟
قالت: لأنني والله في كل يوم أصبح أخشى أن أجني على نفسي جناية يكون
فيها عطي أمام الآخرة^(٣).

وقفت عجوز على شاب عبيهم ثيب الصوف، وهم يتضحكون،
فقالت: سبحان الله! زئي الناسكين وفعل الغافنين!^(٤) أنكرت عبيهم لقلة
المناسبة.

ذكرنا شيئاً من صفات الأحياب، ثم نرجع إلى مقصود الكتاب:

قرأ رجل من أهل العراق آية: ﴿إِنَّ لَدَيْنَا أَكْالًا وَحَمِيمًا ۝ وَطَعَامًا ذَا
عُصَّةٍ وَعَدًّا أَلِيمًا ۝﴾ [المرمل ١٢ - ١٣]، فقال بعض المفتونين مازحاً: (والله
ما هذا إلا)^(٥) كرم عظيم! فأمر إمام من الأئمة بضرب رقبته، فقال الحليفة.
بأي دليل كفرت هذا وضربت رقبته؟ قل: بقوله تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ

(١) في (خ): لخدمة قيام الليل.

(٢) لم أجده.

(٣) أخرجه السهقي في «شعب الإيمان» (٩٠٤)، وذكره ابن الحوري في «دم الجوى»
١٧٨/١، وفي «صفة الصفوة» ٣٤/٤. وعبيدة بنت أبي كلاب ذكرها أبو عبد الرحمن
الأردني في «طبقات الصوفية» (٢٧)، وقال من أهل البصرة وكنت تروى الطعوى،
عاقلة مجتهدة، جيدة المواعظ.

(٤) لم أجده.

(٥) في (ق): هذا.

لَيَقُولَنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِائُهُ وَأَبْنَاؤُهُ وَرَسُولُهُ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ﴿٦٥﴾ لَا تَعْزِدُوهُمْ قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِسْلَامِكُمْ إِنْ تَعْفُ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ تُعَذِّبْ طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿٦٦﴾ [التوبة ٦٥، ٦٦] (١).

وشفع بعض العدول لفقيره عند القاضي بكار وقال: يا مولانا، أنت تعلم أن الفقيه هو سيد فاضل، راسخ في العلوم، وهو قليل المعلوم فيشتهي أن تعد له، فأبى القاضي، وقال: حصرن يوم في مكان وبين أيدين قصعة طعام، في (وسط القصعة) (٢) سمن، فطرق بعض الحصرين لئسمن طريقاً ليأتي إليه، فقال هذا الفقيه وهو يمرح: ﴿أُحْرِقْهُ لِنُغْرِقَ أَهْلَهُ﴾ فسقط من عيني (٣).

فهذه الأشياء وأمثالها يتداولها الجاهل بسهم، فتارة يكفر القتل، وتارة يفسق، ويحسب هذا اللئيم أنه هيئ وهو عند الله عظيم.

فترى بعضهم يقول إما في مرجه أو غرضه: لو جاء جبريل أو النبي الكريم عليهما الصلاة والتسليم لم يفعل أو يفعل، أو كقول الجاهل المرتاب لغيره: إذا دخلت الجنة فرد الباب.

وكذلك في حوار الجاهل لمن يأمره بالخير والمعروف ليقربه للرب

(١) لم أجده.

(٢) في (ق): وسطها.

(٣) ذكره ابن حجر في «رفع الإصر عن قصاة مصر» - في ترجمته: القاضي الكبير، ولفظه الحنفي، العلامة المحدث بكار بن قتيبة بن أسد الثقفي البصري، المتوفى سنة (٢٤٦هـ) رحمه الله - فقال (ص: ١٠١ - ١٠٢): وقال أبو حاتم ابن أخي بكار: قدم على بكار رجلاً من أهل البصرة، ذكر أنه كان رفيقه في المكتب، فأكرمه جداً، ثم احتاح إلى شهادة فشهد مع رجل مصري عند بكار، فتوقف عن الحكم، فص أهل مصر أنه لأجل المصري، فقتل في خلوة عن ذلك، فقال: المصري على عدالته ولكن السبب البصري. وذكر منه أمراً رآه منه في الصغر، قال: لا تطيب نفسي إذا ذكرت ذلك أن أقبل شهادته. وذكر: أنه أكل معه أرزاً في سمن وعسل، فنقد العسل الذي من ناحية بكار، ففتح من جهة صاحبه حتى جرى العسل، فقال له: ﴿أُحْرِقْهُ أَهْلَهُ﴾ [الكهف ٧١] فقال له بكار: أنهرأ - لعنوا في مثل هذا - فبقيت في نفسه عليه.

وذكره بنحو هذا مختصراً ابن خلكان في «وفيات الأعيان» ٢٨١/١ (ت)

الرؤوف فيقول للآمر: قتلنا بديك، كل شاة معلقة بعرقوبها، ثم يستدل هذا المخذول الخارج عن طريق الرسول بقوله تعالى: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ [المائدة ١٠٥]، فلم يفهم معنى الآية، وتفسيرها بعكس ما يقول. فوقع بجهله في بدعتين. الأولى: أنه فسر القرآن برأيه؛ وصح في الأخبار أن من قال في القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار^(١).

والبدعة الأخرى قوله لمن أمره بالخير: عليك بنفسك. وهذه كلمة خبيثة برزت من رجل خبيث، يكرهها الله ورسوله؛ لقوله ﷺ: «إِنْ أَحَبَّ الْكَلَامَ إِلَى اللَّهِ أَنْ يَقُولَ الْعَبْدُ: (سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، وَتَبَارَكَ اسْمُكَ، وَتَعَالَى جَدُّكَ، وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ. وَإِنْ أَبْغَضَ الْكَلَامَ إِلَى اللَّهِ أَنْ يَقُولَ الْعَبْدُ)»^(٢) لأخيه: اتق الله. فيقول: عليك بنفسك»^(٣). واسمع قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ الْأَعْرَىٰ ۖ فَذَسِّبُوهُ جَهَنَّمَ وَلَيْتَسَّ الْأَمِهَادُ﴾ [البقرة: ٢٠٦].

(١) أخرجه الترمذي في «جامعه» (٢٩٥١) من حديث ابن عباس بلفظ: «اتقوا الحديث عني إلا ما علمتم، فمن كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار، ومن قال في القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار».

قال الترمذي: هذا حديث حسن.

وأخرجه النسائي في «الكبرى» (٨٠٨٥) من حديث ابن عباس بلفظ: «من قال في القرآن برأيه أو بما لا يعلم فليتبوأ مقعده من النار».

وأخرجه أحمد في «مسنده» ٢٣٣/١ (٢٠٦٩)، والترمذي في «جامعه» (٢٩٥٠)، والنسائي في «الكبرى» (٨٠٨٤) من حديث ابن عباس بلفظ: «من قال في القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار».

قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

وقال ابن القطا في «بيان الوهم والإيهام» ٢٥٢٥ وسكت عنه، والترمذي لم يقل فيه: حسن، ويتبغي أن يقال فيه: ضعيف.

وقال الألباني في «الضعيفة» (١٧٨٣): ضعيف.

(٢) ليست في (ق).

(٣) أخرجه النسائي في «الكبرى» (١٠٦٨٥). وفي «عمل اليوم والليلة» (٨٤٩)، وابن مده في «التوحيد» (٧٠١)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٦٣٠)، و«الدعوات الكبير» (١٣٦) من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

قال الألباني في «الصحيحة» (٢٩٣٩): صحيح.

وكذلك قول بعض من خذله الله سبحانه في مزحه - الشيخ عدي شيء آخر! فيصير فاسقًا، وإن قالها معتقدًا يصير كافرًا كما يفعله بعض جهلة الأكراد ممن يتعالى في الشيخ عدي، فيصدق بعلو مرتبة النبي ﷺ ويقول: لكن الشيخ عدي شيء آخر. فمن اعتقد ذلك في الشيخ عدي فهو عبد كافر معتدي^(١).

قال ﷺ: «أنا سيد ولد آدم ولا فخر»^(٢).

ومن ذلك ما يتمرّد العبد بمرحه على الله تعالى، ويضيفه إلى ابن

(١) هذه إفادة مهمة من المصنف - رحمه الله - عن العلو الذي انتشر بين بعض جهلة الأكراد في الشيخ عدي رحمه الله، وهو عدي بن مسافر بن إسماعيل الهكاري (٤٦٧ - ٥٥٧هـ)، ينسب إلى مروان بن الحكم الأموي، من شيوخ المتصوفين، نسب إليه الطائفة العدوية، كان صالحًا ناسكًا، ولد في بيت قار (من أعمام بعلبك) وحاور بالمدينة أربع سنوات، وصى راوية في جبل الهكارية (من أعمام الموصل) فبقطع للعبادة، توفي ودفن بها. وانتشرت طريفته في أهل السواد والجمال. وعالي أتباعه العدوية في اعتقادهم فيه، وأحرق قبره سنة (٨١٧ هـ)، وقد طهر الانحراف في أتباعه، وتحولوا من ضلالات التصوف إلى دين جديد عُرف باليزيدية. انظر: «الموسوعة المسيرة في الأديان والمذاهب المعاصرة» (مادة اليزيدية). وكان الشيخ عدي بن مسافر في نفسه مستقيمًا على السنة، وله رسالة في الاعتقاد طبعها شيخنا حمدي عبد المجيد الشنقي الكردي في سنة (١٤١٩) عن أصل حضي بقمي، وقد قال شيع الإسلام ابن يمينه رحمه الله - والشيخ عدي - قدس الله روحه - كان من أصل عاد الله الصالحين وأكابر المشايخ المتعينين، وله من الأحوال الركية والماقب العية ما يعرفه أهل المعرفة بذلك. وله في الأمة صيت مشهور، ولسان صدق مذكور، وعقيدته المحفوظة عنه لم يخرج فيها عن عقيدة من تقدمه من المشايخ الذين سلك سبيلهم، كالشيخ الإمام أنصالح أبي الفرج عبد الواحد بن محمد بن علي الأنصاري الشيرازي ثم الدمشقي، وكشيخ الإسلام الهكاري ونحوهما. وهؤلاء المشايخ لم يحرجوا في الأصول لكار عن أصول أهل السنة والجماعة، بل كان لهم من الرعب في أصول أهل السنة والبدع إلى لها، والحرص على شره، ومبادئه من حالها، مع الدين والفضل والصلاح ما رفع الله به أقدارهم، وأعلى مبارهم، وغالب ما يقولونه في أصولها الكبار جيد، مع أنه لا بد وأن يوجد في كلامهم وكلام بطرائهم من المسائل المرجوحة والدلائل الضعيفة. (مجموع الفتاوى: ٣/٣٧٧).

(٢) سبق تخريجه.

الراوندي، وهل قاله ابن الراوندي أم لا؟ كقولهم: إنه خرج ذات يوم وببده رندبة^(١)، فوقع عليها بردة^(٢) فكسرت، فدخل بيته ثم خرج بها وولقاه للمطر والبرد، وقال: إن كنت شاطرًا فاكسر هذا^(٣).

ويحكون أيضًا عنه أنه أتى الحمام فرأى شاة جميلة عليه ثياب دسة، وهو يعمل في مستوقد الحمام، ثم رأى عبدًا أسود قد حرج من الحمام وعليه ثياب حميلة، والمسك يفوح من بين ثيابه وقد ركب بعلة ثمينة، فلما حرج من الحمام شم رائحة الهوى ومسح العرق عن وجهه، ثم قال: سافر الله! مراده استغفر الله. فقال ابن الراوندي: يا عبد النحاس^(٤)، لو لم يسافر الله ما كنت أنت تتقلب في هذه السعادة والإيعام، وهذا الشاب الجميل يعمل في مستوقد الحمام.

ومثل هذا كثير يتداوله الفسقة بينهم حين يمرحون، ومن الدين يمرقون، وعن طريق نسهم يخرجون، ومن عين مليكهم يسقطون، ﴿فَكَانَهُمُ اللَّهُ أَتَى يُؤَفِّكُونَ﴾ [التوبة: ٣٠].

وقد قلت بعض ما يقولون حاكيا لأجل النصح، لا مازحا، ولا

(١) الرندبة: وعاء من الخزف المحروق المطلي بالمينا، يختر فيها اللبن.

(٢) البردة: شيء ينزل من السحاب يشبه الحصى، ويسمى حب الغمام وحب المزن. «المصباح المتبر».

(٣) سم أفق على هذا، وابن الراوندي هو الملقب أبو الحسين أحمد بن يحيى بن إسحاق البعدي (ت: ٢٩٨هـ)، نسبته إلى (راوند) من قرى أصبهان. قال ابن كثير: أحد مشاهير البردقة، طلبه السلطان فهرب، ونجا إلى بن لاوي اليهودي (الاهور) وصنف له في مدة مقامه عنده كتابه الذي سماه «الدامغ للقرآن». وقال ابن حجر لعسقلاني: ابن الراوندي، الرندي الشهير، كان أولا من متكلمي المعبرة ثم برى واشتهر بالإلحاد، ويقال كان غاية في الذكاء.

فمن الظاهر أن بعض السفهاء كانوا ساقطون حكايات في الاستهزاء بالدين على لسان ابن الراوندي، لأن هذا كان معروفا بالإلحاد، لهذا قال المصنف رحمه الله: وهل قاله ابن الراوندي أم لا؟ فقد يكون نسبة ذلك إليه لتهوين نقله ونشره بين الناس، والله أعلم. (ت)

(٤) في (ق): أنحاس.

معتقداً، وليعلم الفاعل كذلك أنه مرق من الدين، وخرج عن طريق سيد المرسلين، وقال ﷺ: «حاكي الكفر ليس بكافر»^(١).

فلا يحل لمسلم أن يمرح بشيء من كتب الله تعالى ولا بشيء من أحاديث رسول الله ﷺ، كقول بعض من خذله الله في مرحه بالحديث، إن معرباً رمدت عينه، فافكر الحديث المروي: «شفاء أمتي في ثلاث: آية من كتاب الله، أو لعقة من عسل، أو مشراط من حجام»^(٢). فقرأ المغربي آية فلم تقرأ عينه، ولعق العسل فلم يصح، فشرطها فورمت. فعد ذلك قال: يا حبيبي يا رسول الله، إذا لم تكن تعرف الطب فلم تتكلم فيه. فاسطر إلى هؤلاء المفتونين كيف يرمون نبيهم بالجهل حين يمزحون.

ويروى أن طبيبيس دخلا على النبي ﷺ الواحد يهودي والأحر

(١) هذا ليس حديث، ولا أصل له عن نبي ﷺ، لكنه من كلام بعض العلماء، وهو صحيح لأن كبر العباد مجرد نفل ولحكمة قال العلامة محمد بن ترميز الشرح في «فتاويه» ١٢٠ ١٨٠. «وأما «حاكي الكفر ليس بكافر» فليس مرفوع، وفي كلام العلماء ما يدل على أن المسألة ليست على هذا الإطلاق، بل فيها تفصيل يتحصن في أن حاكي الكفر عن غير يختلف حكمه باختلاف القرش، فإن كانت الحكاية لعرض شرعي فالأمر كذلك، لإجماع أئمة الهدى على حكايات مقلات الكفرة والملحددين في كتبهم التي صنفوها وحالهم يبيّنوا ما فيها من فساد ليحجب، وليصنعوا شبهة عليهم، ومن دللتهم على ذلك أن الله تعالى قد حكى مقلات المفترس عنه، وعلى رساله في كتابه على وجه الإنكار لقولهم، والتحذير من كفرهم، والوعيد عليه بالعقاب في الدارين، والرد عليهم بما يبيّن في حكم كتابه، وكذلك وقع في أحاديث النبي ﷺ الصحيحة. وإن كانت الحكاية على وجه الاستحسان لمقلات المحكي عنه فلا شك في كفر الحاكي، واستحقاقه ما يستحق المحكي عنه، وقد عقد القاضي عياض في «الشفاء» كتاباً في هذه المسألة، فليراجعه السائل، فإن فيه ما يقنع، والله الموفق».

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٤٥/١ (٢٢٠٨)، والبخاري في «صحيحه» (٥٦٨٠) و(٥٦٨١)، وابن ماجه في «سننه» (٣٤٩١) من حديث ابن عباس بلفظ: «الشفاء في ثلاثة: في شرطة محجم، أو شربة عسل...».

وأخرجه أحمد في «مسنده» ٣٤٣ (١٤٧٠١)، والبخاري في «صحيحه» (٥٦٨٣)، و(٥٧٠٢)، ومسلم في «صحيحه» (٢٢٠٥) من حديث حذير بلفظ: «إن كان في شيء من أدويتكم خير فقي شرطة محجم...».

نصراني، فتكلما في الطب، فلما خرجا من عند النبي ﷺ قال لأصحابه: «لولا الغيبة لقلت لكم أيهما أطب من صاحبه»^(١).

وهذا بعض ما يمزحون به من أنواع الخري، ولا يفعله إلا كل عبد مطرود، وشؤم ذلك عليه يعود، لتشبهه بالكافر المبعود؛ لأنني سمعت أن اليهود لعنهم الله ينتخبون مثل هذه الأشياء، ثم يمزحون بها فيستهزؤون بالآيات والأخبار؛ لأنهم باؤوا بغضب من الجبار، وهم أيضًا وقود النار، فلا ينبغي للمؤمن أن يمزح بشيء يسخط ربه، ويخالف أوامره، فيضحك القوم ويبكي هو في الآخرة.

يا من يشق عليه أن يفعل شيئًا يصير به مضحكة بين أبناء جنسه، ولا يشق عليه وقد صار مضحكة للشيطان، قال ﷺ: «إن للموسوسين شيطانًا يضحك بهم يقال له الولهان»^(٢). فإذا كان الشيطان يضحك بأهل الوسوسة، أما يضحك بأهل البدع والعصيان؟!

وإذا علم المؤمن أن الطاعة ترضي الله تعالى، والمعصية فيها سخط رب العالمين، وهو يسارع في المعصية، أما يصير مضحكة للشياطين؟!

لا تكن الشكلى أفقه منك - أيها المعرض عن الله! - المعرض لسخطه، قد شُغلت بفقد ولدها عن الأفراح والأعياد، الناس في أعيادهم وأفراحهم والتزاور، وهي منظرحة تبكي في المقابر.

هذا حال من فقد ولدًا له^(٣) (وقد يجد ولدًا غيره، والغافل قد فقد ربه، وليس له إلا هو وهو يضحك، لا جرم أنه يدخل النار وهو يبكي).

(١) لم أجده وذكر معناه الزرقاني في «شرح على موطأ مالك» ٥٢١/٤.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٣٦/٥ (٢١٢٣٨)، وابن ماجه في «سننه» (٤٢١)، والترمذي في «جامعه» (٥٧) من حديث أبي بن كعب يلعن «إن للوضوء شيطانًا يقال له ولهان، فاتقوا وسواس الماء».

قال الترمذي: حديث أبي بن كعب حديث غريب، وليس إسناده بالقوي.

قال الألباني في «ضعيف الجامع» (١٩٧٠)، و«المشكاة» (٤١٩): ضعيف.

(٣) من هنا بداية سقوط ورقة من (ق).

رأى الشُّبلي امرأةً حلف جنازة ولدها وهي تصبح: والله ما لي سواه.
فصاح الشُّبلي: وامصيته إن طردني من ليس لي سواه^(١).

واعلم أن من بكى على شيء فاته من أمر الدنيا يسأل عنه يوم
القيامة؛ لأنه ضيع دمه في غير مصلحة. قال الله تعالى: ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا
عَلَىٰ فَاتِكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا ءَاتَاكُمْ﴾ [الحديد ٢٣]، أي: من أمر الدنيا؛
لأنها كالظل الزائل عن أيام قلائل.

والسفيه لا يكون سفيهاً بتضييع الكثير من المال، بل لو وضع فلساً
في غير مصلحة يكون سفيهاً؛ لأن الفلس مال، وقد نهى الشرع عن إضاعة
المال، فإذا سئل العبد عن إضاعة ماله في غير مصلحة، أفما^(٢) يسأل عن
إضاعة عمره في غير مصلحة!

كان بعضهم ينشد هذه الآيات:

كم يذهب هذا العمر في خسران ما أشغلني عنه وما ألهاني
ضيعت زماناً ماله من عوض هل بعدك يا عمري من عمرٍ ثاني
وأنشدوا أيضاً^(٣):

سهر العيون لغير وجهك باطل وبكاؤهن لغير هجرك ضائع
فالويل، ثم الويل لمن فقد قلباً واعياً، وطرفاً ذاكياً، واعلم رحمك الله
بأن جميع الكائنات لها شبه ونظير، والحق سبحانه ليس كمثله شيء وهو
السميع البصير.

فإذا علمت أن الحق سبحانه وتعالى لا مثل له؛ فلا تصنع وقتك
بالاشتغال بالأشكال والأمثال والرسوم والأطلال، فلا تطلب إلا إياه، ولا

(١) هذا مكرر، فقد ذكر المصنف رحمه الله هذا فيما سبق، وعلقتنا عليه هناك.

(٢) في (ب): فكيف لا.

(٣) في (ب): أنشد بعضهم.

نؤثر هواءك على رصده، فنحمل المشقات في طلب من لا مثل له حسنٌ
جميل، وإتعب النفس في طلب ما له أمثال كثيرة خسران وبيل.
كان بعضهم ينشد:

أتوب إلى الذي أضحى وأمسى وقلبي يتقيه ويرتجيه
تشاغل كل مخلوق بشغل وشغلي في محبته وفيه

سمع هذه الأبيات سفير الثوري فكي، وقال: نعم الشغل شغلك.

قال علماء الحنفية^(١): إذا بكى العبد في صلاته من خشية الله تعالى
تمت صلاته، وكثرت حسناته، وإن بكى من نرول مصيبة أو من فقد شيء
من الدنيا فسدت صلاته؛ وذلك لأن الله تعالى ما أخذ منه شيئاً إلا ويريد أن
يعوصه ما هو خير منه، وأمره بالصبر، فلما لم يصبر ولم يثق بوعد الله
تعالى فقد خالف الله، فطلت صلاته، وهذا إذا ارتفع البكاء، فإن لم يرتفع
يكاؤه لم تبطل صلاته، والله أعلم.

كان شيخنا - رحمه الله عليه - يقول: إن عُمرًا ضُيعَ أوله لجدير أن
يُحفظ آخره. وكان يقول: ما أقل بركة مالٍ وقع فيه أيدي الناهبين.

إياك - أيها المؤمن! - أن تخرج من الدنيا وما ذُقت أطيب شيء فيها،
وهي حلاوة حب الله سبحانه؛ فما أحب الصالحون البقاء في الدنيا لجمع
المال، ولا لغرس الأشجار، ولا لحري الأنهار، ولكن لظماً للهواجر، وقيام
ليل الشتاء، ولطلب العلم، ولتحصيل الطاعة والأذكار. فالمؤمن الصادق لا
يفرح إلا بالله، ولا يحزن إلا على ما فاته من معاملة الله، وهذا مراد الحق
من عبده.

قال المفسرون في تفسير قوله تعالى: ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى فَاتِكُمْ﴾ أي:
من الدبيب. ﴿وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾ [الحديد ٢٣] أي: بما أعطاكم الله
منها.

(١) «بدائع الصنائع» ١/٢٣٥، و«البحر الرائق» ٤/٢.

لكن يسغي للعبد الممثل أن يفرح لإقباله على مولاه، قال الله سبحانه: ﴿فَإِذْ لَكَ قَلْبَرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ [يونس: ٥٨].

وينبغي للعبد المذنب أن يظيل الحزن على ما فاته من معاملة الله سبحانه، كما قال بعضهم:

هو حزني أنى مقبى ببلدة وأنت بهما ما لي إليك وصول^(١)
كالعبر في السياء يقتتها الظم والماء فوق ظهوره محمول
وكان أبو حنيفة يكثر من قوله:

كفى حزناً أن لا حياة هنيئة ولا عمل يرصى به الله صالح

وفال الشافعي رحمه الله في مرصه الذي مات فيه، وقد سأله المزني كيف حالك؟ فقال رصى الله عنه: أصبحت في الدنيا راحلاً، وإلحواي مفارقاً، ولسوء أعمالي ملاقباً، ولا أدري أنا من أهل الجنة فأهناً، أم من أهل النار فأعزى. وأنشد فقال:

أسفني أموت وليس لي عمل به نفسي نطيب
والغبر أني راحل ما لي من التقوى نصيب^(٢)

فقد علمت تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَحُوا بِمَا ءَاتَيْنَاكُمْ﴾ [الحديد: ٢٣] أي: بما أعطاكم الله من الدنيا.

وقد جاء في الحديث: «إذا أحب الله عبداً زوى عنه الدنيا»^(٣). فما رواه عنه بخلاً عليه، بل رحمةً منه إليه، ليحفف حسابه، وليتفرع لخدمة الله، وللقوف بين يديه، ثم طلب منه الصبر، أي الصبر، فالعوض

(١) إلى هنا نهاية سقوط ورقة من (ق).

(٢) أحرجه السهفي في «الرهء الكبير» (٥٧٥)، واس عسكر في «تاريخ دمشق» ٤٢٩ ٥١، والسبكي في «طبقات الشافعية» ٢٩٥/١، والذهبي في «السير» ٧٥/١٠.

(٣) سلف ذكره وبحريه.

على من صر على ذهاب دار الفناء حَصُلْتُ له أنا، فمنهم من ترك الدنيا باختيار موافقةً للنبي المختار ولمن تابعه من الأخيار^(١)، كما قيل: إن الخليفة رأى الفضيل ودفع له كيساً فردّه، وقال: أنا ما أرضى الدنيا لكم فكيف أخذها منكم؟!

وورث بعض مشايخ «الرسالة» من أبيه مالاً كثيراً، ففرقه كله على إخوانه صرّاً، فلاموه فيما فعل، فقال: أنا أريد لإخواني الآخرة فكيف أبخل عليهم بالدنيا؟!

كل ذلك خوفاً لكي لا تدخل الدنيا عليهم فتفسد قلوبهم كما أفسدت قلوبنا. كان للصالحين قلوب خافوا على فسادها، ومن لا قلب له على أي شيء يخاف؟^(٢)

البصير يخاف على بصره من العمى والرمد، والأعمى قد أهمل هذه الأمور، قال المولى الغفور: ﴿فَاتَهَا لَا تَعَى الْأَنْصَرُ وَلَكِنْ تَعَى الْقُنُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج ٤٦]. وقال ﷺ: «إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب»^(٣).

ومن العباد من زوى الله سبحانه عنه الدنيا بغير الاختيار، وعوضه ما هو خير منها، وهو الكريم الغفار، أنفق بعض الصالحين جميع ماله على إخوانه، وما بقي يقدر على ما يوارى به عورته، فقال له بعض الشّمتين: جاء في الحديث: «من ترك شيئاً لله عوضه الله ما هو خير منه»^(٤) فماذا

(١) في (ق): الأنصار.

(٢) «الرسالة» هي لعبد الكريم بن هوارب بن عبد الملك القشيري (٤٦٥هـ)، وتعرف بالرسالة القشيرية. ولم أظفر بهذه الحكاية فيها.

(٣) أخرجه الحميدي في «مسنده» (٩١٨)، وأحمد في «مسنده» ٤ (٢٧٠٤) (١٨٣٧٤)، والدارمي في «سنة» (٢٥٣١)، وأبو حنيفة في «صحيحه» (٥٢)، ومسلم في «صحيحه» (١٥٩٩)، وابن ماجه في «سننه» (٣٩٨٤)، والترمذي في «جامعه» (١٢٠٥) من حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه.

(٤) أخرجه أبو يعقوب في «الحلية» ١٩٦٢، وابن عساكر في «تاريخه» ١٠ ٣٧٤ من حديث =

عوضك؟ قال: عوضني الرضى عنه^(١).

وجاء في الحديث: «يؤجر المرء على رغم أنفه»^(٢). وهذا هو خير، والأول أفضل منه وخير.

وقد يزوي الرجل عن مريضه ما لا يساوي فلسًا ما يخل به عليه، بل شفقة منه عليه، وقد تصعظ^(٣) الوالدة ولدها الصّبر وهي تحبه وتواليه. والوالد يؤلم ولده بالصرب وهو مغرم فيه؛ فالولد لا يتهم والديه؛ لعدم أنهما عملاً ذلك مصلحة له وشفقة عليه. وكذلك الدابة، لما علمت أن عنانها بيد مالِكها سلمت جميع أمورها إليه، فربما جاءت إلى باب منزلها تعبئةً، فلوى المالك عنانها فسارت مسرعةً راضيةً غير غضبنة.

اس عمر لفظ: «ما ترك عبد شيئاً لله لا يتركه إلا له إلا عوضه الله منه ما هو خير له في دينه ودنياه».

قال أبو نعيم: هذا حديث غريب.

وقال الألباني في «ضعيف الجامع» (٥٠٤١): موضوع.

وقل في «الضعيفة» (٥). موضوع بهذا اللفظ، نعم صَحَّ الحديث بدون قوله في آخره. «في دينه ودنياه». أخرجه وكيع في «الرهء»، وعنه أحمد ٣٦٣٥، وإفضاعي في «مسند لشهاب» (١١٣٥) عن أبي قتادة وأبي الدهماء قالا: أتينا على رجل من أهل المدينة فقلنا: هل سمعت من رسول الله ﷺ شيئاً؟ قال: نعم، سمعته يقول: «إنك لن تدع شيئاً لله عز وجل إلا يذك الله به ما هو خير لك منه». وسنده صحيح على شرط مسلم.

(١) لم أحده، وأخرج نحوه البيهقي في «شعب الإيمان» (٥٧٤٩) عن لمفصل بن عمار الغلابي، قال: حدثني أبي، عن رجل قال: كنت مع ابن عيينة وفضيل بن عياض وعبد الله بن المبارك قال: فقال سقيان: قوموا بنا إلى عبد الله بن مرزوق فإنه ثقیل لنعوده، فقاموا حتى دخلوا على عبد الله فوجدوه في بيت ليس بينه وبين الحصى شيء، وعلى عورته خرقة تكاد تستره، ورأسه على دكان وهو مسجد البيت. فقال له سقيان: يا أبا محمد بلغني أنه ليس أحد يدع من الدنيا شيئاً إلا عوضه الله خيراً من ذلك، وقد تركت أشياء من الدنيا فما عوضك الله منها؟ قال: الرضى بما ترون.

(٢) قال العجلوني في «كشف الخفاء» (٣٢٤١): ليس بحديث.

(٣) (ق، ط) تسعظ. وكلاهما صحيح، والصُّعُوطُ أو السُّعُوطُ: دواء يصب في الأنف.

فلا يكن - أيها المؤمن! - الطفل والدابة أفقه منك، الولد لا يتهم أبوه، (والدابة لا تتهم)^(١) ما كُفها، وقد علمت وتحققت أن الله سبحانه أعلم بمصلحتك منك، وأن عدوك بيده، فأياك إياك أن تتهم أو تتعرض على مولاك، فتكون النذر مأواك، وكن من جملة العبيد، فلا يكون أئد إلا ما يريد.

دخل بعض الصالحين على أخ له في الله، فوجد الوليدات يستتر بعضهم ببعض من العري، فقال له: لم لا تدعو الله لهم؟ قال: هو أعلم بمصالح عباده، دعهم عسى يراهم فيرحمهم^(٢).

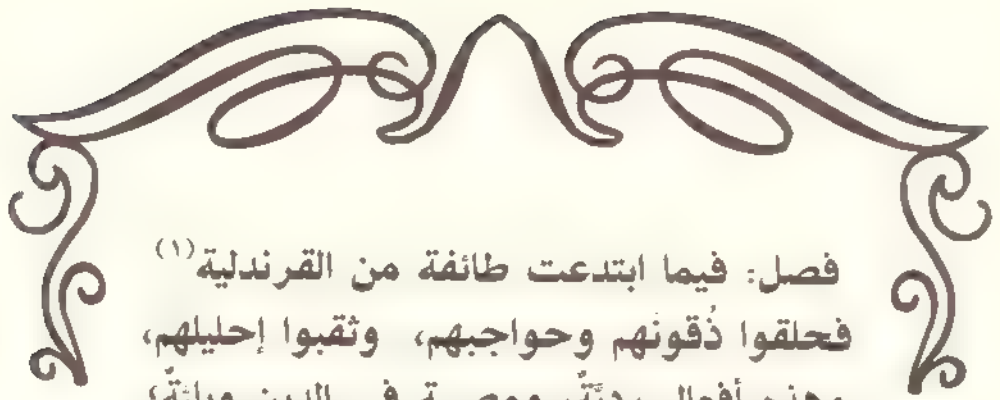
وقد ذكرت في كل باب شيئاً من صفات الأحياء، تبركاً لهذا الكتاب، ولبرول الرحمة على القارئ والقائل والمستمع من خزائن الكريم الوهاب، الذي لا يخشى الفاقة، ويعطي بغير حساب.



(١) في (خ): ولا الدابة.

(٢) لم أجده.

قلت مثل هذا انتصرف مخالف تشريعة الإسلام، ولستة حير الأنام، عليه نصلاة والسلام، من أدى صيف هذا الجهد لطلبه إلى الإصرار بأولاده وأهله بحث بصبر ومرص أو عاهه، أو بموت من الحوج والبرد، فهو قتلهم، وقد بء بإثمهم، وصنع رعيته الدس يسأل عنهم يوم القيمة، وقد قل رسول الله ﷺ: «كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت»، أخرجه أبو داود (١٤٨٥)، وحسنه الألباني. (ت)



فصل: فيما ابتدعت طائفة من القرنديّة^(١)
فحلّقوا ذقونهم وحواجبهم، وثقبوا إحليلهم،
وهذه أفعال رديّة، ومصيبة في الدين وبلية؛
لمخالفتهم الحقّ سبحانه، ولخروجهم عن طريق خير البرية

قال ﷺ: «قَصُّوا الشارب، وأَعَفُّوا اللّحي»^(٢). فقد نهانا الشرع عن
حلق اللحية، وأمرنا بقصّ الشارب، فاتبع الشرع أيها الطالب، لثرفع إلى
أعلى المنازل والمراتب. قال الله تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا
نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧].

وهذه البدعة الملعونة فيها تشبه بالمحوس وبأهل الكتاب، وهي طائفة
من الإفرنج، فانتهوا يا أولي الألباب، فمن تشبه بهم في الدنيا حشر معهم
في الآخرة؛ فتكب وخاب، قال ﷺ: «من تشبه بغيرنا فليس منا». وفي
الحديث الآخر: «فهو منهم»^(٣).

-
- (١) سنذكر كلام أهل العلم فيهم في آخر هذا الفصل.
(٢) أخرجه الطبراني في «الأوسط» (٩٤٢٦) من حديث ابن عباس، وهو جزء من حديث
طويل، قال الألباني في «الضعيفة» (٤٠٥٧): ضعيف.
وأخرجه مالك في «الموطأ» (١٦٩٦)، وأحمد في «مسنده» (١٦٢/٤٦٥٤)، ولحاربي
في «صحيحه» (٥٨٩٢، ٥٨٩٣)، ومسلم في «صحيحه» (٢٥٩)، وأبو داود في «سننه»
(٤١٩٩)، والترمذي في «جامعه» (٢٧٦٣، ٢٧٦٤)، والنسائي في «المجتبى» (١٢٩/٨)
(٥٠٤٥) من حديث ابن عمر بلفظ: «أحفوا الشوارب وأعفوا اللّحي».
(٣) سبق تخريج هذا والذي قبله.

فقد تبرأ الرسول من الحائق المخذول، فحرم الخير والوصول؛
لخروجه عن السنة ولتضييعه الأصول.

وفي الخبر: «أن الملائكة تقول: سبحان من زين الرجال باللحي»^(١).

وكذلك تكبل أحدهم بالسلاسل والحديد بدعة لا ترضي المولى
المجيد، ولا يفعلها إلا كل شيطان مريد؛ لأنها بدعة ردية، تخالف القرآن
والسنة المحمدية؛ قال الله تعالى: ﴿إِذْ الْأَعْدَلُ فِي أَعْنَاقِهِمُ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ
فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ﴾ (٧٢) [عامر. ٧١ - ٧٢].

ورأى النبي ﷺ رجلاً في إصبعة حلقة من حديد، فقال: «ما لي أرى
عليك حلقة أهل النار؟»^(٢). قال ﷺ: «إذا رأيتم أهل البلاء اسألوا العافية»^(٣).

فهؤلاء المخذولون قد خرجوا عن طريق نبيهم، وخالفوا الرحمن،
واتبعوا أوامر الشيطان؛ لأن الله تعالى لما طرد الشيطان قال: ﴿فَعِزَّكَ
لَأَعُوَسَّهُمْ أَجْعِلَ﴾ (٨٧) إِلَّا عَذَابَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ (٨٣) [ص. ٨٢ - ٨٣]. فأجابه
الحق سبحانه بقوله: ﴿قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ﴾ (٨٤) لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ يَتَّبِعُكَ

(١) ذكره الدلمي في «مسند الفردوس» (٦٤٨٨)، وإسماعيل حقي في «روح البيان»
١٧٧١، والعجمي في «كشف الخفاء» (١٤٤٧) من حديث عائشة بلفظ «ملائكة
السماء يستغفرون لدوائب النساء، ولحي الرجال، يقولون: سبحان الله الذي زين
الرجال باللحي، والنساء بالدوائب».

قال الألباني في «الضعيفة» (٦٠٢٥): موضوع.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) لم نجده إلا فيما أخرجه الخطيب في «تاريخ بغداد» (٦٦٤٦)، عن عباس الأحمري
قال: سئل أبو بكر الشلي عن قول النبي ﷺ «إذا رأيتم أهل البلاء فاسألوا الله
العافية». قال: من هم أهل البلاء؟ قال: أهل الغفلة عن الله.

وقد أخرج عبد بن حميد (٣٨)، والترمذي (٣٤٣١) عن ابن عمر، عن عمر، أن
رسول الله ﷺ قال: «من رأى صاحب بلاء، فقال: الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك
به، وفضلني على كثير ممن خلق تفضيلاً، إلا عوفي من ذلك البلاء، كائنًا ما كان،
ما عاش». وخرجه الألباني في «الصححة» (٦٠٢) وقواه. وهذا الحديث صريح في أن
المراد البلاء المادي وليس المعنوي.

مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٤﴾ [ص. ٨٤ - ٨٥] فأخبر عنه بقوله تعالى: ﴿وَلَا تُرِيدُكُمْ فَيُعَذِّبَكُمْ خَلْقَ اللَّهِ﴾ [النساء: ١١٩].

ومن خلق لحيته وحواجه وشواربه فقد غير خلق الله، وكذلك الواشمة وما يشبه ذلك، الكل خارجون عن السنة، داخلون في طريق كل مستدع وهالك. فإن احتج أحدهم بخروجه عن طريق النبي المختار والصحابة الأخيار والمؤمنين الأبرار باتباعه لشيخه فقد وافق الكفار، ومن وافقهم في الدنيا حشره الله تعالى معهم في النار.

وتشبه هؤلاء المعتدون بقوم تركوا طرق أنبيائهم وقالوا: ﴿إِنَّا وَحَدَّثَنَا أَبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ﴾ [الرحر ٢٣].

وهذه البدع مخالفة لطريق سيد المرسلين، والخلفاء الراشدين، ولأئمة المسلمين، ولم يرض بهذه البلية إلا هذه الطائفة الردية المعروفة بالقرندلية؛ قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [نساء ١١٥].

ونقول مساة منسية: رجل غصب مملوكاً أمرداً، فضعت لحيته عنده، ورفع صاحب المملوك إلى الشرع، وقال: هذا غصب مملوكي وهو أمرد، وكنت قيمته ألف درهم، والآن يساوي خمس مئة درهم لطلوع لحيته.

قال بعض العلماء: يأخذ مملوكه ويرجع على الغاصب بما نقص من ثمنه^(١).

وقال أبو حنيفة ومن تابعه من العلماء: لا يرجع عليه بشيء؛ لأنه زاد قوة وزينة في الشرع، ونقص عند أهل الفسق. فلا يعتبر ذلك^(٢).

(١) ذكره ابراهيم في «شرح الكبر» ١١ ٣٥٧، والروى في «روضة الصالحين» ٦٦٥، وابن قدامة في «المغني» ٣٩٠/٥.

(٢) «مدامع الصنيع» ١٥٦٦، ومما ذكر هذه المسألة - أنه كان من سلوك القسدييه أنهم يحتطفون الصغار ويحرقون الكبار على السير معهم، وقد ذكر طاش كبرى ردة في «الشفائق العممية» ص ١٢٨، في ترجمته أن لأشرف نه مال إلى طريق التصوف، والحق بزمرة الصوفية، ثم رعب في سياحه، واقتدى به طائفة القسديية، وأحدوه معهم حراً =

= وقهراً، ولم يتخلص من أيديهم حتى سار معهم في البلاد زماناً كثيراً إلى أن مات.

قال التهامي في "كشف اصطلاحات لغوه" ص ١٣٤٠ "فسد وفلاش كمداد يوصف بهم بعض رجا نصوفة المحردين عن علائق لدسويه وعند نصوفه الرجل الذي هو من أهل الترك والتجريد. وقد تجاوز عن اللذائذ البشرية. كذا في بعض الرسائل. ويقول في "قاموس جهانگیری": قلندر: بالفتح عبارة عن شخص تجرد عن نفسه، وعن الاشكال البشرية والأشكال العادية والأعمال التي لا سعادة فيها حتى صار من أهل الصفاء، وترقى إلى مرتبة الروح، وتخلص من القيود والتكليفات الرسمية والتعريفات الأسمية، وقد تجرد وتفرّد عن الكونين، وصار بقلبه وروحه كلاهما طالماً لحصار وحلال الحق حل وعلا، ووصل إلى حصره الحق وانفرد بين القلندر والاملاهي والصوفي هو السندري قد وصل إلى درجة الكمال في التجرد والتجريد، ويسعى في تحريث العده وأن لملامني فيجنهد في حصه عدته وأن الصوفي فهو لا يسي فيه بالخلق أصلاً، ولا يلتفت إليهم في شيء من أحواله، لذا فهو أعلاهم مرتبة.

وأقدم ما وحدته في ذكره هذه الضئفة، ما ذكره الذهبي رحمه الله في "تاريخ الإسلام" ١١٢٨/١٢ (٤٠٩) في ترجمة (مسعود بن محمد ابن الدلال الهمداني) المتوفى سنة (٥٩٧)، فقد وصفه بقوله: «شيخ القلندرية».

وأشهر من عُرف بالقلندرية وكان له الأثر البارز في نشرها هو:

محمد بن يوسف الساجي. قال الذهبي رحمه الله في "تاريخ الإسلام" ٩٤٨ ١٣ (٦٣٦) فمن توفي بعد العشرين وست مئة "محمد الشيخ حماد الدين الساجي الرهد، شيخ الطائفة القندرية، قدم دمشق، وقرأ القرآن وأعلم، وسكن بحل فستون، راوية شيخ عثمان الرومي، وصلى بالشيخ عثمان مدة، ثم حصل له زهد وفرح عن ادب، فترك الروية، والمنس. وقدم مشرفة باب الصعبر، فترك موضع نفسه لمي بيت لأصحابه، وبقي مدة في مدة ريب ست من السنين، فاجتمع فيها لحلال الذكريني، والشيخ عثمان كوهي الفارسي الذي دفن بالموت، مكل القندرية، ثم إن الساجي خلق وجهه ورأسه، فبطل على أولئك حله الشيطاني فوافقه. وحبوه، ثم فنش أصحاب الشيخ عثمان الرومي على الساجي فوجدوه بالقبة فسبوه وقبحوا فعله، فلم ينطق، ولا ردّ عليهم. ثم اشتهر، وتبعه جماعة، وحلقوا، وذلك في حدود العشرين وست مئة، فيما اض. ثم بس دق شعر، وسافر إلى ديبط، فبكرو حله ورية لمدي لشرع، فربو بينهم ساعة، ثم رفع رأسه، فإذا هو بشيبة - فيما قيل! - كبيرة بيضاء، فاعتقدوا فيه، وضلوا به، حتى قيل: إن قاضي دمياط وأولاده وجماعة حلقوا لحاهم وصحبوه، والله أعلم بصحة ذلك. وتوفي بدمياط، وقبره مشهور، وله هناك نسج، وذكر الأحل شمس الدين الحرري في "تاريخه" أنه رأى كرايس من تفسير القرآن العظيم للشيخ حماد الدين =

الساجي وبخطه. وجلس في المشيخة بعده بمقبرة باب الصغير جلال الدين الدرگزيني،
وبعد الشيخ محمد بنحي، وهو - عني السجى - من مشاهير النعم، وهو الذي شرع لهم
الحول الثبير، وقام الربوة، وثبتها، وكثر أصحابه وكان لمحدث الطاهر فيه اعتقاد،
فمن سلط صبه، فم بمص الله، فم لهم سلطان هذه لقبة من من جامع، وكان بدا
قدم يعطيهم ألف درهم، وشقتين من البسط، ورتب لهم ثلاثين غرارة قمح في السنة،
وعشرة دراهم في النعم، وكان السويدي منهم حصص سماء لسلطان المحدث الطاهر،
ويمارح السبط، ومن الكراء في دوله لاشرف موسى عني الشيخ عني الحريري الكرو
على القلندرية - وتفسيرها بالعربي: المحلقين - ونفوههم إلى قصر الجنيد. وذكر ابن إسرائيل
الشاعر أن هذه الطائفة ظهرت بدمشق سنة ثيف عشرة وست مئة، ثم أخذ يحسن حالهم
الملعون، وطريقتهم الخارجة عن الدين. فلا حول ولا قوة إلا بالله.

وفي «البدية والنهاية» لابن كثير رحمه الله ٣١٤/١٤ في حوادث سنة (٧٦١هـ): «الأمر
بالزام القلندرية بترك حلق لحاهم وحواجبهم وشواربهم، وذلك محرم بالإجماع حسب
ما حكاه ابن حزم، وإنما ذكره بعض الفقهاء بالكراهية، وزد كتاب من السلطان أبيه الله
إلى دمشق في يوم الثلاثاء خامس عشر ذي الحجة، بالزامهم بزي المسلمين وترك زي
الأعاجم والمجوس، فلا يمكن أحد منهم من الدخول إلى بلاد السلطان حتى يترك
هذا الزي المبتدع، واللباس المستشنع، ومن لا يلتزم بذلك يعزر شرعاً، ويقلع من
قرره فخذ، وكان ثلاث أئ يأمرو بترك كل الحشيشة الحسية، وإفاده لحد عبيه
أكله وسكره، كما فتى بذلك بعض أئمه، ولمنصود أنهم يودى عبيه بدنت في
جميع أرجاء البلد ونواحيه في صبيحة يوم الأربعاء، ولله الحمد والمئة».

وسئل شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله عن هؤلاء الغندرية الذين يحلقون دقوبهم م
هم؟ ومن أي الطوائف يحسبون؟ وما فوقكم في اعتقادهم أن رسول الله ﷺ أضاع شيخهم
فلنمر عبد وكنمه بلسان المعجم؟ فاجاب رحمه الله «أما هؤلاء الغندرية المحدثي النحي
فمن من الصلاة والجهنة. وأكثرهم كفرون بالله ورسوله، لا يرون وجوب الصلاة
والصيام، ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله، ولا يدينون دين الحق، بل كثير منهم أكثر من
إسهود والنصارى، وهم يسبون أهل بيته، ولا من أهل الأمة. وقد يكون فيهم من هو
مسلم، كل منته صا أو فسق فحر. ومن قال إن «قلندر» موحود في رمس النبي ﷺ
فقد كذب وافتري، بل قد قيل: أصل هذا الصنف أنهم كانوا قوماً من نساك الفرس
يدورون على ما فيه راحة قلوبهم، بعد أداء الفرائض واجتناب المحرمات. هكذا فسرهم
الشيخ أبو حمص السهروردي في «عورعه» ثم إسمه بعد ذلك تركوا إحسان وفعوا
المحرمات، بمرلة «المامية» الذين كانوا يحفون حسناتهم، ويصهرون م لا يص صاحب
الصالح من زي الأغنياء، ولبس العمامة، فهذا قريب، وصاحبه مأجور على نيته. ثم =

= حدث قوم فدخلوا في أمور مكروهة في الشريعة، ثم راد الأمر ففعل قوم المحرمات من الفواحش ومسكرات، وبرت غرائض والواحش، وزعموا أن ذلك دحور منهم في «الامتنان»، ولقد صدقوا في استحقاقهم ثبوت وندم والعقاب من الله في الدنيا والآخرة، وتحب عقوبتهم جميعهم، ومنعهم من هذا شعرا لمنعون. كما يحب ذلك في كل معلن بدعة أو فحور وليس ذلك محتض بهم بل كل من كان من لمتسكة والمتعفف والمتعفة والحسنة والمرهدة والمتكلمة والمتعسفة ومن وافقهم من ثبوت والأعباء، وكذب والحساب والأضواء ومن الذين والعمدة حارحاً عن لهدى ودس الحق الذي بعث الله به رسوله، لا يقر بجميع ما أخبر الله به على لسان رسوله، ولا يحرم ما حرمه الله ورسوله، ويدبر بدس يحالف الدين الذي بعث الله به رسوله باطن وظهر، مثل من يعتقد أن شيخه يرزقه، أو ينصره أو يهديه، أو يغيبه أو يعينه، أو كان يعبد شيخه أو يدعو ويسجد له، أو كان يقصده على نبي ﷺ تفصيلاً مطلقاً أو مقيداً في شيء من لفصل الذي يقرّب إلى الله تعالى، أو كان يرى أنه هو أو شيخه مسنن عن متبعة الرسول ﷺ، فكل هؤلاء كفار، بل ظهور ذلك، وصادقون إن لم يظهروه حتى يسألوا عن ذلك رسول الله ﷺ، ومثل الذي قل إذا مات فحقوقي ودروسي في التيممة، لعلي أصل عن الله وبحق ذلك، فرب هؤلاء لا يكتفون حتى يفهم الحجة برسالة كما قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا نَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةً بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ [نساء: ١٦٥]، وقد عفا الله لهذه لامة عن الخطأ والسيئ، وقد أشعنا الكلام في الفواعد التي في هذا الحور في أمكنها، والفتوى لا تحتمل السط أكثر من هذا، والله أعلم». (مجموع الفتاوى: ١٦٣/٣٥ - ١٦٦)

وقال العلامة بن ناصر الدين الدمشقي في «إرد لوافر» ٥٠ - في رحمه الشيخ لإمام العلامة القاضي أبي الفداء محمد ابن سوار الأنصاري الحوزي السسكي الشافعي (٧٠٧ - ٧٧٧هـ) - حكى بعض من لقينه من الشيوخ العظماء أنه حصر مرة مع قاضي القضاة أبي الفداء شيخ الشافعية درساً أئده بالمدرسة الرواحية، وهي داخل باب القرايين من دمشق، فحاه جماعة من طائفة القلندرية بسائوه، فمر بهم شيء، وكان بذلك حاكف بدمشق على لقضاء بها، ثم حاه طائفة أخرى من القلندرية - وهو يتوصلاً على سركة المدرسة المذكورة - فسائوه، فأمر بهم شيء، ثم حاه قضى ركعين، ثم قال رحمه الله ابن تيمية، كان يكره هؤلاء التصوف على بدعهم. قال فمد فاد ذلك ذكر أنه كلام الناس في ابن تيمية، فمد في - وكان ثم جماعة حاصرون، قد حلفوا بعد درس يشعلون عليه - والله يا فلان ما نبعص من تيمية إلا حهل أو صاحب هوى، فمد هل لا يدري ما يقو، وصاحب الهوى بصدده هواه عن الحق بعد معرفته به. قال: فأعجبني ذلك منه، وقبلت يده، وقلت له: جزاك الله خيراً. انتهى

ولآني الفصل محمد بن عبد الله القوي دراسة عن القلندرية بعنوان: «الصوفية القلندرية تاريخها، وفتوى شيخ الإسلام ابن تيمية فيها»، لم أقف عليها. (ت)

فصل في الحياء وغيض البصر

ومن البدعة أيضًا: دخول الحمام أو غيره من البحار والغدران بغير مئزر بحضرة الآدميين، وهذا يأتي من قلة الحياء والذين، وهو حرام بإجماع المسلمين.

ثم اعلم بأن الحياء من صفات الأنبياء، وهو طريق الأولياء، وبه وصلوا إلى محبوبهم، وبلغهم الله سبحانه إلى مطلوبهم، فمن استحيا من الله تعالى راحيًا^(١) ثوانه؛ استحيى الله تعالى يوم القيامة من توبيخه وعذابه، قال الله تعالى: ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا﴾ [النساء ١٤٧]. وقال ﷺ: «إن الله يستحي أن يعذب شيةً شابت في الإسلام»^(٢).

(١) زاد في (خ): في.

(٢) ضعيف جدًا أو موضوع، أخرجه أبو يعلى في «مسنده» (٢٧٦٤)، وابن حبان في «المجروحين» ١/١٦٨، والحاثر كما في «بغية الباحث في مسند الحارث» (١٠٨٤)؛ من حديث أنس رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول الله تبارك وتعالى إني لأستحي من عبدي وأمتي يشيان في الإسلام، فتشيب لحية عبدي ورأس أمتي في الإسلام، ثم أعذبهما في النار بعد ذلك».

وقال ابن حبان: منكر باطل، لا أصل له.

وأورده الألباني في «الضعيفة» (٥٨٨٣)، وقال: ضعيف جدًا.

وأورده ابن الجوزي في «الموضوعات» ١/١٧٧، ونسبه في «تلخيص كذب الموضوعات» (٧٥) وقال: الخبر منكر.

فيحب على هذا الشيخ المسكين أن يعرف قدر هذه النعمة، ويستحي من الله تعالى أن يخرج عن طريق سيد المرسلين.

ثم اعلم بأن الحياء على وجهين: حياء فيما بينك وبين الله، وحياء فيما بينك وبين الناس. فمما الحياء الذي بينك وبين الله تعالى فهو أن تعرف عمه، وأيديه فتستحي منه أن تعصيه. فأعظم الناس مقبلاً عند الله تعالى من جعل نعمه فيه، وهو يحققها في مخالفته ومعصيه؛ يقول الله عز وجل في بعض كتبه المزملة: يا عدي، إذا كنت أقبلت في نعمتي، وأنت تتقلب في معصيتي؛ احذر لا أصرعت. واسمع قول السميع الصبير: ﴿وَيَمُرُّكُمُ اللَّهُ نَفْسًا وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾ [آل عمران: ٢٨].

وأما الحياء الذي بينك وبين الناس: أن لا تظهر لهم شيئاً من عورتك، وتعص بصرك عن عورات المسلمين والكافرين ومحاسنهم، وسواء كان المنظور إليه من الآلات أو الذكور، متى ما استحلت النفس النظر، وحب غص النظر، وسواء كان المنظور إليه بنت شهرين أو ابن سبعين سنة، فالس نيس هو معتبراً، فمن عص بصره عم حرم الله عليه فتح الله تعالى بصيرته في الدنيا، ومتعه في الآخرة بالنظر إليه.

ثم اعلم بأن الحياء على قدر الإيمان، فمن كثر إيمانه كثر حيؤه، ومن قل إيمانه قل حيؤه، ومن لا حياء له لا إيمان له. وهذه الأنص مأخوذة من الخبر عن سيدنا محمد ﷺ ما غاب نجم أو ظهر^(١).

وقل صلوات الله عليه وسلامه. «إن مما أدرك الناس من كلام النبوة الأولى: إذا لم تستحي فاصنع ما شئت»^(٢). وفي حديث آخر: «الحياء من الإيمان، الحياء خير كله، الحياء لا يأتي إلا بخير»^(٣).

(١) شربهد في قوله ﷺ «لكل دين خلق، وخلق الإسلام الحياء، من لا حياء له لا دين له». أخرجه ابن عبد البر في «التمهيد» ١٤٢/٢١، وفي «الاستذكار» ٢٨١/٨ من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه، وقال ابن عبد البر: من حديث الشاميين بإسناد حسن.

(٢) سبق تحريجه.

(٣) سبق تحريجه.

قال العلماء إن عثمان بن عفان رضي الله عنه كان إذا أراد الاعتسار دخل بيته وأغلق بابه وشد المئزر في وسطه، وكان يمنعه الحياء أن يقيم صله^(١).

ويحور الاعتسار عبر منزلة المرحل والمرأة إذا حلا المكان عن أعين الناس؛ لأن النبي ﷺ اعتسل هو وعائشة بغير متر في إباء واحد^(٢). فبالبدلت أن الإنسان يحور له الاعتسار عبر متر إذا حلا عن أعين الناظرين^(٣).

والتالي: يجوز للرجل أن ينظر لجميع بدن زوجته وجريته، وهما^(٤) أيضاً كذلك^(٥).

وفي الحديث: إن أحدا ما رأى فرج رسول الله ﷺ^(٦)، ولا شيئا من

(١) أخرجه عبد الله بن أحمد في «فضائل عثمان بن عفان» (١١٢) عن الحسن بن ذكوان، وذكر عثمان وشدة حياته، فقال: إن كان ليكون في البيت والباب عليه معلق، فما يضع عنه الثوب يفيض عليه الماء، ويمنعه الحياء أن يقيم صله. وأخرج ابن سعد في «الطبقات» ٣/٣٣: عن بنانة قالت: كان عثمان إذا اغتسل حنه شببه، فيقول لي: لا تنظري إلي، فإنه لا يحل لك. قالت: وكنت [جارية] لامرأته.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٠/٦ (٢٤٠١٤)، والدارمي في «سننه» (٧٤٩)، والمخاري في «صحيحه» (٢٦٣)، ومسلم في «صحيحه» (٣٢١/٤٥)، وأبو داود في «سننه» (٧٧)، وابن ماجه في «سننه» (٣٧٦)، والترمذي في «جامعه» (١٧٥٥)، والنسائي في «المجتبى» ١٢٨/١ (٢٣٣) من حديث عائشة بلفظ: كنت أغتسل أنا ورسول الله ﷺ من إناء واحد من الجنابة.

(٣) «المجموع» ١٩٧/٢، و«المعني» ٢٦٤/١.

(٤) في (ق): وهي.

(٥) «البحر الرائق» ٢٢٠/٨، و«روضة الطالبين» ٢٧/٧.

(٦) لم يصح هذا، فقد أخرجه أحمد في «مسنده» ١٩٠/٦ (٢٥٥٦٨)، وابن ماجه في «سننه» (٦٦٢، ١٩٢٢)، والترمذي في «الشمائل» (٣٥٩) من حديث عائشة بلفظ: ما رأيت فرج رسول الله ﷺ قط.

قال الدارقطني في «العلل» (٣٤٤٤): يرويه بركة بن محمد الحلبي - وهو متروك - عن يوسف بن أسباط، عن الثوري، عن محمد بن جعدة، عن قتادة، عن أنس، عن عائشة. وإنما يروى هذا عن الثوري، عن منصور، عن عبد الله بن يزيد الأنصاري، =

عائطه، بل كانت الأرض تنشق وتبلعه^(١)، ولم يترك الصحابة شيئاً من وضوئه ولا ما يتفله يقع على الأرض، بل كانوا يتمسحون به تركاً^(٢)، واحتحم مرة فانتلع دمه بعض أصحابه، عمل ذلك لوجع كان في بطنه فأذهب الله تعالى وجعه^(٣).

والثالث: أن الماء لا يستعمل إذا أدخل الجنب يده فيه.

والسترة أفضل؛ لأن الله تعالى معك حيث كنت وأين كنت. قال الله تعالى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [الحديد ٤]. وعمل ﷺ ما ذكرته بيانا للجواز^(٤).

قال العلماء: كان موسى عليه السلام إذا أراد الاغتسال أبعد عن أعين

= عن مولاة لعائشة، عن عائشة. وهذا يضع الحديث على الثوري، وعلى غيره. ولا يصح هذا، لا عن الثوري، ولا عن محمد بن جحادة، ولا عن قتادة. وقال الألباني في «إرواء الغليل» (١٨١٢): ضعيف.

(١) فيه حديث عن عائشة رضى الله عنه ذكره البيهقي في «تحصيل الكبرى» ١٢٠١، ومحمد بن يوسف الصالحى الشامي في «سبل الهدى والرشاد» في باب ما اختص به ﷺ عن منه من الغسل والكرامات ٤٧٣١٠. قال لأرض كتب يمنع ما حرج منه من الغائط، فلا يظهر له أثر ويفوح كذلك رائحة طيبة، وكذلك الأنبياء عليهم الصلاة والسلام. وذكرنا أسبغته وصرقه، وكبها صعبه مكره، لا يصح معها شيء. (ب)
(٢) أخرجه عبد الرزاق في «مصنفه» (٩٧٢٠)، وأحمد في «مسنده» ٣٢٨/٤ (١٨٩٢٨)، والبخاري في «صحيحه» (٢٧٣٤)، وابن حبان «صحيحه» (٤٨٧٢) من حديث أنس بن مالك، ومروان حديث صحيح الحديث الطويل وفيه والله ما نسختم حديثه إلا وقعت في كف رجل منهم، فذلك بها وجهه وجلده.

(٣) أخرجه الرار في مسنده (٢٢١٠) و(٣٨٣٤)، ونسني في «السنن الكبرى» ٦٧٧ من حديث عبد الله بن الزبير، قال: احتحم رسول الله ﷺ فاعطى الدم، فقال: «أذهب فغيبه»، فدهمت فشرنته، ثم أتيت نسي ﷺ، فقال لي: «ما صنعت به؟» فت عيته. قال: «لعلك شرنته؟» قلت: شرنته.

وذكر طرفه من لعل في «الندر المبر» ٤٧٦١-٤٧٩، وابن حجر في «تجديد الحبير» ١٦٨/١-١٧٠، وليس فيها أنه عمل ذلك لوجع كان في بطنه، والحديث في مسنده جهله، ومع ذلك حسنه البوصري في «تحاف الحيرة المهرة» (٦٤٥٣).

(٤) في (ق، ب): جوازاً وبيانا.

بني إسرائيل. حتى ظنوا أنه يفعل ذلك لسوء في بدنه، فخرج يوماً للاغتسال وخط حجراً على ثوبه، فسار الحجر بثوبه نحو بني إسرائيل فخرج من الماء، وأسرع في سعيه، فلم يلحق ثوبه، فصار يقول: ححر ثوبي. فأنطق الله سبحانه الحجر إذ أنه مأمور بذلك؛ فلما لحقه أخذ يضرب الحجر فأوحى الله تعالى إليه: لا تصربه وأكرمه، فإن الله برأك بذلك من العيب، وأمره الله تعالى بحمل الحجر، فحمله موسى، وهو الحجر الذي كان يتفجر منه الأنهار حين وقع بنو إسرائيل في النيه، فرأى بنو إسرائيل حسد موسى عليه السلام، وليس فيه عيب، قال الله تعالى: ﴿فَرَأَاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِندَ اللَّهِ وَجِيهاً﴾ [الأحزاب: ٦٩]. فعلم بنو إسرائيل أن بعده عن أعينهم لشدة^(١) حياته لا من عيب في جسده^(٢).

فقد علمت أن الحياء من سنن المرسلين، ومن شعائر الصالحين، فمن أراد المرافقة فعليه بالموافقة، فمن حرم هذا التوفيق فليس هو لأسياء الله تعالى وأوليائه برفيق، فمن كشف عورته (بمراى من)^(٣) الناس أو بالحمام، فقد ارتكب الذنوب والآثم، وخرج عن طريق النبي عليه أفضل الصلاة والسلام، فلا يخرج عن الشرع الشريف إلا كل عبد معتد كفيف.

(١) في (خ): من كثرة.

(٢) الذي صح في هذا هو ما أخرجه أحمد في «مسنده» ٣١٥/٢ (٨١٧٣)، والبخاري في «صحيحه» (٣٤٠٤)، ومسلم في «صحيحه» (٣٣٩)، والترمذي في «جامعه» (٣٢٢١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن موسى كان رجلاً حيناً ستيراً لا يرى من جلده شيء استحياء منه، فأذاه من آذاه من بني إسرائيل فقالوا: ما يستتر هذا التنسر إلا من عيب بجلده إما برص، وإما أدرة، وإما آفة، وإن الله أراد أن يبرئه مما قالوا لموسى، فحلا يوماً وحده فوضع ثيابه على الحجر، ثم اعتسل فلما فرغ أقبل إلى ثيابه ليأخذها، وإن الحجر عدا بثوبه فأخذ موسى عصاه وطلب الحجر فجعل يقول: ثوبي ححر، ثوبي حجر حتى انتهى إلى ملأ من بني إسرائيل، فرأوه عرباناً أحسن ما خلق الله، وأبراهم مما يقولون، وقام الحجر فأخذ ثوبه فلبسه، وطفق بالحجر ضرباً بعصاه فوالله إن بالحجر لندباً من أثر ضربه ثلاثاً أو أربعاً أو خمساً فذلك قوله تعالى: ﴿يَتْلُوهُنَّ لَبِيبٌ فَلَمَّا لَبِثْنَ فِي مَوْتِكُنَّ قَالَ يُسْمُوُكَنَّ مُسَمًّى وَفِيَّ مِثْلُ مِثْلٍ وَكَانَ عِندَ اللَّهِ وَجِيهاً﴾ [الأحزاب: ٦٩].

(٣) في (خ): في مراى.

دخل ابو حنيفة يوماً الحمام، فرأى رجلاً مكشوف العورة، فعمص لإمام عيبه حتى ض (الرجل ان) ^(١) الأمام قد عمي، فقال لابي حنيفة رحمه الله: متى عميت يا إمام؟ فقال له: منذ هتك الله تعالى سترك ^(٢).

ودخل (إسار إلى حمام) ^(٣) في وسط سوق فرأى رجلاً مكشوف العورة، فحممه ورمى به على باب الحمام. فقال: أما تستحي ترميني بين هؤلاء الناس؟ قال له: والذي في الحمام (ما هم بأناس) ^(٤)!

ودخل المؤلف يومه الحمام، فحده رجل وحسن على جرن الحمام ^(٥)، والناس تحته يطرون إليه، فرمى الفوضة من وسطه، فقال مؤلف هذا الكتاب له: يا أحي، قال عليه السلام «الحياء من الإيمان» ^(٦) فلم ينتفت لقولته، ولم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم؛ فأخذ المؤلف الفوضة وستر عورته فأخذها بعضه، ورمى بها شياً، وقال: هذ يحور في مذهب مالك بن اسر! فعصب المؤلف لمقلته ولقلة حبه، وقال له: ذكرت لك النبي صلى الله عليه وسلم فم تصل عليه، ونفري الكذب على العلماء! السعيد رنديق، إن رميت الفوضة مرة أخرى قلتك، ودعي أقتل لأجلك! فتحوّل إلى غير ذلك الجرن.

ثم إن المؤلف دم على قوله له: «أنت رديق» لأنه قرأ القرآن، واطلع على العلوم، وهو من الخيرات محروم، فما مضى إلا مدة يسيرة (حتى شهد) ^(٧) المسسمون برديقته، وضرب القاضي رقته (في بيت القضاة)، وهو قاضي لمانكية، لما سب الدليل إليه؛ سقطه الله

(١) في (خ): أن الرجل.

(٢) ذكره في «البحر الرائق» ٢١٩/٨.

(٣) في (ق): رجل الحمام.

(٤) في (ق): هم ناس.

(٥) خبر: حجر يكون في موضع مرتفع في حمام، وفي «بحر العروس» انحر بالضم: حجر منقور، يصب فيه الماء، يتوضأ منه، يسميه أهل المدينة المهراس، كما في «المحكم». وفي «الجمهرة»: المهراس الذي يتطهر به. (ت)

(٦) سبق تخريجه.

(٧) في (خ): فشهد.

عليه. وفان بعض حيراه: بته ست قمه شيء، قبيح، فدعت عليه سوء الخاتمة؛ أجارنا الله منها^(١).

(١) ما بين القوسين ليس في (ق).

عن عبد الحق تركماني - عمره له - هذه حكاية مهمة شوش عن شرح المؤلف رحمه الله في مدارج العلم، فقد أخذته الحماسة في رمي ذلك المتهتك بالزندقة، ثم لما أخذ بطرف من العلم، وعلم أن الرمي بالزندقة رمي بالكفر الأكبر؛ ندم على صبيعه ذلك. وحقق عليه مدة يومه نفسه على تلك نكته، ثم رحل قد اتهم بالزندقة، وحكم عليه القضاء الشرعي بالقتل، وقد وقفت - بفضل الله - على اسمه وحسره. فهو أحمد بن محمد السفني البصري، بنف مفتوح بن، اشتهر على الزندقة سنة (١٠١١هـ/١٣٠٢م). ترجمه له بن حجر في الدرر الكامنة في عداد المئة الثامنة ٣٠٨/١ (٧٨٤) فقال: «ولد سنة ستين تقريباً، وتفقه كثيراً، واشتغل وتأدب، وناظر حتى مهر في كل فن، وقطع الخصوم في المناظرة، وفاق الأقران في المحاضرة، وبدت منه أمور تنبئ بأنه مستهزئ بأمور الديانة، فأدعي عليه عند القاضي المالكي زين الدين ابن مخلوف بما يقتضي الانحلال، واستحلال المحرمات، والاستهزاء بالدين، وأخرج محضر كتب عليه في سنة (٦٨٦)، وقامت عليه البيعة بذلك، فكتب ورقة من الحبس إلى ابن دقيق العيد، فكتب عليها «إِنْ يَسْهُوْا يُقْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ» [الأفعال: ٣٨]، فأرسلها إلى المالكي، فقال: هذه في الكفار إذا أسلموا ورجعوا! ثم أحضر من السجن، قدام شبك الصالحة، فأعيدت عليه الدعوى فاعترف، وصار يلقظ بالشهادتين، ويصيح: يا ابن دقيق العيد! ويقول: يا مسلمين! أنا كنت كافراً وأسلمت! فلم يقل منه المالكي، وحكم بقتله، فصربت رقبته، بين القصرين، وذلك في شهر ربيع الأول سنة (٧٠١)، ويقال: إن الشيخ المعروف بالمحقق سماع كلامه، فقال له: كأنني بك وقد ضربت عنقك بين القصرين، وبقي رأسك معلقاً بجلدة! فكان كذلك. قال الذهبي: كان عالماً مفتناً مناظراً، من قرية بقعة من حماة، وقيل من الحجاز، وكان من الأذكاء، ممن لم يتعهه عنه، كان بشيح، وفتوه عاصج، وسع مسعده نسبة في سري، وشجوه سحيل المحرمات. وقال أبو الفتح اليعمرى: كان يتطب ولا يدري، ويتأدب ولا يعلم، ويدعي العقل ولا عقل له، بل كان برياً من كل خير، وفيه يقول ابن دانيال:

بظن فنى البققي أنه سيخلص من قبضة المالكي
لعم سوف سلمه المالكي قريباً ولكن إلى مالك
وقد فيه نص

لا تسلم البققي في فعله إن زاغ تضليلاً عن الحق
لو هذب الناموس أخلاقه ما كان منسوباً إلى البق =

= ولما سمع ابن البقي قول الشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد:

أهل المراتب في الدنيا ورفعتها
أهل الفضائل مرذولون بينهم
فما هم في نوقى صرب نصر
ولا هم في ترقى قدر همة
قد أنزلونا لأننا غير جنسهم
منازل الوحش في الإهمال عندهم
فليتنا لو قدرنا أن نعرفهم
مقدارهم عندنا أو لو ذرؤهم
لهم مريحان من جهل وفضل غنى
وعندنا المتعبان: العلم والعدم
فقال ابن البقي مناقضاً له:

أين المراتب في الدنيا ورفعتها
من الذي حاز علماً ليس عندهم
لا شك أن لهم قدرًا رأوه وما
لمثلهم عندنا قدر ولا همم
هم الوحوش ونحن الإنس، حكمتنا
تقودهم حيث ما شئنا وهم نعم
وليس شيء سوى الإهمال يقطعنا
عنهم لأنهم وجدانهم عدم
لـ المريحان من علم ومن عدم
وفيهم لمتعب العمل ولحشم
ومن حمة ما شهد به على النقي أنه قال
لو كان صاحب المقامات [وهو الحريري]
حط بك مقامته تنى في المحاريب! وأنه كان يقطر في نهر رمصا بغير عذر،
وأنه كان يصع أربعة تحب رحله ويصعد ليتناول حبة له من الرف ويقال به أنه
صربت عنقه لم يعض السيف فيها فحزت، ورفعت رأسه على قناة، ونودي عليها.
وحكى ابن سيد الناس أن ابن النقي دخل على ابن دقيق العيد وهو غمد، فسأله عن
مسألة، فلم يجب عنها، فولى وهو يتشد:
وقف الهوى بي حيث أنت
الآيات.

فقال ابن دقيق لعبد غنى هذا رجل بنى الخلاف. فلم يعض سوى إحدى وعشرين
يوماً وقتل. ويقال به كان يستحق الشافي المالكي، وسأله، ويضع فيه، فكان ذلك
سعه ولا يهجه، بنى ن ظفر بالمحضر المكتب عليه قبل ذلك - بما تقدم ذكره -
وطلبه طلباً عتيقاً، وادعى عليه عنده فأنكر، فقامت البيعة، فأمر به فمسجن، ليبيد
بذبح في اليهود. وحكم المالكي بربطه، وارقة دمه، وتمل المحضر إلى ابن دقيق
العبد فقال لا بعد قتل من شهد أن لا إله إلا الله ورسول الله وبقي
لمحضر من يده، فبع ذلك والي القاهرة ناصر الدين ابن الشحي، وكان يمثل بـ
ابن النقي، فنتصر له. وسعى إلى قتله من المالكي بنى الشافعي، فأشهر عليه أن
يكتب محضر بأنه محبوس، فكتب فيه جماعة، وأحصاه لاس دقيق العيد، فلما نظر
فيه قال معد الله ما أعرفه إلا عقلاً قدس من بعض النقي إلى اشتهاه لأعرري
أن ينظم فيه شيئاً فنظم، وكتب بها إلى المالكي:

= قل للإمام المالكي المرتضى وكاشف المشكل والمبهم
لا تهمل الكافر وأعمل بما قد جاء في الكافر في مسلم
فلما وقف عليهما، قال: شاعر ومكاشف، قد عزمت على ذلك! وكتب ابن البقي
لى المالكي من السجن:

يا من جدد عي أسهم مكره سلاسل نعمت كلمس الأرفه
تعددت في رذا تصايو سحره وعلى قس عيوها بالأسهم
يعني أسهم النداء، فقل في حو به: أرحم أن الله لا يهسي حتى يفعل. ثم بهض
من وقته إلى المسطل، وسدده في قننه، فأشار بان يمسك في أمره، فقال أنماكني
قد ثبت عدى كفره وزندقته، فحكمت بإزاقة دمه، ووجب علي ذلك. فلما رأى
السلطان انزعاجه، قال: إن كان ولا بد فليكن بمحضر الحكام. وأرسل إلى الوالي
والحاجب وحصر القصه لأربعة، فحكم أنماكني ما حكم به، فوفقه أسروحي
الحنفي، وقال: اقتلوه، ودمه في عنقي. فقتل، والله أعلم بحاله. ويقال: إن ابن دقيق
لعيد وأمو لجماعة، ففد اس لفقى ﴿تَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ﴾ [عدو
٢٨]. فقال: *ك. وقد عصبت قتل* [يوس ٩١] ولقد جرى في أمره حرم
حري في رماد للشبح الميموني مع لخاصي الحنفي زين الدين لحنفي. لكن حسن
الحنفي عن قتله، بعد أن تمكن من ذلك، قال الأمر إلى أن خلص من القتل، وأعيد
إلى السجن، إلى أن حكم الحنبلي بعد ذلك بإطلاقه.

قلت: أطال ابن حجر في ترجمة ابن البقي، وأخذ أكثرها من خليل بن أبيك
الصفدي (ت: ٧٦٤) في «أعيان العصر وأعوان النصر» ٣٥٦/١ (١٨٢)، واختصر
نساء، فقد ترجم له ايضا لفريري في «السلوك لمعرفة دول الملوك» (حوادث
٧٠١)، وقال: «أكثر من الوقية في حق زين الدين علي بن مخلوف قاضي قصاة
المالكية وتنقصه وسبه، فلما بلغه ذلك عنه اشتد حنقه وقام في أمره، فتقرب الناس
ليه بالسفاهة على اس لفقى. وسدده وأحضر الشهود فشهدو وحكم بقتله، وأرد
من ابن دقيق العيد تنفيذ ما حكم به فتوقف». والعيني في «عقد الجمان في تاريخ أهل
الزمان» (حوادث: ٧٠١)، وقال: «وفي نزهة الناظر: وكان هذا الرجل من أهل
حماة، وله اشتغال، وحفظ كتبًا كثيرة، وكان ذكيًا مفرطًا، وحفظ سائر كتب الفقه
ودواوين الأشعار، وكان قليل الدين، سيء الاعتقاد، كثير الزندقة، وكان قد اشتغل
بكتب المصنوع ونحكمة وهي التي أقصد عليه نظامه، وكرد له دلال على لقصه،
وجرأة لسان من غير أن يهاب منهم»، وقال: «وبلغ من أمره إلى أن شهدت عليه
عنده جماعة كثيرة ممن حضروه: أنه كان عزم على جماعة في بيته وأطعمهم طعامًا،
وأنه قام إلى رف عند في البيت يتناول منه شيئًا فقصرت يده عنه، فوضع الكتاب=

- اعبر تحت رحبه. يقول إلى عرف، قدموا ونكروا عنيه. فشرع في سبهم منهم
 من حمير، ثم تنقص بعد ذلك كثير، وقال: «لما أحصروا لمحصروا إلى القاضي
 زين الدين، ونظر فيه، خلاه إلى جانب منه، وتفكر في أمره، واقتضى رأيَه أنه يصلي
 تلك الليلة صلاة الاستخارة، ويسأل الله في أمره، فلما نام تلك الليلة رأى كأن جماعة
 جاؤوا إليه، وبينهم كلب أسود، زويري، قدر الكيش، وفي رقبته طوق وزنجير، وهم
 يقودونه إليه، ثم قتلوه، وألقوه في حفرة، وهو يراه. فلما استيقظ حمد الله تعالى على
 تلك الرؤيا، وأصبح عزم على قتله. وما فتح له أحد شخص من صلبه حاشيت على
 الباب، فسلم عليه، وناولته ورقة مكتوب فيها من شهاب الدين الأعزازي الشاعر،
 وأخبر أن شهاب الدين المذكور حضر إلى بيته وقت الأذان، وأعطاه هذه الورقة.
 وقال: عرف قاضي القضاة ما انتظاره في هذا الزنديق، وفيها من شعره:

قل للإمام العادل المرتضى وكاشف المشكل والمبهم
 لا تمهل الكافر واعمل بما قد جاء في الكافر عن مسلم
 فلما وقف عليها تبسم، وقال: شاعر ومكاشف، هكذا عزمنا إن شاء الله».

وقال ابن كثير في البداية والنهاية ١٨١٤ «وفي يوم الاثنين الرابع والعشرين من
 ربيع الأول قتل شيخ حمير ابن السفى بندير المصرية. حكم فيه القاضي زين الدين
 ابن مخلوف المالكي بما ثبت عنده من تنقيصه للشرعة واستهزائه بالآيات المحكمات،
 ومعارضة المشتبهات بعضها ببعض، يذكر عنه أنه كان يحل المحرمات من اللواط
 والخمر وغير ذلك، لمن كان يجتمع فيه من الفسقة من الترك وغيرهم من الجهلة،
 هذا وقد كان له اشتغال وهيئة جميلة في الظاهر، وبزته وليسته جيدة، ولما أوقف عند
 منك دار أحدث كرامته بين قضاة مصر القاضي نقي الدين ابن ديق سعيد
 فقال: ما تعرف مني؟ فقال: أعرف منك الفضيلة، ولكن حكمك إلى القاضي زين
 الدين. فأمر القاضي نونى أن يصرب عنقه، وصرب عنقه، وصيف برأيه في سب،
 ونودي عليه هذا جزاء من طعن في الله ورسوله».

فمن قضاة مصر القاضي حكيم نفسه هو عبي بن محبوب بن حصن بن مسلم البويرقي
 الحنكلى، وكان شعوب متعصفاً، وهو من سنن في سجن شيخ لإسلام بن بيمبه
 رحمه الله تعالى، لكن كان حسن السيرة في القضاء، أسند إليه قضاء المالكية في مصر
 في أواخر سنة (٦٨٥) إلى وفاته في سنة (٧١٨)، قال ابن حجر في «رفع الإصر عن
 قضاة مصر» ٢٨١: «هو الذي قام في قضية مع يدس بن السفى، حتى اشت ردفته،
 وضرب عنقه بين القضاة، وهو يصيح: «لَقَدْ نَوَيْتُ أَنْ يَقُولَ رَبِّي إِنَّهُ» وكان
 المنع كثر سوفيعة في بن محبوب، فتمنع أن أشيع عنه مر بفتنسي الاحلال، فأمر
 ابن محبوب أن يكتب عليه ما يصفه، فكسوا محضراً، وسألوا ابن ديق أريد أن يشنه.

قال الله تعالى ﴿قُلْ لِّلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّونَ مِنْ نَاصِيَتِهِمْ﴾ [سور ٣٠]، فممن غَضَّ بصره حياء من المولى العتور، فهو عند مؤمن مأخور، وفي الحشر: «لَعَنَ النَّازِرُ وَالْمَنْظُورُ»^(١).

والناس في النظر المحرم على أقسام: منهم من غَضَّ بصره حياء من الخلائق، فإذا خلا بنفسه، ولم يكن إلا الله تعالى مدَّ بصره، وهذا فعل غير لائق، قال الله تعالى فيمن هذه صفته: ﴿يَسْتَحْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَحْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ﴾ [سور ١٠٨]، وهذا عند محذور لعظيمه نظر مخلوق مثله، ولم يفعل ذلك مع المولى العتور. قال عليه السلام: «من لم يكن له ورع يحجزه عن محارم الله إذا خلا؛ لم يعبا الله بشيء من عمله»^(٢).

يقول الله عز وجل في بعض كتبه المرسلة: «يا عبادي، إن كنتم تعلمون أنني لا أراكم فالخلل في دينكم، وإن كنتم تعلمون أنني أراكم، فلم جعلتموني أهون الناظرين إليكم؟!»^(٣).

= فقد لا تُب على رجل يشهد أن لا إله إلا الله، وإن محمد رسول الله كفر. ورمه من يده، فتعصب جماعة من الدولة للفتح، فأصر ابن مخلوف، فكتبوا محضاً شهد فيه جماعة أنه محبوس، فوقف عليه ابن دقيق العيد أيضاً وفور ما عرفه لا رجلاً عادلاً، وأشاع ابن مخلوف أنه رأى مضافاً بقصى قتله، وفيهم الناس في ذلك، فنه يول إلى أن استأذن السلطان في أمره، فأذن في عقد مجلس، فعقد بالصالحية، وضربت عنقه في سنة إحدى عشرة.

قلت: تقدّم ذكر رؤيا ابن مخلوف في كلام العيني، وليس فيه أنه أشاعه، واتهمه الناس فيه، والله اعلم.

(١) ضعيف أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (١٧٨٨) من حديث الحسن البصري، قال بلغني أن رسول الله ﷺ قال: «لعن الله الناظر والمنظور إليه». قال البيهقي: هذا مرسل.

(٢) أخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء» ٣٨٦/٢ من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه مرفوعاً، ينقص «خشية الله رأس كل حكمة، والورع سيد العمل، ومن لم يكن له ورع يحجزه عن معصية الله عز وجل إذا خلا بها، لم يعبا الله سائر عمله شيئاً» قال الألباني في «الضعيفة» (١٥٨٣): ضعيف.

(٣) هذا من أساليب، وقد ذكره ابن عبيدة الإدريسي في «سحر السعد» ٣٣٥، ٢٣٥، ٤٧٤.

والثاني: غَضَّ بصره حياة من الله لا من غيره.

وآخر: جهر بهذا النظر، ففسق عن أمر ربه، وخالف القرآن والحبر.

وأكثر ما يقع في هذه المصائب الحالس بغير حاجة على الطريق والأسواق والمصاطب، ويخاف على هذا المبتدع المواظب من كثرة فتح عينيه إلى ما حرم الله عليه، أن لا يُلْحَقَه الله بسية ﷺ، لخروجه عن طريقه، فيفوته الخير والمطالب.

قال ﷺ: «كل عين باكية يوم القيامة إلا عيننا بكت من خشية الله تعالى، أو عيننا سهرت في سبيل الله، أو عيننا غضت عن محارم الله»^(١).

فكل عين نظرت إلى غير ربها العمى أولى بها، كما قال بعضهم شعراً:

إذا غاب عن عيني يوم حبيبها جعلت البكاء يا قوم مني صبيها
وأحرمتها طيب المصاد وهكدا جراء كل عين عاب عنها حبيبها

فمن شغل بالنظر إلى حاله عن خدمة ربه وجلاله فلا بد أن يعود شؤم ذلك عليه وودنه، فما دنت بمن شغل قلبه بحرام؟! يقول الله عز وجل في بعض كتبه المنزل: «حرام على قلب يسكنه غيري أن يسكنه خبي»^(٢).

وإياك أن يعزك الشيطان بتسويله أن هذا دس صغير، فقد جاء في الأخبار: «لا صغيرة مع إصرار، ولا كبيرة مع الاستغفار»^(٣).

(١) أخرجه ابن أبي عاصم في «الجهاد» (١٤٨)، وأبو نعيم في «حلية الأولياء» ١٦٣/٣، وابن الحوزي في «ذم الهوى» ١٤١/١ من حديث أبي هريرة بلفظ: «كل عين باكية يوم القيامة إلا عين غضت عن محارم الله عز وجل، وعين سهرت في سبيل الله، وعين خرج منها مثل رأس الذباب دمة من خشية الله عز وجل».

قال الألباني في «الضعيفة» (١٥٦٢): ضعيف جداً.

(٢) لم أجده.

(٣) أخرجه الطبري في «تفسيره» ٢٤٥/٨، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٥٢١٧)، والقضاعي في «مسند الشهاب» (٨٥٣) من قول عبد الله بن عباس رضي الله عنهما موفوقاً عليه.

والشيطان لعنه الله ما مراده بوسوسته لآبى آدم: هذا ذنب صغير نصحاً له، بل ليهونه عليه؛ لكي يعمي الله قلب فاعله، ويُسقط جاهه حين يوقفه بين يديه، والصغير بالمداومة يصير كبيراً، وقد حاء في الخبر: أن زنى العين النظر^(١).

فمن نعلم النظر إلى عورات المسلمين، أو إلى محاسن امرأة أجنبية، أو إلى علام أجنبي، فهو عبد ممقوت؛ لمخالفته للحجى الذى لا يموت، وأشد مقماً وأكثر إثماً النظر إلى أحد من المحارم بشهوة؛ وهو من فعل المحوس، ولا يفعله إلا كل عبد متعوس، ولا ينبغي للمؤمنين الأخيار أن يتصفوا بصفات الفجار وأهل النار.

قال الفصيل: حمس من علامات الشقاء: قسوة^(٢) القلب، وجمود العين، وقلة الحياء، والرغبة في الدنيا، وطول الأمل^(٣).

وقال ابن عثمان: من تكلم في الحياء، ولم يستحي من الله تعالى فهو عبد مستدرج^(٤).

قال علماء التفسير: إن آصف بن برخيا كان وزيراً لسليمان عليه السلام، وكان مسرفاً على نفسه في حضرة النبوة حتى تعلم أن أحداً لا ينقذ أحداً، قال المولى: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّمْ فَلَيْسَ بِمُجِدِّ لَمْ وَلِيّاً مُرْشِداً﴾ [الكهف: ١٧]. فنزل جبريل عليه السلام على سليمان وقال له: ربك يسلم عليك، ويقول لك: قل لوزيرك آصف: إلى متى خيرى عليه وارد،

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٧٦٢ (٧٧١٩)، والبخاري في «صحيحه» (٦٢٤٣)، ومسلم في «صحيحه» (٢٦٥٧)، وأبو داود في «سننه» (٢١٥٢)، وابن حبان (٤٤٢٠) من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «كتب على ابن آدم نصيبه من الزنى، مدرك ذلك لا محالة، فالعينان زناهما النظر، والأذنان زناهما الاستماع، واللسان زناه الكلام، واليد زناها البطش، والرّجل زناها الخطأ، والقلب يهوى ويتمنى، ويصدق ذلك الفرج ويكذبه».

(٢) في (خ): القسوة في.

(٣) أخرجه السيهمى في «شعب الإيمان» (٧٧٤٧)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» ٤١٦٤٨.

(٤) ذكره القشيري في «الرسالة القشيرية».

وشهره التي صعد. ان لم يحف عقوبتي أما يستحي من إلهيتي؟ فما أحره
سليمان بسك حرج من عنده ذليلاً حائفاً، فأتى إلى مرابيل المدينة، فترحل
عن حواده وصار يحنو التراب على رأسه، ثم يبكي ويقول: إلهي، أنت
أنت، وأنت، وكلّ يعمل على شاكلته، يا رب قد كنت إنيك فحد بيدي،
فليس لي من يفتني مما أنت فيه غيرك، وإن لم تأخذ بيدي لأعودن ولأعودن.
فلما فعل ذلك تاب الله عليه، وقربه إليه، وعلمه الاسم الأعظم^(١).

روي عن ابن عباس رضي الله عنهما؛ أنه هو الذي دعا الله تعالى
باسمه الأعظم، فحده عرش بلقيس إلى بين يدي سليمان قبل أن يرتد إليه
طرفه^(٢).

قال ابن عباس: خرج عرش بلقيس من تحت كرسي سليمان عليه
السلام من ساعته؛ كرامة له ومعجزة لنبيه عليه السلام، قال: وكان العرش
ثلاثين ذراعاً في ثلاثين، وطونه في الهواء ثلاثون، فتعجب سليمان وقال:
رب، وعدتني بملك لا ينبغي لأحد من بعدي، وهذا ويريري عمل شيئاً لا
أقدر عليه. فأوحى الله تعالى إليه: أليس هو في خدمتك؟!

فانظر رحمك الله، إلى بركة التوبة، فما توقفت الأشياء علينا إلا
لتوقفنا نحن. كان حبيب العجمي يقول: نعم الرث رثنا، لو أطعناه ما
عصانا^(٣).

(١) هذا من الإسرائيليات وقد ذكره إسماعيل حمى في «روح السد» ٨٨٢، والمصوي في
«فيض القدير» ٢/٢٥٩.

(٢) أخرجه المضري في «تفسيره» ٤٦٨ ١٩، وذكره الشعبي في «المكشف والسد» ٢١٠٧ -
٢١١، وس كثير في «تفسيره» ١٩٢ ٦، والرازي في «تفسيره» ١ ٣٤٦٤، والأوسي
في «روح المعاني» ٢٠٣/١٩ عن ابن عباس.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم في «مفسره» (٩٠٨٠)، وأبو عبيد في «الحلية» ١٠٥ ٤، وإبيهي
في «الزهد» (٧٢٠)، وابن عساكر في «تاريخه» ١٧٨/٢٣ عن سليمان الأعمش
رحمه الله، قال: قال لي أبو وائل - وهو شقيق بن سلمة الأسدي الكوفي، من كبار
التابعين، ومن العلماء العاملين -: يا سليمان، نعم الرب ربنا لو أطعناه ما عصانا.
وله أخوه من قول حبيب بن محمد العجمي، وهو أبو محمد البصري، أحد الزهاد
المشهورين من أتباع التابعين، كان ثقة عابداً.

فمن أعرض أعرض الله عنه، ومن جاء فما غاب، وصار من جملة الأحباب، بكر ذلك جاءت النسبة والكتاب. فينعي لمعرض عن الله تعالى أن يبكي على مفارقه من الإيمان، فمن كثر إيمانه قلَّ عصيانه، وكان بعضهم يبكي ويقول: إلهي، لا أنكي لوحود المعصية، إني لا أصلح لها؛ بل أبكي الذي كان هذا حظي منك^(١).

فما من يكثر الطاعة ولا يجد لعبادته حلاوة في قلبه، وما ذلك إلا لإصراره على الدروب، وثقله حيائه من علام العيوب؛ لأن العاصي قد علت^(٢) على أرض قلبه سباح البدعة والسينات، فلا ينتج فيه السات ولا يفلح فيه أبدًا. قال المولي حل وعلا: ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ سَائِبُ يَدِي رَبِّهِ، وَالَّذِي خُبْتُ لَا يَخُجُّ إِلَّا نَكِدًا﴾ [الأعراف: ٥٨].

فتضرع أيها المؤمن إلى الله سبحانه، فليس لها إلا هو، ولن يتخذ أحدًا. قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُضِلْ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْسِدًا﴾ [الكهف: ١٧].

قال بعضهم: نزلت بي ضرورة وفاقه، فكلمنا هممت بالدعاء تفكرت قبح حلتي، فرددت يدي حياء من الله تعالى، فأقمت على ذلك مدة، فدخلت يومًا إلى مجلس عبد الواحد بن زيد، فسمعتة يقول: أوحى الله تعالى إلى بعض أنبيائه أن قل لعبادي يستعفروني فإني غفور رحيم، ولا يبارروني بالمعاصي فإن عذابي عظيم، ولا يتأخروا عن مسألتني فإني غني كريم، أنا المعروف بالمعروف. قال: فما قمت حتى دعوت ربي ففرج عني^(٣).

أحرم بعض الصالحين فلم يلب ولم يدع الله تعالى، فقبل له في ذلك، فقال: أحاف أن أقول: لبيك. فيقول: لا لبيك ولا سعيدك. فقبل له: لا بد لك من التلبية - لأن التلبية سنة في مذهب الشافعي، وعند أبي

(١) لم أجده.

(٢) في (خ): غلبت.

(٣) لم أجده.

حيفة واجبة^(١) - فلما لبى خُرَّ مغشيًا عليه^(٢).

وقف الشيخ ابن الموفق معرفة وقال: اللهم إن كان في هذا الموقف من لم تقبل حجته فاجعل حجتي له. فلما عاد إلى المزدلفة رأى الحق سبحانه يقول له في صامه: يا ابن الموفق. قال: لبيك. قال: علينا تتسخي وتكرم وأنا أكرم الأكرمين، أيقف أحد في الموقف ولا أغفر له ولذريته ولأهله ولعشيرته؟ أما علمت أي أهل التقوى وأهل المغفرة؟!^(٣).

(١) انظر: «الحاوي الكبير» للماوردي ٨٨/٤، و«المبسوط» للسرخسي ٣٠٧/٤ - ٣٠٧.

(٢) أخرج ابن عساكر في «تاريخ مدينة دمشق» ٤١ ٣٧٨ عن سفيان بن عبيدة قال: حج علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب فلما أحرم واستوت به راحلته اصفر لونه، وانتفض، ووقعت عليه الرعدة، ولم يستطع أن يلبي، فقبل له: ما لك لا تلبي؟ فقال أخشى أن أقول لبيك، فيقول لي لا لبيك! فقبل له: لا بد من هدا؟ قال: فلما لبى غشي عليه، وسقط من راحلته، فلم يزل يعتريه ذلك، حتى قضى حجه. وأخرج أبو نعيم في «حلية الأولياء» ٩ ٢٦٣ في ترجمة (أبي سفيان عبد الرحمن بن أحمد الداراني)، عن أحمد بن أبي الحواري قال: رأيت أبا سليمان أراد أن يلبي فغشي عليه، فلما أفاق قال يا أحمد! بلعي أن الرجل إذا حج من عمر حده فقال لبيك اللهم لبيك، قال له الرب لا نسك ولا سعديك، حتى ترد ما في يديك! فما يؤمسي أن يقال لي، هذا ثم لبى.

وأخرج ابن عساكر في «تاريخ دمشق» ٥٢ ٤٣٦ عن أبي عبد الله أحمد بن الحلال. قال: كنت بذي الحليفة، وأنا أريد الحج، والناس يحرمون، فرأيت شاة قد صب عليه الماء يريد الإحرام، وأنا أنظر إليه، فقال: يا رب أريد أن أقول: لبيك اللهم لبيك، فأخشى أن تجيبني لا لبيك ولا سغديك. وبقي يردد هذا القول مرارًا كثيرة، وأنا أسمع عليه، فلما أكثر قلت له: ليس لك بد من الإحرام. فقال: يا شيخ، أخشى أن قلت لبيك أحسني لا لبيك ولا سغديك. فقلت له: أحسن طبعك، وهو معي لسك اللهم لبيك. فقال لبيك اللهم وطولها، وحرحت نفسه مع فوه «اللهم»، وسقط ميتًا.

وأخرج ابن عساكر أيضًا ٥٦ ٤١١ عن جعفر بن سليمان قال: خرجت مع مالك بن دينار إلى مكة، فلما أحرم أراد أن يلبي فسقط، ثم أفاق، فأراد أن يلبي فسقط، ثم أفاق، فأراد أن يلبي فسقط، فقلت له: ما لك يا أبا يحيى. قال: أخشى أن أقول: لبيك، فيقول: لا لبيك ولا سعديك!

(٣) أخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء» ١٠ ٣١٢، وذكره العراقي في «الإحياء» ١١ ٢٤١، وابن الحواري في «صفة الصفوة» ٢ ٣٨٧ عن علي بن الموفق الراهد، وهو من مشيخ =

حجّ رضي الله عنه ستين حجة، في آخرها جلس تجاه الكعبة يفكر في أمره هل قبل أم لا؟

وقال بعض الصالحين في منى: اللهم إن الناس قد تقربوا إليك بقربانهم، ولا أملك اليوم إلا نفسي فأقلها مني، فخرّ ميتاً^(١).

حجّ رحلٌ تكررِي - وكان مؤلف الكتاب مجاوزًا بمكة المشرفة هو وعياله - فجاء التكروري إلى إمام المالكية بمكة، وقال له: اجعلني في حل. وقال: قيل لي: إن الله سبحانه غفر لأهل الموقف لأجلك، ومن علامة ذلك أنك تموت في غد. فأصبح ميتاً، تغمدنا الله وجميع المسلمين برحمته. فانظر إلى خوف هؤلاء السادة مع ما سبق لهم من الخير والعبادة، وأمننا^(٢) وقد خالفنا عالم الغيب والشهادة، كان همهم الآخرة، فصرف الله عنهم هم الدنيا والآخرة.

قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: إن كنت أعول همًا غير هم يوم القيامة لا أمني الله منه^(٣).

دخل رجل على زوجته مهمومًا، وكانت عارفةً بالله، فقالت: اللهم إن كان هم الدنيا فاصرفه عنه، وإن كان هم الآخرة، فزده همًا إلى همه.

ثم اعلم بأن العبد إذا كان خاملًا في الدنيا خير له من أن يكون خاملًا^(٤) في الآخرة، ويُس كسرتك خير من يُيس قلبك، لا تكن كالطفل يشترط فيبكي، والكبير يتجرع المرارة ويصبر لعلمه بالمنفعة، ولو دامت الدنيا لأهلها لا ينبغي أن يحسدوا عليها لنقصان الآخرة، والأكدار في طرف العصا.

- الصوفية، ذكره الذهبي في "دريح الإسلام"، وقال أحد مشايخ الطريق: به أحول ومقامات، صاحب منصور بن عمار، وأحمد بن أبي الحواري. توفي سنة (٢٦٥) رحمه الله.

(١) ذكره إسماعيل حقي في "روح البيان" ٩٩/٣.

(٢) في (ق، ط): وأمنّا.

(٣) لم أجده.

(٤) في (خ) في الموضعين: محمولاً. وصوابه: مخمولاً.

فصل فيما يتدعه بعض الإخوان عند مدّ الجوان^(١)

فيعصون بسبب ذلك الواحد الممان، ويحرجون عن طريق أهل الخير والإيمان، ويعملون المحرمات على المائدة، وولها عليهم عائدة، فيأكلون في آنية الذهب والفضة وما هو من جنسهم من الملاعق، وقد حرّمه الشرع، وفعله غير لائق.

ومن البدع ما يفعله بعض الأشرار على المائدة من ضرب قنر^(٢) وطار، أو ربابة ومزمار، وشدهم الأشعار، الكل حرجوا عن طريق النبي المختار، والصحابة الأخيار، والمؤمنين الأبرار.

(١) الجوان: ما يؤكل عليه. معرب، وفيه ثلاث لغات: كسر الخاء، وهي الأكثر، وضمها حكاه ابن السكيت، وإخوان بهمزة مكسورة حكاه ابن فارس، وجمع لأولى في الكثرة: خُونٌ، والأصل بضمّتين، مثل كتاب وكتب، لكن سكن تخفيفاً، وفي القلة: أخونة، وجمع الثالثة: أخاوين. ويجوز في المضموم في القلة: أخونة أيضاً، كعراب وأغربة. «المصباح المنير» (مادة: خان).

(٢) أنشه في (ط). (وتر)، وفي نسخ الحظية ما أثبتته وهي ما ساء كما هي وصحة في (ق)، ولا معنى لها إلا القصير البخل، ولا يناسب السياق، أو بالياء، ولا أدري وجهه، ولعل لما أثبتته وجهاً فقد ذكروا: (القنز) بالكسر، وقالوا: هو الراقود الصغير - والزفود: باء من حرف مسصيل مقبّر - كالإقنيز - كإزميل - وهو الدُّنُّ الصغير. وأقمر أرحل يد شرب بالإقير صرّاً. نظر «لسان العرب» و«تاج العروس» (مادة قنز). (ت)

وأكثر ما تستعمل هذه البدع عند من أعمى الله قلبه من الأمراء والسلطين؛ فتخرج من بينهم الملائكة، وتحضرهم الشياطين.

وقد أجمع لعلماء الدين الأكل واشرب في آنية الذهب والفضة حرام على الرجال والنساء^(١)، وكذلك التطيب والادهان والاكتمال^(٢).

فاترك الكل وخف من شديد المحال، فمن ترك ما حُرِّم عليه عوصه الله سبحانه ما هو خير منه من التحلل، وهذا الطعم هو شر الضعم؛ لما فيه من البدع والآثام.

ولا ينبغي لمن يدعي الإسلام أن يحصرهم، ولا يحيب دعوتهم؛ لحروجهم عن طريق النبي ﷺ، وعن طريق أصحابه الكرام؛ نقوله ﷺ: «لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق»^(٣).

ثم اعلم بأن الطعام على أقسام: منه ما يفترض وهو طلب الحلال، وهو من أعظم الأحوال، وبه قوام الدين والبدن، وقبول الأعمال، وبوجوده وصل العمال، فعلمه يقَدِّم على كل حال.

(١) وقد صحَّحه إمامي عن ذلك في أحدث منها ما أخرجه الحميدي في «مسنده» (٤٤٠)، وأحمد في «مسنده» ٣٩٨/٥ (٢٣٣٧٤)، والدارمي في «سننه» (٢١٣٠)، والبخاري في «صحيحه» (٥٤٢٦)، ومسلم في «صحيحه» (٢٠٦٧)، وأبو داود في «سننه» (٣٧٢٣)، وابن ماجه في «سننه» (٣٤١٤)، والترمذي في «جامعه» (١٨٧٨)، والنسائي في «المجتبى» ١٩٨/٨ (٥٣٠١)، وفي «الكبرى» (٦٨٧٠) من حديث حذيفة رضي الله عنه.

(٢) ذكره ابن عبد البر في «الاستذكار» ٣٥٠/٨، وابن قدامة في «المغنى» ٩٢/١.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣٤٤٠٦) من طريق الحسن، والنعوي في «شرح السنه» ٤٤/١٠ من طريق النواس بن سمعان، والطبراني في «الكبير» ٣٨١/١٨، والقضاعي في «مسند الشهاب» (٨٧٣) من طريق عمران بن حصين بلفظه. قال الألباني في «الصحيحه» (١٧٩): صحيح.

وأخرجه أحمد في «مسنده» ٩٤/١ (٧٢٤)، والبخاري في «صحيحه» (٧٢٥٧)، ومسلم في «صحيحه» (١٨٤٠)، وأبو داود في «سننه» (٢٦٢٥)، والنسائي في «المجتبى» ١٥٩٧ (٤٢٠٥) من حديث علي بن يقطين: «لا طاعة في معصية الله، إنما الطاعة في المعروف».

قال بعض المتقدمين. أدركت الناس، وما يتعلمون إلا الورع، وإنهم ليتعلمون اليوم الكلام^(١).

قال عبد الله بن عمر رضي الله عنه: لو صليتم حتى تكونوا كالحبائيا، وصمتم حتى تكونوا كالأوتار، ما تقبل الله ذلك منكم إلا بورع حاجز^(٢).

وقال يحيى بن معاذ: لو علمت العلم، ورهدت، وصحبت الأبدال، وكتبت السنن، لم تدخل ستان القوم حتى تعرف من أين الكسرة^(٣).

وقيل لداود الطائفي: أوصني. قال: اقرأ القرآن، تريد به وجه الله تعالى؛ وانظر خبرك من أين هو؟^(٤).

وقال الفضيل: من عرف ما يدخل بطنه كان صديقاً^(٥). وقال: إذا أحب الله عبداً طيب له مطعمه^(٦). وقال أيضاً: ما تزئى المؤمن بأفضل من الصدق وطلب الحلال^(٧).

(١) أخرجه ابن المبارك في «الرهدة» ١١١، والهيروني في «دم الكلام وأهله» ١٢٨١، وذكره الغزالي في «الإحياء» ٦٦/١ عن الضحاك بن مزاحم.

(٢) ذكره الغزالي في «الإحياء» ٩١/٢ عن عبد الله بن عمر بلفظه.

وأخرجه ابن مده في «مسند إبراهيم بن أدهم» (٢٣)، وابن عساكر في «تاريخه» ٢٣ ١٣٢، والديلمي في «مسند الفردوس» (٥١٢٤) من حديث عمر بلفظ: لو صليتم حتى تكونوا كالحبائيا، وصمتم حتى تكونوا كالأوتار، ثم كان الإنسان أحب إليكم من الواحد لم تبلغوا الاستقامة.

قال الذهبي في «الميزان» (٨٠٤٥): أتى بخبر باطل مسلسل بالزهاد.

قال الكشي في «تربة الشريعة المرفوعة عن الأحاديث الموضوعة» (٩٢) قال الذهبي في «الميزان»: باطل وأفته ابن فارس.

وقال الفتني في «تذكرة الموضوعات» ١٩٢/١: هو خبر باطل.

(٣) لم أجده.

(٤) لم أجده.

(٥) أخرجه ابن عساكر في «تاريخه» ٣٩٣/٤٨، والغزالي في «الإحياء» ٩١/٢.

(٦) أخرجه اللالكائي في «شرح أصول الاعتقاد» (٢٦٣).

(٧) أخرجه السهقي في «شعب الإيمان» (٤٩٠٠) بلفظ: لم يتربى الناس شيء أفضل من الصدق وطلب الحلال.

وقال السري: طريق النجاة أن يكون معك ثلاث خصال هن سبيل الهدى، وهن: الطهارة من البدع، وكمال التقوى، وطيب الغداء^(١).

وقيل لبشر الحافي: كيف الطريق إلى الله؟ قال: الصوم والصلاة، ومن أين تأكل^(٢).

سألت عائشة رضي الله عنها النبي ﷺ فقالت: من المؤمن يا رسول الله؟ قال: «من حاسب نفسه من أين يدخل قرصاه»^(٣).

فمن حاسب نفسه في الدنيا لم يحاسب في الآخرة.

وجاء في حديث آخر: «استحيوا من الله حق الحياء». قالوا: يا رسول الله، إنا لنفعل^(٤)، إنا لنستحيي. قال: «ليس كذلك، من استحيى من الله حق الحياء فليحفظ الرأس وما حوى، والبطن ما وعى، ومن طلب الآخرة ترك زينة الدنيا، فمن فعل ذلك فقد استحيى من الله حق الحياء»^(٥).

(١) لم أجده.

(٢) لم أجده.

(٣) روى محمد بن وصاح القرظي في كتابه: «القطعان» عن عبد الرحمن بن القاسم الغتقي، عن العمري. أن عائشة قالت لرسول الله ﷺ: يا رسول الله من المؤمن؟ قال: «الذي إذا أصبح سأل من أين قرصته»، قالت: يا رسول الله من المؤمن؟ قال: «الذي إذا أمسى سأل من أين قرصته»، قالت: يا رسول الله لو علم الناس أنهم كلوا علم ذلك لتكلموه، قال: «قد علموه، ولكنهم غشموا بالمعيشة عشمًا». هكذا نقله أبو الوليد ابن رشد في «البيان والتحصيل» ٥١١/١٨.

وهذا إسناد ضعيف منقطع، والعمري لعلة أحد أبناء عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب، وهم: عبيد الله وهو فقيه ثقة، وعبد الله وعاصم وهما ضعيفان، وأبو بكر. وهم جميعًا من أتباع التابعين الذين لا يروون عن الصحابة، فإن كان المراد من هو فوق طفتهم صار الانقطاع سهو بين ابن القاسم. ومهما يكن فهو حديث مكر تنقله بعض المالكية في كتبهم، وقد نلقه أبو بكر ابن العربي المالكي ورغم أنه «حديث صحيح»، فيما نقل عنه ابن الحاج في «المدخل» ٥/٤! (ت)

(٤) في (ق، خ): لتفتعل.

(٥) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣٥٤٦١)، وأحمد في «مسنده» ٣٨٧/١ (٣٦٧١)،

والترمذي في «جامعه» (٢٤٥٨) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه. =

فمن استحيا من الله تعالى استحيا الله منه. نته ﷺ بهذه الوصية السافعة الجامعة لخيري الدنيا والآخرة على الجوارح الظاهرة. فالرأس وما حوى طاهر، والنظر وما وعى عثره عن البصر؛ ليحفظ المؤمن قلبه عن العقائد الفاسدات، ويصونه عن التوساوس المذمومة والغفلات، ولا يدخل حوفه شيئاً من المحرمات، ويحفظه أيضاً من الشبهات.

قال أبو جحيفة: كنت عند رسول الله ﷺ فتحاشأت، فقال: «أقصر عنا جشاك، فإن أطول الناس جوعاً يوم القيامة أكثرهم شبعاً في الدنيا». قال: فما شبع بعد^(١).

عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله تعالى طيب لا يقبل إلا طيباً، وإن الله تعالى أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين». فقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا﴾ [المؤمنون: ٥١]، وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ [البقرة: ١٧٢]، ثم ذكر الرجل يطيل السفر، أشعث أغبر، يمد يديه إلى السماء: يا رب، يا رب، ومطعمه حرام، ومشربه حرام، وغذّي بالحرام؛ فأني يستجاب لذلك؟!^(٢).

= قال الترمذي: هذا حديث إنما تعرفه من هذا الوجه.
وقال الحاكم في «المستدرک» ٣٢٢/٤: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.
وقال الألباني في «صحيح الجامع» (٩٣٥): حسن.
(١) أخرجه سراج في «مسنده» (٤٢٣١)، والضراحي في «الكبير» ١٢٦ ٢٢ (٣٢٧)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٥٦٤٣) من حديث أبي جحيفة رضي الله عنه.
وأخرجه أسد في «سنة» (٣٣٥٠)، والترمذي في «جامعه» (٢٤٧٨)، ولسهقي في «شعب الإيمان» (٥٦٤٦) من حديث من عمر رضي الله عنه، قال بحثاً رجل عند النبي ﷺ فقال: «كف جشاك عنا، فإن أكثركم شبعاً في الدنيا أكثركم جوعاً يوم القيامة».

قال الترمذي: هذا حديث غريب من هذا الوجه.
وقال أبو حاتم في «العلل» (١٩١٠): هذا حديث منكر.
وقال الألباني في «الصحيحه» (٣٤٣): حسن بمجموع طرقه.
(٢) أخرجه عبد الرزاق في «مصنفه» (٨٨٣٩)، وأحمد في «مسنده» ٣٢٨/٢ (٨٣٤٨)، والترمذي في «سنة» (٢١١٧)، وسحري في «رفع اليد» (٩١)، ومسلم في «صحيحه» (١٠١٥)، والترمذي في «جامعه» (٢٩٨٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وفي حديث آخر: «لا يدخل الجنة لحم نبت^(١) من سحت^(٢)».

وقال إبراهيم بن أدهم ما نُل من نُل بكثرة حج ولا جهاد، إنما بل من كاد يعقل ما يدخل جوفه - يعي الرغيفين - من الحلال. فبكى من كان حوله من الحاضرين، وكان يقول:

لقمة من جريش الملح أكلها أُل من تمره تحشى برنبور^(٣)

وقال: أظب مطعمك، ولا عليث أن تقوم الليل، ولا تصوم النهار^(٤).

وقيل له: كيف أصبحت؟ قال: بخير، إذا لم يحمل مؤنني غيري^(٥).

وكان يأكل من عمل يده رحمه الله.

وقال عليه السلام: «أحل ما أكل المؤمن من كسب يمينه، وإن داود نبي الله كان يأكل من كسب يمينه^(٦)».

(١) في (ق): لحمة نبت.

(٢) أخرجه الطبراني في «الكبير» ٢١٧/١١ (١١٥٤٤) من حديث ابن عباس رضي الله عنهم بلفظه.

قال لهيثمي في «مجمع الروائد» ١٠ ٥٢٤ رواه الطبراني وفيه حسين بن فبس وهو متروك. وأخرجه عبد الرزاق في «مصنفه» (٢٠٧١٩)، وأحمد في «مسنده» ٣٢١/٣ (١٤٤٤١)، وندارمي في «سنه» (٢٧٧٦)، واس حاد في «صحيحه» (١٧٢٣) من حديث حار رضي الله عنه.

قال الحاكم في «المستدرک» ٤/٤٢٢: حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

وقال الألباني في «صحيح الترغيب والترهيب» (١٧٢٨): صحيح لغيره.

(٣) أخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء» ٣٦٩٧، واس عساکر في «تاريخ دمشق» ٦ ٢٩٥ عن إبراهيم بن أدهم.

(٤) أخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء» ٣١٨، واس عساکر في «تاريخ دمشق» ٦ ٢٨٢ عن إبراهيم بن أدهم.

(٥) أخرجه ابن منده في «مسند إبراهيم بن أدهم» (٥١).

(٦) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٣١/٤ (١٧١٨١)، والبخاري في «صحيحه» (٢٠٧٢)، والبيهقي في «شرح السنة» ٦/٨ من حديث المقداد رضي الله عنه، بلفظ: «ما أكل أحد طعاماً قط خيراً من أن يأكل من عمل يده، وإن نبي الله داود عليه السلام كان يأكل من عمل يده».

ومن البدع الأكل من غير جوع، وهو إسراف، قال الله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ [الأعراف: ٣١]. وفي الخبر: أن ثلاثة يمقتهم الله تعالى: الأكل، والمتكبر، والصاحك خلف الجبازة^(١).

فمن ضحك في المقابر فهو مبتدع جائر؛ لأن الموت بين عينيه وهو يضحك. وكان ﷺ إذا رأى المقبرة بكى، وكان يقول: «هي أول منزل من منازل الآخرة»^(٢).

وكذلك الضحك عند قراءة القرآن والذكر والأذان، ومن ضحك عند المصجوع بالمصيبة فهو عند مفتون. والضحك من غير عجب نوع من الجنون، وفي الحديث: «ثلاثة أشياء تقسي القلب: كثرة الأكل، وكثرة الضحك، ومجالسة الجهال»^(٣).

وكان ابن كثير - أحد القراء السبعة - يقول عن نفسه:

(١) لم أجده، وأخرج عبد الله بن المبارك في «الرهدة» (١٥٥٧) عن يحيى بن أبي كثير مرفوعاً: «إن الله تعالى كره لكم العبث في الصلاة، والرفث في الصيام، والضحك عند المقابر».

وهذا إسناده ضعيف لإرساله، وذكره الألباني في «الضعيفة» (٣٠٧٩).

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٦٣١ (٤٥٤)، وابن ماجه في «سننه» (٤٢٦٧)، والترمذي في «جامعه» (٢٣٠٨) من حديث عثمان بن عفان بلفظ: كان عثمان إذا وقف على قبر بكى حتى يبل لحيته، فقيل له: تذكر الحنة والبر فلا تنكي، وتبكي من هذا؟ فقال: إن رسول الله ﷺ قال: «إن القبر أول منازل الآخرة، فإن نجا منه فما بعده أيسر منه، وإن لم ينج منه فما بعده أشد منه». قال: وقال رسول الله ﷺ: «ما رأيت قط إلا القبر أفتح منه».

قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب.

وقال الحاكم في «المستدرک» ٣٣١/٤: حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

وقال الألباني في «صحيح الجامع» (١٦٨٤): حسن.

(٣) لم أحده، وأخرج أبو عيم في «حلية الأولياء» ٣٥٠٨، والبيهقي في «الرهدة» (٤١٠)، وابن عساكر في «تاريخه» ٣١٥٤٨ عن الفصيل بلفظ: حصلتان تقسيان القلب. كثرة النوم، وكثرة الأكل، والأردى في «طبقات الصوفية» ٢٦١ بلفظ: ثلاث حصار تقسي القلب: كثرة الأكل، وكثرة النوم، وكثرة الكلام.

بُنِي كَثِيرٍ أَكُولٌ نَوْمٌ^(١) وم هذه صفتُ^(٢) من خاف ربّه
بُنِي كَثِيرٍ يُعَلِّمُ عِلْمًا^(٣) لقد أعجز الصوفُ مَنْ جَزَّ كَلْبُهُ
بُنِي كَثِيرٍ دَهَشُهُ اثْنَتَانِ: رياءٌ وعُجبٌ، يخالطن قلبه^(٤)

ثم اعلم بأن الشَّيْبَ الرائد أولُ بدعة أحدثت في الإسلام، فقد كانوا يجوعون من غير عوز؛ لما يرون فيه من اتباع النبي ﷺ والصحابة والتابعين، وفيه مصالح الدنيا والآخرة، أما من جهة الدنيا فصحة الحسد،

(١) في (ق): نَوْمُ أَكُول.

(٢) في (ق، ب): تلك حالة.

(٣) في (ق، ب): علمًا يقيًا.

(٤) ابن كثير هو الإمام أبو معبد عبد الله بن كثير الداري المكي (ت. ١٢٠هـ)، أحد القراء السبعة، وكان قاضي الجماعة بمكة وفيها كان مولده ووفاته رحمه الله. وقد نسب إليه هذه الأبيات: العلامة أبو الحسين محمد بن عبد الله بن الحسن المصري، المعروف بابن اللبان الفرضي (ت: ٤٠٢هـ)، فقال: أنشدنا أميّاخنا، عن عبد الله بن كثير، حين سأله أهل مكة أن يقرأهم القرآن بعد وفاة محمد رحمه الله، فقال:

بُنِي كَثِيرٍ كَثِيرُ الذُّنُوبِ فَمِی الحِلِّ والبَلِّ مَنْ كَانَ سَنَةً
بُنِي كَثِيرٍ دَهَشُهُ اثْنَتَانِ: رِيَاءٌ وَغُحْبٌ يُحَالِطُنْ قَلْبَهُ
بُنِي كَثِيرٍ أَكُولٌ نَوْمٌ وَمَا دَاكُ مِنْ فَعَلٍ مِنْ حَافِ رُئَةٍ
بُنِي كَثِيرٍ يُعَلِّمُ عِلْمًا لَقَدْ أَغْوَزَ الصُّوفُ مَنْ جَزَّ كَلْبُهُ
كما في ترجمة ابن اللبان في «طبقات الفقهاء الشافعية» لابن الصلاح ١٨٤١ (٣٥)، وفي «طبقات الفقهاء الشافعيين» لابن كثير الدمشقي ٣٥٧١، وعلّق عليه ابن كثير بقوله: «ويروى هذه الأبيات محمد بن كثير البغدادي، قاله أعلم».

قلت: هو المحدث محمد بن كثير بن أبي عطاء المصيصي (ت: ٢١٦هـ) رحمه الله، وقد روى هذه الأبيات عنه ابن عساكر في «تاريخ مدينة دمشق» ١٢٦/٥٥ بإسناده إلى أبي منصور الحسن بن أحمد المعادي، قال: سمعت أبا عمران موسى بن العباس الحويبي - وهو بارئ في دربا، وكان يقوم بالليل ويصلي، ثم يكي طويلاً، ويشد أحياناً، فنُتِلَ عن تلك الأبيات التي يشدها بالليل فقال: سمعت محمد بن عوف يقول: سمعت محمد بن كثير المصيصي يقول: ... فذكر الأبيات، ونقلها الذهبي في «سير أعلام النبلاء» ٣٨٢ ١٠، وفي «تاريخ الإسلام» ٤٥٠٥، ولفظها موافق لما عند ابن الصلاح وابن كثير، فيظهر من هذا أن المؤلف - رحمه الله - قد أوردها من حفظه بلفظ مقارب، والله أعلم. (ت)

وقلة علله، وتوفير المال، ومن جهة الآخرة رقة القلب، وكسر النفس، والقوة على الطاعة، وحوف الرحمن، وتضييق مسالك الشيطان، والمحافظة على الطهارة، وحياة القلب ومحبة الرب؛ لأن الله تعالى يغص الأكل، ويحب من يتبع الرسول، ويصفو عقله، ويروق ذهنه، ويورثه الحكمة؛ لأن الحكمة كالعروس تحب البيت الخالي، فترى الحكيم يحمل الحكمة، والحمار يحمل العلف.

وقال خالد بن معدان: إن لقمة السمين تطفئ نور حكمة الحكيم. وكان يقول: ارحموا فقيرًا أفسدت معدته طعام الأغنياء^(١).

وقال ابن عباس رضي الله عنه: ليأتين على الناس زمان يكون هم أحدهم بطنه، ودينه هواه^(٢).

ليس العجب (من بي إسرائيل حين تاهوا في قدر نصف ميل أربعين سنة، إنما العجب)^(٣) فيمن تاه الأربعين والخمسين سنة^(٤) في قدر شبر؛ وهو بطنه!

فأي مكان عُرف^(٥) بالمأكل الكثير (عمل إليه)^(٦) بالمسير، وليس ذلك فعل ولي ولا فقير، ويقبح على الرجال^(٧) أن يشدوا لمثل ذلك^(٨) الرجال؛

(١) خالد بن معدان بن أبي كرب الكلاعي. أبو عبد الله الشامي الحمصي، تدعى ثقة، فقيه عابد، كبير الشأن، توفي سنة (١٠٣) أو بعدها رحمه الله تعالى، مرحبه في «تاريخ دمشق» ١٨٩/١٦، و«سير أعلام النبلاء» ٥٣٦/٤. (ت)

(٢) أخرجه ابن المبارك في «الرهدة» (٦١٣)، والنعوي في «شرح السنة» ٣٠٥١٤. واس الحوزي في «ذم الهوى» ٢٣/١ عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٣) ليست في (خ).

(٤) من (ق).

(٥) في (خ): كان معروف.

(٦) في (خ): عملوا عليه.

(٧) في (خ): للرجال.

(٨) في (خ): هذا.

قال ﷺ: «لا تشد الرحال إلا لثلاث: لبيت الله الحرام، ولمسجدي هذا، والمسجد الأقصى»^(١).

دخل رجل على النبي ﷺ وشرع يصف كثرة (ما يأكل في)^(٢) بلده من اللحم واللبن وغيره، فقال له: «إلى ماذا يذهب»^(٣) قال: إلى ما نعلم يا رسول الله. قال: «فذلك»^(٤) مثل الدنيا»^(٥).

(١) أخرجه عبد الرزاق في «مصنفه» (٩١٥٨)، والحميدي في «مسنده» (٩٤٣)، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (٧٦٢٠)، وأحمد في «مسنده» ٢/٢٣٤ (٧١٩١)، والدارمي في «سننه» (١٤٢١)، والبخاري في «صحيحه» (١١٨٩)، ومسلم في «صحيحه» (١٣٩٧)، وأبو داود في «سننه» (٢٠٣٣)، وابن ماجه في «سننه» (١٤٠٩)، والنسائي في «المجتبى» ٣٧/٢ (٧٠٠)، وابن حبان في «صحيحه» (١٦١٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. قلت: استشهد المؤلف بهذا الحديث في غير موضعه، فإنه يدل على النهي عن شد الرحال على وجه القرب والتعبد لغير المساجد الثلاثة المذكورة، أما شد الرحال من أجل طلب العزم والبرق فأمر مرغوب فيه، وقد ورد المحقق في العبادات لرفع الحرج عن من يسافر ابتغاء ربه، قال تعالى: ﴿عَلَيْكُمْ سَكَوَةٌ مِمَّا تَرْجُونَ وَأَخْرُوجُ بِصُرُوفٍ فِي الْأَرْضِ تَنْقُوتُ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ [المرمل ٢٠]، وفي تعلي: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ دُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ﴾ [الملك ١٥]. وابن الذي يقبح على الرجال والنساء هو الاشتغال بأمر الدنيا عن امر الآخرة.

(٢) في (ق، ب): مأكل.

(٣) في (ب): تذهب بها.

(٤) في (ب): فذاك.

(٥) أخرجه أحمد في «مسنده» ٤٥٢/٣ (١٥٧٤٧)، والطبراني في «الكبير» ٢٩٩/٨ (٨١٣٨).

(٨١٣٨)، ونسبته في «شعب الإيمان» ٢٩٥ من حديث أصحابك بن سعد الكلابي أن رسول الله ﷺ قال له: «يا ضحّاك! ما طعامك؟» قال: يا رسول الله اللحم والبن. قال: «ثم يصير إلى ماذا؟» قال: إلى ما قد عمت. قال: «فإن الله تبارك وتعالى ضرب ما يخرج من ابن آدم مثلاً للدنيا».

وله شاهد من حديث سلمان، أخرجه يحيى بن صاعد في زوائد «الزهد» (٤٩٢)، والطبراني في «الكبير» (٦١١٩) من طرق عن محمد بن يوسف الفريابي، حدثنا سفيان - وهو الثوري -، عن عاصم - وهو الأحول -، عن أبي عثمان النهدي، قال سفيان: أراه عن سلمان - وجاء عند الطبراني عن سلمان من غير شك - قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ، فقال: «الكم طعامك؟» إلى أن قال: «فإن معادهما كمعاد الدنيا، يقوم أحدكم خلف بيته، فيمسك على أنفه من تنن ريحه».

فما وصل إلى الله تعالى العمال إلا بأفضل الأعمال وهو الصدق والرهذ، وحمل المؤنة عن الناس، واتباع السنة، والرضا عن الله تعالى في كل حال، فرى بعض الناس يقدمون على رجل ضعيف الحال، فيقدم لهم ما حصل وقدر عليه من الطعام، فلا يرضون به، ويغلظون عليه الكلام، ليأتي لهم بأطيب من ذلك الطعام، فيسخطون بذلك الملك العلام، ويخرجون عن طريق النبي عليه أفضل الصلاة والسلام؛ فهؤلاء المبعودون قد اتصفوا بصفات الصالحين، ولم يبلغوا إلى منازل العوام؛ فالله بريء منهم، والنبي عليه الصلاة والسلام وجميع الإسلام. قال صلوات الله عليه وسلامه: «أنا وأمتي برآء من التكلف»^(١).

فاتصف هؤلاء القوم بري الفقراء، وما بالوا منهم^(٢) وطراً، والحق سبحانه ما ينظر للحسن البديع، ولا للثوب الرفيع، ولا لمرقعة مبتدع ورقيع، كما قال في الحديث «إن الله لا ينظر إلى صوركم ولا إلى لباسكم، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم»^(٣).

فإذا وجد القلب خالياً من الدع والأكذار ملئاً من الخير والحكمة والأنوار. كان بعض الصالحين يقول عند النزاع: «اللهم إنك تعلم ما كنت

- وأخرج عبد الله بن أحمد في «روائد المسند» (٢١٢٣٩) عن أبي بن كعب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن مطعم ابن آدم جعل مثلاً للدنيا، وإن قرّحه وملّحه، فانظر إلى ما يصير».

قال المنذري في «الترغيب»: إسناده جيد قوي. وخُرّجه الألباني في «الصحيحة» (٣٨٢).

(١) ذكره العراقي في «الإحياء» ١٨٩٢، وأخرجه ابن عساكر في «تاريخه» ٢٧٨/٣٥، والديلمي في «مسند الفردوس» ٧٦/١ من حديث الزبير بن العوام رضي الله عنه.

قال السخاوي في «المقاصد الحسنة» ١٧١١. قال النووي: ليس بثابت. وقد أخرجه الدارقطني في «الأفراد» من حديث الزبير بن العوام مرفوعاً، ومسنده ضعيف.

(٢) في (ق): منه.

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ٤٨٤٢ (٧٨٢٧)، ومسلم في «صحيحه» (٢٥٦٤)، وابن ماجه في «سننه» (٤١٤٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

أحب البقاء في الدنيا لطین. ولا لفرج»^(١)، فقد علمت أن في المأكل اليسير الحیز الكثير، والمتابعة للبشير النذیر، والأکول متبع للبهائم والكفار والحمیر.

وقد جمع الحق سبحانه في آية واحدة الطب كله، وهو قوله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ [الأعراف: ٣١]، فالأمراض المختلفة والتخم والعلل والأسقام أصلها من الإسراف بلا خلاف؛ لأن الشّع المفرط أصل كل داء حتى قال بعض الحكماء: من أكل الطعام بغير إسراف لم يعتل إلا علة الموت، وهو أن يأكل بعد الجوع، ويرفع قبل الشّع عملاً بالحديث، يعمل بطنه على ثلاثة أقسام: ثلث للطعام، وثلث للشراب، وثلث للنفس^(٢). والدرجة العليا أن يأكل الإنسان أكل المريض، ويام نوم الغريق^(٣).

ومن الشنة غسل اليدين قبل الطعام وبعده^(٤)، وتسمية الله تعالى في

(١) أخرجه ابو يعين في «الحلية» ٣٦١٢ عن حرم الفطيعي قال: دحنا على مالك بن دينار في مرضه الذي مات فيه، وهو يکید بنفسه، فرفع رأسه إلى السماء، ثم قال: ... فذكره. (ت)

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٣٢٤ (١٧١٨٦). وابن ماجة في «سننه» (٣٣٤٩)، والترمذي في «جامعه» (٢٣٨٠)، وابن أبي شيبة في «الكبرى» (٦٧٧٠) من حديث المقدم بن معدي كرب بلفظ: «ما ملأ آدمي شراً من بطنه، بحسب ابن آدم أكالات يقمن صلبه، فإن كان لا محالة: قتلث لطعامه، وثلث لشرابه، وثلث لنفسه».

قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

وقال الحاكم في «المستدرک» ٣٣٢/٤: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

وقال الألباني في «الصحيحة» (٢٢٦٥): صحيح.

(٣) هذا ليس من الدرجة العليا في شيء، فإن من المعلوم أن الممرض حال عارضة فيه مشقة وحر، والمشروع أن يسأل المسلم رثه الصحة والعافية والشفاء من كل داء. ويستعيد به سبحانه من الأمراض والأوجاع والأسقام، فإن العبد لا يستطيع القيام بما عليه من حق العبودية لله تعالى على وجه حسن إلا براحة النفس، وقوة الجسد. (ت)

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنعه» (٦٦٣)، وأحمد في «مسنده» ١١٩٦ (٢٤٨٧٤).

وابن ماجة في «سننه» (٥٩٣)، وأبو داود في «سننه» (٢٢٢)، والبيهقي في «المحلى» ١٣٩١ (٢٥٦) من حديث عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ كان إذا أراد أن يسه وهو حب توضع، وإذا أراد أن يأكل غسل يديه. وصححه الألباني، وانظر «المغني» ١٢١/٨.

الابتداء^(١)، ويحمده في الانتهاء^(٢)، فإن سبي التسمية في ابتداء الأكل يسمي في أثناؤه أو بعد فراغه فيقول: بسم الله أوله وآخره^(٣). فلو كانت الدنيا لقمة وقال أكلها: الحمد لله. لأدى شكرها. ويكرم الخبز فإنه قواء الدين والدينا. وما يصير الرغيف رقيقاً حتى يعمل فيه ثلاث مئة وستون صاعاً. أولهم: ميكانيل، وآخرهم: الحنار، ومن إكرامه أن لا يرفع على الخبر شيئاً، ويلتقط ما سقط منه وإن قل^(٤).

ورأى ابن عمر رضي الله عنهما كسرة في الطريق فقال لغلامه: ارفعها.

(١) أخرجه الحميدي في «مسنده» (٥٧٠)، وأحمد في «مسنده» ٢٦/٤ (١٦٣٣٠)، والدارمي في «سننه» (٢٠١٩)، والبخاري في «صحيحه» (٥٣٧٦)، ومسلم في «صحيحه» (٢٠٢٢)، وابن ماجه في «سننه» (٣٢٦٧)، والترمذي في «جامعه» (١٨٥٧)، والسنائي في «الكبرى» (٦٧٥٩) من حديث عمر بن أبي سلمة يلفظ «يا غلام، بسم الله، وكل بيمينك، وكل مما يليك».

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٢/٣ (١١٢٧٦)، وأبو داود في «سننه» (٣٨٥٠)، وابن ماجه في «سننه» (٣٢٨٣)، والترمذي في «جامعه» (٣٤٥٧)، والسنائي في «الكبرى» (١٠١٢٠) من حديث أبي سعيد الخدري يلفظ: كان رسول الله ﷺ إذا أكل طعم قال: «الحمد لله الذي أطعنا وسقانا وجعلنا مسلمين».

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٠٧/٧ (٢٥١٠٦)، والدارمي في «سننه» (٢٠٢٠)، وأبو داود في «سننه» (٣٧٦٧)، وابن ماجه في «سننه» (٣٢٦٤)، والترمذي في «جامعه» (١٨٥٨) من حديث عائشة رضي الله عنها. أن النبي ﷺ كان يأكل طعاماً في ستة تمر من أصله، فحاء أعراي فأكله بيمينين، فقال النبي ﷺ: «أما إنه لو كان ذكر اسم الله لكفاكم، فإذا أكل أحدكم طعاماً فليذكر اسم الله، فإن نسي أن يذكر اسم الله في أوله فليقل: بسم الله أوله وآخره».

قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

وقال الحاكم في «المستدرک» ١٠٨/٤: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

وصححه الألباني في «إرواء الغليل» (١٩٦٥).

(٤) وردت أحاديث ضعيفة في إكرام الخبز، وقد مال العلامة الألباني رحمه الله في «السلسلة الضعيفة» (٢٨٨٤ - ٢٨٨٥) إلى ثبوت طرف منها، وهو قوله ﷺ: «أكرموا حبر». ولا يحسب العلماء في أن من آداب الطعام إكرام الحبر، لأنه قوت بني آدم، ففي امتنانه كفر بالنعمة، قال المناوي رحمه الله: وإكرامه أن لا يوطأ ولا يمتن، كأن يستنجد به، أو يوضع في القاذورة والمزابل، أو ينظر إليه بعين الاحتقار.

فلما غربت الشمس طلبها، فقال الغلام: أكلتها. فأعتقه، وقال: سمعت النبي ﷺ يقول: «من رفع كسرة من الأرض وأكلها عُفِرَ له»؛ وأن لا أستخدم من عُفِرَ له^(١).

فقد علمت أن^(٢) الشُّبُع المفرط مضرة في الدنيا والدين، ويعد فاعله من المسرفين.

(١) ليس هذا من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنه، وإنما رُوي من حديث الحسن بن علي رضي الله عنهما، وهو حديث مكذوب، أخرجه أبو يعلى في «مسنده» (٦٧٥٠) قال: حدثنا عيسى بن سالم، قال: حدثنا وهب بن عبد الرحمن القرشي، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن الحسن بن علي أنه دخل الموضوع، فأصاب لقمة - أو قال: كسرة - في محرى العائط والبول، فأحدها، فأدط عنها الأذى، فغسلها غسلًا بعمًا، ثم دفعها إلى علامه، فقال: يا علام! ذكرني بها إدا بوصأت. فلما بوصأ قال للغلام: يا غلام ناولني اللقمة - أو قال: الكسرة - فقال: يا مولاي أكلتها! قال: فاهب فأت حرق لوجه الله فار فقال له العلام: يا مولاي لأي شيء أعتقتي؟ فار لأنني سمعت من فاطمة بنت رسول الله تذكر عن أبيها رسول الله ﷺ «من أخذ لقمة - أو كسرة - من محرى العائط والبول، فأحدها، فأدط عنها الأذى، وغسلها غسلًا نعمًا، ثم أكلها، لم تستقر في بطنه حتى يُغفر له» فما كنت لأستخدم رجلاً من أهل الجنة!

وأخرجه ابن الجوزي في «الموضوعات» (١٤١٨ - ط: أضواء السلف) من طريق أبي يعلى، وقال: هذا حديث موضوع، والمتهم بوضعه: وهب بن عبد الرحمن، وهو وهب بن وهب الفاصي، وإنما دلسه عيسى بن سالم، وقد دلسه مره أخرى فقد وهب بن عبد الرحمن المدني، وقد دلسه محمد بن أبي السري العسقلاني فقال: وهب بن رمعة القرشي، وهو وهب بن كثير بن عبد الله بن رمعة بن الأسود. وهذا كنه جهل من الرواة لما في ضمن ذلك من الحثاية على الإسلام، لأنه قد يسى على الحديث حكم فيعمل به، لحسن ظن الراوي بالمجهول، ثم انظر إلى جهل من وضع هذا الحديث فإن اللقمة إدا وقعت في محرى البول ونداحتها حساسة فرت سم يتصور غسلها، وقد سُئل أحمد بن حنبل عن سمسِم وقع في النجاسة هل يغسل؟ فقد كف يصور عسسه؟ وكان الذي وضع هذا قصد دى المسلمين والتلاعب بهم.

وقال ابن حجر في «المطالب العالية» (٢٤٢٦): وهب هذا هو أبو البختري القاضي المعروف بالكذب ووضع الحديث، وهذا الحديث مما افتراه، وقد ذكره ابن الجوزي في «الموضوعات» وكشف أمر هذا الحديث فأجاد.

(٢) ليست في (ق، ب).

ومن البدع قطع الخبز بالسكين^(١)، فأقلل من الأكل تستمتع أيها المسكين، ولا تعد من المسرفين، لأنه إذا كثر الأكل قلَّ الخوف، ومات القلب، وعاشت النفس، وإن كان المأكل من حلال، والحرام قليد وكثيره نعمي القلوب، ويبعد عن علام الغيوب، وفي الأخبار: إن تصدق به لم يؤحر عليه، وإن أنقعه لم يدرك فيه، وإن تركه حلقه، كان راده إلى الدار^(٢).

وكان ﷺ يربط الحجر والحجرين على بطنه من الجوع^(٣)، ولو سأل الله تعالى أن يطعمه من طعام الجنة لفعل، وكان أكثر أكل البشير النذير الخبز الشعير^(٤)، وهو سنة الأنبياء عليهم السلام.

مرّ أنس بن مالك رضي الله عنه على جماعة يأكلون لحماً سميطاً.

(١) قطع الحجر بالسكين ليس من البدع في شيء، وقد ورد في السهي عنه أحاديث موضوعة مكذوبة.

(٢) يشهد لهذه المعاني أحاديث، منها ما أخرجه أحمد في «مسنده» ٢ ١٩ (٤٧٠٠)، والدارمي في «سننه» (٦٨٦)، ومسلم في «صحيحه» (٢٢٤)، وأبو داود في «سننه» (٥٩)، وابن ماجه في «سننه» (٢٧١)، والترمذي في «جامعه» (١)، والنسائي في «المعجم» ١ ٨٧ (١٣٩) من حديث ابن عمر، وأبي المنبح عن أبيه بلفظ: «لا تقل صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول».

(٣) أخرجه الترمذي في «جامعه» (٢٣٧١)، والطبري في «تهذيب الآثار» (٤٦٠)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١٠٤٢٨) من حديث أبي طلحة بلفظ: شكونا إلى رسول الله ﷺ الجوع، ورفعنا عن بطوننا عن حجر حجر، فرفع رسول الله ﷺ عن حجرين. قال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه.

وضعه الألباني في «الترغيب والترهيب» (١٩٠٧).

قلت: والذي صرح إنما كان في واقعة حاصه وهي أثناء حصار المدينة في غروه الحديق، فعضب رسول الله ﷺ بطنه بعصاة من الجوع، كما في «صحيح مسلم» (٢٠٤٠). (ت)

(٤) أخرجه أحمد في «مسنده» ١ ٢٥٥ (٢٣٠٣)، وعبد بن حميد في «مسنده» (٥٩٢)، وابن ماجه في «سننه» (٣٣٤٧)، والترمذي في «جامعه» (٢٣٦٠) من حديث ابن عباس رضي الله عنهم أن النبي ﷺ كان يبيت الليالي المتتابعة طويلاً وأهله لا يحدون عشاء، قال: وكان عامة خبزهم خبز الشعير.

قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.
وقال الألباني في «صحيح الجامع» (٤٨٩٥): حسن.

وحراً مرققاً، فعزموا عليه، فقال: كلوا فما رأيت رسول الله ﷺ أكل لحماً سميطاً، ولا خبزاً مرققاً، ولا شيع من خبز شعير حتى لقي الله تعالى^(١).

ويحرم على المسلم أن يدخل من غير دعوى؛ لقوله ﷺ: «من دخل عن غير دعوى دخل سارقاً، وخرج مُغبراً، ومن لم يجب الدعوة فقد عصى الله ورسوله»^(٢).

ويحرم على المؤمن - أيضاً - أن يفرق الطعام بغير دستور صاحبه، فإنه دُعي ليأكل (ما دُعي لأجل التفرقة)^(٣). ويحرم (على الإنسان)^(٤) أن يحطف اللحم من بين أيدي الآكلين؛ لأنهم فيه مشتركون، وفيه تشبه بمن ينتهب، قال ﷺ: «من انتهب فليس مثلاً»^(٥).

ومن أباح طعاماً له أو متاعاً للدهمين جاز لهم ذلك، وكذلك ما ينثر في الأعراس والولائم من الذهب والفضة والسكر وغيره، يجوز أخذه من الأرض، ولا يجوز أخذ الطبق من يد حامله قبل شربه، ولا يسط ثوبه ولا ردائه لتزول الطبق فيه.

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٢٨٣ (١٢٢٩٦)، والخري في «صحيحه» (٥٤٢١)، وابن ماجه في «سننه» (٣٣٣٩) عن قتادة، قال: كُنا تأتي أنس بن مالك رضي الله عنه وحده قائم، قال: كلوا فما أعلم السي ﷺ رأى رعيثاً مرققاً حتى لحق بالله، ولا رأى شاة سميطاً بعينه قط.

(٢) أخرجه أبو داود في «سننه» (٣٧٤١)، والبيهقي في «الكبرى» ٦٨٧، والقصعي في «مسند الشهاب» (٥٢٨) من حديث ابن عمر بلفظ: «من دُعي فلم يجب فقد عصى الله ورسوله، ومن دخل على غير دعوة دخل سارقاً وخرج مُغبراً».

قال الألباني في «الإرواء» (١٩٤٨): ضعيف.

(٣) في (ق، ب): لم يدع ليفرق.

(٤) في (ق): عليه.

(٥) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنعه» (٢٢٧٦١)، والترمذي في «حجمه» (١٦٠١)، وابن الجعد في «مسنده» (٢٩٨٣)، والنعوي في «شرح السنه» ٢٢٨٨ من حديث أنس رضي الله عنه.

قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح غريب.

قال الألباني في «صحيح الجامع» (٦١٠٥): صحيح.

وأما الشر على ولاية الأمر كالقضاة والولاة لا يحوز للإنسان أن ينتهب منه؛ لأنه بمنزلة الرشوة، وهذية الأمراء مكروهة إلا للمصطربين، ولأهل السجون، وكذلك من ذبح شيئاً لأجل الأمراء والوزراء يكره أن يأخذ الإنسان من ذلك اللحم شيئاً^(١).

ولا ينتهب من نهبه العساكر، ومن كان أكثر ماله من حلال يجوز قبول هديته، وإن كان أكثره حراماً فلا يجوز، ومن أتاه شيء بغير سؤال ورذّه فكأنما رذّه على الله، بهذه المسائل أخبرنا علماؤنا رضي الله عنهم أجمعين.

وأول بدعة أحدثت في الملة الإسلامية الأكل الزائد، والمناخل، وغسل البير - وهو يذهب ببركته^(٢) - وأكل الدسومات، والمرق السمين يورث ما تقدم ذكره من القسوة والمقت، وانتشار الشهوة، ونسيان الآخرة، ولا يترك بالكلية لكي لا يصعب الدن عن القيام لخدمة خالق البرية.

قال السيد الجليل، صاحب المواهب والكرامات: سهل بن عبد الله التستري: لما خلق الله تعالى الدنيا جعل في الشبع الجهل والمعصية، وجعل في الجوع العلم والحكمة^(٣).

وكان عبد الله بن عمر رضي الله عنه يقول: ليت أن الله جعل رزقي في مصر حصاة، فقد استحيت من الله من كثرة اختلافي إلى الحش^(٤). والحش هو المرحاض.

(١) هذا فيه تفصيل، فإن كان لدخ لصباغة من يحضر من الأمراء والنوراء لإطعامهم وإطعام الناس فهذا لا بأس به، وهو عمل مشروع فيحوز الأكل منه، أما إن كان يحرقها عند لقاء الملوك أو عند لقاء المعظمين، تعظيماً لهم، فهذا شرك، لأنه ذبح بغير الله، فيدخل في عموم قوله تعالى: ﴿وَمَا أَهْلُ بِهِ بِعَرِّ اللَّهِ﴾ [البقرة ١٧٣]. فمثل هذا يحرم الأكل منه. انظر: «مجموع فتاوى ابن باز» ٥٣/١ و ٤٤٢ و ٣٩٣/٩.

(٢) هذه دعوى لا برهان عليها. (ت)

(٣) ذكره العبدري في «المدخل» ١١٣/٣.

(٤) لم يحده عن ابن عمر رضي الله عنهم، وذكره ابن قدامة في كتاب «التواضع» ص ٢٠.

وروى أبو نعيم في «الحلية»^(١) وذكر ابن الجوزي في «صمة الصفة»^(٢) أن بعض السلف كان يأكل في كل ستة أشهر أكلة، فعجب بعض الناس من ذلك المدد الذي أمده الله تعالى به، فقال لهم: من أي شيء تعجبون؟ سألت الله سبحانه أن يكفيني مؤنة بطي ففعل.

وسأل بعض مشايخ «الرسالة» أن يمدّه الله ويُغنيه عن هذه المأكّل، وكان إذا جاع قوي، وإذا شبع ضعف^(٣).

وهذه من كرامات الأولياء، ولا يكرها إلا من نكب من الأشقياء؛ فإنه مقام الصالحين، وأجر الإيمان بكرامات أهل اليقين، وقد صحّ أن أبا ذر رضي الله عنه مكث زمزم ثلاثين يوماً لم يستطع طعاماً^(٤) غير ماء زمزم، فسمّن على الماء. رواه البخاري ومسلم في إسلام أبي ذر^(٥).

دخل رجل إلى زمزم يريد ماءً، فوجد رجلاً ومعه ركوة وقد ملأها، فقال: يا سيدي، اسقيني. فسقاه، فوجد سويقاً مذاباً بسكر، فقال له: يا الله

= عن سعيد بن المسيب رحمه الله. وأخرجه أحمد في «الزهد» ٣٢٢/١، وأبو نعيم في «حلية الأولياء» ٣٧٠٢، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٥٦٩٦)، واس عسّكر في «تاريخه» ٤٠٧/٥٦ عن مالك بن دينار قال: وددت أن رزقي في حصاة أمصّها حتى أموت، ولقد اختلّفت إلى الخلاء حتى استحييت من ربّي.

(١) «حلية الأولياء» ١٠ / ٢٢٨.

(٢) «صفة الصموة» ٤ / ١٦٧.

(٣) «أحرقه الفسريّ في «رسالته» فقال: سمعت محمد بن أحمد الميمى يقول: سمعت عبد الله بن علي يقول: سمعت طلحة القصاصي يقول: سمعت المنيجي صاحب سهل بن عبد الله - هو التستري - يقول: كان سهل يصبر عن الطعام سبعين يوماً، وكان إذا أكل ضعف، وإذا جاع قوي.

قلت: ذكره المؤلف رحمه الله اعتماداً على ذاكرته فزاد فيه. وهذا ليس من الكرامات، بل مما يعتاده الإنسان ويألفه مع طول المعاناة، ففي الناس من لا يستطيع العمل والنشاط إلا مع الشبع، وفيهم من هو على العكس من ذلك، فلكل إنسان طبيعته، مما جبله الله عليه، أو اعتاده والتزمه في حياته، والمعيّار في القيام بطاعة الله تعالى واجتناب معاصيه، لا في الجوع والشبع. (ت)

(٤) في (خ): بطعام.

(٥) البخاري في «صحيحه» (٣٥٥٢)، ومسلم في «صحيحه» (٢٤٧٣).

من أنت؟ قال: وتكتم؟ قال: نعم. قال: أنا سفيان الثوري^(١).

ومن الإسراف أن يأكل العبد كل ما تشتهي نفسه.

^(٢) (قال يحيى الوراق: من أَرْضَى الجوارح بالشهوات، فقد غرس في قلبه شجرة الندامات^(٣)).

وقال الثوري: إذا عصتك نفسك فيما تأمر، فلا تطعها^(٤) فيما تشتهي^(٥).

(١) أخرجه ابن الحوري في «مثير العوام الساكن إلى أشرف الأماكن» ص ٣٢٣ عن عبد الرحمن بن يعقوب، قال: قدم علينا شيخ من هراة يكتي: أب عبد الله، شيخ صدق، قال: دخلت المسجد في السحر، فجلست إلى زمزم، فإذا شيخ قد دخل من باب زمزم، وقد سدل ثوبه على وجهه، فأتى البثر، فنزع بالدلو فشرب، فأخذت فضلته فشربتها، فإذا سويق لوز لم أذق أطيب منه، ثم التفت، فإذا شيخ قد ذهب، ثم عدت من الغد في السحر، فجلست إلى زمزم، فإذا الشيخ قد دخل من باب زمزم، فأتى البثر، فنزع بالدلو فشرب، فأخذت فضلته فشربتها، فإذا ماء مضروب بعسل لم أذق قط أطيب منه، فالتفت فإذا الشيخ قد ذهب، ثم عدت من الغد في السحر، فإذا الشيخ قد دخل من باب زمزم، فأتى البثر، فنزع فشرب، فأخذت فضلته، فشربتها، فإذا سكر مضروب بس ل لم أذق قط أصيب منه، فأخذت طرف منحه فلففتها على يدي، فقلت: يا شيخ! بحق هذه السية عيبك من أنت؟ قال: تكلم عني؟ قلت: نعم. قال: حتى أموت؟ قلت: نعم. قال: سفيان بن سعيد الثوري.

قال محقق كتاب ابن الحوري الحر أوردته ابن قدامة المقدسي في «الرقعة» ٢٤٥، وفي إسناده من لم أعتد إلى ترجمته، فضلاً عن جهالة الشيخ الهروي.

قلت: كان سفيان الثوري إمام أهل مكة في زمانه، ومن أعلام المسلمين، بقصده طلاب الحدث من شتى بقاع الأرض، فكيف لم يتعرف عليه هذا الشيخ الهروي، والمظلون فيه أنه من أهل الحديث! وقد كان سفيان رحمه الله معروفاً بكثرة الأكل ليستعين بذلك على طاعة الله، أخرج أبو نعيم في «حلية الأولياء» ٣٨٩٦ عن يحيى بن أبي ثابت قال: أتني سفيان الثوري وهو في المسجد الحرام بسويق فيه نحو من مد أهل مكة، ثلثه سويق، وثلثه سكر، قال: فشربه حتى حل إزاره، قال: ثم شذ إزاره، وقال: اشبع الزنجي وكثته. ثم قام من أول الليل إلى آخره. (ت)

(٢) من هنا بداية سقوط ورقتين من (ق).

(٣) أخرجه البيهقي في «الرهدة» (٣٦٨)، وابن الحوري في «دم الهوى» ٢٧١، وذكره الغزالي في «الإحياء» ٦٦/٣.

(٤) في (ب): تطعمها.

(٥) لم أجده.

وقالت امرأة العرير: إن الحرص والشهوة صئرا الملوك عبيدا، وإن الصبر والتقى صئرا العبيد ملوكا^(١).

والعبد المذموم هو المشغول بهذه الهموم عن خدمة الحي القيوم، قال الله تعالى: ﴿خَلَفَ مِنْ نَعِيمِ خَلَفَ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ عَذَابًا﴾ [مريم: ٥٩].

والمؤمن في الدنيا كالأسير يسعى في فكاك رقبتة، همُّه الطاعة لا تقر عينه إلا بها، وقرة عين المنافق في الزينة؛ فترى هذا العبد المتعوس، المخالف للملك القدوس، العالم بما في النفوس، يتحلى بلبس الذهب والحرير، ويتزين كما تتزين العروس، وقرة عين الحمار في العلف، قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَنَّوْنَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْآلَمَةُ﴾ [محمد: ١٢].

وياك - أيها المؤمن! - أن تترك طريق نيك عليه الصلاة والسلام، وتشبه بالمنافقين، أو تتصف^(٢) بصفات الكفار والأنعام، وتنسى ما مَنَّ عليك به من الحيرات والإيعام، فتخالف الملك العلام على ممر الشهور والأعوام، فإذا يخاف عليك عند الموت من تعير الأحوال، لإعراضك عن الرب الباقي، ولإقبالك على هذه الطلول الفانية والأعلام.

ثم اعلم بأن السيِّئ وصف المؤمن ووصف الكافر؛ فقال: «حسب المؤمن لقيمات يقمن صلبه»^(٣). وقال: «المؤمن يأكل في معاء واحد، والكافر يأكل في سبعة معاء»^(٤).

(١) أخرجه لحكيم الترمذي في «نودر الأصول في أحاديث الرسول» ١٨١٢، ٢٥٣، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١١٧٢٤)، وذكره العراقي في «إحياء علوم الدين» ٦٦٣. وهو من الإسرائيليات.

(٢) في (ب): فتتصف.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٢٥٠٣٦)، وأحمد في «مسنده» ٤١٣٢ (٨٨٧٩)، والدارمي في «سننه» (٢٠٤٣)، والبخاري في «صحيحه» (٥٣٩٧)، ومسلم في «صحيحه» (٢٠٦٢)، وابن ماجه في «سننه» (٣٢٥٦)، وأبو يعلى في «مسنده» (٢٠٦٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وللحديث شواهد عن جابر، وابن عمر، وأبي سعيد، وأبي بصرة الغفاري، وأبي موسى، وجهجاه الغفاري، وميمونة، وعبد الله بن عمرو رضي الله عنهم.

وقال أيضاً: «أكثركم شبعاً في الدنيا، أكثركم جوعاً يوم القيامة»^(١).

فحَوِّجْ نَفْسَكَ - أيها المؤمن! - لوليمة الآخرة، وتشبّه بعباد الله الصالحين، لكي لا تنسى الحائعين، واجلس على الطعام بآدب، ولا تتجشأ منه، فإنك تؤذ بعد أكله لو حلصت الله منه، فمن أكل بغير مقدار، فقد تشبّه بالشور والحمار، وخرج عن طريق الأولياء والأخيار، وحالف القرأ العظيم والأخبار، فترى بعض المترفين يتجشأ منه، فيثقل الطعام على معدته، فيسعى في حطّ حمله بالمعاهين والسفوف^(٢) وما هذه صفات من يخشى المولى الرؤوف، فإذا أكل الإنسان؛ يحمد الله تعالى، ويسأله أن لا يؤاخذه بجانعي أمة محمد ﷺ، ويدعو الله سبحانه أن يهديه ويقويه، حتى يصرف رزق الله تعالى في طعته، وفيما يرضيه، فيكون شاكراً لإعائه وأياديه، والفاجر من حمد الله تعالى عقيب أكله، ثم صرف الطعام في مخالفة الله سبحانه ومعاصيه. قال المولى الغفور: ﴿كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَمْ يَلِدْكُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ رِزْقٌ﴾ [سورة البقرة: ١٧٠]، وقال في آية أخرى: ﴿وَقِيلَ مَنْ عَادَى الشُّكُورَ﴾ [سورة الشرح: ١٣]. وقد بيّنت الشاكر والفاجر، وذكرت في هذا الباب شيئاً من البدع ومما عليه يثاب، وأما آداب الأكل ومنافعه فلا يحتمله هذا الكتاب. وقد جمع الطب كله في ثلاث كلمات: الحمية رأس الدواء، والمعدة بيت الداء، وعودوا كل جسد بما اعتاد^(٣).

(١) سلف تخريجه.

(٢) المعاجين: ما عُجن من الأدوية. والسفوف: ما يُسف من الدواء اليابس.

(٣) قال اللساني في «السلسلة لصعوبة» (٢٥٢) حدث «المصنف أصل الداء، والحمية أصل الدواء، وعودوا كل جسم ما اعتاد»؛ لا أصل له. وقد أورده الغزالي في «الإحياء» مرفوعاً إلى النبي ﷺ فقال الحافظ العراقي في تحريجه لم أحده أصلاً. وفهر الحافظ السجدي في «المفاهيد حسنة» (١٠٣٥)، وقد المحقق ابن القيم في «إراد لمعدن» «وأما الحديث دأب على ألسنة كثير من الناس «الحمية رأس لدواء، والمعدة بيت الداء، وعودوا كل جسم ما اعتاد»، فهذا الحديث إنما هو من كلام الحارث بن كلبة، ضبط العرب، ولا يصح رفعه إلى النبي ﷺ. منه غير واحد من أمه الحديث». لكن ذكر السجدي أن لحلال روى من حديث عائشة «الأرم دواء، والمعدة داء، وعودوا بداء ما اعتاد». وظاهره أنه مرفوع. وقد صرح بذلك السيوطي =

.....

في «الدرر» كما في «كشف الحفاء» (١٦٨٨)، وأورده في «الجامع الكبير» ولكنهم به
يذكروا إسناده لينظر فيه، وغالب الظن أنه لا يصح، والله أعلم. ثم رأيت ابن القيم
ذكره في «الزاد» من كلام الحارث بن كلدة أيضًا بهذا اللفظ وهو الأشبه، ثم قال ابن
القيم. والأمر الإمساك عن الأكل، يعني به الجوع، وهو من أكر لأدوية في شفاء
الأمراض الامتلائية كلها بحيث أنه أفضل في علاجها من المستفرغات.

فصل: فيما يتدعه العباد في المآثم والأعياد والمواسم والجمع والأيام من أكل وشرب وعقر شيء من الأنعام عند قبور موتاهم

وهذه البدعة توافق الجاهلية، وتخالف الإسلام، صَحَّ في الأخير أن الجاهلية كانوا يعقرون الإبل عند قمر ميتهم^(١)، ويقولون: تكون مطعم للميت بعد مماته؛ فإنه كان يطعمها للأضياف قبل مماته، ومنهم من كان يذهب في ذلك أنه إذا عقرت راحلته عند قبره، حشر يوم القيامة راكبًا، ومن لم يعقر عنه حُشِرَ راجلاً، وهذا رأي من كان يرى البعث بعد الموت، فنهى النبي ﷺ عن ذلك وقال: «لا عقر في الإسلام»^(٢).

(١) في (ب): قبور موتاهم.

(٢) أخرجه عبد الرزاق في «مصنفه» (٦٦٩٠)، وأحمد في «مسنده» ١٩٧٣ (١٣٠٣٢)، وأبو داود في «سننه» (٣٢٢٢)، وأبو حنبل في «صحيحه» (٣١٤٦)، والبيهقي في «الكبرى» ٥٧/٤ من حديث عبد الرزاق، قال: حدثنا معمر، عن ثابت، عن أنس بن مالك رضي الله عنه.

ورجاله ثقات، رجال الشيوخ، فظاهر إسناده الصحة، لكن أغلّه الحفاظ تنفرد عبد الرزاق به، فقال ابن حجر في «التلخيص» (٨٣٠): وهو من أفراد عبد الرزاق عن معمر عن ثابت عنه، قاله البخاري والبخاري وغيرهما، وقد قيل: إن حديث معمر عن غير الزهري فيه لين، وقد أغلّه البخاري، والترمذي، والنسائي فقال: هذا خطأ فاحش. وأبو حاتم فقال: هذا منكر جداً. وقد أخرجه النسائي من وجه آخر عن حميد عن أنس، وقال: الصواب عن حميد عن الحسن عن عمران، قال الحطابي في «معالم السنن»: كان أهل الجاهلية يعقرون الإبل على قبر الرجل =

والعقر للإبل، والدبح لغيره، وإن عكس جاز مع الكراهية لخروجه عن السنة.

رأى الحسن المصري رجلاً يأكل في المقبرة فقال لأصحابه: هذا رجل منافق، الموت بين عييه، وهو يشتهي الطعام^(١). وفي يومنا هذا قد جعلوا ريادة القبور ملعبة ومنزّهة ضد المقصود، وشؤم^(٢) ذلك عندهم يعود؛ لاختلاط الرجال بالنساء، ورُقصهم وضربهم بالطّار والعود، ولسيانهم للموت، ولقلة تفكيرهم لأحوال القيامة واليوم الموعود، فمن أطلق زوجته أو كريمته أو حاربه في هذه الأوقات فهو شريكهم في السيئات؛ لقلة غيرته، ولخروجه عن طريق السادات^(٣).

والمعاصي في القبور لا يفعلها إلا كل عبد معتد مغرور، قد نسي الموت والقيامة والنشور؛ لأن المقبرة تذكر الآخرة، ولا يُمكن أيضاً الرجل

الحواد، يقولون: بحاربه على فعله، لأنه كان يعقره في حياته فيطعمها لأصناف، فعقره عند قبره، فأكله الساع والظفر، فيكون مطعماً بعد مماته، كما كان مطعماً في حياته، ومنهم من كان يذهب في ذلك إلى أنه إذا عقرت راحلته حشر يوم القيامة راكباً، ومن لم يعقر عنه حشر راجلاً، وكان هذا على مذهب من يرى منهم البعث بعد الموت.

وقال ابن الأثير في «النهاية» كانوا يعقرون الإبل على فور الموتى، أي يسحرونها، ويقولون: إن صاحب القبر كان يعقر للأضياف أيام حياته فكافئه بمثل صبيعه بعد وفاته، وأصل العقر ضرب قوائم البعير، أو الشاة بالسيف، وهو قائم.

وقد احتج الإمام المخمل أحمد بن حنبل رحمه الله بهذا الحديث، فقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في «افتضاء الصراط المستقيم» - عند كلامه على ما يفعل عند القبور - «وأما الدبح هناك فهي عنه مطلقاً، ذكره أصحاب وغيرهم، لما روى أنس عن النبي ﷺ قال: «لا عقر في الإسلام»، رواه أحمد وأبو داود، وروى: قال عبد الرزاق: كانوا يعقرون عند القبر بقرة أو شاة. قال أحمد - في رواية المروزي -: قال النبي ﷺ: «لا عقر في الإسلام»، كانوا إذا مات لهم الميت سحروا حزواً على قبره، فنهى النبي ﷺ عن ذلك. كره أبو عبد الله أكل لحمه». (ت)

(١) ذكره أبو الليث السمرقندي في «تنبيه الغافلين» ٥٦٢.

(٢) في (ب): ضد.

(٣) في (ب): العبادات.

ولده من الخروج للمفرج وحده، إن كان له حسن ظاهر كي لا^(١) يعث به
الرحل الفاجر، وهذه النصيحة لمن كان له غيره^(٢)، وهو يؤمن بالله واليوم
الآخر. وكان ﷺ إذا مر بمقبرة نكى^(٣). وكذا السلف الصالح. وكان لا
يعرف صاحب الجنائز من غيره لكثرة البكاين.

ومن البدع: كتب العرّاء أو شيئاً من أسماء الله تعالى على القبور،
ونشر المصاحف عليها، وتزيينها بالياسمين والرياحين، وإطلاق العود
والبخور، وأما إيقاد الشمع عليها بالنهار أو السرح بالليل، فهو إسراف بلا
خلاف.

وهذه السعة معصية غير مخلوفة، ووقع^(٤) العاقلون لها في أمور
محيطة، لحروجهم عن الشريعة الشريفة، فإن أفق الوصي من التركة صمنه،
فإن أوصى الميت بذلك لم تقبل وصيته؛ لأنها معصية، وقال ﷺ: «لا طاعة
لمخلوق في معصية الخالق»^(٥). لأن الميت لا يستفع بشيء من ذلك؛ فيضيع
المال في غير مصلحة.

وقد نهى النبي ﷺ عن إضاعة المال. وعن القيل والقال^(٦)، وعن
البذخ^(٧) في الطعام^(٨).

فمثل من يقد السراج على القبر كمثل من يقد^(٩) السراج على سطح

(١) في (خ): لكي.

(٢) في (ب): صفته الغيرة.

(٣) لا يصح هذا بطلاقة، وإنما ورد هذا في بعض الاحوال. وسق تحريج حدث فيه.

(٤) في (ب): دفع.

(٥) سبق تخريجه.

(٦) سبق تخريجه.

(٧) في (ح): النفخ. والمثبت من (ب) وهو أنسب للسياق.

(٨) بشر بهذا إلى حديث «ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطنه، بحسب ابن آدم لقيمات
يقمن صلبه، فإن كان لا محالة فاعلاً فثلث لطعامه، وثلث لشرابه، وثلث لنفسه». وقد
سبق.

(٩) في (ب) في الموضعين: يعد.

بيته؛ لأن النور لا يزل إلى البيت، كذلك لا يدخل إلى القبر، ولا ينتفع الميت بشيء من المسموم؛ إلا بالصدقة للسائل والمسكين والمحروم، أو بدعاء ولد، أو ما قدمه هو لنفسه من الأعمال الصالحة ليجو بها من عذاب جهنم ومن الأحران والهموم، أو أن يقرأ له شيء من كلام الحي القيوم. وكذلك لا ينتفع الميت بطل خيمة ولا قبة، وإما يطل الميت عمله.

ومن البدع أن يعمل على القبر مسجد؛ لقوله ﷺ: «لعن الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»^(١).

ونهى النبي ﷺ عن الصلاة في المقبرة^(٢)، وقال: «اللهم لا تجعل

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٦٦/٢ (٨٧٨٨)، والبخاري في «صحيحه» (٤٣٧)، ومسلم في «صحيحه» (٥٣٠)، وأبو داود في «سننه» (٣٢٢٧)، والنسائي في «المجتبى» ٩٥/٤ (٢٠٤٧)، وفي الكبرى (٢١٧٤)، وأبو يعلى في «مسنده» (٥٨٤٤)، وابن حبان في «صحيحه» (٢٣٢٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

والحديث متواتر عن جماعة من الصحابة، منهم: زيد بن ثابت، وعائشة، وابن عباس رضي الله عنهم، راجع تخريجها في «تحذير الساجد من اتخاذ القبور مساجد» للعلامة الألباني رحمه الله. وبناء المساجد على القبور من البدع المحرمة، ومن كبائر الذنوب، ودريعة للشر والشقة. قد نعلم من الفقه رحمه الله في «رد الميعاد» فهدم المسجد إذا بُني على قبر، كما يُنشئ الميت إذا دُفن في المسجد، نصّر على ذلك الإمام أحمد وغيره، فلا يجتمع في دين الإسلام مسجد وقبر، بل أيهما طراً على الآخر منع منه، وكان الحكم للسابق، فلو وُضعا معاً لم يجز، ولا يصح هذا الوقف ولا بحور، ولا تصح الصلاة في هذا المسجد لمهدي رسول الله ﷺ عن ذلك، ولعله من اتخذ القبر مسجداً، أو أوقد عليه سراجاً، فهذا دين الإسلام الذي بعث الله به رسوله ونبيه، وغريته بين الناس كما ترى! (ت)

(٢) أخرجه ابن حبان في «صحيحه» (٢٣١٩) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه، بلفظه.

وأخرجه أحمد في «مسنده» ٩٦/٣ (١١٩١٩)، والدارمي في «سننه» (١٣٩٠)، وأبو داود في «سننه» (٤٩٢)، وابن ماجه في «سننه» (٧٤٥)، والترمذي في «جامعه» (٣١٧)، وابن حزيمة في «صحيحه» (٧٩١) من حديث أبي سعيد الخدري سقط الأرض كلها مسجد إلا الحمام والمقبرة.

قال الترمذي: هذا حديث فيه اضطراب.

قبري وثنا يُعبد^(١).

واختلف العلماء في الصلاة في المقبرة، فتكره عند جماعة، وتحرم عند آخرين^(٢)، فإن عمل أحد على القبر بناءً؛ هو من المفسرين؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا تُشْرِكُوا بِإِغْمِ الْفُسُوقِ﴾ [الأنعام ١٤١]، وقال ﷺ: «شر المال ما ذهب في الماء والطين»^(٣)، ولأن الميت لا ينتفع بالبناء، فإن وصى الميت بشيء مما تقدم ذكره فيعذب، وإلا فالإثم على من يفعلها وحده، وإن كان برضاها يأثما جميعاً.

ومن أوصى ببياحة عليه يصل شؤمها ووبالها إليه، وإلا فالإثم على النائحة، وعلى من كان السبب، وعلى المستمعين، قال ﷺ: «النائحة ومن حولها من المستمعين عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين»^(٤).

- وقال الحاكم في «المستدرک» ٢٥٠١. هذه الأسنيد كلها صحيحة على شرط البخاري ومسلم ولم يخرجاه.

وقال الألباني في «الإرواء» ٢٣٠/١: هذا إسناد صحيح على شرط الشيخين.

(١) أخرجه مالك في «الموطأ» (٤١٤) من حديث عطاء بن يسار بلفظ: «اللهم لا تجعل

قبري وثنا يعبد، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد».

وأخرجه الحميدي في «مسنده» (١٠٢٥)، وأحمد في «مسنده» ٢٤٦/٢ (٧٣٥٨)، وأبو

يعلى في «مسده» (٦٦٨١) من حديث أبي هريرة بلفظ: «اللهم لا تجعل قبري وثنا

لعن الله قوما اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد».

صححه الألباني في «مشكاة المصابيح» (٧٥٠).

(٢) «المجموع» ١٥٨٣، و«المعني» ٧٥٣١.

(٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في «قصر الأمل» (٢٣٣)، والطبراني في «الأوسط» (٨٩٣٩)،

والبيهقي في «شعب الإيمان» (١٠٧٢٠) من حديث محمد بن بشير بلفظ: «إذا أراد الله

بعبد هواناً أنفق ماله في البنيان، أو في الماء والطين».

ودكره العراقي في «الإحياء» ٢٣٦٤ بلفظ: «إذا أراد الله بعبد شراً أهلك ماله في الماء

والطين».

قال الألباني في «الضعيفة» (٢٢٩٥): ضعيف.

(٤) أخرجه الطبراني في «الكبير» ٤٢٦١٢ (١٣٥٦٧)، والقضاعي في «مسند الشهاب»

(٣١١) من حديث العاذلة بلفظ: «القاص ينتظر المقت والمستمع ينتظر الرحمة والتاجر

ينتظر المقت والتاجر ينتظر الرزق والمحترق ينتظر اللعنة والنائحة ومن حولها من امرأة

مستمعة عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين».

=

وفي «صحيح مسلم»: «إن النائحة تُكسى يوم القيامة سربالاً من قطران، ودرعاً من جرب»^(١).

والنوح هو من دعوى الجاهلية، وقد تبرأ من فاعله خير البرية، فقال ﷺ: «ليس مثاً من لطم الخدود، وشق الجيوب، ودعا بدعوى الجاهلية»^(٢). وفي حديث آخر: «ليس مثاً من حلق ومن صلق»^(٣). ومن البدع ما يفعل بين يدي الميت من قراءة وذكر، وحمل خبز وخرفان، الكل لا يرضي الواحد الديان.

وكذلك ما يفعل خلفها من تعبير الزي: كسواد الوجه، ولطم الخد، وقطع الثياب^(٤)، وكشف الرأس، والمشي حفاة، وحل الضفائر، كل ذلك بدع لا ترضي السيد الغافر؛ لأنهم تشبهوا بقوم قد سخطوا بقضاء الله تعالى، وترك التسليم لأمره. وفي الحديث: «إن من رضي فله الرضى، ومن سخط فله السخط»^(٥).

= قال السيوطي في «الآلئ المصنوعة» ١٢٣٢. لا يصح. عبد الوهاب ليس شيء، والقرني متروك.

وقال الألباني في «الصعيقة» (٤٠٧٠): موضوع.

(١) أخرجه مسلم في «صحيحه» (٩٣٤) من حديث أبي مالك الأشعري رضي الله عنه. ولفظه «النائحة إذا لم تتب قبل موتها، تقام يوم القيامة، وعليها سربال من قطران، ودرع من جرب».

قال المصاوي: أي يصير جلدها أحرب، حتى تكون جلدها كقميص على أعصائها، والدرع قميص النساء، والقطران دهن يدهن به الحمل الأحرب، فيحترق لحدته وحرارته، فيشتمل على لدغ القطران وحرقته، وإسراع النار في الحلد، واللون الوحش، وشر الرياح، حراء وفاق، فحصد بذلك الدرع لأنها كانت تحرق بكلماتها المؤنقة قلب المصاب، ويلون القطران لكونها كانت تلبس السواد في المآثم.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٩٦٤ (١٩٥٣٥)، ومسلم في «صحيحه» (١٠٤)، وأبو داود في «سننه» (٣١٣٠)، وابن ماجه في «سنه» (١٥٨٦)، والنسائي في «المجتبى» ٢١/٤ (١٨٦٥) من حديث أبي موسى، وفيه قصة.

(٤) في (خ): الشعر.

(٥) سبق تخريجه.

وقد بجرؤوا على الحق سبحانه^(١) بأقوالهم وأفعالهم: كسب الموت، ولعن الساعة واليوم، وكسر الأواني، ورش الثن، وما يشبه ذلك من أنواع الخزي. وأما المؤمن الصالح فقد رضي عن الله في كل شيء، والله تعالى راضٍ عنه، قال الله تعالى: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ حِثَّىٰ رِزْقُهُ﴾ [البقرة ٨]، وقال ﷺ «من رضي فله الرضى، ومن سخط فله السخط»^(٢).

لما مات علي بن الفضل تبسم أبوه فقيل له: ما رأيك ضاحكاً قط، فكيف الآن؟! قال: إن الله سبحانه أحب شيئاً فأحبته^(٣).

متى يلحق السطال بهؤلاء الأبطال؟ لا في الشدة صبراً، ولا في النعمة شكرًا، ولا في الطاعة مخلصاً حاضراً، ولا في المعصية نائباً نادماً معتذراً؛ كالعبد المدبر أينما يوجهه سيده لا يات بخير، فيجب على المسلم الرضى بالقضاء.

قال ابن عباس رضي الله عنه: أول شيء كتبه الله تعالى في اللوح المحفوظ: إني أنا الله، لا إله إلا أنا، محمد رسولي، من استسلم لقضائي، وشكر لنعمائي، وصبر على بلائي؛ كتبته في اللوح المحفوظ صديقاً، وبعثته يوم القيامة مع الصديقين، ومن لم يستسلم لقضائي، ويشكر لنعمائي، ويصبر على بلائي؛ فليخرج من بين أرضي وسماي، وليتخذ إلهاً سواي^(٤).

فمن فاته درجة الرضى عن الله تعالى فعليه بالصبر، قال ربُّ الأرباب:

(١) هنا انتهى السقط من (ق).

(٢) سبق تخريجه.

(٣) سبق ذكره، وقد سبق هذا في أن هذا محض لحدس النبي ﷺ وهدى في كنهه على ابنه إبراهيم عليه السلام كما سيذكره المؤلف قريباً.

(٤) ذكره حماد في الأحاديث الخمسة (٩٦) وعمره بن الدلمي في "مسند المردودين" من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

وقال الكنايني في "تنزيه الشريعة المرفوعة" ٢٤٢/١: إسناده ظلمات.

وقال الألباني في "الضعيفة" (٥٤٢٩): موضوع.

﴿إِنَّمَا تُؤَنَّى الضَّيْرُونَ آخَرُهُمْ بَعِيرٌ حِسَابٍ﴾ [الرسم ١٠]. وفي الحديث. «إذا مات ولد العبد يقول الله تعالى لملائكته: قبضتم ولد عبدي؟ فيقولون: نعم. فيقول: ماذا قال عبدي؟ فيقولون: حمدك واسترجع. فيقول تعالى: ابنوا لعبدي بيتاً في الجنة وسموه بيت الحمد»^(١).

وقال ﷺ «من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبته وأحسن عقابه، ورزقه خلفاً صالحاً يرضاه»^(٢).

والاسترجاع قول العبد عند المصيبة. إيا الله وإنا إليه راجعون. قال المولى: ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَهْتَدُونَ﴾ ﴿١٥٧﴾ [البقرة: ١٥٧].

ثم اعلم بأن الجزع والنوح حرام، والمكاء مباح، والجرع ليس هو أن لا يجد الإنسان مرارة وحزناً، بل الجزع إظهار ما لا ينبغي إظهاره من قول وفعل.

قيل لبعض الحكماء - وقد دخل عليه الهُمة والحزن -: أخرج هذا الهُمة من قلبك. فقال: ليس بإذني دخل!

وصح أن السبي ﷺ بكى عند موت ولده إبراهيم رضي الله عنه؟ وقال: «تدمع العين، ويحزن القلب، ولا نقول ما يسطط الرب تعالى»^(٣).

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٤١٥/٤ (١٩٧٢٥)، وعبد بن حميد في «مسنده» (٥٥١)، والترمذي في «جامعه» (١٠٢١).

قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب.

وقال الألباني في «الصحيحة» (١٤٠٨): حسن.

(٢) أخرجه الصري في «الكبرى» ١٢ ٢٥٥ (١٣٠٢٦)، ونسبته في «شعب الإسلام» (٩٦٨٩) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٧٧/٣: رواه الطبراني في الكبير وفيه علي بن أبي طلحة وهو ضعيف.

وقال الألباني في «الضعيفة» (٥٠٠١): ضعيف.

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٩٤/٣ (١٣٠١٤)، وعبد بن حميد في «مسده» (١٢٨٧)، والبخاري في «صحيحه» (١٣٠٣)، ومسلم في «صحيحه» (٢٣١٥)، وأبو داود في «سننه» (٣١٢٦) من حديث أنس، وفيه قصة.

فمتى فقد الإنسان النضر واستدع في أقواله وأفعاله، كما تقدم ذكره، فتشعب المصيبة ببقاء مصائب موت النساء أو الرجال، ودهاب المال وقلة الأجر.

ومن السة المشي خلف الجبارة للرجال دون النساء^(١)؛ لأن خروجهن فتنة، وهن وأصواتهن عورة^(٢)، وصح أن النبي ﷺ لعن رؤارات القبور، والمتحذين عليها المساجد والسرر^(٣)، وفي حديث آخر قال لرؤارات

(١) «المجموع» ٢٧٩/٥ - ٢٨٠، و«المغني» ٣٥٤/٢.

(٢) أطبق بعض فقهاء الحنفية القول بأن صوت المرأة عورة، وبين بعضهم أن المراد بذلك رفع صوتها وتزيينها، فقال ابن نجيم في «البحر الرائق» ٢٨١/١: ... المراد بالنغمة ما فيه تمطيط وتليين لا مجرد الصوت. وإلا لما حر كلامها مع الرجال أصلاً، لا في بيع ولا غيره، وليس كذلك، ولما كانت القراءة مظنة حصول النغمة معها منعت من تعلمها من الرجل، ويشهد لما قلنا في «إمداد الفتاح» عن حظ شيخه العلامة المقدسي: ذكر الإمام أبو العباس القرطبي في كتابه في «السمع» ولا نظر من لا فطة عنده أنا إذا قلنا: «صوت المرأة عورة»، أن يريد بذلك كلامه؛ لأن ذلك ليس بصحيح، فإنا نحير الكلام مع النساء الأخن ومحوورنهن عد الحاجة إلى ذلك، ولا سحر لهن رفع أصواتهن، ولا تمطيطها ولا تليينها وتقطيعها، لما في ذلك من استمالة الرجال إليهن، وتحريك الشهوات مهم، ومن هذا لم يحز أن يؤذن المرأة. انتهى وهذا يفيد أن العورة رفع الصوت الذي لا يحلو عائلاً عن المعمة، لا مطلق الكلام.

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٢٩/١ (٢٠٣٠)، وأبو داود في «سننه» (٣٢٣٦)، وابن ماجه في «سننه» (١٥٧٥)، والترمذي في «جامعه» (٣٢٠)، والسنائي في «المحتس» ٩٤٤ (٢٠٤٣)، وفي «الكبرى» (٢١٧٠) من حديث اس عباس بلفظ لعن رسول الله ﷺ زائرات القبور والمتحذين عليها المساجد والسرر. قال الترمذي: حديث حسن.

قال الألباني في «الضعيفة» (٢٢٥)، و«الإرواء» (٧٦١): ضعيف.

والحديث صحيح كما قال المؤلف دون لفظة الأخير، فالفقرة الأولى صحت بلفظ لعن رسول الله ﷺ رؤارات القبور؛ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عند أحمد في «المسند» ٣٣٧/١ (٨٤٤٩)، وابن ماجه (١٥٧٦)، والترمذي (١٠٥٦)، وأبو يعلى (٥٩٠٨)، وابن حبان (٣١٧٨). ومن حديث حسان بن ثابت رضي الله عنه عند أحمد ٢٤٣٢ (١٥٦٥٧)، واس ماجه (١٥٧٤)، والحاكم ١ ٣٧٤، وأبيهقي في «السنن» ٧٨/٤. وصححه الألباني في «أحكام الجنائز» ص ١٨٥.

القبور. «ارجعن مأزورات لا مأجورات؛ تفتن الأحياء، وتؤذين الأموات»^(١).

فإن قيل: قد جاء في الحديث: «زوروا القبور فإنها تذكر الموت»^(٢)! قال العلماء: هذا الخطاب للرجال^(٣). ولأن النبي ﷺ لم يأمر النساء بالخروج لصلاة الجماعة، وهي من أفضل الأعمال، فكيف يأمرهن بالخروج إلى المقابر؟ وقد الشيخ الإمام صاحب كتاب «الأحكام»: «تستحب زيارة القبور للرجال دون النساء»^(٤).

= ولعن المنحذين المسحدين على القبور: متواتر عنه ﷺ في «الصحيحين» وغيرهما من حديث عائشة، واس عاس، وأبي هريرة، ورید بن ثابت، وأبي عبيدة بن الجراح، وأسامة بن زيد رضي الله عنهم.

قال الألباني رحمه الله: وأما لعن المنحذين عليها السرح، فلم نجد في الأحاديث ما يشهد له، فهذا القدر من الحديث ضعيف.

(١) أخرجه ابن الحوري في «العلل المتناهية» (١٥٠٦) من حديث أس بن بقط: أن النبي ﷺ تبع حذرة فبدأ هو بسوة حلف الجارة، فطر اليهن وهو يقول: «ارجعن مأزورات غير مأجورات، مفتتات الأحياء، مؤذيات الأموات».

قال ابن الجوزي: هذا حديث لا يصح، وفيه أبو هذبة، وقد أجمعوا على أنه كذاب.

وأخرجه ابن ماجة في «سننه» (١٥٧٨)، والبرار في «مسنده» (٦٥٣)، والبيهقي في «الكرى» ٧٧٤ من حديث علي بن بقط: خرج رسول الله ﷺ فإذا سوة جلوس، فقال: «ما يجلسكن؟» قلن: سنطر الحنزة. قال: «هل تغسلن؟» قلن: لا. قال: «هل تحملن؟» قلن: لا. قال: «هل تدلين فيمن يدلي؟» قلن: لا. قال: «فارجعن مأزورات غير مأجورات».

قال الألباني في «الضعيفة» (٢٧٤٢): ضعيف.

(٢) أخرجه أحمد في «مسده» ٣٥٥٥ (٢٣٠٠٥)، ومسلم في «صححه» (١٩٧٧)، وأبو داود في «سننه» (٣٢٣٥)، وابن ماجة في «مسنده» (٣٤٠٥)، والترمذي في «حامعه» (١٠٥٤)، والنسائي في «المحتى» ٣١٠٨ (٥٦٥٢) من حديث بریده بألفاظ متقاربة.

(٣) انظر: «المجموع» ٣١٠/٥، و«المغني» ٤٢٣/٢، ٤٣٠.

(٤) يظهر لى أن المؤلف رحمه الله يقصد كتاب: «المستقى من الأحبار في الأحكام» - وهو للإمام الكبير محمد الدين عبد السلام بن عبد الله الحراي المعروف بدين تسمية (ت ٦٥٢هـ)، وهو جد شيخ الإسلام أبي العباس ابن تيمية (ب ٧٢٨هـ) رحمه الله تعالى - وفي أواخر كتاب الجنائز منه: «باب: استحباب زيارة القبور للرجال دون=

ومن البدع ما يفعله أهل القرى من تشييع ميتهم إلى قبره بالباحة والطار، فتخرج من بينهم الملائكة، وتحصرهم الشياطين، ويلعنهم الواحد القهار.

ومن السنة إسراع الميت إلى قبره في الليل والنهار، ليكون العبد الضعيف ربيلاً لسيدته الطيف، قال عليه السلام: «أسرعوا بالجنائز، فإن تك سالحة؛ فخير تقدمونها إليه، وإن تكن سوء^(١)؛ فسرّاً تضعونه عن رقابكم»^(٢).

- النساء، وما يقال عند دخولها». انظر: «نيل الأوطار من أسرار منتقى الأخبار» للشوكاني ٢٢٣/٥ (١٥٢٠) ط: دار ابن عفان.

وهذه المسألة احتفت بها العلماء، فلاحظ عبد الحفيظ - كما قال السرخسي في «المبسوط» ١٩/٢٤ - أن الرخصة ثابتة في حق الرجال والنساء جميعاً.

وقال ابن عبد البر في «الاستذكار» - ما ملخصه -: إن العلماء اختلفوا في ذلك على وجهين، فقال بعضهم: كان النهي عن زيارة القبور عامّاً للرجال والنساء ثم ورد النسخ كذلك بالإباحة عامّاً أيضاً، فدخل في ذلك الرجال والنساء. وقال آخرون: إنما ورد النسخ في زيارة القبور للنساء لا للرجال، لأن رسول الله ﷺ لعن زوارات القبور، ونحن على يقين من تحريم زيارة النساء للقبور بذلك، ولسنا على يقين من الإباحة لهن، لأنه ممكن أن تكون الزيارة أبيحت للرجال دونهن للقصد في ذلك باللعن إليهن.

واختار هذا إس تميمه الحفيد، وقال: فالذين يتحدثون عيها المساحد والسرح لعنهم الله، سوء أكسوا ذكوراً أو إناثاً، وإنا الذين يروون فيما لعن النساء الروارب دون الرجال، وإذا كان هذا خاصّاً ولم يعلم أنه متقدم على الرخصة، كان متقدماً على العام عند عامة أهل علمه. كذلك لو علم أنه كان بعده. (مجموع فتاوى شيخ الإسلام: ٣٦٠/٢٤). (ت)

(١) راد في (خ): ذلك.

(٢) أخرجه عبد الرزاق في «مصنفه» (٦٢٤٧)، والحميدي في «مسنده» (١٠٢٢)، وأحمد في «مسنده» ٢٤٠/٢ (٧٢٧١)، والبخاري في «صحيحه» (١٣١٥)، ومسلم في «صحيحه» (٩٤٤)، وأبو داود في «سننه» (٣١٨١)، وابن ماجه في «سننه» (١٤٧٧)، والترمذي في «جامعه» (١٠١٥)، والنسائي في «المجتبى» ٤١/٤ (١٩١٠)، وفي «الكبرى» (٢٠٣٧)، وابن حبان في «صحيحه» (٣٠٤٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

ومن السنة أن لا يجلس أحد حتى تحط الجنازة إكراماً لها^(١)، وكان في ابتداء الإسلام نداء لها، ثم سح قصر الأمر أن لا يقوم لها إلا من يريد أن يشهدها أو يصلي عليها، أو يحضر دفنها^(٢).

ثم اعلم بأن تشييع الحذرة من فروض الكفاية^(٣)، إذا قام به العصى سقط عن الباقي قصر مستحب، فإن تبع الجنازة لا يقلب^(٤) المستحب هذا واحناً، وكذلك يستحب صلاة التطوع، وصيام التطوع، ما لم يشرع فيهما، فإذا شرع اقلب واجب عليه القصر، إذا أفسده؛ لأن الإنسان إذا دخل في عمل صالح لا يطله؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا تُطْلَوْا أَعْمَلُكُمْ﴾ [محمد ٣٣]، وهذا مذهب الإمام أبي حنيفة. ومذهب الشافعي بعكس ذلك: لا يجب القضاء بل يستحب^(٥).

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٥١/٣ (١١٤٥١)، والبخاري في «صحيحه» (١٣١٠)، ومسلم في «صحيحه» (٩٥٩)، وأبو داود في «سننه» (٣١٧٣)، والترمذي في «جامعه» (١٠٤٣)، والنسائي في «المجتبى» ٤٤/٤ (١٩١٧)، وفي «الكبرى» (٢١٢٥)، وابن حبان في «صحيحه» (٣١٠٤) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، بلفظ: «إذا رأيتم الجنازة فقوموا، فمن تبعها فلا يقعدن حتى توضع».

(٢) أخرجه مالك في «الموطأ» (٥٥١)، والحميدي في «مسنده» (٥١)، وأحمد في «مسنده» ٨٢/١ (٦٢٣)، ومسلم في «صحيحه» (٩٦٢)، وابن ماجه في «سننه» (١٥٤٤)، وأبو داود في «سننه» (٣١٧٥)، والترمذي في «جامعه» (١٠٤٤)، والنسائي في «المجتبى» ٧٧/٤ (١٩٩٩)، وفي «الكبرى» (٢١٢٦) من حديث علي بالفاظ متقاربة.

(٣) انظر: «الإنصاف» ٣٨١/٢، و«كشف القناع» ١٢٨/٢، و«إعانة الطالبين» ١٨٤/٤.

(٤) كذا في النسخ: (لا يتقلب) بإثبات حرف النفي، والصواب بحذوه، فمراده أن المستحب يثبت واجباً بعد الشروع فيه، على مذهب الحنفية، كما سيئنه.

(٥) ذهب بعض العلماء إلى أن الفعل يجب على المكلف بالشروع فيه؛ فإذا أضد وجب عليه قصده صواب كان صلاة أو صوم، وهذا مذهب الحنفية، وإنما كرهه والظاهرية، ومذهب الشافعية والحنابلة استحباب الإتمام ولا قضاء عليه. وهذا قول الأكثر من أئمة السلف، وأخرج عبد الرزاق ٢٧١/٤ عن عطاء: أن ابن عباس كان لا يرى بأساً أن يفطر إنسان في التطوع، ويضرب أمثلاً: طاف سبعا فقطع ولم يوفه فله ما احتسب، أو صلى ركعة ولم يصل أخرى فله ما احتسب، أو يذهب بمال يتصدق به، فيصدق بعصه وأمسك بعصه.

قال عليه السلام: «من صلى على جنازة فله قيراط من الأجر، فإن شهد دفنها فله قيراطان أصغرهما كأحد»^(١).

فإن أراد الإنسان الرجوع من المصلى لضرورة رجع بإذن صاحب الجنازة، وهذه المسائل الشريفة على قاعدة مذهب الإمام أبي حنيفة، ونسأل الله حسن الخاتمة بقدرته اللطيفة، فقد قرَّب (الأجال، وبعد الأمال)^(٢).

قال ابن عباس رضي الله عنهما: كان عليه السلام إذا أراد أن يهريق الماء، تيمم بالتراب، فأقول: يا رسول الله، إن الماء منك قريب. فيقول: «لعلي لا أدركه»^(٣).

وسئل الزركشي في «البحر المحیط» ١/ ٣٨٤ عن ابن عبد البر قال من احتج على المنع بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَطْلُوْا اَعْمَالَكُمْ﴾ [محمد ٣٣] فيه جهل بأقوال العلماء، فإنهم اختلفوا فيه على قولين، فأكثرهم قالوا: لا تطلوها بالرياء وأخلصوها، وهم أهل السنة. وقيل: لا تطلوها بالكبائر وهو قول المعتزلة. انتهى.

ويستثنى من ذلك التطوع بالحج أو العمرة فإنهما يجب إتمامهما إذا ابتدأهما المسلم ولو كان أصلهما تطوعاً لقوله تعالى: ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١٩٦]. (ب)

(١) أخرجه الحميدي في «مسنده» (١٠٢١)، وأحمد في «مسنده» ٢٤٦٢ (٧٣٥٣)، ومسلم في «صحيحه» (٩٤٥)، وأبو داود في «سننه» (٣١٦٨)، والترمذي في «جامعه» (١٠٤٠)، وأبو يعلى في «مسنده» (٦٦٥٩) من حديث أبي هريرة.

(٢) في (ق): الأجل وبعد الأمل.

(٣) أخرجه ابن المبارك في «الرهدة» (٢٩٢)، وأحمد في «مسنده» ٢٨٨١ (٢٦١٤)، والطبراني في «الكبير» ٢٣٨١٢ (١٢٩٨٧)، والبيهقي في «شرح السنة» ١٤/ ٢٣٢ عن عبد الله بن لهيعة، عن عبد الله بن هبيرة، عن حنش، عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن رسول الله ﷺ كان يحرج فيهريق الماء فيتمسح بالتراب، فأقول: يا رسول الله، إن الماء منك قريب. فيقول: «وما يلزمني لعلي لا أبلغه».

قال ابن أبي حاتم في «العلل» (٩٤) لا يصح هذا الحديث، ولا يصح في هذا الباب حديث وقال العراقي في «تخريج الإحياء»: أخرجه ابن المبارك في «الرهدة»، وابن أبي الدنيا في «قصر الأمل» والبخاري بسند ضعيف.

وقال ابن حجر في «المطالب العالية» (١٥٨): ضعيف.

وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» ١/ ٢٦٣. رواه أحمد والطبراني في «الكبير»، وفيه ابن لهيعة، وهو ضعيف.

قيل لإبراهيم بن أدهم: ما لى ندعو الله تعالى ولا نرى الإجابة! قال: لأنكم عرفتم الله تعالى فلم تطيعوه، وعرفتم السبى ﷺ فلم تتبعوا سته، وعرفتم القرآن فلم تعملوا بأحكامه، وأكلتم نعم الله تعالى ولم تؤدوا شكرها، وعرفتم الجنة فلم تطبوها، وعرفتم النار فلم تهربوا منها، وعرفتم عداوة^(١) الشيطان ووافقتموه، وعرفتم الموت فلم تستعدوا له، ودفنتم الأموات ولم تعتروا بهم، وتركتم عيوبكم واشغلتكم بعيوب الناس^(٢).

وليس للإنسان أنفع من الصبر لمصالح الدين والآخرة، وما فجع المؤمن وخرج عن طريق صاحب المعجزات والشفاعة إلا لفقد صبر ساعة.

ولما توفي رسول الله ﷺ سمعوا قائلاً يقول: إن في الله تعالى لعرة من كل مصيبة، وحلفاً من كل هلك، ودرك من كل فائب؛ فبالله ثقوا، وإياه فارجوا، فإن المصاب من حرم الثواب^(٣).

= وعقبه الأناسي في "الصححة" (٢٦٢٩) فقد ذكر روى عن المذرك مع سائر معدنه عن ابن لهيعة صحيحة عند العلماء كما ذكروا في ترجمته، ولذلك فالإسناد عندي صحيح لأن سائر رجاله ثقات معروفون من رجال مسلم، وحش هو ابن عبد الله السبائي الصنعاني الدمشقي... ثم ذكر ما يشهد له.

قلت: وقد كان الألباني خرّج هذا الحديث في "الضعيفة" (١٦٣٥)، وهم في حش فطنه الحسين بن قيس الرحي، وهو متروك، لهذا حكم على الإسناد بالضعف الشديد. وعد باخرة فبحر الحديث في "الصححة" - كما رأيت - وعمل عن صبيعه في "الضعيفة"؛ على خلاف عادته في تجويد الإحالات بين كتبه، وربط تخريجاته بعضها ببعض، فإنه كان ذكياً نبيهاً، متيقظاً متقناً، رحمه الله تعالى وأسكنه فسيح جناته. (ت)

(١) في (خ، ب): بعداوة.

(٢) ذكره العراقي في "الإحياء" ٣٨٣. وانقرض في "الجامع لأحكام القرآن" ٣١٢٢، والثعلبي في "الكشف والبيان" ٧٦/٢.

(٣) أخرجه إمامي في "مسنده" (١٦٦١) - ومن طريقه البيهقي في "السنن الكبرى" ٦٠٤ - قال: أخبرنا القاسم بن عبد الله بن عمر، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جده - علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، قال: لما توفي رسول الله ﷺ وجاءت التعزية سمعوا قائلاً يقول: فذكره.

وبساده ضعيف جداً، فالقاسم مروي الحديث منهم بالكذب. وهو مرسل أبض. وحزحه الألباني في "الضعيفة" (٥٣٨٤)، وذكر طرقه وسياقه بتمامه، وقال: موضوع. (ت)

ومن الشئ أن يقال عند رؤية الحجازة: هذا ما وعدنا الله ورسوله،
وصدق الله ورسوله، اللهم زدنا إيمانًا وتسليمًا.^(١)

ويكثر خلف الجيزة من ذكر الله تعالى والدعاء لها، ولا يرفع صوته،
ويترك الضحك وكلام الدنيا خلفها.

ويستحب أن يكبر ويقول: أشهد أن الله يحيي ويميت وهو حي لا
يموت، سبحانه من تعزز بالقدر والبقاء، وفهر العباد بالموت والفناء^(٢).

جاء في السير: أن بعض الحلفاء بسى قبة في وسط لحة ماء،
وأحكمها^(٣) المهندسون، فصار الماء يصعد إلى رأس القبة ويتفجر من
أعلاها، فلما فرغت دخلها فأخذته^(٤) سنة من النوم، فسمع قتلاً يقول.

أتبني بناء الخالدين وإسمي مقامك فيها لو عقلت قليل
لقد كان في ظل الأراك كفية لمن كل يوم يعتريه رحيل

فمات الخليفة بعد جمعة^(٥).

(١) أخرجه الطبراني في «الدعاء» (١١٦٠) من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما.

وذكره الفتى في «تذكرة الموضوعات» ٥٨/١، وقال: فيه كذاب.

(٢) رواه الديلمي في «التردوس» (٦٦٧٤) من حديث أبي هريرة بن سفيان: «الملائكة تمشي
مع الجنازة تقول: سبحانه من تعزز بالقدر، وقهر العباد بالموت».

وهو حديث لا يصح، وعدّ الألباني هذا الذكر من بدع الجنائز وقال: استحبه في
«شرح شريعة الإسلام» (ص ٦٦٥)، انظر: «أحكام الجنائز» ٢٥٠.

(٣) في (خ): وأحكم.

(٤) في (خ، ق): فأخذ.

(٥) ذكره المقرئ التلمساني في «نفع الطب من عصا الأندلس الرصب» ٣٥٣٤، وقد

حكاه عبر واحد عن القصر العظيم لدى شدة منب طليطنة المأمون بن دي شوب
بها، وذلك أنه نُفِص إلى لعة، وأنفق عليه أموالاً طائلة، وصنع في وسطه حبره،
وصنع في وسط الحبر قبة من رجاج منقوش بالذهب، وحلب الماء على رأس
القه سدير أحكمه المهندسون، فكان الماء يزل من أعلى القبة على جوانبها محيطاً
بها ويصل بعضه بعض، فكانت قبة الرجاج في علالة مما سكب حنف الرجاج
لا يفتقر من الحري، والمأمون قاعد فيها لا يمسه من الماء شيء ولا يصله، وتوقد في

ويوصع الميت نحو القبلة، ويقول الواصع: بسم الله، وعلى ملة رسول الله، اللهم هذا عبدك وابن أمتك، نزل بك وأنت خير منزل به، وخلف الدنيا خلف ظهره، اللهم اجعل ما قدمه عليه خيراً مما خلفه وراء ظهره، وألحقه بنبيك ﷺ. وهذا مستحب^(١).

ويستحب أيضاً لمن يحثو عليه التراب أن يدعو له بالمغفرة والرضوان ويقرأ: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿٢٦﴾ وَسَيُّمٌ وَخَشَمٌ ذُو الْأَوْدَانِ ﴿٢٧﴾﴾ [الرحمن ٢٦ - ٢٧]، وينبئ: ﴿مَنْ حَقَّقَكُمْ فِيهَا يُعِيدْكُمْ وَمَنْ أَخْرَجَكُمْ تَارَةً أُخْرَى ﴿٥٥﴾﴾ [طه: ٥٥].

ويستحب عند رؤية المقابر أن يقرأ: ﴿رَعِمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُعْتَوُوا قُلْ نَبِيٌّ وَرَبِّي لَتُعْتَرِ ثُمَّ لَتُنَوَّى بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بَسِيرٌ ﴿١﴾﴾ [التعاسر ٧]، ثم يقول: أشهد أن الله بحيي ويميت، أعوذ بالله من شر ما بعد الموت. قال وهب: مَنْ قَالَ هُنَّ كُتِبَ لَهُ بِعَدَدِ كُلِّ مَيِّتٍ فِي الْأَرْضِ حَسَنَةً^(٢).

ومن السنة أن لا يذكر الميت إلا بخير^(٣)، ويخلع الزائر نعله بين

لشموع، فيرى لذت مطر يدع عجب، وببما هو فيها مع حورية ذات ليلة إذ سمع مشدداً نشد:

أتبني بناء الخالدين، وإتعا بقاؤك فيها لو علمت قليل
لقد كان في ظل الأراك كفاية لمن كل يوم يقتضيه رحيل
فغص عليه حائه، وقال يا لله وث إليه راحعون، أضرب أن الأحل قد قرب، فلم يلبث بعدها غير شهر وتوفي، ولم يجلس في تلك القبة بعدها، وذلك سنة (٤٦٧)، تجاوز الله تعالى عنه، هكذا حكاه بعض مؤرخي المغرب.

(١) أخرجه الترمذي (١٢٣٢ رقم ٤٨٠) من حديث علي بن أبي طالب، وفاد الهشمي في «مجمع الزوائد» ١٦١/٣: فيه عبد الله بن أيوب، وهو ضعيف.

(٢) ذكر الألباني في بدع الحائض المرأة على مقابر أهل الكتاب بهذه الآية من سورة التغابن. وقال: استحبه في «شرح الشريعة» (ص ٥٦٨)، ولا أصل له في السنة، بل فيها خلافه. «أحكام الجنائز» ٢٦٠. أما الذكر المذكور وقول وهب فلم نجد، والله أعلم.

(٣) أخرجه البخاري في «صحيحه» (١٣٩٣) من حديث عائشة رضي الله عنها، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تسبوا الأموات، فإنهم قد أقضوا إلى ما قدموا».

المقابر إكرامًا للموتى^(١).

وفي الخبر أنه يثاب المسلم لإكرام الموتى، ويعشر لمن شهد جدرته^(٢)، ومن صلى عليه أربعون رجلًا شفّعهم الله فيه^(٣)، ومن صلى عليه مئة رجل غفر الله له^(٤)؛ صَحَّ ذلك كله في الحديث.

ومن البدع: توسيع القبر والتمسح به، وسواء كان القبر نُسِيَّ أو لوليٍّ، ولا يسجد لقبر^(٥).

(١) أخرج أحمد في «مسنده» ٨٣/٥ (٢١٠٦٨)، وابن ماجه في «سننه» (١٥٦٨)، وأبو داود في «سننه» (٣٢٣٠)، والنسائي في «المجتبى» ٩٦/٤ (٢٠٤٨) من حديث بشير بن الخصاصية رضي الله عنه، قال: كنت أماشي رسول الله ﷺ أخذًا بيده، فقال لي: «يا ابن الخصاصية، ما أصبحت تنقم على الله؟ أصبحت تماشي رسوله»، فب ما أصبحت أنقم على الله شيئًا، قد أعطاني الله كل خير. قال: فأتينا على قبور المشركين، فقال: «لقد سبق هؤلاء خيرًا كثيرًا» ثلاث مرات، ثم أتينا على قبور المسلمين، فقال: «لقد أدرك هؤلاء خيرًا كثيرًا» ثلاث مرات، يقولها، قال: فبصر رجل من بني أمية من عبيد، فقال: «ويحك يا صاحب السبتيتين، ألق سبتيتك»، مرتين أو ثلاثًا، فنظر الرجل، فلما رأى رسول الله ﷺ خلع نعليه. وقال الحاكم في «المستدرک» ٣٧٣/١: صحيح الإسناد. ووافقه الذهبي، وأقره ابن حجر في «فتح»، وقال ابن ماجه عنه: حدث محمد بن بشر، حدث عبد الرحمن بن مهدي، قال: كان عبد الله بن عثمان يقول: حديث جيد، ورجل ثقة. ونقل ابن عسك في «تهذيب السنن» ٣٤٣/٤ عن الإمام أحمد أنه قال: إسناده جيد. وقال النووي في «المجموع»: إسناده حسن.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) أخرجه مسلم في «صحيحه» (٩٤٨) من حديث عبد الله بن عباس؛ أنه مات ابن له بقديد أو بعسفان، فقال: يا كريب، انظر ما اجتمع له من الناس. قال: فخرجت فإذا ناس قد اجتمعوا له فأخبرته، فقال: تقول هم أربعون؟ قال: نعم. قال: أخرجوه فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته أربعون رجلًا لا يشركون بالله شيئًا إلا شفّعهم الله فيه».

(٤) أخرجه ابن ماجه في «سننه» (١٤٨٨) من حديث أبي هريرة مرفوعًا بلفظ: «من صلى عليه مئة من المسلمين غُفِرَ له».

وقال البوصيري في «الزوائد»: إسناده صحيح، ورجاله رجال الصحيحين.

(٥) ذكر الآسي في «أحكام الحشر» ٢٦٣، في مدح زيارة القبر وسلام القبر وتفسيده.

والصحة ليست بسنة، فمن لم يقل بأنها سنة وفعلها جبراً للمؤمنين،
يجبر إن شاء الله رب العالمين^(١).

= وعناه إلى من يسميه في «الافضاء»، والنشاط في «الاعتناء»، واس الفقه في «عثة
الهدم»، ونركوي في «طرد المسلمين»، ونر شمة في «ناعت على بكر البدع
واحد»، وعلى محمود في «لادع في مصر لادع»، وقد ذكر ذلك العربي
في «الإحياء» وقال: «إنه عادة النصارى واليهود».

وأخرج مسلم (٩٧٢) من حديث أبي هريرة الغنوي رضي الله عنه، قال: قال ﷺ: «لا
تجلسوا على القبور، ولا تصلوا إليها».

(١) الصبحة - بالضم ويفتح وهي أول النهار -: هي تكبيرهم إلى قبر ميتهم الذي دفنوه
بلا من هم يعرفهم ومعرفة كند قبل لاسي في «أحكام الحجاب» ٢٥٧، عده من
البدع، وعزاه لابن الحاج في «المدخل» ونصر ابن الحاج على بدعية الصبحة، وقال
حسن بن الحسن في «صلاح مساجد من ندمع والعود» كتاب العادة في
دمشق أن يعزى أهل الميت في مسجد محلته الكبير ثلاثة أيام صباحاً يتوافد عليه من
يعربهم من بعد الفجر إلى أن صبح الشمس ويرتفع، وذلك يسمى لاحتجاج لمدكور
«صباحية». وكان يحصل من ذلك حجب الناس عن صلاة الصبح، وهم الذين يأتون
إلى مسجد لادنها بعد صبحها لأولى، وقد دخل حد يحسن ويدهش لهد اجتماع،
فإما أن يصلي في زاوية المسجد على استحياء، وإما أن يرجع إلى إيوانه، وقد يكون
الوقت شاتياً والبرد قارصاً، عادة استمرت قروناً لا تحصي إلى أن ارتأى من نحو عشر
سنيين أحد الأكابر الاجتماع بعد العشاء، ففعل في أحد المساجد، وقلده سائر الناس
في الشام، فالآن لا يجتمع للتعزية إلا بعد العشاء ثلاث ليال، فارتفع بها ضرر حجب
المصلين، إلا أنه بقي من المحظورات في هذا الاجتماع شيء، وهو أنه جرت العادة
أن يؤتى بقارئ أو قراء يقرؤون أعشازاً، كل واحد بعد الآخر، وفي الخلال يقوم
حده لمسجد فيترق آخر، الفراء على محشرين قبلاً كبير منهم. وكان يهجم أحد
لشيوخ عن الجمع من الشمس، وقد لهم أن يعرفوا الأجراء وتأمروا القارئ يفر
سراً أو يأمروا القارئ يفر جهاز ولا يعرفوا الآخر. وذلك لما يحصل في التشوش
على القارئين برفع صوت القارئ. إلا أن هذه العادة أيضاً تركت في كثير من الجوامع
الشهيرة، وذلك بإحضار قارئ يقرأ حزباً طويلاً أو سورة من المفصل والناس
يستمعون، إلا من لا فقه له ممن يتكلم، والقارئ يقرأ، نعوذ بالله، وفي بعض
الجموع لعدة لأولى موحودة فيسعي التثنية لإصلاحها. وكان كثير من يحفظه بعد
ختمهم أعشارهم يهللون وينشدون، ويحصل في المسجد ضجة كبرى، فافتصر الآن
على قراءة عشر نحت بعدة فارهة لندع، وفيها تحفيف من بدعة لصحة الشفعة. بعد
لم تزل الضجة بعد العشر في الجامعين الكبيرين بدمشق بسبب اجتماع المؤذنين في=

قال مالك بن دينار^(١): أتيت القبور وقلت فيها بيتين، وهي:

أتيت القبور فنناديتها أين المعظم والمحتقر
وأين المذل بسلطانه وأين العزيز إذا ما افتحر

قال: فنوديت من بينهم أسمع صوتًا ولا أرى شخصًا يقول:

تفاسوا جميعًا ولا مخر وماتوا جميعًا وهذا الحبر
فصاروا إلى ملك قاهر عزيز مطاع إذا ما أمر
تروح وتغدو بسات الثرى فتمحو محاسن تلك الصور
فيا سائلي عن أناس مضوا أمالك فيما مضى^(٢) معتبر

وهذه الأشياء هي من كرامات الأولياء، لأن الله تعالى إذا أحب عبدًا كان له سمعًا وبصرًا، ويدًا ومؤيدًا، كما جاء في الحديث الصحيح^(٣).

- الشدة، واشتغالهم بالشد لمصائد معروفة لهم. ربا حذر لو أمكن إبطال هذه الصلوات والصلوات، بل يضل هذه المجامع للتعزية المسماة بالصاحبات، لأنها من البدع والمنكرات.

قلت. وما ذكره المؤلف عمر الله له من حوار فعله حذرًا لحاظ أهل الميت، وأنه يؤجر على ذلك، بعيد عن الصواب، فكل بدعة ضلالة لا أحر فيها، بل عيبها وعيد أكيد، ونأمل - رحمك الله - ما ذكره القسيمي من مقصد هذه البدعة، وتلاعب الناس في تعبيرها على أوجه، فكل ذلك من شرور سكوت أهل العلم، وإقرارهم لمثل هذه البدع مداراة للغوغاء والعامه. (ت)

(١) أورده الغزالي في «إحياء علوم الدين» ٤/٤٨٧.

(٢) في (خ): ترى.

(٣) أخرجه البخاري في «صحيحه» (٦٥٠٢)، وابن حبان في «صحيحه» (٣٤٧) من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ قَالَ: مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتَهُ بِالْحَرْبِ، وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ، وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالتَّوَافُلِ حَتَّى أَحِبَّهُ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا، وَرَجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا، وَإِنْ سَأَلَنِي لِأَعْطِيْتَهُ، وَلَئِنْ اسْتَعَاذَنِي لِأَعِيذَنَهُ، وَمَا تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ تَرَدَّدِي عَنْ نَفْسِ الْمُؤْمِنِ، يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَأَنَا أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ».

والتعزية سُنَّة ولا حجر في لفظها.

عزى الشافعي^(١) رجلاً فكتب إليه:

إني معزيك^(٢) لا أني على ثقة من الخلود ولكر سنة الدين
فلا المعزى باق بعد ميته ولا المعري ولو عاش إلى حين

ولما مات ابن الشافعي^(٣) رحمهما الله أنشد:

وما الدهر إلا هكذا فاصطبر له رزية مال أو فراق حبيب

روي عن الحارث بن بهاد أنه قال: كنت أخرج إلى الحيات،
أترحم^(٤) على أهل القبور^(٥) وأفكر وأعتبر، وأنظر إليهم سكوناً لا
يتكلمون، وحيرائاً لا يتزاوون^(٦)، وقد صار لهم من بطن الأرض وطاء،
ومن ظهرها غطاء، وأنادي: يا أهل القبور، محيت من الدنيا آثاركم، وما
محيت عنكم أوراركم، وسكنتم دار البلاء فتورمت أقدامكم. قال: ثم يبكي
نكاءً شديداً، ثم يميل إلى قبة فيها قبر، فينام في ظلها، قال: فيسما أنا نائم
إلى جانب القبر فإذا أنا بحس مقمعة يضرب بها صاحب القبر، وأنا أنظر
إليه، والسلسلة في عنقه: وقد ازرق عيناها واسود وجهه، وهو يقول: يا
ويلي، ماذا حلّ بي؟ لو رأي أهل الدنيا، ما ركبوا معصي الله أبداً، طولت
والله باللذات فأوثقتني، وبالخطايا فأغرقتني، فهل من شافع أو محبر أهني
بأمري؟

قال الحارث: فاستيقظت مرعوباً، وكاد أن يخرج قلبي من هول ما

(١) انظر: ديوان الشافعي (ص ١١٦).

(٢) في (ق): أعزيك.

(٣) انظر ديوان الشافعي (ص ٢٩).

(٤) في (خ): فارحم.

(٥) في (ق): الموتى.

(٦) في (ق): يتحاوون.

رأيت، فمضيت إلى داري فبث ليلتي وأنا متفكر فيما رأيت، فلم اصحبت
قلت: دعوني أعود إلى الموضع لعلني أجده أحدًا من روار القبور، فأعلمه
بالحق رأيت. قال: فمضيت إلى المكان الذي كنت فيه بالأمس، فلم أر
أحدًا فأحذني النوم فممت، فإذا أنا بصاحب القبر وهو يسحب على وجهه
ويقول: يا ويلته، ماذا حلّ بي؟ ساء في الدنيا عملي، وطال فيها أجلي.
حتى غضب عليّ رب الأرباب، فالويل لي إن لم يرحمني ربي.

قال الحارث: فاستيقظت وقد تولّاه عقلي مما رأيت وسمعت، فمشيت
إلى داري وبث ليلتي، فلم اصحبت أتيت القبر لعلني أحد أحدًا من روار
القبور فأعلمه بما رأيت، ثم نمت وإذا أنا بصاحب القبر قد قرن بين قدميه،
وهو يقول: ما أعقل أهل الدنيا عني، ضوعف عليّ العذاب، وتقطعت عني
الحبل والأسباب، وغضب عليّ ربّ الأرباب، وعلّق في وجهي كل ساء؛
فالويل لي إن لم يرحمني ربي العزيز الوهاب.

قال الحارث: فاستيقظت من منامي مرعوبًا وهممت بالانصراف، وإذا
بثلاث حوارٍ قد أقبلن، فتساعدت لهنّ عن القبر وتواريت لكي أسمع
كلامهنّ، فتقدمت الصغرى ووقفت على القبر، وقالت: السلام عليك يا
أبتاه، كيف هددوك في مضجعك، وكيف قرارك في موضعك؟ ذهبت عنا
بودك، وانقطع عنا سؤالك، فما أشد حسرتنا عليك، ثم بكّت بكاءً شديدًا.

ثم تقدمت الابنتان فسلمتا على القبر، وقالتا: هذا قبر أينا الشفيق
علينا، والرحيم بنا أنسك الله بملائكة رحمته، وصرف عك عذابه، ونقمته؛
يا أبتاه، جرت بعدك أمور لو عابستها لأهمتك، ولو اطلعت عليها لأحرتك،
كشف الرجال وجوهنا وقد كنت أنت سترتها.

قال الحارث: فلما سمعت كلامهنّ بكيت، ثم قمت مسرعًا إليهنّ،
فسلمت عليهنّ، وقلت لهنّ: أيها الجوار، إنما الأعمال رتًا قبلت ورتًا
رُدّت على صاحبها، فما كان عمل أبيكما المحلّد في هذا القبر الذي عايت
من أمره ما أحزنني، واطلعت من حاله على ما آلمني.

قال الحارث: فلما سمعت كلامي كشفن عن وجوههنّ، وقلن: أيها

العبد الصالح، وما الذي رأيت؟ قلت لهن: لي ثلاثة أيام أختلف إلى هذا القبر أسمع صوت لمقموعة والسلسلة فيه. قال: فلم سمعن ذلك مني، قلن لي: بشارة ما أضرتنا، ومصيبة ما أضرنا، نحن نقضي الأوطار، ونعمر الديار، وأبونا يحرق بالنار؛ فوالله لا قر^(١) بنا قرار، ولا ضمنا لذة العيش دار، بل^(٢) نتصرع لدحر نعله أن يعتق أبنا وينفذه من الدار، ثم مضين يتعثرن في أذيالهن.

قال الحارث، فمضيت إلى داري فبتُ ليلتي، فلما أصبحت أتيت القبر، فحسنت عنده، فغلسي النوم، فإذا أنا بصاحب القبر له خُسن وجمال، وفي رجليه نعل من ذهب، ومعه حوزٌ وغلمان.

قال الحارث: فسَلَّمْتُ عليه، وقلت له: رحمك الله من أنت؟ فقال: أنا الرجل الذي عذبت من أمره ما أحرث، واضلعت منه على ما أفجعك، فجزاك الله خيراً، فما أيمس طعنت عليّ، فقلت له: وكيف حالك؟ فقال: لم اضلعت عليّ وأحبرت سني بالامس بحالي، أعربس أدياهن، وأسس سعورهن^(٣)، وتصرعن لمولاهن، ومرعن حدودهن في تراب، واهمس دموعهن بالأسك، واسوهسن من العربر الوهب، فعفر لي الدوب والأوزار، وأنصدي من الدار، وأسكنني دار اقرار بحوار محمد النبي المحتر، فإذا رأيت سني فأعلمهن بأمري وما كن من قصتي لسرول عنهن روعهن، ويفارقن حزنهن.

قال الحارث: فاستيقظت فرحاً مسروراً لما رأيت وسمعت، ثم مضيت إلى داري وبتُ ليلتي، فلم أصبحت أتيت القبر^(٤) فوجدتهن حافيات الأقدام، فسمنت عليهن، وقلت لهن: أبشرون، فقد رأيت أكن في حير

(١) في (خ): يقر.

(٢) في (خ): و.

(٣) تعرية البدن وإسبال الشعور عند الدعاء من أفعال أهل الجاهلية، وهو مخالف كل المخالفة لشريعة الإسلام.

(٤) في (ق): القبور.

عظيم وميك مقيم، وقد أعلمني أن الله تعالى قد أجاب دعاءكن، ولم يخيب مسعاكن، وقد وهب لكن أباكن؛ فاشكرنه على ما أولاكن.

قال: فقالت الصغرى: يا مؤنس القلوب، ويا سائر العيوب، ويا كاشف الكروب، ويا غافر الذنوب، ويا عالم الغيوب، ويا مبلغ أمل المطلوب، قد علمت ما كان من مسألتني، ورعبتي واعتذاري في خلوتي، واستقامتي من رلتي، وتنصلي من خطيئتي، وأنت اللهم تعلم همتي، والمطلع على نيتي، والعالم بطويتي، ومالك رقبتي، والأخذ بصاصيتي، وغابتي في طبيتي، ورجائي عند شدتي، ومؤنسي في وحدتي، وراحم غربتي، ومقيل عثرتي، ومحيب دعوتي، فإن كنت قصرت فيما^(١) أمرتني، وركنت إلى ما عه نهيتني، فبحلمك حملتني، وبسترك سترتني، فأني لست أدرك^٢ وعلى أي نعمك أشكرك^٣ ضاق بكثرتها تضرعي^(٢)، في أكرم الأكرمين، ويا غاية الطالبين، ويا مالك يوم الدين، الذي يعلم ما يخفي^(٣) في الضمير، وتدبر من الصغير والكبير، فإن كنت قضيت الحاجة بفصلك وشفعتني في عبدك؛ فاقضني إليك إليك^(٤) على كل شيء قدير. ثم صرخت صرخة فارقت الدنيا رحمة الله علينا وعليها.

قل: ثم قامت الثانية، فنادت بأعلى صوتها: يا رب، يا رب، هرح كربتي، وحلص من الشك قلبي، يا من أقامني من صرعتي، وأقالني من عثرتي، ودلني من حيرتي، وأعانني في شدتي؛ إن كنت قبلت دعوتي، وقضيت حاجتي، وأنجحت طلبتي، فألحقني بأختي. ثم صاحت صيحة فارقت الدنيا رحمة الله علينا وعليها.

قال: ثم قامت^(٥) الثالثة، وبدت بأعلى صوتها اللهم أيها الحبار

(١) في (خ، ب): عما.

(٢) في (خ): ضرعي. وفي (ق): ذرعي.

(٣) في (خ، ب): أخفي.

(٤) في (خ، ب): وأنت.

(٥) في (خ، ط): قالت.

الأعظم، والملك الأكرم المكرم، والعالم بمن سكت وتكلم، لك الفضل العظيم، والملك القديم، والوجه الكريم، العزيز من أعزته، والدليل من أدلته، والشریف من شرفته، والسعيد من أسعدته، والشفقي من أشقيته، والقريب من أدبته، والبعيد من أبعدته، والمحروم من أحرمته، والراح من أوهبته، والحاسر من عذبتة، أسألك باسمك العظيم، ووجهك الكريم، وعلمك المكنون الذي بعد عن إدراك الأفهام، وعمض عن مناولة الأوهام، ورسمك الذي جعلته على الليل فذجي، وعلى النهار فأضاء، وعلى الجبال^(١) فكدكدت، وعلى الرياح فهبت^(٢)، وعلى السماوات فارتفعت، وعلى الأصوات فخشعت، وعلى الملائكة فسجدت، اللهم إني أسألك إن كنت قضيت حاجتي، وأنجحت طلستي، فألحقني بصويحباتي. ثم صاحت صيحة فارقت الدنيا، بعمدها الله برحمته وإينا ووالدين برحمته وجميع المسلمين^(٣).

نختم هذا الباب بمسائل^(٤) من السنة والكتاب: يجوز للمؤمن أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة كان، أو صياماً، أو حجاً، أو صدقة، أو قراءة، أو غير ذلك عند أبي حنيفة وأصحابه^(٥)، وأحمد بن حنبل^(٦) ومن تابعهم من المسلمين.

رُوي في «البخاري ومسلم»: أنَّ النبي ﷺ ضحى بكبشين أملحين:

(١) في (خ، ط): البحار.

(٢) في (ح): فتناثرت.

(٣) أورد القرطبي هذه القصة في «التذكرة» باب: ما جاء في قراءة القرآن عند القبر حالة الدفن (ص ٨٩)، والنعارة ظاهرة عليها، والحارث بن نبهان، ضعيف جداً، متروك، فلا يعتمد في رواية الحديث ولا في مثل هذه الحكاية. قال الإمام: كان رجلاً صالحاً، ولكن لم يكن يعرف الحديث ولا يحفظه. وقال ابن حبان: كان من الصالحين الذين غلب عليهم الوهم حتى فحش خطؤه، وخرج عن حد الاحتجاج به.

(٤) في (ق): بشيء.

(٥) «البحر الرائق» لابن نجيم الحنفي ٦٣/٣.

(٦) «المغني» لابن قدامة ٢/ ٤٢٧.

أحدهما عن نفسه، والآخر عن أمته؛ أي جعل ثوابه لأمته^(١).

وذكر عبد الحق صاحب «الأحكام» في «العاقبة» قال: روي عن النبي ﷺ قال: «الميت في قبره كالغريق ينتظر دعوة تلحقه^(٢) من ابنه أو أخيه، أو صديق له؛ فإذا لحقته كان أحب إليه من الدنيا وما فيها»^(٣).

روى الدارقطني عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه: أن النبي ﷺ قال: «من مر على المقابر فقرأ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [إخلاص ١] إحدى عشرة مرة، ثم وهب أجرها للأموات، أعطي من الأجر بعدد الأموات»^(٤).

وروى الحافظ من «شرح السنة» عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: يموت الرجل وبدع ولدا، ترفع له درجة، فيقول: يا رب ما هذا؟ فيقول:

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه» (٥٥٦٤)، ومسلم في «صحيحه» (١٩٦٦) من حديث أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان يصحي بكشين أمحين قريبين، ووضع رجليه على صفحتهما ويذبحهما بيده. وزاد مسلم: قال: وسُمي وكبر. وليس فيهما موطن الشاهد أنه ﷺ وهب ثواب أحد الكشين لأمته، لكن أخرجه أبو داود (٢٧٩٥) والترمذي (١٥٢٠) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما، قال: شهدت مع رسول الله ﷺ الأضحى بالمصلى، فلما قضى خطبته، نزل من منبره، وأتى بكشين، فدسحه رسول الله ﷺ بيده، وقال: «بسم الله، والله أكبر، هذا عني، وعن من لم يضح من أمتي».

وصححه الألباني في «إرواء الغليل» (١١٣٨).

(٢) في (خ، ق): ملحقة. وما أثبتناه من (ب)، والمصدر.

(٣) «العاقبة في ذكر الموت» وهو للعلامة عبد الحق بن عبد الرحمن بن عبد الله الأزدي الإشبيلي، أبو محمد، المعروف بابن الخراط (ت: ٥٨١هـ)، صاحب كتاب الأحكام، وهو في ثلاث نسخ: كبرى، وصغرى، ووسى.

والحديث خرّجه الألباني في «الضعيفة» (٧٩٩) وقال: منكر جداً.

(٤) لم أقف عليه فيما لدي من مصنفات الدارقطني، والحديث أخرجه أبو محمد الخلال في «فضائل سورة الإخلاص» (٦٦)، وأورده العجلوني في «كشف الخفاء» (٢٦٣٠)، والسيوطي في «ذيل الأحاديث الموضوعة» (ص ١٤٤).

وقال الشيخ الألباني في «السلسلة الضعيفة» (١٢٩٠): موضوع.

استعمار ولدك لك^(١).

وقال الله تعالى: ﴿مَا كَانِ لِلنَّارِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾

[السورة ١١٣]، يفهم من هذا أن استعمارهم مفيد للمؤمنين.

وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ يَتُوبُونَ رَبًّا أَغْفِرَ لَكَ وَالْآخِينَ الَّذِينَ سَلَفُوا بِالْإِثْمِ وَلَا تَحْمِلْ فِي قُتُوبٍ عِلًّا يَلْدِينَ هُمْ وَمَوْءَاةَ لَآيَةٍ﴾ [الحشر ١٠] دل أن هذا الدعاء بمعهم.

وما قوله تعالى: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ [الشمع ٣٩]،

فقد اختلف العلماء في هذه الآية على ثمانية أقوال:

أحدها: أنها مسوغة، فإنه بن عيسى، مسوغة بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ حَقًّا رَحِمَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ جَزَاءٌ كَثِيرٌ مِنْ أَجْرِهِمْ وَأُولَئِكَ عَلَى رُءُوسِهِمْ أَعْلَامٌ﴾ [البقرة ٢٥٥]، أدخل الأسماء الحجة بصلاح الآباء.

وقال بعض العلماء: المراد بالإسناد ههنا الكافر، أم المؤمن فله ما سعى وما سعى له، قاله الربيع.

وقال الحسري في الفصيل^(٢): ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾

(١) لعل مراد المصنف رحمه الله بالحافظ هو أبو القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري الرازي اللالكاني (ت: ٤١٨هـ)، فقد روى هذا في كتابه: «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» (٢١٧١) هكذا موقوفاً عن ذكوان، عن أبي هريرة، قال: يموت الرجل، ويدع ولداً فترفع له درجة، قال: فيقول: يا رب ما هذا؟ قال: فيقول: استغفار ولدك لك.

وأخرجه محيي السنة أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء البغوي الشافعي (ت: ٥١٦هـ) في «شرح السنة» (١٣٩٦) من طريق أبي صالح، عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله سبحانه وتعالى ليرفع العبد الدرجة، فيقول: رب أتى لي هذه الدرجة؟ يقول: بدعاء ولدك لك».

وهكذا أخرجه مرفوعاً: أحمد في «المسند» ٣٦٣/٢ (١٠٦١٠)، وابن ماجه في «السنن» (٣٦٦٠)، وصححه الألباني في «الصحيحة» (١٥٩٨).

(٢) كذا، وصوابه: الحسين بن الفضل، وهو: أبو علي المفسر البجلي الكوفي ثم النيسابوري (ت: ٢٨٢هـ)، إمام عصره في معاني القرآن، كان محدثاً لغويًا عالماً جليل القدر، رحمه الله.

[الحكم ٣٩]، عن طريق العدل، وأما من طريق الفضل فجائز أن يريد الله تعالى ما شاء، قال الله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً﴾ [النقرة ٢٤٥]. وهذا تفصلاً من عند الله، وضريق العدل أن ليس للإنسان إلا ما سعى؛ إلا أن الله سبحانه يتفضل على عبده بما لا يستحقه: كتب له بالحسنة الواحدة عشرة إلى سبع مئة ضعف، إلى ألف ألف حسنة، كما قيل لأبي هريرة: أسمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله لسحزي على الحسنة الواحدة ألف ألف حسنة؟ قال: سمعته يقول: «إن الله ليجزي على الحسنة ألفي ألف حسنة»^(١)، وهذا من فضل الله تعالى، وقد تفضل الحق سبحانه على الأطفال والمجنين بإدخالهما الجنة بغير عمل.

والقول الآخر: ليس له إلا سعيه، غير أن الأسباب مختلفة، فتارة سعيه في تحصيل ولد أو صديق يستعمر له، وتارة يسعى في خدمة أهل الدين والعبادة، فيكسب محبة أهل الدين، فيكون ذلك سبباً حصل له بسعيه. حكى هذين القولين أبو الفرج ابن الجوزي^(٢).

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٩٦٢ (٧٩٤٥)، وابن أبي شبة في «مصنعه» (٣٥٨٤٨)، وقال الألباني في «السلسلة الضعيفة» (٣٩٧٥): ضعيف.

(٢) نقله المصنف رحمه الله باختصار وتصرف وزيادة، ونصه في «زاد المسير في علم التفسير» لابن الجوزي رحمه الله: «واختلف العلماء في هذه الآية على ثمانية أقوال: أحدها: أنها منسوخة بقوله: ﴿وَأَنعَمْتَ دُرِّيَّتَهُمْ بِإِيمَانٍ﴾ فأدخل الأبناء الجنة بصلاح الآباء، فيه من عسر، ولا يصح، لأن نطفة الأئتين نطفة حرة، ولأحرار لا نسح. وثاني: أن ذلك كد لقوم إبراهيم وموسى، وأن هذه الآية فلهم ما سعوا وما سعى غيرهم، وأنه عكرمة. واستدل قوم النبي ﷺ بأمارة نبي سألته إن أبي مات ولم يخنك؟ فقال «خجني عنه». والثالث: أن المرد لا يسار ههنا الكفر، وفي المؤمنين فله ما سعى وما سعى له، قاله الربيع بن أنس. والرابع: أنه ليس للإنسان إلا ما سعى من طريق العدل، فأما من باب الفضل، فجائز أن يريد الله عز وجل ما يشاء، قاله الحسين بن الفضل. والخامس: أن معنى «ما سعى»: ما نوى، قاله أبو بكر الوراق. والسادس: ليس للكافر من الخير إلا ما عمله في الدنيا، فيثاب عليه فيها حتى لا يبقى له في الآخرة حشر، ذكره الثعلبي. وتسع: أن اللام بمعنى «على» فتقديره يس على الإنسان إلا ما سعى. والثامن: أنه ليس له إلا سعيه، غير أن الأسباب مختلفة، فتارة يكون سعيه في تحصيل قرينة وولد يرحم عليه وصديق، وتارة يسعى في خدمة الدين

قوله عليه السلام: «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث»^(١). لا يدل انقطاع عمله أنه ينقطع عمل غيره عنه. ولهذا أجمع العلماء على وصول^(٢) الحح والصدقة إليه. وقضاء الدين عنه. قال عليه السلام: «الآن بردت جلدته»^(٣).

ثم إن حقيقة السواب لا فرق بين أن يكون ثواب حح، أو صدقة، أو وقف، أو صلاة، أو استغفر، أو قراءة القرآن^(٤). أو قضاء دين، فقدره الله تعالى صلحة لمرحل من غير فرق لمن أنصف، وتطابق الأحاديث التي رويت تدل دلالة طاهرة على ذلك، والذي جاء في «لصحيحين» أن النبي صلى الله عليه وسلم مرّ بقبرين وشق عسيب رطباً، وجعل على هذا نصفاً، ووضع على القبر الآخر نصفاً، وقال: «إنه يهون عليهما ما دام فيهما من بلولتهما شيء»^(٥).

قال العلماء: إن الأشياء ما دامت على أصل حلقتهما أو خضرتهما وطراوتها تسبح الله تعالى حتى تجف رطوبتها وتزول خضرتها.

= والعبادة، فيكتسب محبة أهل الدين، فيكون ذلك سبباً حصل بسعيه، حكى القولين شيخنا علي بن عبيد الله الزاغوني.

(١) سبق تخريجه.

(٢) في (ق): انقطاع.

(٣) أخرجه أحمد في «مسند» ٣٣٠ ٣، (١٤٥٣٦)، والسنن في «لسن الكرى» ٧٤٦ من حديث جابر رضي الله عنه.

قال الألباني في «إرواء الغليل» ٢٤٨/٥: إسناده حسن.

(٤) في (ق): قرآن.

(٥) أخرجه أحمد في «المستد» (٢٠٤١١)، وابن ماجه في «السنن» (٣٤٩) من حديث أبي كره. قال كتب أمشي مع النبي صلى الله عليه وسلم فمرّ على قبرين، فقال «من يأتيني بجريدة نخل؟» قال: فاستيقنت أنا ورجل آخر، فجثنا بعسيب، فشقه باثنين، فجعل على هذا واحدة، وعلى هذا واحدة، ثم قال «أما إنه سيخفف عنهما ما كان فيهما من بلولتهما شيء»، ثم قال: «إنهما ليعذبان في الغيبة والبول».

وأخرج البخاري في «صحيحه» (٢١٨)، ومسلم في «صحيحه» (٢٩٢) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما، قال مرّ النبي صلى الله عليه وسلم بقبرين فقال «إنهما ليعذبان، وما بعدان في كبير. أما أحدهما فكان لا يستتر من البول، وأما الآخر فكان يمشي بالنميمة»، ثم أخذ حريدة رضة فنشقها صفيين، فعرر في كل قبر واحدة، فدعا رسول الله، لم فقلت هذا؟ قال: «لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا».

ويستفاد من الحديث عند القبر عرس الأسحار وقراءة القرآن، وإذا حثف عنهم بالأشحر فمذ بالث^(١) بقراءة المؤمن القرآن، أيحثف عن المؤمن إذا وضع على قبره الجريد، ولا يحثف (بقراءة كلام)^(٢) المولى المحيد؟^(٣)

(١) في (ق): فكيف.

(٢) في (خ): بكلام.

(٣) قال السيوطي في «شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور» ٣٠٥: قال القرطبي استدل بعض علمائنا على نفع الميت بالقراءة عند القبر بحديث العسيب الذي شفعه نبي ﷺ لسبي وعمره، وفي «لعله بخفف عنهما ما لم يببسا». في الخطابي: هذا عند أهل العلم محمول على أن الأشياء ما دامت على حلقها أو خضرتها وطراوتها فإنها تسبح حتى تجف رطوبتها أو تحول خضرتها أو تقطع عن أصلها. وقال غير الخطابي: فإذا خفف عنهما بتسبيح الجريد فكيف بقراءة المؤمن القرآن؟!

وفي من دفع بعد في «حكم الأحكام» ١٠٦١: «أما بعض العلماء من هذا المذهب الميت يستفاد بقراءة القرآن على قبره، من حيث إن المعنى الذي ذكرناه في التخفيف عن صاحبي القبرين هو تسبيح النبات ما دام رطباً فقراءة القرآن من الإنسان أولى بذلك، والله أعلم بالصواب».

قلت: هذا قياس بعيد، فليس بين وضع الجريد على القبر وقراءة القرآن عتده علة جامعة معقولة، وقراءة القرآن عبادة، ولا شئ أن القرآن أعظم بركة وأشد تأثيراً وأثراً، فلو كانت القراءة عند القبر جائزة لفعلها الرسول ﷺ لأنه يأخذ بالأحسن ولا كسر. وقد علمنا ﷺ أن سبب على من اعور ويدعو به، فهو كتب بقراءة مشروعة لكان أرشدنا إليها، فدل هذا على أن وضع الجريد من خصائصه ﷺ كما سيأتي.

في الشرح عني مخصوص في «الانداع في مصدر لانداع» «ومن هذا الأصل نعظم عدم أن أكثر أفعال الناس تعود من سماع المذمومة كقراءة القرآن تكريم على مقدر رحمة بالميت، تركه النبي ﷺ، وتركه صحبة مع فيه المقتضى لنفع وهو شفعه بالميت، وعدم المانع منه، فعلى هذا الأصل المذكور يكون تركه هو السنة وفعله بدعة مذمومة. وكيف يعقل أن يترك الرسول ﷺ شيئاً نافعاً يعود على أمته بالرحمة وهو بالمؤمنين رؤوف رحيم، فهل يعقل أن يكون هذا باباً من أبواب الرحمة ويتركه الرسول ﷺ، ولا يمر على ميت مرة واحدة، مع نعمه بأن القرآن يحكمه ما نزل للأموال، وإنما نزل للأحياء، نزل ليكون ترعيباً للمطيع وترهيباً للعاصي، نزل ليهدي بقوس وإصلاح شؤون، أمر الله عز وجل القرآن كعبه من الكتب السماوية ليعمل على طريقه العامون ويهدي بهديه المهتدون، كما قال تعالى ﴿يُنَزِّلُ هَذِهِ الْقُرْآنَ﴾

= انتهى التي هي أفوه ونشر المؤمنين الذين يفتنون نصحت أن لم أجرا كيرا ﴿٩﴾ وأن
 الذين لا يؤمنون بالأخرة عندنا لهم عذاب أليم ﴿١٠﴾ [الاسر، ٩، ١٠]، فهل سمعتم
 أن كتاب من الكتب السماوية فرق على الأموات وأُحدث عنه الأحياء وأصدق.
 والله يقول لنبيه: ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ ثَوَابٍ وَمَا أَكُنْ مِنْ شَكَاكِهِ﴾ ﴿١١﴾ بل هو بلا ذكر
 لنعين ﴿١٢﴾ [ص: ٨٦، ٨٧]، لهم أن يتصدقوا عن موتاهم، لكن لا ثمن للقران.

وقال الأسي في «حكم الحديث» ٢٠٠ حديث من عدا في وضع سي في شني
 حريده النحل على قبرين وفيه «لعله يخفف عهدها ما لم ييسا» متفق عنه. حرص
 في الحديث أنه لم يجر عمل به عند السلف ولا مور آخرى في سبها قد نحضي
 رحمه الله تعالى في «معالم السنن» تعليقا على الحديث: «إنه من التبرك بأثر النبي ﷺ
 ودعائه بحديث عهده، ولكنه جعل مدة مدة الدعوة فيهما حد لم يفت به أحدهما
 من تخفيف عهده عهده، وليس ذلك من حد في الحديث لرضي معنى نس في
 الياس، والعمامة في كثير من البلدان تغرس الخوص في قبور موتاهم، وأراهم ذهبوا
 إلى هذا، وليس لما تعاطوه من ذلك وجه». قال الشيخ أحمد شاك في تعليقه على
 «الترمذي» عقب هذا: «وصدق الخطابي، وقد ازداد العمامة إصرارا على هذا العمل
 الذي لا أصل له، وغلوا فيه، خصوصا في بلاد مصر، تقليدا للنصارى، حتى صاروا
 يضعون الزهور على القبور، ويتهادونها بينهم، فيضعها الناس على قبور أقاربهم
 ومعارفهم تحبه لهم، ومحمد لا حياء، وحتى صاروا عادة تسببه رسميه في
 المحرمات له به، فجد الكرم من المسلمين دعو سنة من بلاد اورا ذهبوا إلى
 شور عصمتها وبنى قبر من بسومة (الحمد المجهول) ووضعوا عليها الزهور،
 وبعضهم يضع الزهور لضعفه أبي لا دعوة فيه عندنا لا فريح، وأدعى من من
 قنهم، ولا بكر ذلك عليهم عهده سنة لعدم. بل ربه تسبهم يضعون ذلك في
 قبور موتاهم، ولقد علمت أن أكثر الأوقاف التي تسمى أوقافا خيرية موقوف ريعها
 على الخوص والحداد الذي يوضع على القبر، وكل هذه سح ومكرب لا أصل به
 في الدين، ولا مند لها من الكتاب والسنة، ويجب على أهل العلم أن ينكروها، وأن
 يصبوا هذه العدا من سبغهم» قلت: «يؤيد كبر وضع حريد على قبر حص
 به، وأن التخفيف لم يكن من أجل ندوة شقها أمور: (أ) حديث جابر رضي الله عنه
 أنبأ في «صحيح مسلم» وفيه قال ﷺ: «إني مررت بقبرين بعدنان، فأحببت
 بشفاعتي أن يرد عنهما ما دام الفصان رطين». فهذا صريح في أن رفع لعده بعد
 هو بسبب شفاعته ﷺ ودعائه، لا بسبب الندوة، وسواء كانت قصة جابر هذه هي
 عن قصة ابن عباس المتقدم كما رجحه عبي وعمره، أو غيرها كما رجحه حافظ
 في «الفتح»، أم على الاحتمال لأول فظهر، وأم على الاحتمال الآخر، فلا النظر

.....

لصحيح يقتضي أن تكون لهجة حدة في الغصين لتشد لهو حود سهماء. ولأن كور
النداء سبباً لتخفيف العذاب عن الميت مما لا يعرف شرعاً ولا عقلاً، ولو كان الأمر
كذلك لكان أخف الناس عذاباً، إنما هم الكفار الذين يدفنون في مقابر أشبه ما تكون
بالجناد، لكثرة ما يزرع فيها من النباتات والأشجار التي تظل محضرة صيفاً وشتاءً!
يضاف إلى ما سبق: أن بعض العلماء كالسيوطي قد ذكروا أن سبب تأثير النداء في
تخفيف كوابل سبع لله تعالى، فهو قد ذهب من العود وسنن قطع تسبحة! فإن
هذا التعليل مخالف لعموم قوله تبارك وتعالى: ﴿وَلَنْ يَنْفَعَهُمْ شَيْءٌ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾. (ب) في حديث ابن عباس نفسه ما يشير إلى أن
السبب ليس في النداء، أو بالأحرى ليست هي السبب في تخفيف العذاب، وذلك
فإنه لم يدع بحسب فتنة النبي، يعني صولاً، فإن من المعبود أن شقته سبب لذهب
النداء من الشق ويسه بسرعة، فتكون مدة التخفيف أقل مما لو لم يشق، فلو كانت
هي العلة لأقده ^{بشيء} بدور سنن. ولو صرح على كل قبر عسيب أو بصفه على الأقل، ورد
لم يفعل ذلك على أن النداء ليست هي السبب، ويعبر أنها علامة على مدة التخفيف
بشيء أدل منه به سحابة لشدة سبب ^{بشيء} كما هو مصرح به في حديث جابر، وحدث
يتفق الحديثان في تعيين السبب، وإن احتمل اختلافهما في الواقعة وتعددتها. فتأمل
هذا، فإنه هو شيء، المدح في نفسي، ومن أحد من بض عليه أو نشر إسمه من
العمماء، فإن كان صوت من لله تعالى ويركز حظه فهو مني، وسعيره من كل من
لا يرضه. (ج) لو كانت النداء مقصودة بحدث، لفهم ذلك السبب لصح ونعمو
بمقتضاه، ولو وضعوا الجريد والآس ونحو ذلك على القبور عند زيارتها، ولو فعلوا
لاشتهر ذلك عنهم، ثم بقية ثقت سبب. لأنه من الأمور التي يفت النظر، وسدعي
لدواعي نفس، وقد لم يفتل ذلك على أنه لم يقع، وأن التفتت إلى الله بدعة، فتب
المراد. انتهى كلام الألباني رحمه الله.

ومذهب جمهور العلماء على أن القراءة على القبور غير مشروعة، وهو مذهب أبي
حنيفة ومالك والشافعي وأحمد في رواية عنه، قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله
في "اقتضاء الصبر طمسقيم" "ولا يحتض عن الشافعي في هذه المسألة كلام، لأن
ذلك كان عنده بدعة، وقال مالك: ما علمت أحداً يفعل ذلك. فعلم أن الصحابة
والتابعين ما كانوا يفعلونه".

وفى في "المعاني الكبرى" ٢٣٧٤ "والعمماء لهم في وصور عبادت لندسة
كالقراءة والصلاة والصوم إلى الخشب قولاً صحيحاً أنه يصل، لكن لم يفعل أحد من
العمماء بالتفصيل في مكان دور مكاب، ولا في حد فقط من عمماء الأمة لموسوعين
أن الصلاة أو القراءة عند القبر أفضل منها عند غيره، بل القراءة عند القبر قد خلتوا-

= في كرامتها، فكرها أبو حنيفة ومالك والإمام أحمد في إحدى الروايتين، وطوائف من السلف. ورخص فيها طائفة أخرى من أصحاب أبي حنيفة، والإمام أحمد وغيرهم. وهو إحدى الروايتين عن أحمد، وليس عن الشافعي في ذلك كله نص نعرفه. ولم يقل أحد من العلماء أن القراءة عند القبر أفضل، ومن قال إنه عند القبر ينتفع الميت بسماعها دون ما إذا بُعد القارئ؛ فقله هذا بدعة باطلة، مخالفة لإجماع العلماء. والميت بعد موته لا ينتفع بأعمال يعملها هو بعد الموت لا من استماع ولا قراءة، ولا غير ذلك باتفاق المسلمين، وإنما ينتفع بآثار ما عمله في حياته، كما قال النبي ﷺ «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث: صدقة جارية، أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له». ويستنع أيضاً ما يهدى له من ثواب العبد حمله كالصدقة والهبة باتفاق الفقهاء، وكذلك العبادات البدنية في أصح قولهم.

وقال في «الاختيارات العملية»: «والقراءة على الميت بعد موته بدعة، بخلاف القراءة على المحتضر فإنها تستحب به: ﴿يس﴾». ونقله الألباني في «أحكام الجنائز» ١٩٢ وقال: لكن حديث قراءة ياسين ضعيف، والاستحباب حكم شرعي، ولا يثبت بالحديث الضعيف، كما هو معلوم من كلام ابن تيمية نفسه في بعض مصنفاته وغيرها. وفي «الشرح الكبير» من كتب المالكية: «وكره قراءة بعده، أي بعد موته وعلى قبره لأنه ليس من عمل السلف». وقال الدسوقي في حاشيته عليه ٤٢٣/١: «قوله: لأنه ليس من عمل السلف؛ أي فقد كان عملهم التصديق والدعاء لا القراءة».

وقال الألباني في «أحكام الجنائز» ١٩١: «وأما قراءة القرآن عند زيارتها، فمما لا أصل له في السنة، بل الأحاديث المذكورة في [السلام على الميت والدعاء والاستغفار له] تشعر بعدم مشروعيتها، إذ لو كانت مشروعة، لفعلها رسول الله ﷺ وعلمها أصحابه. لا سمح وقد سألته عن رضى له عنها. وهي من حب الله ﷻ بها. عما تقول إذا زارت القبور؟ فعلها السلام والدعاء، ولم يعلمها أن تقرأ الفاتحة أو غيرها من القرآن، فلو أن القراءة كانت مشروعة لما كنتم ذلك عنها، كيف وتأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز كما تقرر في علم الأصول، فكيف بالكتمان، ولو أنه ﷺ علمهم شيئاً من ذلك لم يتركوا، وقد سئل أسيد اشتهر عن أبيه عن منعه. ومما يروى عنه أنه ﷺ «لا تجعلوا بيوتكم مقابر، فإن الشيطان يفر من البيت الذي يقرأ فيه سورة البقرة». أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة رضى الله عنه. فقد أشار ﷺ إلى أن القبور ليست موضعاً للقراءة شرعاً، فلذلك حث على قراءة القرآن في البيوت، ونهى عن جعلها كالمقابر التي لا يقرأ فيها، كما أشار في الحديث الآخر إلى أنها ليست موضعاً لصلاة أيضاً. وهو قوله «صلوا في بيوتكم، ولا تتخذوها قبوراً». أخرجه مسلم وغيره عن ابن عمر، وهو عند البخاري نحوه، وترجمه

وأجمع العلماء أن المسسمة يوحى على الأمراض والاعراض حتى الشوكه يشكها، يرفع له بها درجة، ويحفظ عنه بها حضنة، وهذا ليس من سعيه، وقد حصل له الآخر، قل بعضهم: مات أخ لي، فرأيت في المنام، فسألته عن حاله، فقلت: أناني أت شهاب، من راء، فبولا أن داع دى لي لرأيت أنه سيضربني به.

وحكي: أن رجلاً مر بمقبرة فصلى على النبي ﷺ، وكان في المقبرة جماعة في العذاب؛ فرفع عنهم.



= له بقوله: (باب كراهية الصلاة في المقابر)، فأشار به إلى أن حديث ابن عمر يفيد كراهة الصلاة في المقابر، فكذلك حديث أبي هريرة يفيد كراهة قراءة القرآن في المقابر، ولا فرق. ولذلك كان مذهب جمهور السلف كابي حنيفة ومالك وغيرهم كراهة القراءة عند القبور، وهو قول الإمام أحمد فقال أبو داود في مسائله (ص ١٥٨): سمعت أحمد سئل عن القراءة عند القبر؟ فقال: لا. (ت)

فصل فيما يبتدع في القراءة والخطب

عن عائشة رضي الله عنها. أن رسول الله ﷺ قال: «يا عائشة: **لَيْدِيكَ** فارقوا دينَهُ وَكُونُوا شِيعَةً [نَزَاه ٣٢] من هم؟» قالت: الله ورسوله أعلم. قال: «هم أصحاب الأهواء والبدع ليست لهم توبة، أنا منهم بريء، وهم مني برآء»^(١).

وقال علي كرم الله وجهه: **أَرْحُوا التَّوْبَةَ لِمُفْسِقٍ، وَلَا أَرْحُوهَا لِمُتَّبِعٍ.**
لأن الماسق مصتره فاصره على نفسه، والمتتبع مصتره على دين الله تعالى^(٢).

(١) كذا قرأها المصنف، وهي قراءة حمزة والكسائي. وقراءة الجمهور: **فَرَّقُوا** بتشديد. «جامع لأحكام القرآن» للقرطبي ٣٢/١٤.
أخرج ابن أبي عاصم في «السنة» (٤) و(٣٨)، والطبراني في «الصغير» (٥٦٠)، وابن نعيم في «الحلية» ١٣٨/٤ من حديث عمر رضي الله عنه.
وقال الألباني: إسناده ضعيف.

ودكره ابن كثير في «تفسيره» وقال: وهذا رواه ابن مردويه، وهو غريب أيضاً، ولا يصح رفعه. والظاهر أن الآية عامة في كل من فارق دين الله وكان مخالفاً له، فإن الله بعث رسوله بالهدى ودين الحق سبحانه على نبيين كنه، وشرعه وحد لا حلاف فيه ولا افتراق، فمن حنط فيه **«وَكُونُوا شِيعَةً»** يفرق كاهن الممل والمنحل - وهي الأهواء والضلالات - فالله قد برز رسوله مما هم فيه. وهذه الآية كتوبه على **«شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَعِيسَى وَإِبْرَاهِيمَ وَمَا وَصَّاهُ بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ يَقُولُوا لِلَّذِينَ لَا يَشْرَعُوا فِيهِ»** [الشورى: ١٣] إلى آخر كلامه رحمه الله.

(٢) لم ينف عنه هذا المنع، وأخرج محمد بن وضاح القرطبي في «البدع والنهي عنها» (١٤٦) بإسناد ضعيف عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه، قال: «ما كان رجل على رأي من البدعة فتركه؛ إلا إلى ما هو شر منه».

= وقال الشاطبي في «الاعتصام» ١/١٦٢: وأما أن صاحبها ليس له من توبة: فلما جاء من فوته عنه صلاة وإسلام «إن الله حذر التوبة على كل صاحب بدعة» [أحرقه ابن أبي عاصم في «السنة» وصححه الألباني بشواهده]. وعن يحيى بن أبي عمرو الشيباني، قال: كان يقال: يأبى الله لصاحب بدعة توبة، وما انتقل صاحب بدعة إلا إلى أشر منها. ونحوه عن طريق علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: ما كان رجل على رأي من البدعة فتركه، إلا إلى ما هو شر منه. خرَّج هذه الآثار ابن وضاح. وخرج ابن وهب عن عمر بن عبد العزيز: أنه كان يقول: اثنان لا تعاتبهما: صاحب طمع، وصاحب هوى، فإنهما لا يترعان. وعن ابن شاذب قال: سمعت عبد الله بن القاسم وهو يقول: ما كان عبد على هوى تركه؛ إلا إلى ما هو شر منه. قال: ذكرت ذلك لبعض أصحابنا، فقال: تصديقه في حديث عن النبي ﷺ: «يمرقون من الدنس مروق السهم من الرمية». ثم لا يرحعوب أنه حتى يرجع السهم على فوقه». وعن أيوب قال: كان رجل يرى رأياً، فرجع عنه، فأثبت محمداً فرحاً بذلك أخبره، فقلت: «شعرت أنه فلا ترك ربه الذي كان يرى» فقال: «أصر لأم يحول» إن حذر الحديث أشد عنهم من أوجه «يمرقون من الدنس ثم لا يعودون». وهو حدثني درُّ النسي ﷺ قال: «سكوت من امتى قوم يفرعون المقر ولا يحور حلاقيهم، يخرجون من الدين كما يخرج السهم من الرمية، ثم لا يعودون فيه، هم شر الحلق والحليفة». وهذه شهادة الحديث الصحيح لمعنى هذه الآثار. وحاصله أن لا توبة لصاحب البدعة عن بدعته، فإن خرج عنها، فإنما يخرج إلى ما هو شر منها، كما في حديث أيوب، أو يكون ممن يظهر الخروج عنها وهو عصر عبيد بعد، كقصة علال مع عمر بن عبد العزيز. وقد على ذلك نص حديث الفرق يدق فيه «وإنه سيجرح في مبي فواء تحارز بهم تلك لأهواء كما يتحارز الكلب صاحبه، لا يمتنع منه عرق ولا مفصل إلا دحبه» [أحرقه أبو داود (٤٥٩٧) وحسنه لأئسي]. وهذا النبي يقتضي العموم بطلاق، ولكنه قد يحمل على العموم لعادي. إذا لا يعد أن سوب عما رأى ويرجع إلى الحق. كما نقل عن عبد الله بن الحسن عسري، وما نقوه في مناظرة ابن عباس الحنورية الخارجين على علي رضي الله عنه، وفي مناظرة عمر بن عبد العزيز لبعضهم. ولكن الغالب في الواقع الإصرار، ومن هنالك قلنا: يبعد أن يتوب بعضهم، لأن الحديث يقتضي العموم بظاهره... وسبب بعده عن التوبة: أن الدخول تحت تكاليف الشريعة صعب على النفس، لأنه أمر مخالف للهوى، وصاد عن سبيل الشهوات، فيثقل عليها جداً. لأن الحر نفس، والنفس إما بسط ثم يوفق هوائها لا بما يحلفه، وكل بدعة فيسوى فيها مدخل، لأنها راجعة إلى نظر محررعتها لا إلى صبر الشارع، فبد نعلقت بحكم الشارع فعلى حكم المتبع لا بحكم الأصل. مع=

وأهل الأهواء هم قوة استعصموا أهواءهم، فبالت بهم عن الحق كما استحلوا شيئاً اتحدوه ديناً: كانوا فاضل، والقدرية، والجهمية وأشباههم، ساروا تبعاً وأحراراً، ﴿كُلُّ جَرَبٍ بِمَا لَدَيْهِ فَرِحُونَ﴾ [الزود ٣٢].

وأهل البدع هم قوم تركوا طرق أنبيائهم، واتبعوا طرق أشياخهم، وجدوهم ضالين فهم على آثارهم يهرعون.

ثم اعلم بأن في الخطب ما يتبدع فعله، وفيه ما يسن، وعليه يثاب، وفيه شيء افترضه الكريمة لوحد، وهي خطبة الجمعة، والسبب هي حصة العيدين، وفي الاستسقاء والخسوف والكسوف خلاف.

وفي الحج ثلاث خطب: إحداها قبل التروية بمكة بعد الظهر، خطبة واحدة لا يجلس فيها، وحظية يوم عرفة بعد الزوال، قبل الصلاة يحط خطبتين يجلس بينهما جلسة حقة كخطبة الجمعة إذا فرغ المؤدبون خطب؛ لأنها مقدمة على صلاة الظهر، كما يصلي بعد خطبة يوم الجمعة، والحظيتان الأخرى لا يجلس فيهما؛ لأنهما لتعليم، ليس عنهما صلاة، فصارتا كخطبة العيدين، وكسائر الخطب التي تخطب للحوادث.

= داخل ضمن المسرفين على أنفسهم والظالمين لها، فتشمله آيات التوبة.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: قال أئمة الإسلام كسفيان الثوري وغيره: إن البدعة أحب إلى إبليس من المعصية لأن البدعة لا يُتاب منها والمعصية يتاب منها. ومعنى قولهم أن بدعة لا يتاب منها، أن المبتدع متى شحذ دمه في شرعه لله ولا رسوله قد زين له سوء عمله، فراه حسناً، فهو لا يتوب ما دام يراه حسناً، لأن أول التوبة العلم بأن فعله سيئ ليتوب منه. أو بأنه ترك حسناً مأموراً به أمر إيجاب أو استحباب ليتوب ويتعبه. فما دام يرى فعله حسناً وهو سيئ في نفس الأمر فإنه لا يتوب. ولكن التوبة منه ممكنة وواقعة، بأن يهديه الله ويرشده حتى يبين له الحق، كما هدى سبحانه وعصى من هدى من كفر ونسافق، وظرف من أهل بدع والضلالات، وهذا يكون ما ينبع من حجب ما علمه، فمن عمل بما علم ورثه الله عنه ما لم يعلم، كما قال تعالى ﴿وَلَيْكُمُ الْعَذَابُ الَّذِي رَدُّهُ عَلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ قَائِلُونَ﴾ ﴿١﴾. وفيما تعصى ﴿وَلَوْ أَنَّا كُنَّا عَنْهُمْ﴾ ﴿٢﴾ أَفْقَتُوا نَفْسُكُمُ أَوْ أَخْرَجُوا مِنْ دِينِكُمْ مَا فَعَلْتُمْ إِلَّا قَلِيلٌ وَمَنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَبَتُّلًا ﴿٣﴾ وَإِذَا لَا تَأْنِيَهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَخَرًا عَظِيمًا ﴿٤﴾﴾ (مجمع مصدق ٩١٠) (ب)

والخطبة الثالثة بعد يوم البحر بيوم نسي: بعلمهم كعب النفر، وطواف الصدر، ولا يحتاج الناس يوم البحر إلى خطبة يعلمهم بها يحتاجون إليه في خطبة يوم عرفة، وهذا مذهب الإمام أبي حنيفة^(١)، وسأل الله تعالى حسن الخاتمة بقدرته اللطيفة.

وحطبة الكح سنة بانطق العلماء، وقال بعضهم بوجوبها، ولا معتر بقوله^(٢).

والذي يبتدئ فيه هو نصب المنبر أو الكرسي عند الختم في رمضان، كرهه جماعة من العلماء خوفاً من أن يضن الناس أن الخطبة عقيب الختم في رمضان سنة ثابتة، ولو كانت سنة ثاب عليها لحرض النبي ﷺ عليها كما بين قيام رمضان وتلاوة القرآن فيه.

وكثير من الناس يظنون أن الخطبة مشروعة فيه، لما فشت بينهم، ولم يفعلها النبي ﷺ، ولا الصحابة، ولا التابعون، ولا حرض على فعلها أحد من العلماء.

فإن قال قائل: إن هذا ذكر الله تعالى وتمجيده والثناء عليه، ودعاء واجتماع المسلمين على طاعة رب العالمين، وإظهار شعائر المؤمنين، فيستحب، كقيام شهر رمضان.

فالجواب: أن الذكر والثناء على الله تعالى يستحب إذا لم يحالف السنة، ألا ترى أن قراءة القرآن عبادة عظيمة؟ وفي مواضع كثيرة لا يؤجر عليها كمن يقرأ في ركوعه وسجوده وتشهده.

ولا يؤجر المسلم بقراءة القرآن في الطريق والأسواق والمزابل والحمامات، كما يفعله بعض المترفين أو أحد من صعليك المسلمين، فيقرؤون خلف الجنائز، وفي الأسواق، وفي الأرقعة، وباب الدار؛ لئلا

(١) انظر: «حاشية ابن عابدين» ٥٠٢/٢ - ٥٠٤، و«تحفة الفقهاء» لعلاء الدين السمرقندي ٤٣٢١.

(٢) انظر «المغني» لابن قدامة ٤٢٨/٧.

شيئاً من أموال المسلمين، أوئكت ما يكلون في بطنهم إلا النار.

وكره بعضهم القراءة في الطواف، وقال: إنها بدعة. وقال بعضهم: لا تكره؛ لأنها بدعة حسنة^(١).

وأجمع العلماء: أن قراءة القرآن لا تحوز للحنب، وفي المرأة الحائض إذا حافت من السبب خلاف، فلو قرأ الحنب أو صلى النافلة في وقت النهي بغير سبب، عاقبه الله تعالى بالإجماع؛ لأنه فعل الشيء في غير محله^(٢). قال له القائل: أيعاقب الإنسان على قراءة القرآن، وعلى وقوفه بين

(١) من ر من وصف قراءة القرآن في الطواف بالبدعة، وأقل الأقوال فيه الجواز، وهو مذهب الحنيفة، فقد قال محمد بن الحسن الشيباني في «الأصل» ٤٠٢٢: ويكره له أن يرفع صوته بقراءة القرآن فيه، ولا بأس بقراءته في نفسه. وقال ابن قدامة في «المعني»: ولا بأس بقراءة القرآن في الطواف، وبذلك قال عطاء، ومجاهد، والثوري، وسننك، والشافعي، وأبو ثور، وأصحاب الرأي. وعن أحمد أنه يكره وروي ذلك عن عروة، والحسن، ومالك. ولنا: أن عائشة روت، أن النبي ﷺ كان يقول في طوافه: ﴿رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ [البقرة ٢٠١]. وكان عمر وعبد الرحمن بن عوف يقولان ذلك في الطواف، وهو قرآن، ولأن الطواف صلاة، ولا تكره القراءة في الصلاة. قال ابن سننك: ليس شيء أفصح من قراءة القرآن، ويستحب الدعاء في الطواف، والإكثار من ذكر الله تعالى؛ لأن ذلك مسحب في جميع الأحوال، ففي حاشيته هذه العدة أولى. (ب)

(٢) في (خ، ب): موطنه.

قلت: ادعائه الإجماع على منع الحنب من القراءة؛ غريب جداً، ولعل المؤلف رحمه الله قد بالغ في الاعتداد بالقول المشهور في الجمع - وهو مذهب الحنيفة وثقة المذاهب الأربعة - حتى صنف إجماعاً. والحوادث المسألة خلافية، فقد قال أبو جعفر الطحاوي الحنفي في «اختلاف العلماء» كما في محنته لمخصص ١٧٢١: لا نقرأ القرآن عند أصحاب الثوري حنيفة ولا نساء ولا حب، وقال مالك: نقرأ أنفسنا والحائض ما شاءتا، وأما الحنب فلا يقرأ إلا الشيء الخفيف. وقال الأوراعي: تقرأ الحائض القرآن إذا رحلت وإذا ركبت. وقال الليث: لا يقرأ الحنب إلا عند الفرقة يفرغها. وقال الشافعي: لا يمنع من قراءة القرآن إلا حنب. وقال ابن قدامة في «المعني»: ولا يقرأ القرآن حنب ولا حائض ولا نساء، رويت الكراهية لذلك عن عمر وعبيد وحسن وسننك وثربري وقتادة والشافعي وأصحاب الرأي. وقال الأوراعي لا يقرأ إلا في الركوب والسرور. ﴿سُحْرُنْ لَيْلَى سَحْرُنْ لَنَا هَذَا﴾ [الرحرف

يدي الرحمن؟! لا يأتى المؤمن على نفس الصلاة والقراءة، ويأتى لمحالفة الشرع؛ لأنه مأمور بترك القراءة والصلاة في تلك الحالة.

وكذلك الذكر جهراً يكره فعله خلف الجبازة، وليس فيه أجر للذاكر ولا للميت.

وكذلك الصلاة على النبي ﷺ عبادة في موضعها، فلو صلى عليه في الأسواق كما يفعله بعض العوام، أو صلى عليه وقت الغلة والارحام، أو عند بيع الطعام؛ ويحل أن يذكر في مثل هذه الأماكن عليه أفضل الصلاة والسلام. وكذلك ما يفعله بعض الجهال فيصلون على الأنبياء في وقت بيعهم، كقول هذا المفتون. الفول والصلاة على الرسول. فيأتي بها على القافية، فهؤلاء القوم قلوبهم بها مرض، ونسأل الله العفو والعافية، ويبغي تحذيرهم؛ فإن لم ينتهوا فتعزيرهم، ومن ذلك ما يفعل بعض العوام من الخزي والآثام عند بيع الطعام، بقوله: عدس الحليل، وعلى الخليل السلام^(١). ومثال هذا كثير. وهو ذكر وقراءة وصلاة على البشير النذير.

= [١٣]، ﴿وَقُلْ رَبِّ ارْتَلْ مُرَلًا مُرَكًّا﴾ [المؤمنون ٢٩]. وقال س عباس يقرأ وزده. وقد سعد بن المسيب يقرأ القرآن، أليس هو في حقه؟ وحكي عن مالك للحائض القراءة دون الجنب؛ لأن أيامها تطول، فإن منعناها من القراءة نسيت.

أما الساقطة في وقت الشهي، فقد قال ابن قدامة في "المعنى": "لا أعلم خلافاً في المذهب أنه لا يحوز أن يسدئ صلاة تطوع غير ذات سبب في أوقات الشهي، وهو قول الشافعي وأصحاب الرأي، وقال ابن المنذر: رخصت طائفة في الصلاة بعد العصر، روي ذلك عن علي والربيع وسه ونعيم الدار والتعمار بن بشير وأبي أيوب الأنباري وعائشة، وفعله الأسود بن يربد وعمر بن ميمون ومرووف وشريح وعنده من أبي الهذيل وأبو بردة وعبد الرحمن بن الأسود وابن اليلمانى والأحنف بن قيس، وحكي عن أحمد أنه قال: لا يفعله ولا يعيب فاعنه". فقول الحزب: (بما قاله الله تعالى بالإجماع) بعيد عن الصواب.

(١) قال س الحاج في "المدهل" ٢٤٦٤ - في مدح رتبة قبر الحليل، وهو قبر مسدع، إذ لا سند ولا أصل في تحديد موضعه -: وليحذر مما يقوله بعضهم عن العدس الذي يرفونه فيه هذه صيغة الحليل عليه الصلاة والسلام! مفردوه بالذكر، فقد بوه ذلك أن صياغه عليه الصلاة والسلام كانت بالعدس ليس إلا، وكانت صياغته عليه السلام مدح المقر، وهذا لفظ يشعني أن يهوى عنه قتله، وقد شاع هذا في غير ذلك الموضع =

تم اعلم أن الناس في أول شهر رمضان احوح إلى الخطبة والدعاء والتسبيح والحربص على صيغته وقيامه من الخطبة في آخره، وله تسه في أصول الشرع كحطه العبد في أول النهار، يعلم الناس فيها المناسك والضحايا، وما يعطوا على عملهم من الحيرات والعطاي، فهو فعل الخطبة في أول الشهر مع الحاجة إليها، لم يحرق، ولا يحرق في آخر الشهر بطريق الأولى، وإن شاع هذا الأمر، وقل إنكاره لا يدل ذلك على حواره، إن لم يكن له أصل في الشرع، وكذلك إن كتبه لا يدل على معناه، فإن كان الحطيب صبيح الوجه، بقي البشرة، تصبر البدعة بدعتي، والذي حقه وقدره وحسنه وصوره؛ لأن النفس تمتد بالنفس، وينظره ويخلوته، وبما يقول. وقد هيب عن ذلك كله، وصح ذلك عن الرسول. والحط والمواعظ حثرة؛ تذكرة للقلوب انواعية الحاضرة، وسيفها للقلب العاقلة النافرة، ويؤخر العبد عن ذلك كله، إذا كانت حاضرة لله تعالى، موافقة لسنة المبركة الطاهرة، ويخلص القاتل قوله من الصمغ، ومن جديد الأحرار، ومن حاضرة النساء في المقبرة، وسأل الله حسن الحاتمة والحراسة من ذلك كله، وهو أهل التقوى وأهل المعبرة، وأن لا يشعل قلوبنا بشؤم طرب عمد ينفذ من أمور الآخرة.

تم اعلم أن إطلاق الطر هو سبب عمى القلب؛ ولذلك نهى الشرع عن ذلك، وقد روي أن النظر سهم مسموم من سهم إبليس، وأنه يورع في القلب الشهوة؛ وكفى بها فتنة^(١).

واعلم أيها الغافل أن الشم قاتل، ويررع في قلب الغافل شيئ لا تحصده الماغل، ويكف قاعه في العاجل والآجل؛ أم في العاجل فعلى القلوب، وأم في الآجل فالعبد عن علام الغيوب، فيصير الإنسان لمخالفة الشرع بين يدي الله مهمل دليلاً، قال المولى: «وَمَنْ كَانَتْ فِي هَيْدِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا» ﴿٧٦﴾ [الإسراء: ٧٦].

= من البلاد تسمعهم ينادون على العدس المطبوخ في الأسواق: عدس الخليل عدس الحسن! قال له عمر وحسن في كدنه لغري «فما بفخر سميت» [التدريب ٢٦]، وقد فعل ذلك في حق نفسه فيتعين عليه أن ينصح إخوانه المسلمين ممن يعلم أنه يقبل منه نصيحته، وإلا فليعتزلهم، وإلا فعليه بخاصة نفسه.

(١) يشير إلى الحديث الآتي قريباً بلفظ: «النظر سهم مسموم» وهو ضعيف جداً.

قال الحيد لمغير: اصرف همتك إلى الله تعالى، وإياك أن تنظر بعين التي بها تشاهد الله إلى غير الله؛ فتسقط من عين الله تعالى^(١).

هجم العيد على بعض المحبين فأتشد:

الناس بالعيد قد سروا وقد فرحوا وما سررت به والواحد الصمد
لما تحوفت ابي لا اعيبكم غصصت ضربي فدم أنظر إلى احد^(٢)

فمن ترك النظر إلى المحرمات أحبه الله تعالى، وورقه يماناً بجده
حلاوه في قلبه، ويورنه حكمة على لسانه يهدي بها سامعيه، قلبه العلماء،
ومن حملتهم الامام محمداً، فاهجر - ايها المومس! - ما فيه عمى قلبك،
وفي الله حاهد، قال الله تعالى: ﴿وَلْيَسِّرْ لَهُدُوْا وَيَسِّرْ لَهُدِيَّتَهُمْ سُلُكُهُ﴾
[العنكبوت: ٦٩]. وقال ﷺ: «المهاجر من هجر ما حرم الله، والمجاهد من
جاهد هواه»^(٣)، فمن حاهد هواه جعل الله تعالى الجنة مأواه، قال الله
تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ فَوَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ
الْمَأْوَىٰ ۝﴾ [التازعات: ٤٠ - ٤١]، وقال تعالى ﴿يَعْلَمُ حَيْثُ لَا عَيْنٌ وَمَا نَحْنُ
بِالْمُشْهُورِ ۝﴾ [قدر: ١٩]، قال العلماء: تفسره أن الرجل يكون في لقوم،
إن رأى منهم عملة ينظر إلى الحرام، فإن حاف أن يخطوا له غص بصره،
وقد علم الله تعالى ما في قلبه، وأنه ما ترك النظر إلا حياءً منهم، لا حياءً
من الله تعالى^(٤)، فقد ثبت أن هذا العيد عبد الله تعالى من الحائنين؛ وحرائش

(١) أورده ابن الجوزي في «ذم الهوى» ٨٥.

(٢) أورده ابن عساكر في «تاريخ دمشق» ٣٩٢/٣٢ والبيت لأبي بكر الشبلي.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) أخرجه سعد بن منصور وابن أبي شيبة عن سعد بن أبي حمزة عن ابن عباس
رضي الله عنهم في قوله «يَعْلَمُ حَيْثُ لَا عَيْنٌ وَمَا نَحْنُ بِالْمُشْهُورِ ۝» قال رجل
يكون في القوم فتمر بهم المرأة فيريهم أنه يغص بصره عنها، وإذا غفلوا لحط إليها،
وإذا نظروا غص بصره عنها، وقد اطلع الله من قلبه أنه وذ أنه ينظر إلى عورتها.
وخرج أبو عبد الله في «الحية» عن أبي حمزة والضرابي في «الأوسط» وسهقي في
«شعب الإيمان» عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله «يَعْلَمُ حَيْثُ لَا عَيْنٌ ۝» قال
نظرت إليها لبيد الخبيثة أم لا؟ ﴿وَمَا نَحْنُ بِالْمُشْهُورِ ۝﴾ قال إذا قدرت عليها أنرى بها =

المدك لا يطلع عليها إلا أمين. وإيك أن يغرك الشيطان بقوله: هو دب صغير، فتداوم عليه (فيصبح بالمداومة وهو كبير)^(١).

وقد جاء في الحديث. «لا صغيرة مع إصرار، ولا كبيرة مع استغفار»^(٢)، وقال: «النظر سهم مسموم»^(٣).

فاحذره أيها المحروم؛ لأن قليل السم قاتل. ويورث الناظر العمى في القلب في العاقل والآجل. ألا ترى أن الإنسان يتهدون في إطفاء شرارة فتحرق بيته.

نظر بعض الصوفية إلى غلام فافتتن به، وكاد يذهب عقله صدى، وكان يقف كل يوم على طريقه لكي يراه إذا أقبل وإذا انصرف، فطال عليه البلاء، وأقعده عن الحركة، فكان لا يقدر يمشي خطوة، فأتاه صوفي يعرف بأبي حمزة يعوده فقال له: يا أبا محمد، ما قضيتك؟ وما هذا الأمر الذي بلغ بك؟ فقال: أمور امتحنني الله بها فلم أصبر على الملاء فيها، ولم يكن لي بها طاقة، فزُبْ ذنب استصغره الإنسان وهو

= أم لا؟ ألا أحرركم: «وَلَهُ يَفْعَى تَنَحَّى» قادر على أن يحري بالحسنة الحسنة واستينته. وأخرج عبد بن حميد وأبو الشيخ في «العظمة» عن قتادة رضي الله عنه «يَقْنَهُ حَيَّةُ الْأَعْنَى» قال بعلمهم همرة وإصمامه بعيبه فيما لا يحب الله تعالى. وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن معاذ رضي الله عنه «يَقْنَهُ حَيَّةُ الْأَعْنَى» قال بطر العبد بنى ما بهي عنه. وأخرج عبد بن حميد عن أبي الحوراء رضي الله عنه «يَقْنَهُ حَيَّةُ الْأَعْنَى» قال كان الرجل يدخل على الفتوة في الست، وفي البيت امرأة، فيرفع رأسه فيلاحظ إليها ثم ينكس.

(١) في (ح): فيصير بالمداومة كثيراً.

(٢) أخرجه إقصاعى في «مسند الشهاب» (٨٥٣)، وابن أبي الدنيا في «المنه» (١٧٣)، والطبراني في «الدعاء» (١٧٩٧) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً. وفي إسناده أبو شيبه الخراساني: نكرة لا يُعرف، قال الذهبي في «الميزان»: أتى بخبر منكر. انظر: «سلسلة الأحاديث الضعيفة» للالباني (٤٤٧٥) و(٤٨١٠).

(٣) سبق تخريجه، وهو ضعيف جداً.

أعظم عند الله من تَبَيَّن^(١)، فحقيق على من تعرَّض للنظر الحرام أن تطول به الأسقام. ثم بكى، قلت: ما يبكيك؟ قال: أخاف أن يطول في النار شقائي. فانصرفت عنه، وأنا راحم له مما رأيت من سوء الحال^(٢).

فاحذر - يا أخي، وفقنا الله وإياك - من شرِّ النظر، فكم أهلك من عند، وفسح عره زاهد، وعلاجه في استدائه قريب، فإذا تمكن صغ، ثم اعلم أن النظرة الأولى لك والثانية عليك، إذا لم تعتمد الأولى وإلا فلكل عليك، والنظر أوله أسف، وآخره تلف، وأول المحبة نظرة، والثانية فساد للدين وحسرة.

نظر بعض الصالحين في الطواف إلى مُحَرَّم^(٣)، وإذا بلطمة أعمت عيه التي نظرت، وسمع قتلاً يقول: نظرة بلطمة، وإن زدت زدناك^(٤).

فإن قال قائل: هـ أـ قد نظرت إلى المحرمات فلا عميت ولا رمدت. حواه: يكفيك - أيها المعرور! - عماء قلبك، وبعذك عن الله تعالى؛ إذ شغلت بمخلوق عن الخالق، يحولك في نعمته، وأنت تتمرد عليه

(١) كذا في السج، و سبب حبس أسقوري، يجمع بين رواحف والطير، ويُقال له مخالِب أسد وأجنحة نسر وذهب أفعى، كذا في «المعجم الوسيط»، وفي «تلييس إيليس»: (وهو عند الله أعظم من كبير)، وفي «دم الهوى»: «... من ثبير»، وثبير: جبل بمكة.

(٢) أخرج هذه القصة ابن الحوري في «سبب بليس» ٢٤١، وفي «دم الهوى» ١١٩، بإسناده عن أبي حمزة الصوفي قال: كان غيب الله بن موسى من رؤساء الصوفية ووجههم، فنظر إلى غلام حسن في بعض الأسواق فبلى به، ... فذكرها.

(٣) يمكن أن تقرأ: (مُحَرَّم)، أو: (مُحَرَّم).

(٤) قال عبد الرحمن بن عبد السلام الصقوري (ت: ٨٩٤هـ) رحمه الله في «نزهة المجالس ومنتخب النفائس» ١٤٢/١: حكاية: قال بعض الصالحين: رأيت رجلاً في الطواف، وهو يقول: اللهم إني أعوذ بك من سهم غائر. فسألته عن ذلك فقال: كنت طائفاً فنظرت بعيني الواحدة إلى غلام حسن الوجه، فأصابني سهم من الهواء، فأخرجته من عيني، قرأيت عليه مكتوباً: نظرت إلى الحرام بعينك الواحدة للعبة، فرميت سهم الأدب، ولو بصرت عين الهوى برميك سهم الفسقة على قلبك، حتى ينكر معرفتنا. والعائر: هو الذي لا يعلم رايه.

بمعصيته، فرما يكون ذلك استدراجاً. قال المولى: ﴿مَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [البقرة ٤٤]، واسمع قوله تعالى: ﴿وَلَوْ يَدْرِي أَنَّ الْإِنْسَانَ بِمَا كَسَبَتْهُ أَنَّ تَرْكُهُ عَلَى ظَهْرِهِ لَوَدَّ أَنْ يُجَاهِدَ عَنْكَ وَيُجَاهِدَ عَنْكَ إِلَى أَعْلَىٰ مَسْجِدٍ﴾ [فاطر: ٤٥]، وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَفْلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾ [إبراهيم: ٤٢].

وهذا وعيد، وفيه تخويف ونهديد، وإذا أحب الله تعالى عبداً عجل عقوبته في الدنيا، وعفا عنه في الآخرة، وبالعكس ذلك إذا أبغضه، وبكيفية هذا الباب ما جرى لفرعون لعنه الله، أنه عذب أربع مئة سنة لم يختلج له عرق، ولم يصرّب له ضرر، ولم ترمد له عين، وكان أبغض الخلق إلى الله تعالى، وبرر منه شيء لم يبرز من إبليس لعنه الله جميعاً؛ لأن إبليس تكبر على آدم، وفرعون قال: ﴿إِنِّي رَأَيْتُكَ الْآخِلَىٰ﴾ [الشعراء ٢٤]، فبعد ذلك أخذه المولى، واسمع قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا دُسُوا مَا دُكِّرُوا بِهِ فَتَحَا عَلَيْهِمْ أَتُوبَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فُوحُوا بِمَا أَوْتُوا أَخَذْتَهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ [الأنعام ٤٤].

نظر عمرو بن مرة إلى امرأة فأعجبته، فكفّ بصره فقال: أرحو أن تكون كفارة لي^(١).

والحق يغار على من يحبه أن ينظر إلى غيره، ومن أبغضه رماه للكائنات.

مسألة: رجل مسّ أمرد بشهوة.

للفقهاء في المسألة قولان:

أحدهما: كمس النساء شهوة يقض الوضوء. ذكره القاضي أبو يعلى

(١) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ٩٥/٥ عن عمرو بن مرة قال: نظرت إلى امرأة فأعجبني، فكفّ بصري، فأرجو أن يكون ذلك كفارة.

ووقع في نسخ كتابنا: (عمر بن مرو)، وصوابه: (عمرو) وهو عمرو بن مرة بن عبد الله بن طارق بن الحارث الجملي المرادي، أبو عبد الله وقيل: أبو عبد الرحمن، الكوفي الأعجمي، ثقة عند أحد الأعلام، من صغار التابعين، توفي سنة (١١٨) وقيل قبلها، رحمه الله تعالى.

في شرح مذهب مالك^(١)، وينقض أيضًا في مذهب أحمد بن حنبل^(٢) ومن تبعهما.

والقول الآخر: لا ينقص. وهو مذهب أبي حنيفة^(٣) والشافعي^(٤).

وأجمعوا أن الإنسان يَأْتُم إذا التذّ بلمسه ونظره.

وإذا كان الأمرُ الحسن الوجهَ صالحًا، قال بعض العلماء: لا بأس بمصافحته بغير شهوة، وكذلك النظر إليه. وعند بعضهم: لا يصفحه ولا ينظر إليه، ولا يخلو به، وسواء كان النظر والمصافحة بشهوة أو بغير شهوة خوفًا من الفتنة واقتداءً بالسنة.

واختار بعض العلماء أن لا يسمع الإنسان قراءته للقرآن.

وقد كان السلف الصالح إذا مرّ أحدهم بغلام حسن الوجه يفرّ منه كفراره من الأسد؛ خوفًا على نفسه من الفتنة، فلا تتعرض أيها الغافل لهذه المحنة.

سألت حارية بشر الحافي عن باب حرب^(٥) فأجبها، وكانت ذات مصيب وجمال، ثم جاء بعدها غلام حسن الوجه فسأله، فأطرق بشر، فرد^(٦) لعلام السؤال، فغمض الشيخ عينيه، فقال الفقراء للشاب: الباب بين

(١) انظر «الشرح الكبير» للرددير ١/١٢٠.

(٢) المشهور من مذهب أحمد أن لمس الأمر لا ينقض الوضوء ولو بشهوة. انظر: «الشرح الكبير» لاس فدامه ١/١٨٨، و«أرواح المربع شرح راد المستنقع» لسهوتي ٣٤١.

(٣) انظر «الفتاوى الهندية» ١/١٣.

(٤) انظر «الحاوي الكبير في فقه الشافعي» للماوردي ١/١٨٨.

(٥) باب حرب موضع في بغداد، عند «الحربية» وهي محبة كبيرة مشهورة، وكان قرب الباب مقبرة مشهورة دفن فيها بشر الحافي وأحمد بن حنبل وغيرهما، وهذه النسبة إلى حرب بن عبد الله البلخي، ويعرف بالراوندي، أحد قوّاد أبي جعفر المنصور، وكان يتولى شرطة بغداد، وقتلت الترك حربًا في أيام المنصور سنة (١٤٧) رحمه الله. انظر: «معجم البلدان» لياقوت (مادة: حرب).

(٦) كذا، وفي «سلوة الأحزان»: «ردّد».

بيدك. فلم غلب الشب فتح الشيخ عيسيه، فقال الفقراء: سألت المرأة فأحبته، والعلام فلم حبه؟! فروى الشيخ عن سفيان الثوري أنه قال: إذا أقبلت المرأة أقبل معها شيطان، وإذا أقبل الأمرد أقبل معه شيطانان. فحفت على نفسي من شياطينه^(١).

هضر - يا أحي! - إلى فعل هذا السبد مع قوة إيمانه، وحرص نظره إلى الحرام في كل وقت وأوان، وذلك يدل على قلة الدين وضعف الإيمان، ونسأل الله التوبة والإعانة، ونعوذ به من القطيعة والخذلان.

قال الجنيد: دخل رجل على الإمام أحمد بن حنبل، وكان الداخل من رؤساء الناس ومعه ابنه، وهو حسن المنظر، فقال أحمد: لا تأت به معك مرة أخرى. أي بالصبي^(٢).

هكذا رأينا أسيافنا، وبه أخبرونا عن أسلافهم.

وقال أسامة: كنا نقرأ على شيخ فبقي عنده علام يقرأ عليه، فأردت القيام، فأخذ بيدي فقال: اصبر حتى يقرأ هذا العلام. فكره أن يحلو به^(٣).

وكان أبو حنيفة يُجلس محمد بن الحسن خلفه ثم يعلمه خوقاً من الفتنة، واتباعاً للسنّة؛ فقد ورد أن النبي ﷺ أقام أمرود من بين يديه وأجلسه خلفه، فقال عمر: سبحن الله يا رسول الله! فقال: «أما نخشى الفتنة يا عمر؟!»^(٤).

(١) برد هذا الخبر في «سلوة الأحرار للاحتجاب عن محادثة لأحداث واسسوان»، وقد اختلف في نسبته، والظاهر أنه لمحمد بن حميد المشتولي المتوفى بعد: (١١٦٧هـ) رحمه الله.

(٢) هو في «سلوة الأحزان» بعد الخبر السابق مباشرة.

(٣) كلام أسامة - ولم أعرفه - في «سلوة الأحزان» أيضًا في نفس السياق.

(٤) ذكره أيضًا في «سلوة الأحزان» بعد قول أسامة دون قوله: «فقال عمر...».

وقال ابن القطّان العسقي في «أحكام النظر» ١١٩: روى ابن شهر بن إسحاق صحيحاً إلى أبي أسامة حماد بن أسامة، عن مجالد، عن الشعبي، قال: قدم وفد عبد القيس على رسول الله ﷺ وهم علام أمرود ظاهر الوضوء، فأجلسه النبي ﷺ وراء صهره، وقرأ...

اسمع ايها السطر المحروم قول السيد المعصوم، فتري بعض المبتدعين يؤاخي الأمر ويصفحه، ويخلو به لأجل ما حصل بينهما من الصحبة والأخوة، فينمرد على الله سبحانه بفعله وقوله، ويحرج عن طريق السوء فيقول: ما أن ممن يغيره هذا، فيدعي العصمة، وهي صمير الكفر، ويقع في العناء بقوله: أنا.

ومن السنة أن لا يُمكن المؤمن ولده إذا كان له حسن ظاهر من التبرح، والخروج إلى الامكنة التي يحاف منها الفتنة إن كن يؤمن الأب بالله واليوم الآخر، لئلا يتخلق بأخلاق الشيطان، ولكي لا يعيث به الرجل الفاجر، وكذلك الأزمنة كالمواسم والأعياد، إلا لحاجة ضرورية خوفاً من الفتنة والفساد، ولكي لا تشعل به قلوب العباد، ولا يُمكن من الاختلاط بالرجال، ولا يدخل مع الفسقة الحمام، ولا يحلس في الأرقعة مع أهل العريضة والعوام، ولكن بعلمه ما ينفعه من أمر أخراه، ويجتمع بمن صدقت محبته في سيده ومولاه؛ لأنه يستحي من سيده أن يرتكب ما عه بهه، أو ينظر إلى شيء سواه. ويقال: التعليم في الصغر كالنقش في الحجر، فينشأ الولد ماركاً متبعاً للأثر، ومن لم يؤدبه فقد خالف الآية والخبر.

قال شيخنا رحمه الله لمريد له أنت تختلط بهؤلاء المماليك السلطانية ولهم حسن ظاهر؟! قال. يا سيدي. أنا مشغول عنهم بمن حسنهم؟ فعين نظرت إلى ما حرم الله سبحانه عليها العمى أولى بها.

نظر بعض الصالحين إلى محرم فدعا الله تعالى بكف بصره؛ فعمي، فكان ولده يقوده (لكي يصلي)^(١) مع الجماعة في مسجد النبي ﷺ، فصلى

= «كانت خطيئة داود النظر».

قال ابن القطان: من دون أبي أسامة مجهول، ومجالد ضعيف، وهو مع ذلك مرسل.

وقال ابن حجر في «التلخيص» ٣/٣١٥: إسناده واه.

(١) في (ق): ليصلي.

مرة وشغل عنه ولده باللعب، وأخذ الرجل بطنه فخاف الفضيحة، فسأل الله تعالى برّد بصره؛ فأنصر، قال مالك بن أنس: رأيته بصيرًا ثم أعمى ثم بصيرًا^(١).

والولي ليس بمعصوم، والمعصية لا تسقط ولايته؛^(٢) (لأنه لم يتعمده، ونُيست سأل، فإذا رماه فيها الشيطان أخذ بيده الرحمن؛ لأجل رجوعه بالتوبة والندم والاستغفار، وحلّ من قلبه عقدة الإصرار.

قال رب العالمين: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ دَكَرُوا أَنَّ اللَّهَ قَاسَتْهُمْ أَلَدُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرُ الدُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (١٣٦) أُولَئِكَ جَزَاءُهم مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّتْ تَجَرُّى مِنْ تَحْتِهَا أَلْأَنَّهُمْ خَلَدُوا فِيهَا وَنَقَمَ أَجْرُ الْعَمَلِينَ﴾ (١٣٧) [أ. عمر ١٣٥ - ١٣٦].

وقال ﷺ: «لا صغيرة مع إصرار، ولا كبيرة مع استغفار»^(٣).

وفي حديث آخر: «ما أصر»^(٤) من استغفر، ولو عاد في اليوم مئة

(١) أخرج بن نحوي في المنتبه في تاريخ المموك والأمة ١٦٤٨، في ترجمه (يونس بن يوسف أبو عمر بن حماس، وفيل يوسف) - وكان عابداً مجتهداً يصوم الدهر ويقوم الليل، وكان مستجاب الدعوة، توفي سنة (١٥٢هـ) رحمه الله - بإسناده عن أبي ضمرة عاصم بن أبي بكر الزهري، قال: سمعت مالك بن أنس يقول: كان يونس بن يوسف من العباد - أو قال: من خيار الناس - فأقبل ذات يوم، وهو رائج من المسجد، فبينما امرأة، فوقع في نفسه مهمل، فقال: اللهم إني جئت بك بصري نعمة وقد خشيت أن يكون عليّ غمة فأقصه إليك، قل فعني، وكان يروح إلى المسجد بقوده أسحبه، فإذا استغسل به الأسطوانة اشعل الصبي يبعث مع الصبيان، فإن أتته حاجة حصه وفيل إليه، فبينما هو ذات ضحوة في المسجد إذ حس في بطنه شيء فحصب الصبي، فاشتغل عنه مع الصبيان، حتى خاف الشيخ على نفسه، فقال: اللهم إني لك جئت بك بصري نعمة وخشيت أن يكون غمة فسألتك فقبضته إليك، وقد خشيت الفضيحة فردّه عليّ. فانصرف إلى منزله صحيحاً يمشي. قال مالك: فريته أعمى، ورأيت صحباً.

(٢) من هنا بداية سقوط ورقة من (ق).

(٣) سق ترجمه.

(٤) في (ط): ضر.

مرة»^(١).

وقال ﷺ: «الندم توبة»^(٢).

فإذا خرج من القلب الإصرار، ودخل فيه الندم والتوبة والاستغفار؛ ذهب الذنوب والأوزار.

ونظر إلى بركة التوبة والاستغفار! أما التوبة فإنها تحب ما قبلها؛ لقوله ﷺ: «التائب من الذنب كمن لا ذنب له»^(٣).

والاستغفار هو من صفات الأبرار، قال الله تعالى: ﴿وَالْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران: ١٧]. وقال تعالى: ﴿كَأَنَّهُمْ قَبِيلًا مِّنْ قَبْلِ مَا يَهْتَفُونَ ۖ﴾ [النساء: ١٧] ﴿وَالَّذِينَ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ [النساء: ١٨-١٩]، وقال سبحانه: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ [النور: ٣٣]. وقال الله عز وجل: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَحِّدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا﴾ [النساء: ٦٤]، وقال الله سبحانه: ﴿وَمَن يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ [النساء: ١١٠].

فقد تبين لك بركة التوبة والاستغفار، وما فيهما من الخيرات، وتكفير السيئات، وقد وصى الحق سبحانه نبيه ﷺ بذلك، فقال: ﴿وَاسْتَغْفِرْ لِنَفْسِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ [محمد: ١٩].

(١) أخرجه أبو داود في «سننه» (١٥١٤)، والترمذي في «جامعه» (٣٥٥٩) من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: «ما أصغر من استغفر، ولو عاد في اليوم سبعين مرة».

وقال الترمذي: حديث غريب وليس إسناده بالقوي.

وخرجه الألباني في «الضعيفة» (٤٤٧٤).

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٤٢٢١ (٤٠١٢)، والبخاري في «التاريخ الكبير» ٣٧٣٣، وابن ماجة في «سننه» (٤٢٥٢) من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

وقال الألباني في «صحيح الترغيب والترهيب» (٣١٤٥): حسن لغيره.

(٣) سبق تخريجه.

فمن عمل بهذه الوصية حشره الله تعالى مع خير البرية، وغفر له كل خطية، وقال ﷺ: «والله إني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة»^(١)، رواه البخاري ومسلم.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: كنا نعد لرسول الله ﷺ في المحبس الواحد مئة مرة: «رب اغفر لي وتب علي إنك أنت التواب الرحيم»^(٢).

وقال ﷺ: «طوبى لمن وجد في صحيفته استغفاراً كثيراً»^(٣).

وقال صلوات الله عليه وسلامه: «من قال: أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه؛ غُفرت ذنوبه وإن كان فرّ من الزحف»^(٤). صححه الحاكم.

(١) أخرجه أحمد بن حنبل في «مسنده» ٣٤١٢ (٨٤٩٣)، والبخاري في «صحيحه» (٦٣٠٧)، وابن ماجة في «سننه» (٣٨١٦)، والترمذي في «جامعه» (٣٢٥٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وأخرجه البخاري في «الأدب المفرد» (٦٢١)، ومسلم في «صحيحه» (٢٧٠٢)، والنسائي في «عمل اليوم والليلة» (٤٤٥) من حديث الأعرس بن يسار المرني رضي الله عنه، قال قال النبي ﷺ: «توبوا إلى ربكم، فوالله إني لأتوب إلى ربي عز وجل في اليوم مئة مرة».

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣٠٠٥٦)، وأحمد في «مسنده» ٢١٢ (٤٧٢٦)، وعبد بن حميد في «مسنده» (٧٨٦)، والبخاري في «الأدب المفرد» (٦١٨)، وابن ماجة في «سننه» (٣٨١٤)، وأبو داود في «سننه» (١٥١٦)، والترمذي في «سننه» (٣٤٣٤)، والنسائي في «الكبرى» (١٠٢٩٢)، وابن حبان في «صحيحه» (٩٢٧).

قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح غريب.

(٣) أخرجه ابن ماجة في «سننه» (٣٨١٨)، والنسائي في «عمل اليوم والليلة» (٤٥٥) من حديث عبد الله بن بسر رضي الله عنه.

وقال البوصيري في «مصحح الرحاحة في روائد ابن ماجة»: هذا إسناد صحيح رجاله ثقات.

وقال الألباني في «صحيح الترغيب» (١٦١٨): صحيح.

(٤) أخرجه أبو داود في «سننه» (١٥١٧)، والترمذي في «سننه» (٣٥٧٧) من حديث بلال بن يسار بن زيد، عن أبيه، عن جده: زيد، أبي يسار، مولى النبي ﷺ ورضي عنه.

وكان ﷺ يعجبه أن يدعو ثلاثاً ويستغفر ثلاثاً^(١).

وحاء في الحديث أيضاً: «إذا قال العبد: يا رب. ثلاثاً؛ يقول الله تعالى: لبيك عبدي. فيعجل من ذلك ما يشاء ويؤخر ما يشاء»^(٢).

وقال ﷺ: «والذي نفسي بيده لو لم تذبوا وتستغفروا لذهب الله بكم، وجاء بقوم يذبون فيستغفرون الله تعالى؛ فيغفر لهم»^(٣).

وهذا الحديث وما يقاربه ليس هو مذكور لكي يتجرأ العبد على المعصية، فقد كادت المعصية أن تكون كفرًا؛ لما جاء في الحديث: إن المعاصي تزيد الكفر، وتنقص الإيمان، وتبعد العبد عن رحمة الملك الدين.

والمراد من الحديث أن العبد لا ييأس من رحمة الله تعالى؛ وإن كثرت ذنوبه، فيستغفر الله تعالى منها فيغفرها، وإن كثرت؛ لقوله تعالى: ﴿قُلْ يَبْنَؤُا الَّذِينَ أَسْرَوْا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْطُوعُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا﴾ [الرمر: ٥٣].

وقال ﷺ: «رُبَّ ذَنْبٍ أَدْخَلَ صَاحِبَهُ الْجَنَّةَ»^(٤).

= وقال الترمذي: هذا حديث غريب، لا نعرفه إلا من هذا الوجه.

وقال الألباني في «صحيح الترغيب» (١٦٢٢): صحيح لغيره.

وأخرجه الحاكم في «المستدرک» ٦٩٢/١ من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه. وقال: صحيح على شرط الشيخين.

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٩٤/١ (٣٧٤٤)، وأبو داود في «سننه» (١٥٢٤)، و«السناني» في «الكبرى» (١٠٢٩١)، و«عمل اليوم والليلة» (٤٥٧) من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

وقال الألباني في «السلسلة الضعيفة» (٤٢٨١): ضعيف.

(٢) إسناده ضعيف جداً. أخرجه الديلمي في «المردوس» (٦٢٢٣)، والواحدي في «الوسيط» ٢٨٤/١ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في «مصنفه» (٢٠٢٧١)، وأحمد في «مسنده» ٣٠٩٢ (٨٠٨٢)، ومسلم في «صحيحه» (٢٧٤٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٤) هذا ليس بحديث، ولكنه مما فهمه السلف من دلائل النصوص وأحوال العباد:

قال شيخ الإسلام بن تيمية رحمه الله: «والذنوب تنقص الإيمان، فإذا باب لعبد أحبه الله، وقد ترتفع درجته بالتوبة. قال بعض السلف: كان داود بعد التوبة خيراً منه»

فترى الشيطان يزين للإنسان المعاصي، فيوقعه^(١) في الذنوب والأوزار، فيأخذ الله بيده إذا رجع بالتوبة والاستغفار، فلا يزال نادماً مستغفراً حتى يدخل الجنة. فيقول الشيطان: لو علمت أن هذا الذنب يكون سبب دخول هذا الجنة ما أوقعته فيه. ألا ترى كيف ورث آدم الدبب النبوة

= قبل الخطيئة. فمن قُضي له بالتوبة كان كما قال سعيد بن جبيرة: إن العبد ليعمل الحسنة فيدخل بها النار، وإن العبد ليعمل السيئة فيدخل بها الجنة. وذلك أنه يعمل الحسنة فتكون نصب عينه، ويعجب بها، ويعمل السيئة فتكون نصب عينه فيستغفر الله، ويوبئ إليه منها، وقد ثبت في "الصحيح" عن النبي ﷺ أنه قال: "الأعمال بالخواتيم". (مجموع الفتاوى: ٤٥/١٠)

وقال من لفهم في "مدارج السالكين" ٣٠٧١: "إن لذت قد يكون أنفع للعبد إذ اقترنت به التوبة من كثير من الطاعات، وهذا معنى قول بعض السلف: قد يعمل العبد الذنب فيدخل به الجنة، ويعمل الطاعة فيدخل بها النار! قالوا: وكيف ذلك؟ قال: يعمل الذنب فلا يزال نصب عينيه، إن قام وإن قعد وإن مشى ذكر ذنبه، فيحدث له انكساراً، وتوبة، واستغفاراً، وتندماً، فيكون ذلك سبب نجاته، ويعمل الحسنة، فلا تزال نصب عينيه، إن قام وإن قعد وإن مشى، كلما ذكرها أورثته عجباً وكبراً ومنة، فتكون سبب هلاكه، فيكون الذنب موجباً لترتب طاعات وحسنات، ومعاملات قلبية، من خوف الله والحياء منه، والإطراق بين يديه منكساً رأسه خجلاً، باكياً نادماً، مستقبلاً ربه، وكل واحد من هذه الآثار أنفع للعبد من طاعة توجب له صولة، وكبراً، وازدراءً بالناس، ورؤيتهم يعين الاحتقار، ولا ريب أن هذا الذنب خير عند الله، وأقرب إلى استجابة الأمور من هذا المعصية بصعته، انصافاً بها، الممان بها، وحاشه على الله عز وجل وعباده، وإن قال بلسانه خلاف ذلك، فإله شهيد على ما في قلبه، وبكاد بعددي الخلق إذا لم يعظموه ويرفعوه، ويحضعوا له، ويحد في نفسه بعضه لمن لم يفعل به ذلك، ولو فتش نفسه حق التفتيش لرأى فيها ذلك كامناً، ولهذا تراه عاتباً على من لم يعظمه ويعرف له حقه، متطلباً لعيه في قالب حمية الله، وغضب له، وإذا قام بمن يعظمه ويحترمه، ويحضع به من دنوب أضعاف ما قام بهذا فتح له باب المعاذير والرجاء، وأغمض عنه عينه وسمعه، وكف لسانه وقلبه، وقال: باب العصمة عن غير الأنبياء مسدود! وربما طرأ أن دنوب من يعظمه تكفر بحلاله ويعظمه وإكرامه إياه. فإذا أراد الله بهذا العبد خيراً ألغاه في ذنب يكسره به، ويعرفه قدره، ويكفي به عبادته شره، ويكسر به رأسه، ويستخرج به منه داء العجب والكبر والممة عليه وعلى عبادته، فيكون هذا الذنب أنفع لهذا من طاعات كثيرة، ويكون بمنزلة شرب الدواء ليستخرج به الداء العضال".

(١) في (خ): فيرفعه.

والخلافة لدمه وإقلاعه، ولعلم الله سبحانه أنه لم يرد بذلك خلافة.

وأما من بدم على الماضي ولم يصلح المستقبل، ويستعفر بلسانه وقلبه، ومصرّ على عصيانه، فهذا كالمستهزئ بربه، والخلل في إيمانه.

وهذا كما قال الحسن الصري رضي الله عنه^(١) استغفارنا هذا يحتاج إلى استغفار كثير. أو كما قال الفضيل رحمة الله عليه: استغفار بلا إقلاع توبة الكذابين.

وكان بعض العرب يقول وهو متعلق بأستار الكعبة: اللهم إن استغفاري مع إصراري لؤم، وإن تركي الاستغفار مع علمي بسعة عفوك لعجز، فكيف تتجنب إليّ بالعم مع غناك عني، وتبعض إليّ بالمعاصي مع فقرتي إليك، يا من إذا وعد وفى، وإذا توعد^(٢) تجاوز وعده أدخل عظيم جرمي في عظيم عفوك، يا أرحم الراحمين.

فمن علامة التوبة أن يكون العبد تائب مستعيراً بلسانه، مقلعاً عن الديوب بقلبه، ويقضي الفرائض، ويرد المضام، ويدق نفسه مرارة الضاعة كما أذاقها حلاوة المعصية، والسكاء عوض الصحك، وتغيير الحال في المأكّل والملبس والمأوى، وأن تصيق عليه الأرض ونفسه، كما جرى لأصحاب النبي ﷺ وهم الثلاثة الذين خضعوا في غزوة تبوك^(٣).

(١) إلى هنا نهاية سقوط ورقة من (ق).

(٢) في (خ، ق): تواعد.

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ٤٥٦/٣ (١٥٧٨٩)، والبخاري في «صحيحه» (٢٧٥٧)، ومسلم في «صحيحه» (٢٧٦٩)، وأبو داود في «سننه» (٢٢٠٢)، والنسائي في «الكبرى» (١١٢٣٢) عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك؛ أن عبد الله بن كعب بن مالك وكان قد كعب من سبه حين عمي قال سمعت كعب بن مالك يحدث حديثه حين تخلف عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك، فقال كعب بن مالك: لم أتخلف عن رسول الله ﷺ في غزوة غيرها قط إلا في غزوة تبوك؛ غير أنني كنت تخلفت في غزوة بدر ولم يُعاتب أحدًا تخلف عنها، إنما خرج رسول الله ﷺ يريد غير قریش حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد، ولقد شهدت مع رسول الله ﷺ ليلة لعنة حتى يوافق على الإسلام، ما أحب أن لي به مشهد بدر =

وإن كنت بدر أذكر في الناس منها وشهر. وكان من حربي حين سحلت عن
 رسول الله ﷺ في عروه نوك لاسي لم أكن قط أقوى ولا أسر مني حين تحببت عنه
 في تلك العروة، والله ما جمعت قبها راحنين قط حتى جمعها في تلك العروة، وكار
 رسول الله ﷺ قلما يريد غزاة يغزوها إلا ورى بغيرها، حتى كانت تلك الغزاة فغزاها
 رسول الله ﷺ في حر شديد، واستقبل سفراً بعيداً ومفازاً، واستقبل عدواً كثيراً، فجلا
 المسلمين أمره ليأتوها أهله عدوهم، فأحبرهم نوحه الذي يريد، والمسلمون مع
 رسول الله ﷺ كثير لا يجمعهم كتاب حفظ - يريد الديوان - فقد كعب فقل رحل
 يريد يتعب لا طن أن ذلك سيخفى له ما لم ينزل فيه وحى من الله عز وجل، وغزا
 رسول الله ﷺ تلك الغزوة حين طالت الشمار والظل وأنا لها أصعر، فتحجر إليهم
 رسول الله ﷺ ولمؤمنون معه، وظقت أعدو لكي أتجر معه فارجع ولم أقص شيئاً،
 فأقول في نفسي: ما قدر عني ذلك إذا أردت. فم يرب كدك بتمادي بي حتى شمر
 بالناس الحد، فأصبح رسول الله ﷺ عاديت والمسلمون معه، ولم أقص من جهاري
 شيئاً، فقلت أتجر بعد يوم أو يومين ثم أنقضهم، فعدوت بعد ما فصلوا لأتجر،
 فرجعت ولم أقص شيئاً من جهاري، ثم عدوت فرجعت ولم أقص شيئاً، فم يرب
 ذلك بتمادي بي حتى أسرعوا، وتفاطر العرو، فهممت أن أرحل فادركهم - ولست أبي
 فقلت ثم لم يقدر ذلك لي، فصقت إذا حرجت في الناس بعد خروج رسول الله ﷺ،
 فصقت منهم بحربي أن لا أرى إلا رجلاً معروض عليه في الساق أو رجلاً من
 عذره الله، ولم يدكرني رسول الله ﷺ حتى بلغ نوك. فقل وهو حارس في القوم
 بنوك: «ما فعل كعب بن مالك؟» قال رحل من بني سمة - حسبه ب رسول الله ﷺ برده
 والنظر في عطفه. فقال له معاذ بن جبل: بشما قلت، والله يا رسول الله ما علمنا
 عليه إلا خيراً، فسكت رسول الله ﷺ، فقال كعب بن مالك فلبت بعني أن
 رسول الله ﷺ قد توجه قداماً من نوك، حصري شي فصقت أتكر الكذب، وأقول
 سماداً أخرج من سحطه عدو، وأستعين على ذلك كل ذي رأي من أهلي، فمما قبل أن
 رسول الله ﷺ قد أضل قداماً، راح عبي الباطل، وعرف أبي لى أنحو منه شيء أنه،
 فأجمعت صدفه، وصنع رسول الله ﷺ، وكان إذا قدم من سفر بدا بالمسجد فركع فيه
 ركعتين، ثم جلس للناس، فمما فعل ذلك جاءه المنجفون، فصفقوا بعدرون إليه
 ويحذون له، وكانوا يصعه وثميس رجلاً، فقتل منهم رسول الله ﷺ غلابتهم ويستعمر
 بهم، ويكل سرارهم إلى الله تارك وتعاني، حتى حث فيما سلمت عليه تسم تسم بسم
 المغضب، ثم قال لي: «تعال». فجئت أمشي حتى جلست بين يديه، فقال لي: «ما
 خلقتك ألم تكن قد ابتعت ظهرك؟» قال. فقلت. ب رسول الله، بي لو حسبت عند
 عرك من أهل الديار لرب أبي أخرج من سحطته بعدره، لقد أعطيت حداً، ولكه =

= والله لقد علمت لئن حدثتك اليوم حديث كذب ترضى عني به ليوشكن الله تعالى بحصص عني، وإن حدثتك اليوم بصدق تجد عني فيه عني لأرجو مرة عيسى عموا من الله تبارك وتعالى، والله ما كان لي عُذْر، والله ما كنت قط أفرغ ولا أيسر مني حين سجلت عليك. قال رسول الله ﷺ «أما هذا فقد صدق، فقم حتى يقضي الله تعالى فيك». فقامت وبادرت رجال من بني سلمة فاتبعوني فقالوا لي: والله ما علمناك كنت أذنبت ذنباً قبل هذا، ولقد عجزت أن لا تكون اعتذرت إلى رسول الله ﷺ بما اعتذر به المتخلفون؛ لقد كان كافيك من ذنبك استغفار رسول الله ﷺ لك. قال: فوالله ما زالوا يؤنبوني حتى أردت أن أرجع فأكذب نفسي. قال: ثم قلت لهم: هل لقي هذا معي أحد؟ قالوا: نعم لقيه معك رجلاً قالاً ما قلت، فقبل لهما مثل ما قيل لك. قال: فقلت لهم: من هما؟ قالوا: مرارة بن الربيع العامري وهلال بن أمية لوافقي. قال: فدكروا لي رجلين صاحبين قد شهد بدرني فيهما أسوة. قال فمصعب حين دكروهما بي. قال وبه رسول الله ﷺ المسلمين عن كلام أبي الثلاثة من بين من تخلف عنه؛ فاجتبتنا الناس، قال: وتغيروا لنا حتى تنكرت لي من نفسي الأرض، فما هي بالأرض التي كنت أعرف، فليثنا على ذلك خمسين ليلة، فأما صاحباي فاستكبر وقعدا في بيوتهم يكبدن، وأما أنا فكنت أشب القوم وأحدهم، فكنت أشهد الصلاة مع مسدمين وأطوف بالأسواق ولا يكلمني أحد، والي رسول الله ﷺ وهو في مجلسه بعد الصلاة، فأسلم عليه فأقول في نفسي حرك شفتيه برد السلام أم لا، ثم أصلي قريباً منه وأسرعه سطر، فإذا كنت على صلاتي نظر إلي. فإذا انقضى نحوه أعرض، حتى إذا طال علي ذلك من هجر المسلمين؛ مشيت حتى تسورت حائط أبي قتادة وهو ابن عمي وأحب الناس إلى فسلمت عليه، فوالله ما رد علي السلام، فقلت له: يا أبا قتادة، أنشدك الله هل تعلم أنني أحب الله ورسوله؟ قال: فسكت، قال: فعدت فنشدته؛ فسكت، فعدت فنشدته، فقال: الله ورسوله أعلم. ففاضت عيناها وتوليت حتى تسورت الجدار، فبينما أنا أمشي بسوق المدينة إذا نبطي من أنباط أهل الشام ممن قدم بطعام يبيعه بالمدينة، يقول: من يدلني على كعب بن مالك؟ قال: فطفق الناس بشيرون له إلي حتى جاء فدفع إلي كنان من ملث عسدر، وكنت كناناً وقد فيه: أما بعد فقد دعاني صاحبك قد حدث، ولم يحملك له دار هوان ولا مصبغة، فالحق بنا نواسك. قال: فقلت حين قرأتها: وهذا أيضاً من البلاء. قال: فقيممت بها التنور فمسجرتها بها، حتى إذا مضت أربعون ليلة من الخمسين إذا برسول رسول الله ﷺ يأتي، فقال: إن رسول الله ﷺ بأمرك أن تعزل امرأتك. قال: فقلت أطلقها أم ماذا أفعل؟ قال: بل اعزلها فلا تمر بها، قال: وأرسل إلى صاحبي بمثل ذلك. قال: ففقت لأمراتي احقني بأهلك فكوني عندهم حتى يقضي الله في هذا الأمر. قال: وجاءت

- امرأة هلال بن أمية رسول الله ﷺ، فقالت له: يا رسول الله، إن هلالاً شيخ ضائع ليس له خادم، فهل تكره أن أخدمه؟ قال: «لا، ولكن لا يقربك». قالت: فإنه والله ما به حركة يميني بشيء، والله ما يربح بيكي من مد أن كان من أمرك ما كان أبى يومه هذا. قال: فقال لي بعض أهلي: لو استأذنت رسول الله ﷺ في امرأتك فقد أدن لامرأة هلال بن أمية أن تخدمه. قال: فقلت: والله لا استأذن فيها رسول الله ﷺ، وما أدري ما يقول رسول الله ﷺ إذا استأذنته وأنا رجل شاب. قال: فلبثنا بعد ذلك عشر ليال كمال خمسين ليلة حين نهي عن كلامنا. قال: ثم صليت صلاة الفجر صباح خمسين ليلة على ظهر بيت من بيوتنا، فبينما أنا جالس على الحال التي ذكر الله تبارك وتعالى منا قد ضاقت علي نفسي، وضاقت علي الأرض بما رحبت، سمعت صارخاً أوفى على جبل سلح يقول بأعلى صوته: يا كعب بن مالك، أبشر. قال: فخررت ساجداً وعرفت أن قد جاء فرج، وأذن رسول الله ﷺ بتوبة الله تبارك وتعالى علينا حين صلى صلاة الفجر، فذهب الناس يبشروننا، وذهب قبيل صاحبني يبشرون، وركض إلي رجل فرمأ، وسعى ساع من أسلم وأوفى الجبل فكان الصوت أسرع من العرس، فلما جاءني الذي سمعت صوته يبشرتني نزعته له ثوبي فكسوتهما إياه ببشارته، والله ما أملك غيرهما يومئذ فاستعرت ثوبين فلبستهما، فانطلقت أتأتم رسول الله ﷺ، يلقياني الناس فوجاً فوجاً يهتفون بالتوبة يقولون: ليهنك توبة الله عيبك. حتى دخلت المسجد فدرك رسول الله ﷺ حنكاً في المسجد حوله أسس، فقدم إلي طلحة بن عبيد الله بهرول حتى صافحني وهنأني، والله ما قام إلي رجل من المهاجرين غيره قال: فكان كعب لا يسمع ضججه، ولما كعب فهدى سمع عني رسول الله ﷺ قال وهو يبرق وجهه من السرور: «أبشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك» قال: فبدا من عندك يا رسول الله أم من عند الله؟ قال: «لا بل من عند الله». قال: وكان رسول الله ﷺ إذا سُرَّ ستر وجهه كنه قطعة فمر حتى عرف ذلك منه. قال: فلما جلست بين يديه، قال: قلت: يا رسول الله، إن من توبتي أن أجمع من مدي صدقة إلى الله تعالى ورسوله قال رسول الله ﷺ: «أمسك بعض مالك فهو خير لك». قال: فقلت: إني أمسك سهمي الذي بخير. قال: فقلت: يا رسول الله، بما الله تعالى نحاسي بالصدق؟ وإن من توبتي أن لا أحت إلا صدقاً ما بقيت. قال: فوالله ما أعلم أحداً من المسلمين أبلاه الله من الصدق في الحديث منذ ذكرت ذلك لرسول الله ﷺ أحسن مما أبلاني الله تبارك وتعالى، والله ما تعمدت كذبة منذ قلت ذلك لرسول الله ﷺ إلى يومى هذا، وبني لأرجو أن يحفظني الله مني قال وأنزل الله تبارك وتعالى: «لَقَدْ نَاكَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ نَاكَ عَلَيْهِمْ إِثْمُ يَوْمٍ =

ولقد طلب بعض الصحابة الموت، وبعض الناس دعا على نفسه بالعمى خوفاً وحياءً من رب السماء.

روى في «الصحيح»: أن رجلاً وامرأة شهدا على أنفسهما بأن عليهما نسي عليهما السلام، فزحما وماتا إلى رحمة الله تعالى ^(١). وهذه صفات المستأقنين، قال المولى: «فَتَمَوُّا لَمَوْتٍ بِكُمْ صَدِيقِينَ؟ [جمعة ٦]. من عرف ما يطلب هان عليه ما يبذل.

ثم اعلم أن الكافر لا يتمنى لموت لأحد كمره، ولقد قال عليه السلام لليهود: «أنتم تزعمون أنكم أبناء الله وأحبائوه فتمنوا الموت إن كنتم صادقين». ثم قال: «والذي نفسي بيده لن يتمناه أحد منكم إلا غرض بريقه» ^(٢)، فلم يتمنه أحد منهم. قال الله تعالى: «وَلَنْ يَتَمَنَّوهُ أَتَمَّا قَدَّمْتُ

= زَعَوْفٌ رَجِيمٌ ﴿١١٧﴾ وَعَلَى أُلُتُنَا لَكِبُكَ خَبِيرٌ حَتَّىٰ إِذَا صَفَّتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَصَفَّتْ عَلَيْهِمُ الْأَفْقُ وَطُورُ الْأَمْعَىٰ مِنْ نَارِهِ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا اللَّهُ تَبَّتْ عَلَيْهِمُ السُّجُودُ ۚ إِنَّ اللَّهَ هُوَ تَوَّابٌ لَّزِيمٌ ﴿١١٨﴾ بَيَّنَّا لَكِ الْكِبْرَ ۖ آمَنُوا فَقُولُوا لِلَّهِ حُكْمٌ ۖ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿١١٩﴾ [سورة

١١٧ - ١١٩]، قال كعب بن جوفه ما سمعته من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «يَوْمَئِذٍ أَنْ لَا أَكُونَ كَذِبْتَهُ؛ فَأَهْلَكَ كَمَا هُنَا نَدَسَ كَذِبُهُ حِينَ كَذَبَهُ، فَإِنَّ اللَّهَ تَرَكَ وَعَلَىٰ وَلِئَلَّ نَدَسَ كَذِبُهُ حِينَ كَذَبَهُ شَرٌّ مِنْ بَدَلٍ أَحَدٍ، فَقَالَ لَهُ نَعَالِي: «لَسْتُ بِمَنْ يَكُونُ بِاللَّهِ حُكْمٌ إِلَّا نَفْسُهُ بِهَا تُعْرَضُ عَلَيْهِ فَنَرَضُوهُ عَنْهُمْ بِهَا رَحْمَةً وَمَوَاهِبُهُمْ جَهَنَّمَ حَرًّا بِهَا كَلُّ نَكْسُونَ ﴿١١٧﴾ يَجْعَلُونَ لَكُمُ الْوَعْدَ عَنْهُمْ فَإِنْ تَرَضُوا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿١١٨﴾» [سورة ٩٥ - ٩٦]. قال ترك حلف به إلا أنه عن امرؤ وليس لديه من سمع رسول الله عليه السلام حلف فديعهم واستعقر لهم، فراح رسول الله عليه السلام مروحاً حتى قصى الله تعالى، فحدثت له الله تعالى: «وَعَلَى أُلُتُنَا لَكِبُكَ خَبِيرٌ حَتَّىٰ» [السورة ١١٨]، وليس تخليفه إيانا وإرجاؤه أمرنا الذي ذكر مما خلفنا بتخلفنا عن الغزو؛ وإنما هو عمن حلف له واعتذر إليه فقبل منه.

(١) أخرجه مسلم في «صحيحه» (١٦٩٥)، وأبو داود في «سننه» (٤٤٣٣)، والنسائي في «الكبرى» (٧١٨٦) عن سليمان بن بريدة، عن أبيه.

(٢) أخرجه البيهقي في «دلائل النبوة» ٢٧٤/٦ من حديث ابن عباس رضي الله عنه مرفوعاً. وقال العراقي في «المغني عن حمل الأسفار» ٦٩٢/١: إسناده ضعيف.

وأخرجه الطبري في «تفسيره» ٣٦٣/٢ عن ابن عباس موقوفاً.

وأخرج أبو يعلى في «المسند» (٢٦٠٤) من طريق عبد الله بن جعفر، قال: حدثنا=

أَيُّهِمْ [السورة ١٩٥]. وكذُتُ المعاصي لا يحب الموت، سُوء ما قَدَم، ولولا
الخوف من قلة الأدب لصرح بطلب الموت أولوا الأبواب.

قال بعض العلماء: لا بأس بطلب الموت خوفاً من الوقوع في
المعاصي.

قيل لبعض الصالحات ما تشتهين؟ قالت الموت. فقيل لها: ولم؟
قالت: والله إني أخاف كلما أصبح أن أحنى على نفسي جناية يكون فيها
عطبي أمام الآخرة.

ولا يتمنى الموت أحدٌ من أهل الطاعة فيخرج عن سنة صاحب
المعجزات والشفاعة؛ لأن بفروغ^(١) الأجل ينقطع العمل، وما أحب
الصالحون طول الأعمار إلا لكثرة قيام الليل وصيام النهار، والتلدد بالطاعة
والأذكار، والتردد لصلاة الجماعة وللزيارة لتلك الديار. قال قائلهم:

علي لربع العامرية وقفة لتملي علي الشوق والدمع كاتب
ومن عادتي حب الديار وأهلها^(٢) وللناس فيما يعشقون مذاهب

وقال بعضهم:

مضت لما بمني والخيف أوقات وطيب عيش قطعاه ولذات
لأسلكن ولو أن الأسود بها قوافل ورماح الحط غاسات

= عبيد الله، عن عبد الكريم، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: قال أبو جهل: لئن
رأيت محمداً يصلي عند الكعبة لأتبه حتى أصابني عقه. قال: فقد رسول الله ﷺ
«لو فعل لأخذته الملائكة عياناً. ولو أن اليهود تمنوا الموت لماتوا ورأوا مقاعدهم من
النار، ولو خرج الذين يباهلون رسول الله ﷺ لرجعوا لا يجدون أهلاً ولا مالاً».
قال الألسي في «الصححة» (٣٢٩٦) وهذا إسناد صحيح على شرط شيخنا. ونسبه
معمر عن عبيد الله به مختصراً جداً، ليس عنده إلا قوله: «لو فعل؛ لأخذته الملائكة
عياناً»

أخرجه عبد الرزاق في «تفسيره» ٥٢/١ و٣٣٤/٢، ومن طريقه البخاري (٤٩٥٨).

(١) في (ق): يفرغ.

(٢) في (خ): لأهلها.

أين هؤلاء من فؤاد يجهرون بالمعصية، ولا يستحيون ممن بيده جميع النواصي؟ حتى أن بعض المحذولين يفتخر بها، فيقول أحدهم لخليله: لست متني أن في فعدة أشرب حرة، أو أربي كذا كذا مرة. وهذه المصائب ظلمات بعضها فوق بعض، ويحاف عليهم من سوء الخاتمة، وهو أشد ما يكون من العقوبة، وأهون من ذلك: موت القلب، ومحو لذة مناجاة الرحمن، والحرص على الذنوب، ونسيان القرآن.

وقف أبو عبد الله بن الحلاء ينظر إلى [علام] بصراي حسن الوجه، فمر به أبو عبد الله البلخي وقال له: ما أوجب وقوفك هنا؟ قال: يا عم، أما ترى هذه الصورة الحسنة كيف تعذب بالبار؟ فضربه الشيخ بين كتفيه وقال: لنحدث غيبها ولو بعد حين. قال: فوجدت غيبها بعد أربعين سنة، وذلك أنني نسيت القرآن^(١).

وقد افتتن بالمرد جماعة، لأن الشيطان يدخل على العبد من حيث يمكنه، لأنه لا يأتي للعابد يرين له الرى أولاً، وإنما يحسن له النظر، والعالم والعابد قد أغلقا عنهما^(٢) باب النظر إلى النساء لقلة المخالطة، والصبي مخاوط لهما، والآدمي يعجبه النظر إلى الأمرد الحسن أكثر من النظر إلى المرأة، وسبه لأن المادة التي خلق منها أقوى من مادة النساء.

وقال السيد الجليل سهل بن عبد الله: سيكون في هذه الامة أسس يقال لهم الموطيرون، وهم على ثلاثة أصناف: صنف ينظرون، وصنف

(١) أخرجه ابن الجوزي في "ده مهوى" ١٢٧ بسنده إلى محمد بن الحسين بن الحسين المقرئ قال: سمعت أبا عبد الله بن الحلاء يقول، فذكر الخبر والزيادة منه. وأخرجه من هذا الوجه ابن عساكر في "تاريخ دمشق" ٨٤/٦، في ترجمة: (أحمد بن يحيى أبو عبد الله بن الحلاء) وقال: أحد مشايخ الصوفية الكبار، توفي سنة (٣٠٦) رحمه الله. وله ترجمة في "تاريخ بغداد" ٢١٣/٥. وأبو عبد الله البلخي هو محمد بن الفضل بن العباس الزاهد، الحبر الواعظ، توفي سنة (٣١٩) رحمه الله، مترجم في "سير أعلام النبلاء" ١٤/٢٩٨.

(٢) في (خ): عليهما.

يصافحون، وصف يعملون ذلك العمل الخبيث. نعود بالله من ذلك كله. وقد ذم الله تعالى اللوطي ولعنه. ومع ذلك كله ترى العبد المخذول يطره؛ فيلعن، ويخرج عن طريق الرسول؛ وذلك لقوة المادة التي خلقوا منها، وهي أنموذج ما في الجنة.

فإن قيل: ما فائدة تحسين هذه الصورة ثم نهى عن النظر إليها؟

ذكرت ذلك مبيت في باب التكبر تحت هذا الباب، ولا فائدة في إعادته. وقد حس الله تعالى المحسنات وانتلاك بها، ليعلم صررك، وهل تحبها أو تحبه، ومن الله تعالى موجودة، لكن مع الإنسان من الشهود تعظيمه لنفسه، واشتغاله بهذا الوجود، وعدم وقوفه على الحدود، فمن محا نفسه أثبتته الله، ومن غص بصره فتح الله بصيرته، ومن دل لعظمة الله أعزه الله.

رأى بعض الصالحين ربه في منامه فقال: يا رب، بم يتقرب المتقربون إليك؟ قال: بشيء ليس هو عندي وهو الذل.

قال بعضهم شعراً يناسب هذا:

إذا رمت عر الوصل ذل لمن تهوى فكم عزة قد بالها المرء بالذل
إذا كان من تهوى عزيزاً ولم تكن دليلاً له فافر السلام على الوصل

فطلب العلو في الدنيا والرئاسة هو من قبة الدين، وكثرة المحسنة؛ لأن من طلب أن يكون رأساً^(١) ألقى نفسه للعطب، ويكفيك من الأدلة قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِتَدْرِ وَأَثَرٍ ذُلٍّ﴾ [إعمران ١٢٣]، قيل لبعض الصالحين: تريد أن ترى الله تعالى؟ قال: لا. قيل: ولم؟ قال: أراه ذلك الجلال^(٢) عن نظر مثلي.

ويحكى أن أبا حيفة رأى الحق سبحانه في المنام وقال له تمن

(١) في (ق): رئيساً.

(٢) في (خ): الجمال.

عليّ؟ فقال رضي الله عنه: ب رب، أسألك أن تجيئني من النار، فمثلي لا يسألك الجنة.

قيل لأبي يزيد: لم لا سألت الله المعرفة وقت قال لك: ما تريد؟ قال: غرت^(١) عليه أن يعرفه مثلي.

وقيل لبعض الصالحين وقد رأى فتح باب الكعبة: لم لا تدخلها؟ قال: أن لا أرى نفسي أهلاً أن أطوف حول بيته، فكيف أدخله؟!^(٢)

وقال أحد المشايخ - إما أبو يزيد أو غيره -: لو سخرت من كلب لخشيت أن احوّل كلباً.

وقيل لإبراهيم بن أدهم: أنت خير أم الكلب؟ فقال: أن خير من الكلب إن حرت الصراط، والكلب خير مني إن لم احرق. وكذلك قال أبو يزيد.

وكان عطاء السلمي يقول إذا وقع الغلاء والبلاء: ما أصبكم هذا إلا بشؤمي، لو مات عطاء لاستراح الناس.

وكان أحد المشايخ إذا رأى من أصحابه فترة يقول: ما أصابكم هذا إلا بإدباري أنا.

ودخل شيخ من الصوفية لحمام، وإذا بصغير يدعو على ضوئهم، فأراد صغير منهم يدخل حدة الشيخ، (فقال له صغير آخر لا تدخل، فمي الحدة رجل يهودي. ثم جاء الحدة شيب الشيخ)^(٣) فوحده فد اصتر، فقال له: ما بالك يا سيدي؟ قال: جاء صغير ليدخل الحدة عليّ فقد له صغير آخر^(٤): لا تدخل فمي الحدة رجل يهودي، فقتت في نفسي: لو لم يكن

(١) في (ق، ب) - يعز.

(٢) هذه لأحد عن أبي حنيفة رضي الله عنه وغيرهم من أصحاب الكعبة عنده ضهره، وهي مخالفة لقطعيات الكتاب والسنة، في سؤال الله تعالى العلم به، والجنة والنظر إلى وجهه الكريم.

(٣) ليست في (خ).

(٤) في (خ): مثله.

فِي شَيْءٍ مِنْ أَعْمَالِ الْيَهُودِ مَا أَنْطَقَ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا الصَّغِيرَ بِهَذَا.

وخرج رجل يعرف الشيخ عند العرير الذنبري^(١) مسافراً، فبقيه الصغير رعدة العمة، فظنوا أنه يهودي فقلوبهم به، فبشيخ، فل أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمد رسول الله. فقالها الشيخ، فحدثوا له بحمارة طويله وركبوا الشيخ من الغيط إلى السد ورفوه، فلما دخل^(٢) البلد عرف الرجال^(٣) الشيخ، (فقصدا صر)^(٤) الصغار، فنهدهم الشيخ، وقال: ما عملوا معي إلا خيراً، جددوا إسلامي وركبوني إلى البلد^(٥).

وحرى لهذا السيد ما هو أعظم من هذا: دخل يوف المحلة الكبيرة من أعمال مصر، فشتبهه عريف النصارى بنصراني هارب من الحالية، فمسك الشيخ وخنقه، وقال له: يا ملعون، إلى كم تهرب مني؟ لا بد من أخلي

(١) هو الشيخ إبراهيم الفقيه الواعظ لادب عند العرير بن أحمد بن سعيد الدمري المعروف بالديري الشافعي (٦١٢ - ٦٩٤ هـ)، سته إلى "ديري" في قرية مصر، وفهر بها، من كتبه "التيسر في علم التفسير"، و"الدرر المنتقاة في مسائل المحيطة"، و"صهارة المنوب"، و"حصول علاج العيوب" في التصوف، و"إرشاد الحيارى في ردع من ماري في أدلة التوحيد ورد النصارى"، و"نظم الوجيز للغزالي في فروع الفقه الشافعي"، و"الشجرة في ميرة نبي ﷺ وأصحابه العشرة"، فل عيسى في "عقد الجمان في تاريخ أهل الزمان" ٢٩٠/١: "كان فاضلاً، عالماً بالنحو واللغة والأصناف، وه في كل من فصل، وكر مع ذلك رصياً سداة الحد، توفي سنة دبرين، ودفن فيها".

(٢) في (خ): وصل.

(٣) في (ق): الناس.

(٤) في (خ): فطلبوا ينهروا.

(٥) قال ابن سكي في "طغوت شافعية" ٢٠٠٨ في ترجمه الديري حكى به دخل إلى السجدة العبية في بعض سفرد، وسبه عمدة منيرة نور، فظها بعض من رة رقاء، فقال: قل: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله. فقالها، فترج العمة من رأسه، وقال له: اذهب إلى القاضي لتسلم على يديه، فمضى معه، وتبعهم صبيان وخلق كثير على عادة من يسلم، فلما نظره القاضي عرفه، فقال له: ما هذا يا سيدي نشيخ؟ فل قيل لي من شهدتهما فمديهما، فقيل: مص مع إلى القاضي لتنطق بهما بين يديه؛ فجئت.

اليوم القشاش يرمي أحدث بالمقارع. وكان القشاش^(١) يومئذ متولي المحنة، فقال الشيخ للعريف كم علي؟ قال: أربع سبن ما دفعت لنا حالية^(٢). فقال الشيخ: حذ مي هذه السنة وادهب. فلم قبل وحذب الشيخ بثيابه، ودخل به لمجلس الوالي، وكان الوالي قد قدم ودخل بيته، فعرف الناظر الشيخ فاستهر^(٣) العريف، فأشار الشيخ له بالنصمت، فصمت، فقال الشيخ عند العزيز للعريف: تأخذ مي الذي صمت لك وإلا أقولها. فقال العريف: تهددي بسلامت^(٤)! ما أحد إلا الكل. فقال الشيخ: أن أقول أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله. فقال الناظر للعريف: ويحدث، تعرف من هذا؟ قال: نعم، هو نصري. فقال الناظر: (كذبت هذا الشيخ عند العزيز الديري صاحب الكرامات)^(٥). فنهب العريف من قوة حلم الشيخ وأسلم، وكان الشيخ عبد العزيز قليل الدين والمعلوم، وبقي في جميع العلوم، ولم يلبس كلبس المشيخ، بل ما تيسر من اللباس، ولأجل ذلك كان يقع فيه الشك والالتباس.

(١) قشاش ترجم له استربري في "سبوت لمعرفة دول الموت" في وقت سنة (٧٠٢) في وقعة شقحب ضد التتار، فقال: «ومات الأمير أيدير الشمسي القشاش، وكان قد ولي الغربية والشرقية جميعاً، واشتدت مهابته، وكان يعذب أهل الفساد بأنواع قبيحة من العذاب، منها: أنه كان يغمس خازوقاً، ويجعل محذده قائماً، ويجانبه صار كبير يعلق فيه الرجل، ثم يرسله فيسقط على الخازوق، فيدخل فيه ويخرج من بدنه، ولم يجرؤ أحد من الفلاحين بالغربية والشرقية في أيامه أن يلبس مثزراً أسود، ولا يركب فرساً ولا يتقلد سيفاً، ولا يحمل عصي محلية بحديد، وعمل بها الجسور والترع وأتقنها، وأنشأ جسراً بين ملقة صندفا وأرض سمند عرف بالشقفي، فرآه بعد أن استشهد يمده قاضي المحلة في النوم، فقال له: سامحني الله وغفر لي بعمارة جسر الشقفي. وكان قد فلج واستعفى من الولاية ولزم بيته، وخرج لعزوة شقحب في محفة إلى وقت القتال، فلبس سلاحه، وركب وهو في غاية الألم، فقيل له: إنك لا تقدر! فقال: والله لمثل هذا اليوم أنتظروا، وإلا إيش يتخلص القشاش من ربه بغير هذا! وحمل على العدو، وقاتل فقتل، ورثي فيه ست جراحات».

(٢) الحاية ندى حو عن وصيه. يسمي سنعين فلاّن على حائه، ن عى حويه أهل الذمة. «لسان العرب» مادة: جلا.

(٣) في (خ): فطلب أن ينهر.

(٤) في (خ): بل هو الشيخ عبد العزيز.

جاء إليه مرة ثلاثة من العرب، فقال الواحد: هذا قال عنك إنك يهودي، والآخر قال انت صراي، وأنا قب مسمه. قال له: أضمت أنت يا ولدي. ولم يغضب.

قال له بعض أصحابه: أرنا كرامة. قال: نعم، اليوم أريكم كرامة. فعزم على الشح لي سد حر، فقدم هو وأصحابه، وحذوا إلى السد، فلم يدخل النساء قبل الفقراء - سدي. وأبى كرامة؟ قال. وما هذه كرامة؟! عصي الحق سبحانه وهو يحمل من سد لي سد، ولم ينزل عبيد رحرا من السماء ولا خسف بنا الأرض.

اعلم أن من خاف الملامة لم تكن همته^(١) الكرامة، ليس الشأن لمن طلب؛ الشأن لمن رزق حسن الأدب.

لقد طال هذا الباب بذكر الأحياء، وذكر من أناب إلى الله تعالى وخضع أحب لمؤلف هذا الكتاب^(٢) من ذكر من خاب وابتدع.



(١) في (ب): له همة.

(٢) في (خ): الكلام.

فصل فيما يتدع من التكبر وما ينسُ وهو على قسمين: تكبر بحق، وتكبر بغير حق

قال الله تعالى: ﴿سَاصِرُونَ عَنِ عَائِي كُذِّبَ بِتَكْبُرِهِ فِي الْأَرْضِ بَغِيرَ الْحَقِّ﴾ [اعرف ١٤٦]. فدللت هذه الآية أن ثمة تكبراً بحق، وهو قوله ﷺ: «إذا رأيتم المتكبرين فتكبروا عليهم»^(١)، فيسعي للمؤمن أن يتكبر على المتكبرين إن لم يحف سرهم؛ لأنهم قد سقطوا من رحمة الله ورضوانه؛ لما روي أن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام: قل للمتكبرين لا بدعوي، فليس لهم عندي رحمه»^(٢) وقيل ﷺ: «ثلاث مهلكات: شح مطاع، وهوى متبع، وإعجاب المرء بنفسه»^(٣).

(١) أورده الغزالي في «إحياء علوم الدين» ٣/٣٤١ بلفظ: «إذا رأيتم المتواضعين من أمتي فتواضعوا لهم، وإذا رأيتم المتكبرين فتكبروا عليهم» فإن ذلك مدلة لهم وصغار.
وقال العراقي في «المغني عن حمل الأسفار» ٢/٩٥٦: غريب. وذكره الفتنى في «تذكره الموضوعات» ١٩١.

(٢) لم أقف عليه. وهو من منكرات الإسرائيليات.

(٣) حرجه النصري في «لاوسط» (٥٤٥٢)، وسمي في «سبع لأسماء» (٧٤٥)، ونصاعى في «مستند الشهاب» (٣٢٦)، وأبو نعيم في «الحلية» (٣٤٣/٢) من حديث بن رصي به عنه.

روى البيهقي في «المجمع» ١/٩١: فيه زائدة بن أبي الرقاد وزيد التميري، وكلاهما مختلف في الاحتجاج به.

وفي الباب عن عبد الله بن عباس، وأبي هريرة، وعبد الله بن أبي أوفى، وعبد الله بن عمر، وقد حسنه الألباني بمجموع طرقه في السلسلة الصحيحة (١٨٠٢).

والعجب مصيبتان في الدين عظيمتان، وأفتان كبيرتان، قال الواحد الفهر: ﴿كَذَلِكَ يَطْعَمُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٌ﴾^(١) [عمر ٣٥]، وقال رث العالمين: ﴿أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ﴾ [المرمر ٦٠].

عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال: التقى عبد الله بن عمر وعبد الله بن عمرو على الصفا^(٢) فتواقفا، فمضى ابن عمرو^(٣)، ووقف ابن عمر^(٤) يبكي، فقالوا: وما يبكيك يا ابن عبد الرحمن؟ قال: هذا - يعني عبد الله بن عمرو^(٥) - زعم أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر أكبه الله في النار على وجهه»^(٦).

وقال: «لا يزال الرجل يذهب بنفسه حتى يكتب في الجبارين فيصبيه ما أصابهم»^(٧).

وقال موسى عليه السلام يوم الظور: يا رب، من أبغض خلقك إليك؟

(١) في (ج، ق) (إن الله لا يحب كل متكبر حذر). وهذا سبق قلته من النسخ، فليس في كتاب الله عز وجل هذا، بل فيه ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّارٍ كَفُورٍ﴾ [النحج ٣٨]، و﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخَالٍ فَخُورٍ﴾ [لقمان: ١٨].

(٢) كذا في النسخ، وفي مصادر الحديث: (على المروة).

(٣) في النسخ: (ابن عمر) وهو وهم من المؤلف أو النسخ.

(٤) في النسخ: (ابن عمرو) وهو وهم أيضاً.

(٥) في النسخ (عبد الرحمن بن عمرو) وهو ثابت لأحظاء. وقد صححناها من مصادر التخريج.

(٦) حديث صحيح أخرجه أحمد في «مسند» ٢١٥٢ (٧٠١٥)، والصرى في «مسند الشامي» (٦٢)، و«تبيين» في «شعب الإيمان» (٨١٥٤)، وأبو عمير في «معرفه الصحابة» (٤٣٧٤) عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف، فذكره.

(٧) أخرجه الترمذي في «المعجم» (٢٠٠٠)، والروبي في «مسند» (١١٦٧)، و«بظرائف» في «المعجم الكبير» (٦٢٥٤)، و«نوعي» في «شرح السنة» (٣٥٨٩) من حديث سمعته من الأكوخ رضي الله عنه.

وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب.

وقال الألباني في «الضعيفة» (١٩١٤): ضعيف.

قال: يا موسى، من تكبر قلبه، وغلظ لسانه، وصفقت عينه، وبخلت يده^(١).

ثم أعلم بأن الله سبحانه جعل التواضع من أخلاق السبيين والمصلحين، وجعل التكبر من أخلاق الأئمة والجسرة والمراغنة، لعنهم الله أجمعين، فإن^(٢) اتصفت به في الدين، حشره الله تعالى معه في الآخرة. وسمع قوله تعالى: ﴿عَذَابُ الدُّرِّ الْأَحْمَرِ نَجْمُهُمْ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا قِسَادًا وَالْعَفْصَةُ لِلْمُنْفِقِينَ﴾ [نصص ١٣]. وقال صلوات الله عليه وسلامه: «طوبى لمن تواضع من غير مسكنة»^(٣)، فالتواضع هو من أهل الجنة، ومن جار فله النار.

قال رحمه الله: «يقول الله عز وجل: الكبرياء ردائي، والعظمة إزاري، من نازعني واحدًا منهما قذفه في النار ولا أبالي»^(٤).

(١) لم أقف عليه.

(٢) في النسخ: (ومن).

(٣) أخرجه الطبرسي في «المعجم الكبير» (٤٦١٦). وانبهني في «السالكين» ١٨٢٤ عن ركب سبزي قال: قال رسول الله ﷺ «طوبى لمن تواضع من غير مقصدة، وذل في نفسه من غير مسكنة، وأنفق مالا جمعه في غير معصية، ورحم أهل الذلة والمسكنة، وخالط أهل الفقه والحكمة. طوبى لمن دل في نفسه، وطاب كسبه، وصلحت سريرته، وحسنت علانيته. وعزل عن الناس شره، طوبى لمن عمل بعلمه، وأنفق الفضل من ماله، وأمسك الفضل من قوله».

وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٣٩٥/١٠): رواه الطبرسي من طريق صاحب العسي عن ركب ولم أعرفه، وبقي رجاله ثقات. وضعفه الألباني في «الضعيفة» (٣٨٣٥).

(٤) أخرجه الحميدي في «مسنده» (١١٤٩)، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (٢٧١١)، وأحمد بن حنبل في «مسنده» ٣٧٦/٢ (٨٨٩٤)، وابن ماجه في «سننه» (٤١٧٤)، وأبو داود في «سننه» (٤٠٩٠)، وابن حبان في «صحيحه» (٣٢٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. وليس فيه: «ولا أبالي».

وأخرج مسلم في «الصحيح» (٢٦٢٠) عن الأغر أبي مسلم، عن أبي سعيد الخدري وبني هريرة قال: قال رسول الله ﷺ «العز إزاره، والكبرياء رداؤه، فمن ينازعني عذبه». قال الحميدي في «المجمع بين الصحيحين» (٢٦٢١) كذا فيم رأيت من سح

فإياك - أيها المسكين^(١) - أن تتصف في هذا الباب ببعض صفات مولاك، فتكون النار مأواك، وارجع إلى قدرك، فإنك عبدٌ ضعيف، لكي يرحمك المولى اللطيف. قال عليه السلام: «رحم الله من عرف قدره، وكفى الناس أمره»^(٢)، فمن تواضع عرف قدره، ومن تكبر ما عرف قدره ولا كفى الناس أمره، فيوقعهم تكبره في العيبة. وسأل الله تعالى أن يحرسا من كل المعاصي، ومن هذه المصيبة.

انظر - أيها المسعود^(٣) - إلى حالك ثم تكبر: أولك نقطة، وآخرك حيفة، وأنت الآن كجراب حس، ظهره مديح، وسطه قبيح، دم وريح، وبول ومصارين، وما يبرز منك يؤذي الناظرين.

مر بعضهم كنياف مكتوف فسد أفعه من نمن راحته، وإذا لسان الحال يقول: أن ما كنت كذا، كن الناظر يؤذ لو رأي أو شمتي، صحبتك ست ساعات من النهار فصرت إلى ما ترى من الأوساح والأكدار.

فانظر - أيها العبد - كل شيء يصحبك تلف، حتى المسك والورد، فيا من هذا حاله، وبعد هد يموت، ولا يحمل قرصة برعوت، اديقك نك التكبر أيها الممقوت؟!

ثم اعلم بأن التكبر أول معصية غصي الله تعالى بها، وعبد إبليس ربه مئة ألف سنة - على قول بعض العلماء -، ورفع الله إلى السماء، وكان رفيع الممرلة، حسن الصورة، مستجاب الدعوة، حاراً من خزان الحبة،

= كتاب مسلم. وأخرجه أبو بكر البرقاني في كتابه من حديث عمر بن حفص بن غياث الذي أخرجه مسلم من حديث رباح الأسدي عن أبي مسلم الآخر عن أبي هريرة عن سعيد بن جندب عن أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ يقول الله عز وجل: «العرز إراري، والكبرياء ردائي، فمن نازعني شيئاً منهما علبته». وهكذا أخرجه أبو مسعود في كتابه. (ت)

(١) ليس هذا بحديث، وإنما حكمة قديمة تذكر عن بعض السلف، فقد ذكر القشيري في «الرسالة» ٢٨١/١ عن عمر بن عبد العزيز قال: رحم الله امرأ عرف قدر نفسه. وذكر أبو منصور الثعالبي في «درر الحكم» ٣٩ عن علي رضي الله عنه قال: ما هلك امرؤ عرف قدره.

(٢) في (خ): المعبد. وفي (ب): المبعد.

نحت بده أنوف من الملائكة، يحكم عليهم، فتكبر على آدم، فصيره الله تعالى بعد الملكة^(١) شيطاناً، وغيّر نوبه ومكانه، ولعنه إلى يوم القيامة، فيحاف على المتكبر أن يحبط عمله الله تعالى، ويكون رفيقاً لإبليس في جهنم، فيعود في حسرة وندامة؛ لتشبهه بالأبالسة والفرعنة لعنهم الله، ومن تشبه بقوم خسر معهم^(٢). روي ذلك عن من ظللته الغمامة.

قال العنقاء: لما حق الله هذا الوجود، طلب الكل العلو إلا الماء، فتواضع فجرت منه السيوف، وطلت بطون الأودية والسهول، ولم تتعرض للعلو، فجعل الله تعالى منه كل شيء حي، مما يعقل ومما لا يعقل، وعاشت الأشجار، وأدهب الله به الأكدار، وطهر به الأنجاس، وعاش النبات والحيوان والناس، وكذلك أنت أيها المؤمن؛ إن تواضعت (لله ولعظمته)^(٣)، جعل منك كل شيء حي، فيحيي^(٤) جوارحك بالمجاهدة، ويحيي قلبك بالمجاهدة، قال الله تعالى ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَحِيحَتُهُ حَيَوةٌ طَيِّبَةٌ﴾ [النحل: ٩٧].

فإن قال قائل: قد أخبرتني ببعض ما أعد الله تعالى من الحسرات لمن تواضع لعظمة الله تعالى وخضع، وما أعد له لمن حرج عن طريق الله ورسوله فتكبر وانتدع، فأخبرني ما صفة التواضع؟ وما هو التكبر؟ وما صفة الرحمة؟ فإن كان في شيء من صفة المتكبرين فدفع الله الكريم الغفار أن يقدني من صفات أهل النار، وإن طهر^(٥) في شيء من التواضع شكرت الله تعالى الذي خصني بحلية الأبرار.

(١) في (خ): الملكة.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٥٠/٢ (٥١١٤)، وعبد بن حميد في «مسنده» (٨٤٨)، وأبو داود في «سننه» (٤٠٣١) من حديث ابن عمر، بلفظ: «ومن تشبه بقوم فهو منهم». وقال الترمذي في «اللائي المشورة في الأحاديث المشهورة» أخرجه أبو داود من حديث ابن عمر بإسناد فيه ضعف.

(٣) في (خ، ب): لعظمة الله سبحانه.

(٤) في (خ): هو يحيي.

(٥) في (ق): كان. وفي (ب): حق.

اعلم - رحمك الله تعالى! - أن الكبر صفة^(١) من صفات الجبل الشامخ والشلّ العالي، وصفة المتواضع^(٢) كالأرض البسة الوطية، وصفة الرحمة كالمطر.

فإن قال القائل: إن المطر إذا نزل عمّ العالي والمتواطي.

قيل: صدقت، لكنه لا يستقر الماء على ما علا من الأرض، وينزل الجميع إلى الأرض الوطية فتصبح محصورة من هذه الخيرات والعطية. قال الله سبحانه: ﴿وَرَحِمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ [الأعراف ١٥٦]. والعبد المتواضع هو من المتقين، قال الله تعالى: ﴿وَعَكَدُ الرَّحْمَنُ الْبَرَّ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ [الفرقد ٦٣]، أي: يمشون وهم متواضعون. وقال تعالى: ﴿وَلَا تُصَاعِزْكَ لَهُ الْبَاسُ﴾^(٣) [نجم ١٨]، أي: لا تمله عن الباس معرضاً ونكبراً عليهم واستخفافاً بهم. وهذه صفة من صفات المتكبر: يعمص المؤمن الأختار، ولا يدور مع الحق حيث دار.

قال ﷺ: «ثلاث هن أصل كل خطية، فانتقوهن واحذروهن: إناكم الكبر؛ فإن إبليس حملة الكبر على أن لا يسجد لآدم، وإناكم الحرص؛ فإن آدم حملة الحرص على أن يأكل من الشجرة، وإناكم الحسد؛ فإن ابني آدم إنما قتل أحدهما الآخر حسداً»^(٤).

وفي حديث آخر أنه قال ﷺ: «عرض علي أول ثلاثة يدخلون الجنة، وأول ثلاثة يدخلون النار؛ فأما أول ثلاثة يدخلون الجنة: الشهيد، وعبد

(١) في (خ، ب): المتكبر صفته.

(٢) في (خ، ب): المتضع.

(٣) وهي قراءة نافع وأبي عمرو وكسائي وحلف تألف بعد انصاف وتحفيف بحسب لغة الحجاز، وفقههم أبيريدي والاعمش، والنفوس بتشديد لعين بلا ألف لغة تميم. انظر «إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربعة عشر» للبتاء (ص ٤٤٨).

(٤) أخرجه ابن عساکر في «تاريخ دمشق» ٤٩ ٤٠ من حديث ابن مسعود رضي الله عنه. وأورده الألباني في «الضعيفة» (٦٦٦٩) وقال: ضعيف جداً.

مملوك لم يشغله رُق الدنيا عن طاعة ربه، وفقير ضعيف ذو عيال. وأما أول ثلاثة يدخلون النار: أميرٌ مسلط، وذو ثروة من المال لا يؤدي الزكاة، وفقير فخور^(١). فلتكر هو حجاب بين العبد ورب الأرباب، ونسأل الله الكريم الوهاب أن يخرق هذا الحجاب.

ثم اعلم بأن الله عز وجل قد جعل قبل خلق السموات والأرض العز في الطاعة، والنزول في المعصية، والمؤمن هو عالم بأن الحق تعالى لا بد أن يعز من أطاعه. وينزل من عصاه. وتراه على الدوام يخالف سيده ومولاه. وكيف هذا؟! قال: حتى نعلم أن ناصيتك بيده، وأن العلم والخبر لا يحجران أحداً عن القضاء والقدر. وسأل الله تعالى أن يدرك نفوسنا الهالكة التالفة، فليس لها من دون الله كاشفة. فمن رقه الله تعالى عندما وعقلاً، ثم سعى في استجلاب ما يضره، وفي دفع ما ينفعه (كن هذا العلم والعقل)^(٢) حجة عليه يوم يوقفه الحق بين يديه، ليسه لا ررق هذا العقل والعلم؛ لأن الجهل خير من علمه، والمجنون أحسن حالاً من هذا العقل؛ لأن المحنون القلم مرفوع عنه، ويثب على حُنه. وهذا المسكين يعاقب على عقده، وكان يُخَيَّر يتعود من علم لا ينفع، ومن أذن لا تسمع، ومن قلب لا يخشع، (ومن عين لا تدمع)^(٣). ومن بطر لا يشع^(٤). وقد وصف الله تعالى لنا في الكتاب صفة الأعداء وصفة الأحباب؛ لكي (تصف

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٤٢٥ ٢ (٩٤٩٢)، وابن حريمة في «صحيحه» (٢٢٤٩)، وابن حبان في «صحيحه» (٤٣١٢) و(٧٢٤٨) و(٧٤٨١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وقال الألباني في «ضعيف الترغيب والترهيب» (٤٦٤): ضعيف.

(٢) في (خ): هذا العلم والعقل يكونا.

(٣) ليست في (ق).

(٤) أخرجه مسلم في «صحيحه» (٢٧٢٢)، وأبو داود في «الكبرى» (٧٨١٦) من حديث ريد بن أرقم قال: كان رسول الله ﷺ يقول: «اللهم إني أعوذ بك من العجز والكسل، والجبن والبخل، والهزم وعذاب القبر، اللهم آت نفسي تقواها، وزكها أنت خير من زكاها، أنت وليها ومولاه»، اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع، ومن قلب لا يخشع، ومن نفس لا تشبع، ومن دعوة لا يستجاب لها.

بصفة^(١) أحبه، وعدل عن وصف من طرده الله تعالى عن دمه، فقال في صفة أعدائه: ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ [نقص ص ٤]، وقال تعالى ﴿لَا يُبَسِّرُ أَنْتَكَرَ وَكَأَنَّ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ [ص ١٧٤]، فأكبر يودي إلى الكفر بالحرمان، ولأجل التواضع جعل الله موسى ﷺ نبياً وكنمه بعير ترجمان، فاختار - أنها المؤمن - لنفسك ببيان، ولا تتع الهدى بالضلالة والحسرات، ثم اعلم أن سبب ما كثرت هذه الأخبار والأمثال والدليل إلا لكثافة هذا الادمي؛ فإن طبعه ثقیل، وفي أكثر أوقاته إلى الملهو والبدع والباطل يميل، ولا سيما المتكبر، فيه أثقل الجماعة الحارجين عن طريق صاحب المعجزات والشفاعة.

ومن الكبير - أيضاً - أن يسخر الإنسان مخلوق من خلق الله تعالى مؤمناً كان أو كافراً، سراً كان أو فحراً، قل المولى: ﴿يَذِيهَا أَلْيَيْنَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ﴾ [نحزب ص ١١] فإن قدرت أن لا تسخر من كلب فافعل؛ لأنه خلق من خلق الله.

قال بعض الصالحين: لو سحرت من كلب خفت أن يحولني الله كلباً. سخر بعضهم من كلب فسمع قتلاً يقول: احلق مثله. فكان سبب توبته؛ فلم يسخر من شيء بعد ذلك.

وكذلك لا يسخر الإنسان من أهل الكفر والفسوق والعصيان، ويشكر الله عند رؤيتهم؛ لأجل ما عفاه واستألفهم؛ قال ﷺ: «إذا رأيتم أهل البلاء اسألوا الله العافية»^(٢)، فإذا رأى الإنسان من اتلي في جسمه بأمراض

(١) في (خ): تتصف بوصف.

(٢) يس لهذا الحديث أصل بهذا المقصود، وسبق نحصب في "تاريخ عدد" (٦٦٤٦) في ترجمة: العباس الآجري، عن الحسن بن غالب، قال: سمعت عباساً الآجري، يقول: سئل شيبني عن قول سي ﷺ: «د رأيتهم أهل البلاء فاسألوا الله العافية»، قال: من هم أهل البلاء؟، قال: أهل الغفلة عن الله.

والشيبلي هو أبو بكر دلف بن جحدو، وقيل: ابن جعفر، الخراساني الأصل، والبغدادى المولد والمنتشأ، من الزهاد والعباد، مالكي المذهب، صاحب الجنيد وطبقته، وتوفي سنة (٣٣٤) رحمه الله.

وعليه أحدهم هذا اللفظ من الحديث استل في هذا الباب، وهو ما أحرجه ترمذي

محتلقة يُسحر منه أو يسمت به؟ قال: لا، بل يرحمه. قال: فالعاصي أشد بلاءً؛ لأن العاصي قد انتهى في دينه، والكافر ذهب ديه كله، فارحمهما جميعاً^(١).

رأى إبراهيم بن أدهم سكراناً على قارعه الطريق وقد تعفر وجهه بتراب، فأخذ ماءً وغسل وجه السكران، ثم دعا له بالتوبة والعفوان، فقيل للسكران حين صح: إن إبراهيم راك معقراً^(٢) الوجه ضريحاً، فعسل وجهه، ودعا لك بالتوبة. فقال الرجل: اللهم إني نائب إليك. فقيل لإبراهيم في منامه: يا إبراهيم، طهرت فمه لأجلنا؛ طهرنا قلبه لأجلك.

وكان رجل في زمن عيسى ابن مريم عليه السلام يُعرف بالملعون (لأحل قلة دينه و)^(٣) حبره، فطلب منه رجل سيفاً يجهده به في سبيل الله

- (٣٤٣٢) عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «من رأى مبتلياً، فقال: الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به، وفضلني على كثير ممن خلق تفضيلاً، لم يصبه ذلك البلاء».

وقال: حديث حسن غريب من هذا الوجه.

أخرجه ابن ماجه (٣٨٩٢) عن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «من فحشه صاحب بلاء، فقال الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به، وفضلني على كثير ممن خلق تفضيلاً؛ عوفي من ذلك البلاء كائناً ما كان».

وأخرجه عبد بن حميد (٣٨)، والترمذي (٣٤٣١) من الوجه الذي أخرجه ابن ماجه، لكنه عندهما من حديث ابن عمر، عن أبيه رضي الله عنهما مرفوعاً.

قال الترمذي: هذا حديث غريب، وعمر بن دينار، قهرمان آل الزبير، شيخ بصري، وليس هو بالقوي في الحديث، وقد تفرد بأحاديث عن سالم بن عبد الله بن عمر. والحديث صحيحه بطرقه الألباني في «الصحيحه» (٦٠٣) و(٢٧٣٧). (ت)

(١) كما في نسخ، وفي نسخة حسن ظاهر. ويبدو أن هذه العبارة حاشية حوا على من استشكل حمل الحديث على الابتلاء المعنوي، مع أن ظاهره في الابتلاء الجسدي، فقال المؤلف - أو من ينقل عنه، ولا أدري إن كان المراد الشبلي فليس في المصدر السابق هذه التهمة - فإذا رأى الإنسان من ابتلي... قال محاوره: لا بل يرحمه... .

(٢) في (خ): مغتبر. ويمكن أن تقرأ: مغتبر.

(٣) في (خ): لقلة.

تعالى، فأخرج له سيفاً، فمزّ الرجل والسيف بيده^(١) على عيسى عليه السلام، فقال له: من أين لك هذا السيف؟ فقال: دفعه لي الملعون. ففرح عيسى ودعى له، فنزل جبريل عليه السلام وقال: إن الله تعالى غفر للملعون بدعائه، وهو رفيق هذا العدد المشي معث. ففسر عيسى العدد؛ فسحر منه العدد، وقال الحنة حرام عني لأحده. فنزل حبريل ثانياً، وقال لعيسى: إن الله تعالى أحبب عمل العابد، وجعله مكان الملعون في النار، وغفر للملعون وجعله مكان العابد في الجنة^(٢).

فيجب على المسلم أن يهجر الفسقة، ويبعضهم، ويزجرهم إما سبباً أو نصراً إن عملوا ما يستحقون ذلك^(٣)، كل^(٤) ذلك بالظاهر؛ لامتنال

(١) في (ق): في يده.

(٢) لم أقف عليه. ويغني عن هذه القصة ما أخرجه مسلم (٢٦٢١) عن جندب، أن رسول الله ﷺ، حدث: «أن رجلاً قال: والله لا يغفر الله لفلان، وإن الله تعالى قال: من ذا الذي يتألى علي أن لا أغفر لفلان، فإني قد غفرت لفلان، وأحببت عملك» أو كما قال. يتألى: يحلف والآلية اليمين.

وأخرج أبو داود (٤٩٠١) عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «كان رجلان في بني إسرائيل متآخيين، فكان أحدهما بذنب، والآخر مجتهد في العبادة، فكان لا يزال المجتهد يرى الآخر على الذنب فيقول أقصر. فوجده يوماً على ذنب، فقال له: أقصر. فقال: خلني وربي أبعث على رقيباً» فقال: والله لا يغفر الله لك، أو لا يدلك الله الحنة! فقبض أرواحهما، فاجتمعا عند رب العالمين، فقال لهذا المجتهد: أكنت بي عالماً أو كنت على ما في يدي قادرًا؟ وقال للمذنب: اذهب فادخل الجنة برحمتي. وقال للآخر: اذهبوا به إلى النار. قال أبو هريرة: والذي نفسي بيده لتكلم بكلمة أوبقت دنياه وآخرته.

وصححه الألباني في «صحيح الجامع الصغير» (٤٤٥٥).

(٣) هذا قول بعدد عن الصواب، وانتهي عن المكسر لا يكون بالنسب والصرح، وإنما بالكلمة الطبية والموعظة الحسنة، وابتدعوا والترهيب بالأدب والأحاديث الصحيحة. أما السب والصرح فظلم وبغي وسوء خلق، وهو يزيد المبتدع والفاسق نفرة من الحق والخير، والسب لا يجوز بحال إلا أن يتنصف الإنسان ممن سبه دون أن يفحش في القول، أما الضرب فمن اختصاص من له سلطة وولاية، وبالله التوفيق. (ت)

(٤) في (ق): على.

الشرع الطاهر، ويرحمهم، ويدعو لهم في السر، وكذلك الحاكم يقتل من قتل، ويقطع يد من سرق، ويحد من وجب عليه الحد، ويعزر من وجب عليه التعزير؛ يسوي في ذلك الرجال والنساء، ولا يقبل فيهم شفاعة لشافعين، هذا في الطاهر، وفي الباطل لا يسخر منهم، ولا يشمت بهم؛ لقوله تعالى ﴿لِيَذَّبَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُوا مِنْ قَوْمٍ﴾ [الحجرات ١١] الآية. وقوله ﷺ: «لا تظهر الشماتة لأخيك فيعافيه الله ويبتليك»^(١).

فلا تسخر من أحد واقتبس من هذه الأنوار، وإياك والعجب؛ فإنها بدعة مشؤومة، بلقي صاحبها في السر، كما جاء في الأخبار: «ثلاث منجيات، وثلاث مهلكات، فأما المهلكات: فشح مطاع، وهوى متبع، وإعجاب المرء بنفسه. وأما المنجيات: فالعدل في الرضى والغضب، والاقتصاد في الفاقة والغنى، وخشية الله تعالى في السر والعلانية»^(٢).

قال الشعبي: كان رجل إذا مشى أظلمت سحابة^(٣)، فقال رجل: لأمشين في ظله. فأعجب العابد نفسه، وقال: مثل هذا يمشي في ظلي. فلما افترق ذهب الظل مع ذلك الرجل الذي كان يمشي معه^(٤).

فانظر إلى شؤم العجب، كيف صير هذا العابد كمريض بغير عائد.

وقال مطرف بن عبد الله: لأن أبيت ثائماً وأصبح نادماً أحب إلي من أن أبيت قائماً، وأصبح معجباً^(٥).

(١) أحرجه السرمدي في «حمعه» (٢٥٠٦)، وخطباني في «المنعم الكبير» ٥٣٢٢ (١٢٧)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٦٧٧٧) من حديث واثلة بن الأسقع رضي الله عنه.

وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب.

وقال الألباني في «الضعيفة» (٥٤٢٦): ضعيف.

(٢) سبق تخريجه قريباً.

(٣) في (ق): غمامه.

(٤) ذكره أبو الليث السمرقندي في «تنبيه الغافلين» ٤٨٥.

(٥) روه ابن المبارك في «الرهء» (٤٤٨)، وأحمد بن حنبل في «الرهء» ٢٤١١، من كلام التابعي الجليل مطرف بن عبد الله بن الشخير البصري رحمه الله.

ومن عرف نفسه لا يدخل عليه العجب كالصحابه والتبعين لهم
ياحسن: كان أحدهم لا يعرف من بين عبده، يأكلون جميعاً، ويلبسون
سواء، فكان عبي من أبي طالب رضي الله عنه يشتري توبس، ويخبطهما
ويلقيهما بين يدي عبده، فيختار العبد أيهما شاء.

وصح أن الشير البدير كان يطحن مع الخادم، ويحلب الشاة، ويعلف
البعير، ويحمل حوائجه من السوق البعض على يديه وشيء في ثوبه،
ويخيط ثوب الأرملة، ويخصف نعل^(١) الفقير^(٢).

(١) في (ق): ثوب.

(٢) قال الغزالي في «إحياء علوم الدين» ٣/٣٥٦: وقد قال أبو سلمة قلت لأبي سعيد
الخدري: ما ترى فيما أحدث الناس من الملبس والمشرب والمركب والمطعم؟ فقال:
يا ابن أخي كل لله، واشرب لله، والبس لله، وكل شيء من ذلك دخله زهو أو مباهة
أو رياء أو سمعة فهو معصية وسرف، وعالج في بيتك من الخدمة ما كان يعالج
رسول الله ﷺ في بيته، كان يعلف الناضح، ويعقل البعير، ويقم البيت، ويحلب
الشاة، ويخصف النعل، ويرقع الثوب، ويأكل مع خادمه، ويطحن عنه إذا أعياء،
ويشتري الشيء من السوق، ولا يمنعه الحياء أن يلعبه بيده أو يجعله في طرف ثوبه،
ويقتب بى عنه يصفوح المعنى والمغبر والكبير والصغير. ويسمى مستند على كل من
استغنى من صعر أو كبير، سود أو أحمر، حر أو عديم، من أهل الصلاة، ليست له
حلة لمدخله، وحلة لمخرجه، لا يستحي من أن يجيب إذا دعي، وإن كان أشعث
أغبى، ولا يحقر ما دعي إليه وإن لم يجد إلا حشف الدقل، لا يرفع غداء لعشاء،
ولا عشاء لغداء، حين المؤنة، لين الخلق، كريم الطبيعة، جميل المعاشرة، طليق
الوجه، بسام من غير ضحك، محزون من غير عبوس، شديد في غير عنف، متواضع
في غير مذلة، جواد من غير سرف، رحيم لكل ذي قرى ومسلم، رقيق القلب دائم
الإطراق، لم يشم قط من شبع، ولا يمد يده من طمع. قال أبو سلمة: فدخلت على
عائشة رضي الله عنها فحدثتها ما قال أبو سعيد في رعد رسول الله ﷺ، ففدت م
أحطاً منه حرقاً، ولقد قصر إد ما أحرك أن رسول الله ﷺ له يميني قط شفا، ولم
يبت إلى أحد شكوى، وإن كانت العاقبة لأحب إليه من اليسار والغنى، وإن كان ليظل
جانحاً يلتوي ليلته حتى يصبح، فما يمنعه ذلك عن صيام يومه، ولو شاء أن يسأل ربه
فيؤتى بكنوز الأرض وثمارها، ورغد عيشها، من مشارق الأرض ومغاربها، لفعل،
وربما يكب رحمه له مما أوى من الجوع، فأصبح بظه يدي، وأقول نفسي لذ
المقاء، لو سفت من أدي قدر ما يقوتك، ويمعك من جوع؟ فقول «يا عائشة
إخواني من أولي العزم من الرسل قد صبروا على ما هو أشد من هذا، فمضوا على-

وروي أنه كان يحط يده في يد الجارية، فتذهب به حيث شاءت^(١).
وركب حمارًا عريانًا. وكان من جملة خُلُقِه الدُطيف إذا ركب الدقة يحب
الرديف؛ فخلقه الجميل وخلق الأصحاب لا يحصرهم هذا الكتاب، لكن
ذكرنا شيئًا من بعض صفات الأحاب، وليعلم الإنسان أن الله سبحانه قد
نفى عنهم الكبر والإعجاب.

روي أن سلمان الفارسي كان يصمر الخوص في أمرته، فلامه بعض
الناس^(٢)، فقال رضي الله عنه. جئتكم ومعى درهم من حلال أشتري به
خوصًا وأعمله قفصًا^(٣)، فيصبر الدرهم ثلاثًا، فأصدق بدرهم، والدرهم
الآخر أنفقه على عيالي، والدرهم الباقي هو رأس مالي. والله لو نهاني عن
ذلك عمر بن الخطاب ما انتهيت^(٤).

وكان أبو هريرة رضي الله عنه يحتطب ويبيعه، فينفقه على نفسه وعلى
عياله، وهو يومئذ أمير بالمدائن، وكان إذا اشتد الزحام والحطب على ظهره
يقولون: طرّقوا للأمير^(٥).

ومع هذا الاحتياط العظيم كان الخوف قد استولى على قلوبهم.

= حالهم، وقدموا على ربهم، فأكرم مأهم، وأجزل ثوابهم، فأجذني أُنحني إن ترفعت
في معبشتي أو يقصر بي دونهم. فأصر أياها بسيرة. أحب إلي من أن ينقص حظي
غدا في الآخرة. وما من شيء أحب إلي من اللّحوق بإخواني وأخلائي، قلت عائشه
رضي الله عنها: فوالله ما استكمل بعد ذلك جمعة حتى قبضه الله عز وجل.

قال الحافظ العراقي في «تجريح الإحباء» حديث أبي سعيد الحدرى وعائشة
بطوله؛ لم أقف له على إسناد.

(١) أخرجه أحمد بن حنبل في «مسنده» ٩٨ / ٣ (١١٩٤١)، وابن ماجه في «سننه»
(٤١٧٧) عن أنس بن مالك موصولاً.

وأخرجه البخاري في «صحيحه» (٦٠٧٢) معلقاً، بلفظ: إن كانت الأمة لتأخذ بيد
رسول الله ﷺ، فتطلق به حيث شاءت.

(٢) في (خ): الصالحين.

(٣) في (ب): قفصاً.

(٤) لم أقف عليه.

(٥) ذكره إس الأثير في «جامع الأصول» في ألفاظ حديث لابي هريرة برفم (٨٢١٧).

فبعض الصحابة لم يدحل في أمر من أمور الدنيا قط، وخطب على الولاية وأبى، وعصمهم عزل نفسه، وولى عمر بن الخطاب رضي الله عنه رجلاً يُعرف بعمير على أهل حمص، ثم عزله بعد سنة، فذهب من حمص^(١) ماشياً، وأتى إلى المدينة على ساكنها السلام ماشياً، فدحل على عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقد تعبر من مشقة الطريق، فقال عمر: ما بالك؟ قل: ما بي شيء، هذا جراحي لرادي، وقصعتي لأجل وضوئي وطعامي، وعكازي أجاهد به عدوي، وأندبها كلها تبعاً لي. فلام عمر أهل حمص لأجل ما تركوا أميرهم بعد سنة يأتي من عندهم ماشياً، فقال عمير: اتق الله يا عمر، ولا تغضب المسلمين، فقد نهاك الله عن العيبة، أنا لم أطلب منهم شيئاً. فطلب عمر أن يوليه أمراً آخر، فأبى وقال: لقد كان يوماً مشؤوماً علي الذي (عملت لك)^(٢) فيه، لقد قتت يوماً لنصراني: أخزاه الله. فكيف يكون حالي بين يدي الله تعالى؟! فلو لم تولني أنت ما سببت أحداً. ثم ذهب إلى أهله، وكانوا في قرية طاهر المدينة، فطلبه عمر وأعطاه وسقاً من طعام وثوبين، فقبل الثوبين وقال: أم فلان عريانة. وردّ الوسق، وقال: قد تركت في البيت قوت يومين، وما بدري نعيش لثلاث أم لا. فمات عمير بعد ثلاثة أيام، فخرج عمر بن الخطاب في جنازته حافياً باكياً^(٣).

فمن هذا من بعض أحواله، من أين يأتيه الكبير أو العجب؟! لا يدخلان إلا على رجل قد سخط الله عليه لحلوسه متكناً، والخدم قد طال وقوفهم (بغير حاجة)^(٤) بين يديه، وقد جاء في الأخبار أن (تلك صفة)^(٥) أهل النار.

(١) في (خ، ق): لحمص.

(٢) في (خ، ب): وأبى.

(٣) انظر: «طبقات ابن سعد» ٤٠٢/٧.

وعمير هذا هو عمير بن سعد بن عبيد الأنصاري الصحابي، الذي كان يقال فيه: «عمير تسبج وحده».

(٤) ليست في (ق).

(٥) في (خ، ب): هذه صفات.

وقد وصى النبي ﷺ على الإماء والعبيد، فمن عمل بوصيته ورحمهم؛ رحمه الله تعالى، وأعطاه ما يريد، فقد في وصيته: «لا تكلفوهم؛ فإنهم لحم ودم كأمثالكم؛ ألا من كلفهم كنت خصمه يوم القيامة»^(١).

ومن السنة أن لا يعبط عليهم في الكلام جبراً لقلوبهم؛ فإنها مكسورة لأجل العبودية، ولمفرقة الإخوان والأهل والأولاد، والتشتت في الراري والبداد، فمن جبرهم جبره علام لعيوب يوم تكسر فيه القلوب، ومن رحمهم وأراحهم في هذه المدة القليلة أراحه^(٢) الله تعالى راحة طويلة^(٣).

قال صلوات الله عليه وسلامه: «الرحماء يرحمهم الرحمن، ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء، من لا يرحم لا يرحم»^(٤).

فإذا طال وقوف الأحناد والمماليك بغير حاجة بين يدي الأمير، ولم يأذن لهم بالتحوس، فقد سقط من عين الملك القدوس القدير، وخرج عن طريق المشير المدير، وهو نوع من التكبر، ومن صفات الحمابرة والفراغة

(١) لم يحده، ونظر حديث أبي ذر الآتي. وقد صح أن عامه وصيه رسول الله ﷺ كتب «الصلوة الصلاة، وما ملكك أيمانكم»، وفي نص «اتقوا الله، وما ملكك أيمانكم» حتى جعل يفرغ بها في صدره، وما يفيض بها لسانه. انظر: «سلسلة الأحاديث الصحيحة» (٨٦٨).

(٢) في (ق): أراحهم.

(٣) وأخرج أحمد في «مسنده» ١٦١٥ (٢١٤٣٢)، ونسحاري في «صححه» (٣٠)، وفي «الأدب المفرد» (١٨٩)، ومسلم في «صححه» (١٦٦١)، وابن ماجه في «سننه» (٣٦٩٠)، وأبو داود في «سننه» (٥١٥٧)، والترمذي في «جامعه» (١٩٤٥) عن المعروف بن سويد قال: لقيت أبا ذر بالربذة وعليه حلة وعلى غلامه حلة، فسألته عن ذلك، فقال: إني ساببت رجلاً فغيرته بأمه؛ فقال لي النبي ﷺ: «يا أبا ذر، أعيرته بأمه؟! إنك امرؤ فيك جاهلية، إخوانكم خولكم، جعلهم الله تحت أيديكم، فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل، وليلبسه مما يلبس، ولا تكلفوهم ما يغلبهم، فإن كلفتموهم فأعينوهم».

(٤) هذا حديث حسن صحيح، وقد سبق تخريجه من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص لفظ «الراحمون يرحمهم الرحمن، ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء».

(لعنهم الله)^(١)، ومن تشبه بقوم (في الدنيا)^(٢) خُشِرَ معهم في الدار الآخرة، كذا ورد في الأخبار المتواترة^(٣)، وقال ﷺ: «من تشبه بغيرنا فليس منا»^(٤).

ومن السنة أن يعفو السيد عن عبده إذا غصب عليه، ويتذكر غضب الله تعالى، كما جاء في الحديث: «يقول الله تعالى: يا عبدي، اذكر غضبي إذا غضبت»^(٥).

فقد مدح الله تعالى من كظم غيظه بقوله تعالى: ﴿وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [ان عمران ١٣٤]، والمحب لا يعذب محبوه. وفي الخبر: «ينادي مناد يوم القيامة: أين من كان أجره على الله؟ فليقم. فلا يقوم إلا من عفا»^(٦).

وتصديق الحديث قوله تعالى: ﴿فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَنْزِرْ عَلَى اللَّهِ﴾ [الشورى ٤٠]، فإن كان ولا بد من ضربه، فلا يزيد على ثلاث، فإنه

(١) ليست في (ق).

(٢) ليست في (ق).

(٣) سبق تخريجه.

(٤) أخرجه الطبراني في «مسند الشمس» (٥٠٣) من حديث حابر، قال: قال النبي ﷺ: «من تشبه بغيرنا فليس منا، ولا تسلموا بتسليم اليهود والنصارى، فإن تسليم اليهود بالكف، وتسليم النصارى بالإشارة.

وإسناده ضعيف جداً، لكن له ضيق يس فيها الحملة الأولى، فراجع «الصحيح» (١٧٨٣).

(٥) لم أقف عليه.

(٦) أخرجه ابن عسكرو في «تاريخه» ١٨ ٨٧ عن علي بن لفظ: «ينادي مناد يوم القيامة من بطنان العرش: ألا فليقم من كان أجره على الله. فلا يقم إلا من عفا عن أخيه».

وأخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (٨٣١٣) عن أنس عن النبي ﷺ قال: «ينادي مناد: من كان أجره على الله فليدخل الجنة مرتين. فيقوم من عفا عن أخيه، قال الله تعالى: ﴿فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَنْزِرْ عَلَى اللَّهِ﴾ [الشورى: ٤٠].

وقال العراقي في «تحرير الإحباب»: أخرجه الطبراني في «مكارم الأخلاق»، وفيه الفضل بن يسار ولا يتابع على حديثه.

وانظر: «سلسلة الأحاديث الضعيفة» (٢٥٨٣).

قصاص يوم القيامة، ويرى السيد تقصير رقيقه في خدمته من تقصيره هو في خدمة سيده وخالقه.

كان محمد بن المنكدر إذا غضب على غلامه يقول: ما أشبهك بسيدك^(١).

وعرك عثمان بن عفان رصي الله عنه أذن علامه مرة، ثم ندم على فعله، وقال لغلامه: اعرك أدني كما فعلت بك. وأكرهه على ذلك^(٢).

وغضب مرة أبو هريرة على غلام^(٣) له فرفع يده ليضربه، فافتكر القصاص، وقال: لأبيعنك لمن يوقيني ثمنك. فأعتقه^(٤).

وإذا صرب الرجل مملوكه، فأقسم عليه بالله تعالى؛ فليتركه ويبر قسم الله تعالى^(٥)؛ إلا أن يكون حداً من حدود الله عز وجل، فإن لم يوافقه المملوك على ما يريد فلا يعديه على ممر الأيدي والشهور، والحق سبحانه غيور، وليس له ناصر إلا الرب العفور. وقد نهى الشرع^(٦) عن تعذيب الحيوان؛ فما ظنك بالإنسان! فينغي بيعه ولو بثمن بحس؛ نقص الدنيا ولا دهاب الآخرة. وإن كانت الدابة تحمل السيد وعبده فلا يتركه يسعى حلقه؛ فإنه نوع من التكبر، وحلاف للسنة، فإن لم تطق الدابة حملهما فلا يسرع في السير لأجل راحة عبده، فلا يدري لعل العبد أفضل من سيده عند الله تعالى. فيا حسرة سيد تجره إلى النار الزبانية، وعبده تتلقاه الملائكة لجنة قطوفها دانية، وهذه حسرة عظيمة؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ﴾

(١) أخرج ابن عسكر في "تريخ دمشق" ١٧٥٠ أن عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود كان إذا غضب على غلامه قال: ما أشبهك بمولاك، تعصيني وأنا أعصي الله، فإذا اشتد غضبه قال: أنت حر لوجه الله.

(٢) لم أقف عليه.

(٣) في (خ): خادم.

(٤) لم أقف عليه.

(٥) في (ق): قسمه.

(٦) في (ق): الحق.

[مزمع ٣٩]، ومن الإحسان: إذا طالت المدة، أو كبر العبد عند سيده، (أن يعتقه)^(١) لعله ينجو من عهده كفافاً.

وجاء في الحديث الصحيح: «إن الله تعالى يعتق بكل عضو من العبد عضواً من السيد حتى الفرج بالفرج»^(٢)، ويحسن السيد لمن كان (من مملوكه)^(٣) أكثر دياً، لا أكثر حسناً؛ موافقةً لله تعالى، فإنه يحب من أطاعه ويبغض من عصاه. فإن كان العبد طائعاً لربه ممثلاً لأوامر سيده، معتدلاً بالقمة؛ كان خيراً على خير. الذي حسن الله تعالى خلقه وخلقه، لكن النفس تميل إلى الشب الحميل، ومن نظر إليه بشهوة سقط من عين المولى الجليل، وقد حسن الله سبحانه هذه المحسنات لمعان ثلاث:

الأولى: يقول الإنسان^(٤): هذا حسن ما يفنى، فما بالك بحسن ما يبقى.

والثانية: ليحصل للصار الثواب بكف الكف عن العصيان، وطهور ثمرة الإيمان؛ فإن في السمع لا يحل النظر إليه بغير حاجة، وتحرم الحلوة به، ولا يحل أيضاً لمسها إلا بغير شهوة؛ لأن النفس تلتذ بجميع ما ذكرناه، وتلتذ النفس أيضاً بمجالسته وكلامه وسلامه، ونهى الشرع عن محالستهم، وعن النظر إليهم.

وقد تقدم قول سهل بن عبد الله: إنه سيكون في هذه الأمة أناس يقال لهم: اللوطيون، وهم على ثلاثة أصناف: صنف يظرون، وصف

(١) في (خ، ب): أعته.

(٢) أخرجه أحمد ٤٩٠٣ (١٦٠١٠)، وأبو داود (٣٩٦٤)، واللساني في «الكبرى» (٤٨٩٢)، وابن حبان (٤٣٠٧)، والحاكم ٢١٢٢، عن العريف الدلمي، قال أيضاً: «وإن من الأسف الدني، فقد حدث حديثاً سمعته من رسول الله ﷺ، قال أبا السبي ﷺ في صاحب لما قد أوجب، فقال: «اعتقوا عنه، يعتق الله عز وجل بكل عضو منه عضواً منه من النار».

وقال ابن الملقن في «البدر المنير» ٥٠٣/٨: حديث صحيح.

(٣) في (ق): في مملكه.

(٤) في (خ، ب): القائل.

يصافحون، وصنف يعملون ذلك العمل الحبيث. يعوذ بالله العظيم من ذلك كله. قال ﷺ: «ملعون ملعون ملعون، من عمل بعمل قوم لوط»^(١). وقال: «أخوف ما أخاف على أمتي من بعدي عمل قوم لوط، ألا فلترتقب أمتي العذاب إذا اكتفى الرجال بالرجال والنساء بالنساء»^(٢).

وفي حديث آخر: «لا ينظر الله إلى رجل أتى رجلاً أو امرأة في دبرها»^(٣). وقال عليه السلام: «من مات من أمتي وقد عمل عمل قوم لوط؛ نقله الله إليهم حتى يحشر معهم»^(٤).

(١) سلف ذكره وتخريجه.

(٢) أخرجه أحمد ٣/٣٨٢، وابن ماجه (٢٥٦٣)، والترمذي (١٤٥٧) عن جابر بن عبد الله، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أخوف ما أخاف على أمتي عمل قوم لوط». قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب.

وحسنه الألباني في «صحيح الترغيب والترهيب» (٢٤١٧). وأخرج السهمي في «شعب الإيمان» (٥١٩٤) عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا استعملت أمتي خمساً فعلهم الدمار: إذا ظهر فيهم التلاعن، وليس الحرير، واتخذوا القينات، وشربوا الخمر، واكتفى الرجال بالرجال، والنساء بالنساء». ثم سده من وجه آخر (٥١٩٥) عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا استحللت أمتي خمساً فعلهم الدمار: إذا ظهر التلاعن، وشربوا الخمر، ولبسوا الحرير، واتخذوا القبان، واكتفى الرجال بالرجال، والنساء بالنساء». ثم قال ليهفي بسده وسده ما منه عبر قوي، غير أنه إذا ضم بعضه إلى بعض أخذ قوة، والله أعلم.

وقال الألباني في «صحيح الترغيب والترهيب» (٢٠٥٤): حسن لغيره.

(٣) أخرجه الترمذي (١١٦٥)، والسنائي في «الكبرى» (٨٩٥٢)، وأبو يعلى (٢٣٧٨)، وابن حبان (٤٢٠٣) و(٤٢٠٤) و(٤٤١٨) عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «لا ينظر الله إلى رجل أتى رجلاً أو امرأة في الدبر».

قال الألباني في «آداب الزفاف»: وسده حسن وحسنه الترمذي وصححه ابن راهويه كما في «مسائل المروزي». وصححه أيضاً: ابن حزم في «المحلى» ٧٠/١٠، وابن دقيق العيد في «الإمام» (١١٢٧).

وراجع طرق الحديث وشواهد الكثرة في «البدور المنير» لابن الملقن ٦/٦٥٠.

(٤) أخرجه الخطيب في «تاريخ بغداد» ١٢/٤٧٤، وابن حجر في «دم الهوى» ٢٠٨ من حديث أنس رضي الله عنه.

وهو ضعيف جداً، كما قال الألباني في «ضعيف الجامع الصغير» (٥٨٥١).

قال المؤلف: يكفي اللوطي من البلاء اختلاطه يوم القيامة مع قوم لوط، وبعده من المؤمنين.

والثالثة: حسن المحسنات ليختبرك هل تحبها أو تحبه؟ فإن تركت ما يفى عوضك الحق بما يبقى. وجاء في الحديث: «من ترك شيئاً لله عوضه الله ما هو خير منه»^(١)، فكثير من العباد طروا^(٢) لظاهر زينة الدنيا، فافتنوا^(٣)، ومن أيقظه الله تعالى نظر إلى باطنها، فرأى أولها حسناً، وآخرها فناء وبلاء وحزناً، فلم رأى (آخرها زهد في أولها)^(٤)، فتركها قبل أن تتركه، وعمر قمره بالأعمال الصالحة، قبل أن يدخله، وعمل على رضى مولاه قبل أن يلقاه.

قال بعض الأغنياء لفقيه. ما لنا لا نحب الموت؟ قال: لأنكم عمرتم دنياكم، وأخرتم أخراكم، والإنسان لا يحب النقلة من العمارة إلى الخراب^(٥).

ومن البدع ما يفعله بعض جهلة المسلمين، فيلس مملوكه الجميل الذهب والحرير، فيرداد ذلك حسناً على حسنه، فيشغل به القلوب، ويوقع العباد في المعاصي والذنوب، فيسقط السيد من عين علام الغيوب؛ لمعله ذلك، ولوقوفه بغير حاجة بين يديه، ولتمتعه بالنظر إليه، فيكون مستدعاً عاصياً من ثلاث وجوه، ونعود بالله من فعل الرابعة أن يوقعه الشيطان فيها. أولها: لس الذهب والحرير، وهما حرامان على ذكور هذه الأمة، والإثم على من ألبسه.

والثاني: النظر إليه بشهوة، وهذه الأولى حرامان على المسلمين^(٦)

(١) سبق تحريجه.

(٢) في (ق): إذا نظر.

(٣) في (ق): افتن.

(٤) في (خ، ب): أولها زهد في آخرها.

(٥) سبق تحريجه.

(٦) في (خ، ب): المؤمنين.

باجتماع المسلمين، وطول الوقوف بغير حاجة من أفعال المتكبرين، فإن قال قائل: أنا أحب النظر إلى ما حسنه الله من الصور، لكن ما في قلبي خيانة. كذب والدي أسبل على الخلق سترة وإحسانه؛ لأن الله تعالى لما خلق النفوس خلق فيها الميل، ولذئذ قال تعالى: ﴿فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ﴾ [النساء، ١٢٩]، وقد خلق الله تعالى في الجنة ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر. وأباح للجميع لآدم عليه السلام غير شجرة، وكان جلساؤه الملائكة فلما خلق تعالى حواء ترك آدم الجميع ومشى خلفها، فلما مالت نفسه إليها زوجها الله تعالى بها، ولما دخل النسوة على يوسف عليه السلام يراودنه نأى لا يخالف امرأة العزيز خاف على نفسه من الميل؛ فدعا ربه وقال: يا رب، كنت واحدة صرحت حماعة، ﴿قَالَ رَبِّ االْتَحِ اَحَدٌ اِلَى مِمَّا يَدْعُوْنَ اِلَيْهِ وَلَا تَصْرَفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ اَصْبَحَ لِيَهْرَ وَاَكُلَ مِن جَهَنَّمَ﴾ [يوسف، ٣٣-٣٤]، فمن رز الله تعالى بالميل إلى محرم ثم ادعى القوة والعصمة، يحاف عليه (من الميل به إلى) ^(١) جهنم، وقد جاء في بعض الآثار. من قارف الفتنه وادعى العصمة فارحموه فإنه كذب ^(٢). ففسس آدم عليه السلام ملب، وهذا العبد الكثيف الخارج عن الشرع الشريف يدعي القوة، وهو ضعيف، والدليل على ضعفه قوله تعالى: ﴿وَحُلِقَ الْاِنْسُ ضَعِيفًا﴾ [النساء، ٢١]. فسرها سفيان وقال: هي المرأة تمر بالرجل فلا يملك نفسه عن النظر إليها، ولا يتنفع بها. وأي شيء أصعب من هذا؟ ^(٣).

والاعلام الحسن الوجه هو بمنزلة النساء؛ بل هو أشد فتنة؛ لأن المرأة معرول عن الرجال، وهذا مختلط بهم، والمرأة قد يصل إليها بالزواج، وهذا قد حرّمه الله تعالى أبداً (على طول المدى) ^(٤)، فلا تلق نفسك بصحبته في

(١) في (خ): أن تميل به.

(٢) أوردته السفاريني في «غذاء الألباب شرح منظومة الآداب» ٧٢/١.

(٣) أخرجه الطبري في «تفسيره» ٢١٦/٨، وابن أبي حاتم في «تفسيره» ٩٢٦/٣ عن سفيان، عن ابن طاوس، عن أبيه.

(٤) ليست في (ق).

المهالك والردى، ولا تقل بمشاهدته فتخرج عن السمة، وتدخل في طريق من صل واعتدى. وكان السلف الصالح إذا رأى أحدهم الأمرد يقر منه كما يقر من الأسد.

قال المؤلف عما الله عنه: رأيت فرساً عند بعض الأصحاب إذا قرب منه الأمرد يميل رأسه إليه ويلعب معه، وإذا جاءه الرجل الملتحي يكرمه وبرفقه. فلداية تميل وهذا آدمي الخارج الثقيل قال إنه لا يميل، فيحالف بقوله وفعله الدليل، ويعصى المولى الجليل.

ثم اعلم بأن المملوك عند سيده أمانة؛ فإن ظلمه أو أغضبه أو سطر إليه بشهوة وقع في الذنوب والخيانة، فيخاف على سيده أن لا يوفقه الله تعالى، ولا يرزقه أمانته.

وإن كان السيد محصاً وأراد الفساد بعبد، ولم يمكن الخلاص لعده منه إلا بقتل سيده لم يَأْتِ العبد بقتله، فيقل الفساد، وتستريح منه البلاد والعباد؛ لأن المملوك هو للخدمة لا للفراش كما جاء في الحديث «الصحيح»^(١)، وكذلك إذا غضب الرجل امرأة أجنبية، وأراد بها الفساد، ولم تقدر أن تتخلص منه إلا بقتله لم تأثم بقتله. وكذلك إذا علمت المرأة أن روحها طلقها ثلاثاً، أو الطلاق النائم ثم جاء يريد جماعها بقله دينه؛ إن عملت له شيئاً فمات منه لم تأثم، بهذا أخبرنا علماؤنا^(٢).

(١) لا بدري أي حدث يقصد، وكون العبد المملوك الذكر لخدمته لا للفراش مما لا يخلف فيه أحد من المسلمين، وكذلك سيده لا يحور لها أن تستمتع بعده إجماعاً، ولكن لها أن تعتقه وتزوجه إذا شئت ذلك، أما الأمة المملوكة فيباح للسيد الذكر الاستمتاع بأتمته، وفي هذا رفع شأنها، فإن لأمة إذا ستمتع بها سيده ربما نأى منه بولد فربيع قدره بذلك. ونكون حرة بعد موت سيده لا تورث ولا تباع.

(٢) قال ابن حجر في «المحرر الرائق شرح كبر الحنفى» ٢٧٧ ٣: «وهل لها أن تقتله بداد جماعها بعد عمنها سبيوة فيه فولان، والغنى أنه ليس لها أن تقتله، وعلى قولا يقتله بحدوء، فإن قتله بالسلاح وحب القصاص عليها، وليس لها أن تقتل نفسها، وعليها أن تعدى نفسها بمال أو تهرب، وليس له أن يقتلها إذا حرمت عليه.»

والذي يساح من النظر هو ان يقع بصره على شيء غير تعمد، وينظر
السد أو المصم لمصبي الحس بقدر الحاجة من أمر وبهي أو تعليم شيء،
فإذا فرغ من حاجته غَضَّ بصره.

وكذلك الطبيب والشاهد ومشتري الحارية، يظفرون بقدر الحاجة،
فما^(١) راد فقص عند الله تعالى، وكل من تحلت النفس بالنظر إليه فنظره
حرام، وسواء كان المظنور إليه اس سبعين سنة أو بنت شهرين، وسواء
كنت امرأة أبيه أو امرأة امه، أو بنت امرأته التي دخل بها، والنظر يساح
للشاهد والطبيب ومشتري لجارية وإن اشتبهت نفوسهم؛ لأجل الضرورة
ولمصالح العباد، فإذا عرف حلية المرأة لا يزيد^(٢).

ألا ترى أن الإنسان إذا اضطر أحلت له الميتة، فيتناول منها قدر
القوت؛ لكي لا يموت، والربذة حرام، وقال بعضهم: يأكل حتى يشبع ولا
عليه ملام؟ ويحوز شرب الخمر لمن وقف في حلقه شيء، فإذا رلب
القيمة فلزيادة حرام، وكذلك من ابتلي بالعطش المهلك، ولم يجد غير
محرره يشرب منه قدر ما يبريل عطشه، والزيادة حرام، ويظبره كثير،
ونسأل الله حسن الخاتمة واللفظ والتدبير فيما جرت به المقادير.

وقد جاء في الحديث: «إن سبعة لا ينظر الله إليهم ولا يزكيهم،
ويقول: ادخلوا النار مع الداخلين»، وذكر من حملتهم: «اللوطي، والجامع
بين المرأة وابنتها»^(٣)، وهذا يدل على أن النفس الخبيثة تزني بمحرمها،

= ولا يقدر أن يتخلص منها بسبب أنه كلما هرب رده بالسحر، الكل في «شرح
المنطومة» لابن الشحنة.

قلت: هذا رأي خالٍ من الدليل، وهو غير سديد، والإذن لها بقتله سرًا بسم وتحوه
أفصح وأسهل من بحريصه على قتله بالسلاح، فيه فتح باب عطف للمسد والموصى
والحررة على دمها، حاضة من امرأة قد أعطاها ضلاق روحها بها، فنصع به مكيدة
ونقتله، وتدعي أنه أراد جماعها! (ت)

(١) في (خ): ومن.

(٢) في (خ): يزداد.

(٣) أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (٥٤٧٠) من حديث أنس بن مالك، ولفظه: =

وهذه الآفات تأتي من المطر إلى المحرمات. فالقلب كثير الثقل والميل إلى المحسسات، قال عليه السلام: «ما سمي القلب قلباً إلا لتقلبه، فإذا ثبتته الحق ثبت»^(١)، قال المولى: «يُثَبِّتُ اللَّهُ أَلْيَمَكَ أَمَوًا بِأَلْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ» [الروضة: ٢٧]. وكان عليه السلام يقول: «اللهم يا مثبت القلوب ثبت قلبي على طاعتك»^(٢).

والقلوب على أقسام: قلب كالشجرة الخضراء، وقلب كالشجرة اليابسة، فإذا هت رباح المعاصي والشجرة^(٣) الخضراء تتحرك، لكن أصلها ثابت، مالت ولم تقنع، وهذه صفة قلب المؤمن الطائع، وأم الشجرة اليابسة فتقلع، وهذا قلب المؤمن العاصي.

والقلب هو قواء البدن؛ إن مال القلب مالت جميع الحوارح معه، وإن اعتدل القلب اعتدل الكل؛ قال عليه السلام: «إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله، ألا وهي القلب»^(٤).

«سعة لا ينظر الله عز وجل إليهم يوم القيامة، ولا يركبهم، ولا يجمعهم مع العالمين، يدخلهم النار أول الداخلين إلا أن يتوبوا، إلا أن يتوبوا، إلا أن يتوبوا، فمن تاب تاب الله عليه» الناكح يده، والفاعل، والمفعول به، ومدمن الخمر، والضارب أبويه حتى يستغيثا، والمؤذي جيرانه حتى يلعنوا، والناكح حليمة جاره.

قال ابن الجوزي في «العلل المتناهية» ٦٣٣/٢: هذا حديث لا يصح عن رسول الله. وقال ابن كثير في «تفسيره» ٤٦٣/٥: هذا حديث غريب، وإسناده فيه من لا يعرف؛ لجهالة. (١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٤٠٨٤ عن سي موسى، قال قال رسول الله ﷺ: «إنما سمي القلب من تقلبه، إنما مثل القلب كمثل ريشة معلقة في أصل شجرة، يقلبها الريح فهذا البطن».

واحتنف في رفعه ووقفه، والضاهر أن الأرحح هو النوقف كما تحده في التعمق على «المسند» (١٩٧٥٧)، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٢٣٦٥) مرفوعاً.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٤١٨/٢ (٩٤٢٠)، وعبد بن حميد في «مسنده» (١٥١٨)، ولساني في «عمل اليوم والليلة» (٣٠٤) من حديث عائشة أنها قالت ما رفع رسول الله ﷺ رأسه إلى السماء إلا قال: «يا مصرف القلوب ثبت قلبي على طاعتك».

(٣) في (خ): على الشجرة.

(٤) أخرجه البخاري في «صحيحه» (٥٢)، ومسلم في «صحيحه» (١٥٩٩) من حديث التعمان بن بشير رضي الله عنه.

والعبد الطَّاع لله تعالى ولسيده له أجران، والابق يحبط الله عمله ويدخله النار؛ إلا أن يهرب من دار الحرب، فيعتق على سيده بدخوله دار الإسلام والإيمان. ومن الدناءة أن يستعمل السيد من أعتقه.

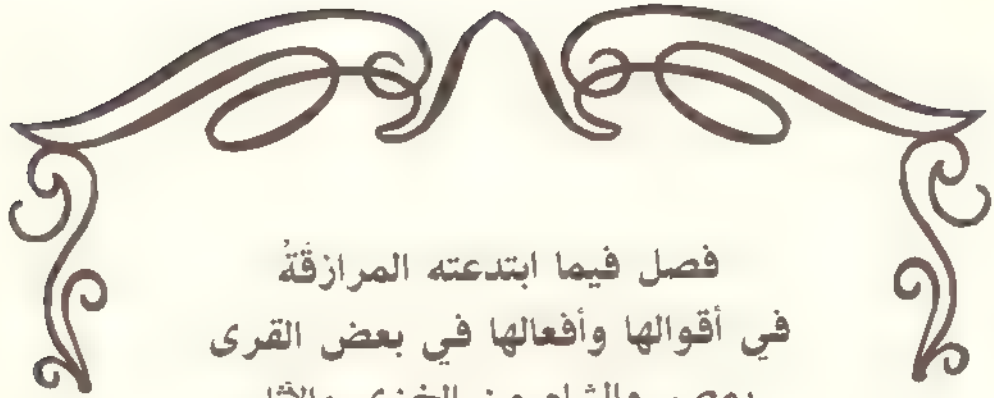
ولا يحرج العبد من طاعة سيده إلا أن يأمره بمعصية، وكذلك الحارية والزوجة إن لم تخف إحداهن على هلاك^(١) عضو من أعضائهن (أو الإتلاف)^(٢)، فحينئذ لم تأثم بفعل المعصية لأجل الخوف بلا خلاف. ويبنى على ذلك الكفر بالله تعالى والنسب والسجود للصليب؛ كل ذلك لا يصزه إذا كان القلب مؤمناً بالحبيب.

ويكره للخدمة أن يدوق الطعام في وقت الصَّيَام، إذا كان السيد صالحاً؛ لأن الصالح لا يعذب المخدم لأجل مدوحة الطعام؛ لأنه يرى الأتباء من الملك العلام، وهو راضٍ عن الله سبحانه، والله تعالى يرضى عنه، ويدخله الجنة بسلام، فإن كان السيد طالماً يؤثم عبده لأجل مدوحة الطعام؛ فيذوقه العبد قبل غروب الشمس في رمضان وغيره ولا عليه ملام، ومن السنة أن لا يرضى السيد من خدمه بالفحشة لكي لا يكون شريكهم في الإثم، وقال بعض العلماء: يقيم عليهم الحد؛ فإن لم يفعل حرج عن طريق من ظلمته العمامة، ويؤخذ منه الحد يوم القيمة، قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ [النحريم]. والخدم من جملة الأهل، ومن السنة إذا بلغ العبد الصَّاح، وخاف عليه سيده من العنت يروحه، والولد بطريق الأولى، فإن بلغ الولد ولم يزوجه والده مع القدرة؛ خرج الأب عن السنة. ومهم وقع من الولد من المعاصي الأب شريك الولد في الإثم، على كل واحد منهما إنَّمْ كَمَلَّ؛ عملاً بحديث رسول الله ﷺ.



(١) في (ق): تلاف.

(٢) ليست في (ق).



فصل فيما ابتدعته المرازقة
في أقوالها وأفعالها في بعض القرى
بمصر والشام من الخزي والآثام
فأسخطوا بقولهم وفعلهم الملك العلام
وخرجوا عن طريق النبي عليه أفضل الصلاة والسلام

فتراهم مدبدين تارة يتمسكون بمذهب الشافعي، وتارة يحالفونه ومن
عداه من المسلمين، ويوافقون شيخهم والشيخ الغوي، ونسأل الله تعالى
الملي العمي أن يسلمنا من المدح في الأقوال والأفعال، ويهدينا لطريق
السوي، ويرزقنا حسن الحانمة وهو التقدير القوي، فترى أحد هؤلاء الأشقياء
يخرجون عن السنة وعن طريق الأتقياء، ويمعلون شيئاً لا يرصي الحالق
ولا المخلوق، ويستدلون على بدعتهم بكلام الشيخ مرروق^(١)، فيحتسبون
جماعات المسلمين، وجمعهم، وشعائرهم، وأعيادهم، فإن صلى أحدهم
في جماعه خوفاً من التوبيخ والعر والشاعة سوى الصلاة وحده، وإن اتفق
ذلك في مكة لمشرفة أو المدينة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام
والسكينة.

فاطر - رحمك الله! - إلى ما قدم هذا المحدول من المضاعة بين يدي

(١) هو الشيخ لعقبة عثمان بن مرروق بن حميد القرشي المصري نحسي (ت ٥٦٤هـ)
رحمه الله، وسنذكر ترجمته وكلام العلماء في أتباعه في آخر هذا الفصل.

الساعة، أحرم نفسه أجر الجماعة، وأخرجها عن طريق صاحب المعحرات والشفاعة، فتشبه هؤلاء المعتدون بأعداء الله المنافقين؛ فخسرت تجارتهم، وصل سعيهم وما كنوا مهتدين. قال ﷺ: «الجماعة من سنن الهدى، لا يتخلف عنها إلا منافق»^(١).

وقد هم النبي ﷺ أن يحرق بيوت من تحلف عن الجماعة بالنار صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وأزواجه وذريته وأتباعه السادة الأحرار، صَحَّ ذلك في الأخبار^(٢)، فاعتبروا يا أولي العقول والأبصار.

روى عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال: علمنا رسول الله ﷺ سنن الهدى، وإن من سنن الهدى الصلاة في المسجد الذي يؤذن فيه، ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم لئفاق أو مريض، وإن كان المريض ليهادى بين رجلين حتى يقام في الصف، ولو صلينم كما يصلي هذا المتخلف في بيته؛ لتركتم سنة ببيكم، ولو تركتم سنة ببيكم لضللتم^(٣).

(١) قال ابن حجر في «الدرية في شرح حديث هديه» (٢٠٠) ثم أراه مرفوعاً، ومسلم (٦٥٤) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه موقوفاً، وميذكره المؤلف بعد أسطر.
(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣٣٧٠)، وأحمد في «مسند» ٤٢٤/٢ (٩٤٨٦)، والدارمي في «سننه» (١٢٧٣)، والبخاري في «صحيحه» (٦٥٧)، ومسلم في «صحيحه» (٦٥١)، وابن ماجه في «سننه» (٧٩١)، وأبو داود في «سننه» (٥٤٨)، وابن خزيمة في «صحيحه» (١٤٨٤)، وابن حبان في «صحيحه» (٢٠٩٧) من حديث أبي هريره رضي الله عنه: «إن أثقل صلاة على المنافقين صلاة العشاء وصلاة الفجر، ولو يعلمون ما فيهما لأتوهما ولو حبواً، ولقد هممت أن أمر بالصلاة فتقام ثم أمر رجلاً فيصلي بالناس، ثم أنطلق معي برحال معهم خزم من حطب إلى قوم لا يشهدون الصلاة فأحرق عليهم بيوتهم بالنار».

(٣) أخرجه أبو داود الطيالسي في «مسنده» (٣١٣)، وعبد الرزاق في «مصنفه» (١٩٧٩)، وأحمد في «مسند» ٣٨٢/١، ٤١٤ - ٤١٥ (٣٦٢٣) و(٣٩٣٦)، ومسلم في «صحيحه» (٦٥٤)، وابن ماجه في «سننه» (٧٧٧)، وأبو داود في «سننه» (٥٥٠)، والنسائي في «المجتبى» ١٠٨/٢ (٨٤٨)، وفي «الكبرى» (٩٢٤)، وأبو عوانة في «مسند» (١٢٦٢) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، ولفظ مسلم: «لقد رأيتنا وما يتخلف عن الصلاة إلا منافق قد علم نفاقه، أو مريض، إن كان المريض ليمشي بين رجلين حتى يأتي لصلاة»، وقال: «إن رسول الله ﷺ علمنا سنن الهدى، وإن من سنن الهدى الصلاة في»

فمن احتسب جماعات المسلمين وجمعهم فهو عبد معتد كثير. قد سقط من رحمة^(١) المولى اللطيف؛ لدخوله في الدع. ولخروجه عن الشرع الشريف. قال صلوات الله عليه وسلامه: «الجماعة رحمة»^(٢). فإذا ثبت أن الجماعة رحمة فمن خرج عنها فقد خرج من الرحمة وفاته هذه الممة^(٣). ودخل في السدة واللعنة. وقال عليه السلام: «يد الله على الجماعة»^(٤). ولم يرخص النبي صلى الله عليه وسلم في ترك الجماعة لمن كُفَّ بصره وهو ابن أم مكتوم، فاعمل حديث السيد المعصوم، أيها الدرك المحروم، فلما شكنا ابن أم مكتوم للنبي صلى الله عليه وسلم بعد اندار، وما يلاقيه في محيئه إلى المسجد من الأوعار، قل له: «تسمع النداء؟» قال: نعم. قال: «فأجب»^(٥). فمن سمع النداء صار جار المسجد. وفي الحديث: «لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد»^(٦).

= المسجد الذي يؤذن فيه. وفي رواية أخرى له: «من سره أن يلقي الله غدا مسلما، فحفظ على هؤلاء الصلوات حيث يبدى بهن، فإن الله سرح نسككم صلى الله عليه وسلم من الهدى، وإنه من سر الهدى. ولو نكمت صبيته في سبوكم كما يصي هذا المنحرف في بيته. لتركتم سنة نبيكم، ولو تركتم سنة نبيكم لضللتم، وما من رجل يتطهر فيحسن الطهور، ثم يعمد إلى مسجد من هذه المساجد، إلا كتب الله له بكل خطوة يخطوها حسنة، ويرفعه بها درجة، ويحط عنه بها سيئة، ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق. ولقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف».

(١) في (ق): عين.

(٢) أخرجه عبد الله بن أحمد في «المستند» ٢٧٨/٤ (١٨٤٤٩)، وابن أبي عاصم في «السنن» (٩٣)، والقضاعي في «مسند الشهاب» (١٥)، عن النعمان بن بشير قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر «من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير، ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله، التحدث بنعمة الله شكر، وتركها كفر، والجماعة رحمة، والفرقة عذاب».

وقال الألباني في «ظلال الجنة» (٩٣): حسن.

(٣) في (ب): السنة.

(٤) سبق تخريجه.

(٥) أخرجه مسلم في «صحيحه» (٦٥٣)، والسنن في «المحصى» ١١٠ ٢ (٨٥٠)، وفي «الكبرى» (٩٢٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٦) أخرجه تدارقضي في «سنن» (٤٢٠ ١)، وأحمد في «المستدرک» (٢٤٦ ١)، وإسهنى في «الكبرى» (٥٧/٣) من حديث أبي هريرة.

وقال الألباني في «إرواء الغليل» (٢٥١/٢): ضعيف.

واسمع قول رب العالمين: ﴿وَأَذْكُرُوا مَعَ الزَّكِيِّ﴾ [البقرة ٤٣]، وقال تعالى: ﴿يَقُومُوا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ﴾ [الأحقاف ٣١]. قال بعض العلماء، هو المؤذن. فالمؤذن يُعرّف الناس بدحول الوقت، ويدعوهم إلى خدمة الملك العلام، وإلى الصلاة مع الإمام، والحق سبحانه يدعوهم إلى دار السلام^(١)، يدعوكم أيها العبد وهو غني عنك، ولم تجبه وأنت محتاج إليه، فانظر ماذا يكون حالك إذا (أوقفك الله تعالى)^(٢) بين يديه، ثم اعلم أن بلالاً وإن أم مكتوم رضي الله عنهما كانا يؤذنان في مسجد النبي ﷺ، وكان بلال يؤذن الفجر ليل، وابن أم مكتوم يؤذن في الوقت إذا طلع الفجر الثاني، ولكل منهما فائدة جليلة: أم إذا بلال ليل ليوفظ الناس ويسحر الصائم، فإذا أذن ابن أم مكتوم أمسك الصائم عن أكله وشربه، واستعد لخدمته خالقه وربّه.

نرجع إلى مقصود الكتاب: قال الله تعالى: ﴿فِي ثَلَاثِ أَلْفِ عَامٍ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الجمعة ٩]. وقال ﷺ: «من ترك ثلاث جمع طبع الله على قلبه»^(٤). والطبع أنسد من السواد، ضاع الحق سبحانه على قلوبهم، لتحلفهم عن السعي عبر عذر لخدمة سيدهم ومحبوبهم. فلم ادعوا المحبة وسعوا في مخالفة محبوبهم: محبة الله سبحانه من ديوان المحبة، ولم يبلغهم إلى محبوبهم^(٥)، قال بعضهم:

(١) في (ب): الإسلام.

(٢) في (ق) وقفت.

(٣) لم أقف عليه.

(٤) أخرجه أحمد في «مسنده» ٤٢٤/٣ (١٥٤٩٨)، والدارمي في «سننه» (١٥٧٩)، وابن ماجه في «سننه» (١١٢٥)، وأبو داود في «سننه» (١٠٥٢)، والترمذي في «سننه» (٥٠٠)، والنسائي في «المجتبى» ٨٨/٣ (١٣٦٩)، وفي «السنن الكبرى» (١٥٨٢)، وس حرّسه في «صححه» (١١٥٧) عن أبي الجعد الصمري، قال قال رسول الله ﷺ: «من ترك ثلاث جمع تهاونا بها طبع الله على قلبه».

وقال الحاكم في «المستدرک» ٢٨٠/١: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه. وقال الألباني في «صحيح الترغيب» (٧٢٧): حسن صحيح.

(٥) في (خ، ب): مطلوبهم.

تعصى الإله وأنت تظهر حسه هذا محض في القياس^(١) بديع
لو كنت فيه صادقاً لأضعنه أن المحب لمن يحب مطيع

قال ﷺ «يا أيها الناس، توبوا إلى ربكم من قبل أن تموتوا،
وبادروا بالأعمال الزاكية قبل أن تشغلوا، وصلوا الذي بينكم وبين ربكم
بكثرة ذكركم له، وبالصدقة في السر والعلانية؛ تنصروا وتجبروا وترزقوا،
واعلموا أن الله قد فرض عليكم الجمعة في مقامي هذا، في يومي
هذا، في شهري هذا، في عامي هذا إلى يوم القيامة، فمن تركها في
حياتي أو بعد مماتي استخفافاً بها أو جحوداً لها وله إمام عادل أو
جائر فلا جمع الله شمله، ولا بارك الله له في أمره: ألا لا صلاة له،
ألا لا زكاة له، ألا لا صيام له، ألا لا حج له إلا أن يتوب، فإن
تاب تاب الله عليه»^(٢).

وفرضت الجمعة وصيحه شهر رمضان، وخولت القنلة في المدينة على
ساكنها الصلاة والسلام.

وسئل ابن عباس عن رجل يصوم النهار ويقوم الليل، إلا أنه لا يأتي
الجماعة ولا الجمعة، قال: هو في النار^(٣). وما قال إنه في النار إلا لعدوه
عن الآيات والأحبار، ولحروحه عن طريق النبي المختار، والمسلمين
الأحبار، والنار لمن حار، قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا
تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُولِيهِ مَا يَوَلَّىٰ وَتُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ
مَصِيرًا﴾ [النساء: ١١٥].

(١) في (خ): الفعال.

(٢) أخرجه عبد بن حميد في «مستدرك» (١١٣٦)، وابن ماجه في «سننه» (١٠٨١)،
والبيهقي في «الكبرى» ١٧١/٣، وأخرجه أبو يعلى في «مستدرك» (١٨٥٦) من حديث
جابر رضي الله عنه.

وقال البوصيري في «الزوائد»: هذا إسناد ضعيف.

(٣) أخرجه الترمذي في «سننه» (٢١٨) عن ابن عباس رضي الله عنه موقوفاً.
وقال الألباني في «ضعيف سنن الترمذي» (٢٦/١): ضعيف الإسناد.

(١) «قال رجل لعص الصالحين اوصني. قال: يا بني، انك ان تفرق الجماعة فتفارق دينك وأنت لا تشعر».

وقال صلوات الله عليه وسلامه: «أثقل الصلاة على المنافقين: صلاة العشاء، وصلاة الفجر، ولو يعلمون ما فيهما لأتوهما ولو حبوا، ولقد هممت أن أمر بالصلاة فتقام، ثم أمر رجلاً يصلي بالناس، ثم أنطلق معي برجال معهم حزم من حطب إلى قوم لا يشهدون الصلاة فأحرق عليهم بالنار» (٢)، رواه البخاري ومسلم.

وجلس رجل ولم يصل مع الجماعة، فلما قصى النبي ﷺ صلاته قل لرجل: «أأنت مسلمًا؟» قال: بلى. قال: «فما منعك أن تصلي معنا؟» فقال: قد كنت صليت مع أهلي. فقال: «صل مع الناس وإن كنت صليت مع أهلِكَ» (٣).

وقال ﷺ: «صلوا خلف كل بر وفاجر» (٤)، وفي حديث آخر: «صلوا

(١) من هنا بداية سقوط ورقة من (ق).

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣٣٥١)، وأحمد في «مسنده» ٤٢٤/٢ (٩٤٨٢)، والدارمي في «سننه» (١٢٧٣)، والبخاري في «صحيحه» (٦٥٧)، ومسلم في «صحيحه» (٦٥١)، وابن ماجه في «سننه» (٧٩١)، وأبو داود في «سننه» (٥٤٨)، وابن خزيمة في «صحيحه» (١٤٨٤)، وابن حبان في «صحيحه» (٢٠٩٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) أخرجه مالك في «الموطأ» (٢٩٦)، والشافعي في «مسنده» (٢١٤/١)، وأحمد في «مسنده» ٣٤/٤ (١٦٣٩٣)، والنسائي في «المجتبى» ١١٣/٢ (٨٥٧)، وابن حبان في «صحيحه» (٢٤٠٥)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٣٠٠/٢) عن بسر بن محجن، عن أبيه قال: أتيت النبي ﷺ فأقيمت الصلاة فجلست، فلما صلى قال لي: «أأنت بمسلم؟» قلت بلى. قال: «فما منعك أن تصلي مع الناس؟» قال: قلت صليت مع أهلي. قال: «فصل مع الناس ولو كنت قد صليت في أهلِكَ».

وقال الألباني في «السلسلة الصحيحة» (١٣٣٧): صحيح.

(٤) أخرجه الدارقطني في «سننه» ٥٧/٢، والبيهقي في «السنن الكبرى» ١٩/٤ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وقال البيهقي: قد روي في الصلاة على كل بر وفاجر، أحاديث كلها ضعيفة غاية =

خلف من قال: لا إله إلا الله. وعلى من قال: لا إله إلا الله^(١).

وفي مذهب الشافعي^(٢) رحمة الله عليه: إذا أمة رجل جماعة مدة تم نبس لهم أن الإمام كان فحراً أو على غير وصوء لم تجب عليهم إعادة شيء من الصلوات.

وهؤلاء المراقبة يقولون إنهم من الشافعية، فلم يعملوا^(٣) بمدهه، ويحلفون خير البرية والمداهب المرضية، والأحاديث الصحيحة المصيبة، ولم يرص بهده السلية، إلا هذه الطائفة الردية، فيعدلون عن طريق الصادق المصدوق، ويتركون ما أفتى به جميع هذا المخلوق، ويعملون بقول الشيخ مرروق، فقدذكروا أنه قال لهم: لا تصلوا، إلا خلف من تعرفونه.

يروى عنه أيضاً أنه قال لهم: إذا كن أحدكم لا يسلم ديناه إلا نمن^(٤) يعرفه، فكيف يسلم دينه نمن لم يعرفه؟ وهذا قياس، والدين ليس هو بالرأي والقياس، ولكن هو كتاب الله تعالى وبسنة خير الناس، وأول من قاس هو إبليس لعنه الله، فصيره الله تعالى بعد الملائكة شيطاناً رجيماً، بعد أن كان ملكاً عظيمًا، فصار من جملة الشياطين، ولعنه الله إلى يوم الدين، فكل شيء ثب^(٥) بالكتاب والسنة، ما بقي لقياس فيه مدخل، فمن أراد الوصول فعليه بالأصول، وهو التمسك بكتاب الحق سبحانه وبحديث الرسول، فتمسك من العلماء بالأقوال، ومن المشايخ بالأحوال.

= الضعيف، وأصح ما روي في الباب حديث مكحول عن أبي هريرة، وقد أخرجه أبو داود في «سننه» إلا أن فيه إرسالاً كما ذكره الدارقطني.

(١) أخرجه الدارقطني في «سننه» (٥٦٢)، وأبو نعيم في «حار أصبهان» (٢١٧٢) من حديث ابن عمر رضي الله عنه.

وقال الألباني في «إرواء الغليل» (٣٠٦/٢): سند واه جداً.

(٢) انظر «الشرح الكبير» للرافعي ٣٢٥/٤.

(٣) في (خ): يعلموا.

(٤) في (خ): لمن لم.

(٥) في (ب): بث.

وقد جاء في لأخبار ابن من قال هي الدين برأيه فليتوا مقعده من النار^(١).

وسئل أبو بكر الصديق رضي الله عنه عن مسألة فتوقف فقال لم أسمع من النبي ﷺ فيها شيء. فقال السائل: قل أنت يا خليفة رسول الله. فغضب وقال: أي سماء تضي أو أي أرض تقضي إذا قلت في الدين برأبي^(٢). وقال المولى عز وجل: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [نحش ٧].

وقد أمرنا ﷺ بلزوم الجمعة والجماعة، والصلاة حلف كل بر وفاجر، ونهانا عن لتخلف بقوله: «من فارق الجماعة قدر شبر فقد خلع ربقة الإسلام من عنقه»^(٣).

ولولا شفقة النبي المحتر لأحرق بيوت من تخلف عن الجماعة بالسر^(٤)، فبدئت هذا فلا يلتفت لكلام الشيخ مرروق؛ لأنه كلام غير لائق، ولنسنة لا يوافق، وانحق فيما قاله النبي ﷺ أو فعده، (ومادا بعد الحق إلا الضلال؟ ولا ينبغي للمسلم أن يطيع شيخه ويعصي ربه وسبه)^(٥).

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٢٣/١ (٢٩٧٦)، والترمذي في «سننه» (٢٩٥١)، وأبو يعلى في «مسنده» (٢٣٣٨) من حديث ابن عباس، بلفظ: «اتقوا الحديث عني إلا ما علمتم، فمن كذب علي متعمداً فليتوا مقعده من النار. ومن قال في القرآن برأيه فليتوا مقعده من النار». وقال الترمذي: هذا حديث حسن.

وصغته ابن القفا في «ترجمه ولأبهم» ٢٥٢ ٥، ولأبي في «الصعقة» (١٧٨٣).

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنف» (٣٠٧٢١)، ونسهي في «شعب الإحسان» (٢٢٦٨).

(٣) حرقه أحمد في «مسنده» ١٨٠ ٥ (٢١٦٠٠)، ونور دود في «سننه» (٤٧٥٨).

ولحكم في «المسند» (٢٠٣١) من حديث أبي در رضي الله عنه.

وقال الألباني في «ظلال الجنة» (٨٩٢): صحيح.

وفي كتاب عن ابن عمر، وأبي هريرة، وأبي الدرداء، وحارث الأشعري، وعمر بن ربيعة، عن النبي عليه السلام.

(٤) سبق تخريجه.

(٥) ليست في (خ).

قال عليه السلام: «لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق»^(١).

ولهم بدعة أخرى أضُم من هذه وأعم، وهي أنهم لا يقولون توبة الشاة إذا رجع إلى الله وتوب، وهذا القول مما يسخط رب الأرباب، وهو مخالف لسنة والكتاب، قال الله تعالى: «قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ» [الأنفال: ٣٨].

وقد أجمع المسلمون على قبول توبة الكافر إذا رجعوا إلى السيد الغفور، فرحمة الله تعالى وسعت الكفر، أفد تسع المؤمن الفاجر؟! أنضيق أيها المسكين هذه الرحمة الواسعة على المسلمين، وتقتبطهم من رحمة رب العالمين؟! قال الله تعالى: ﴿قُلْ يَعَادِي الَّذِينَ شَرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْطَعُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: ٥٣].

فمن ضيق على المسلمين هذه الرحمة الواسعة فقد غربت سميل إيمانه بعد أن كنت طالعة، وحاء في الحديث أن عبداً وعط رجلاً مسرفاً على نفسه، فوعظه مراراً فلم يأنمر، وقال: دعني^(٢) وربي، ما بُعثت^(٣) علي رقيباً. فغضب العبد، وقال للمسرف: والله لن يغفر الله لك. فأحبط الله تعالى عمل العبد وأدخله النار، وعقر للمسرف وأدخله الجنة^(٤). فهذا

(١) أخرجه ابن أبي شبة في «مصنفه» (٣٤٤٠٦) من طريق الحسن، والنعوي في «شرح السنة» ٤٤/١٠ من طريق النواس بن سمعان، والطبراني في «الكبير» ١٨/٣٨١، والقضاعي في «مسند الشهاب» (٨٧٣) من طريق عمران بن حصين رضي الله عنه. به قال الألباني في «الصحيح» (١٧٩): صحيح.

وأخرجه أحمد في «مسنده» ٩٤١ (٧٢٤). والبخاري في «صحيحه» (٧٢٥٧)، ومسلم في «صحيحه» (١٨٤٠)، وأبو داود في «سننه» (٢٦٢٥)، والنسائي في «المجتبى» ١٥٩/٧ (٤٢٠٥) من حديث علي بن فضال. «لا طاعة في معصية الله، إنما الطاعة في المعروف».

(٢) إلى هنا نهاية سقوط ورقة من (ق).

(٣) في (خ): بعث.

(٤) أخرجه مسلم في «صحيحه» (٢٦٢١)، وابن حبان في «صحيحه» (٥٧١١) عن حدث، أن رسول الله ﷺ حدث أن رجلاً قال: والله لا يغفر الله لفلان، وإن الله تعالى قال: من ذا الذي يتألى علي أن لا أغفر لفلان؟ فإني قد غفرت لفلان وأحطت عملك.

العائد حصر سجنه رحمة الله تعالى، ودخل في علمه، وحلف كذباً، وأفتى بجهل؛ فزّاده جهنم، كالراهب الذي أتته القتل الذي قتل تسعة وتسعين نفساً، واستغفاه هل له من توبة؟ فأجابه بأن ليس له عند الله توبة، فقتل الرهب وكَمَر به المنة، ثم ذهب إلى رجل آخر وكان عارفاً، فقتل له: هل لي من توبة؟ فأجابه: نعم؛ رحمة الله واسعة، ثَبَ واذهب إلى القرية المالنية. وكان في القرية قومٌ صالحون، فتب الرجل وخرج يريد القرية ليعبد الله فيها، فادركه الموت قبل وصوله، فاحتضمت عليه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب، فنبعث الله تعالى ملكاً وقال: إن كان قد مات في أرض الصالحين فيتولى أمره ملائكة الرحمة، وإن كان في أرض الآخرين فيتولى أمره ملائكة العذاب، وكانت مبيته في وسط الأرضين، فانقلب عند (حروح روحه)^(١) إلى أرض الصالحين، فتولى أمره ملائكة الرحمة^(٢).

وهذا حديث صحيح، لكن قلته بالمعنى: لأنني نسيت أن أنقله على الوضع^(٣)، وكثير من حكايات الصالحين ذكرتهم بالمعنى، وقد جور هذا

(١) في (ق): خروجه.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣٤٢٢٠)، وأحمد في «مسنده» ٢٠/٣ (١١١٥٤)،

ومسند في «صحيحه» (٢٧٦٦)، وابن ماجه في «سننه» (٢٦٢٢)، وابن يعقوب في

«مسنده» (١٣٥٦)، وابن حبان في «صحيحه» (٦١١) عن أبي سعيد الخدري؛ أن

«سبي» قال: «إن رجلاً قتل تسعة وتسعين نفساً، فسأل عن أعلم أهل الأرض، فذللَّ

على رجل، فأتاه فقال: إنه قتل تسعة وتسعين نفساً، فهل له من توبة؟ قال: لقد قتل

تسعة وتسعين نفساً فليست له توبة قال: فانتضى سيفه فقتله، فأكمل مئة، ثم إنه مكث

ما شاء الله، ثم سأل عن أعلم أهل الأرض، فذللَّ على رجل، فقال: إنه قد قتل مئة

نفس فهل له من توبة؟ فقال: ومن يحول بينه وبين التوبة؟! أخرج من القرية الخبيثة

التي أنت بها إلى قرية كذا وكذا، فاعبد ربك عز وجل فيها. قال: فخرج وعرض له

أجله، فاحتضم فيه ملائكة العذاب وملائكة الرحمة، قال إبليس إنه لم يعصني ساعة




قط. قالت ملائكة الرحمة إنه حرج نائباً، فبعث الله ملكاً فاختصما إليه، فقال: انظروا



إلى أي القريتين كان أقرب فألحقوه بها. فقرب الله منه القرية الصالحة وباعد عنه القرية

الخبيثة؛ فألحقوه بأهلها».

(٣) في (ب): الموضع.


بعض العلماء، وهو تيسير لمن حل بقلبه الغفلة والعمى؛ فإني^(١) ألفتة سمكة المشرفة، وليس هي بمعدن لما يريده الإنسان من الكتب.

وصح - أيضًا - أن الله سبحانه مئة رحمة أنزل منها واحدة إلى الأرض، فوسعت جميع الخلائق، فيها يتراحم^(٢) الإنس والجن والطيور والبهائم والدواب^(٣). فكيف لا تسع الشاب^(٤) إذا رجع إلى الله وتاب؟! وادحر سبحانه وبعالى لعباده تسعة وتسعين رحمة ليوم القيامة، وهذه المئة رحمة محدوفة، ولله تعالى رحمة متصلة بذاته، لا تعد ولا تحصر، وهو اسمه الرحيم، فسبحان المولى الكريم الواسع العليم، ولأهل السنة دلائل كثيرة من الكتاب والسنة. أما الكتاب، فقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَنقُ أَثَامًا﴾  يُصْعَقُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيُجَدَّدُ فِيهِ مُهْلِكًا  إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا  [الفرقان: ٦٨ - ٧٠].

وقال  «التائب من الذنب كمن لا ذنب له»^(٥)، فترى بعض المحذولين يعرض عن كلام رب العالمين، وعن قول سيد المرسلين، وعمد أفتى به العلماء الموحدون، ويستدل بقوله : «سب أبي بكر ذنب لا يغفر»^(٦).

(١) في (ق): فإذا.

(٢) في (خ): فيها يتراحمون. وفي (ب): فيها يتراحم.

(٣) أخرجه الدارمي في «سننه» (٢٧٨٨)، والبخاري في «صحيحه» (٦٠٠٠)، ومسلم في «صحيحه» (٢٧٥٢)، عن أبي هريرة قال سمعت النبي  يقول: «جعل الله الرحمة مئة جزء، وأمسك عنده تسعة وتسعين، وأنزل في الأرض جزء واحدًا، فمن ذلك الجزء يتراحم الخلق حتى ترفع الفرس حافرها عن ولدها خشية أن تصيبه».

(٤) في (خ): السباب.

(٥) سبق بحريجه.

(٦) ذكره عن المرافعة شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله بلفظ: «سب أصحابي ذنب لا يغفر»، وقال: هذا الحديث كذب باتفاق أهل العلم بالحديث وهو مخالف للقرآن والسنة والإجماع. (مجموع الفتاوى: ٢٩٠/٣، و٦٨٣/٧، و٤٨١/١٨).

اعلم أن الرجل إذا فرط في حق الله تعالى، وفي حق آدميين ثم تاب فإذا جيء به إلى الشرع يقول له: التوبة تسقط عندك ما بينك وبين الله من المخالفة، ويحسه لأجل حق ابن آدم إن لم يهبه صاحب الدين، وكذلك إذا تاب الرافضي توبة بصوحاً؛ يتوب الله عليه، ويبقى على مقتضى الحديث - إن صحَّ - في ذمة الرافضي، ويبقى بين أمور ثلاث: إما أن يهبه الصديق ما برر منه من الأشياء التي لا تليق؛ فهو ممن حصه الله تعالى بالكرم العميق، أو يؤخذ من حساساته وتدفع لأبي بكر الصديق؛ فإن نفدت حساساته فيؤخذ من سيئات عريمه، ويطرح عليه، ويلقى في النار ذات الحريق.

وكان شيخنا رحمه الله عليه يقول: إذا رضي الله تعالى عن عبد أَرْضَى عنه خصومه.

وفي الحديث: «إن الله سبحانه يري صاحب الدين قصراً حسناً في الجنة، فيقول صاحب الدين: يا رب هذا القصر لمن؟ فيقول الله سبحانه: هو لمن وهب دين أخيه. فيهبه، ويدخلان الجنة برحمة الله وكرمه»^(١).

(١) أخرجه أبو يعنى في «مسنده» كما في «إنحاف الحيرة المهرة» لنوصيري ٢٠٣٨، والحدادي في «التدريج لكسر» ٤٥٩١٢ إشارة، وأبو أيوب في «حسن الصلح بالله» (١١٨)، وابن أبي داود في «البعث» (٣٢)، والحاكم في «المستدرک» ٥٧٦/٤، والحرطفي في «مكارم الأخلاق» كما في «المعي عن حمل الأسير» للعرافي ٢ ١٩٩ من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه، قال: بينا رسول الله ﷺ جالس إذ رأيناه ضحك حتى بدت ثناياه، فقال له عمر: ما أضحكك يا رسول الله بأبي أنت وأمي؟ قال: «رجلان من أمتي حثيا بين يدي رب العزة، فقال أحدهما: يا رب، خذ لي مظلمتي من أخي. فقال الله تبارك وتعالى للطالب: فكيف تصنع بأخيك ولم يبق من حسناته شيء؟ قال: يا رب، فليحمل من أوزاري». قال: ووصت عيسى رسول الله ﷺ بالسكاء، ثم قال: «إن ذاك اليوم عظيم يحتاج الناس أن يحمل عنهم من أوزارهم، فقال الله تعالى للطالب: ارفع بصرك فانظر في الجنان. فرفع رأسه فقال: يا رب، أرى مدائن من ذهب وقصوراً من ذهب مكللة باللؤلؤ، لأي نبي هذا أو لأي صديق هذا أو لأي شهيد هذا؟ قال: هذا لمن أعطى الثمن. قال: يا رب، ومن يملك ذلك؟ قال: أنت تملكه. قال: بماذا؟ قال: بعفوك عن أخيك. قال: يا رب، فإني قد عفوت عنه. =

وفى صلى الله عليه وسلم لأصحابه: «أيعجز أحدكم أن يكون كأبي ضمضم؟» كان إذا أصبح يقول: اللهم إني أعوذ بك من أن أكون كأي من هؤلاء، ولا أملك اليوم إلا عرضي، وقد سبته للمسلمين»^(١) وهذا فعل بعض المؤمنين، فما باله بسيد المؤمنين وخليفة خير النبيين! فتعالت هذه الطائفة في أبي بكر الصديق حتى حارب عن الطريق، وفرطت الرقصة^(٢) في بعضه حتى برز منهم رجل لا يبو، فطغى الله تعالى باهل السنة، فأحدث الأمر الوسط، وحيار الأمر أوسطه فقط، فقدموا أبا بكر رضي الله عنه، ولم ينكروا فضل علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وانكل بفضل الله في أسرف المنارل وأعلا المراتب.

روي لما سويح أبو بكر رضي الله عنه، قال بعض المفاقيين: بايع المسلمون من ليس بحيارهم، فلغ أبا بكر رضي الله عنه فأمر بجمع المسلمين، ثم قام فيهم خطيباً، فحمد الله وأثنى عليه وقال: معاشر المسلمين - رحمكم الله - أقبلي بيعتكم، فإني لست بخياركم. فقام علي رضي الله عنه وقال: والله لا أقبلناك، ولا استقلناك، والله إنك لخيارنا. ثلاث مرات؛ فأحبوه ووقروه وقدموه على جميع الأصحاب^(٣).

= قال الله عز وجل: فخذ بيد أخيك فادخله الجنة.

وقال البوصيري: رواه أبو يعلى الموصلي، بسند ضعيف؛ لضعف سعيد بن أنس، وعباد بن شيبه.

وقال الحاكم صحيح الإسناد. فقال المدري كذا قال! يستكره عليه، وكذلك فعل الذهبي، فقال متعباً له: عباد ضعيف، وشيخه لا يعرف.

(١) أخرجه أبو داود في "سنه" (٤٨٨٧)، وأصباء المقدسي في "الأحاديث المحذرة" (١٧٧٠)، والبيهقي في "شعب الإيمان" (٨٠٨٣) عن أنس رضي الله عنه.

وقال الضياء: رجاله موثقون والصحيح أنه مرسل.

وقال الألباني في "إرواء الغليل" (٤٢/٨): ضعيف.

(٢) في (خ): (الرقصة). والمقصود: الرافضة.

(٣) أخرجه عبد الله بن إمام أحمد في روايته على "فضائل الصحابة" (١٠١) عن أبي

الحنف قال لما سويح أبو بكر، فبايعه علي وصاحبه، قام ثلاث سنقيل الناس، يقول أيها الناس: قد فستكم ببعنكم، هل من كاره؟ قال: فيقوم علي في أوئل الناس فيقول: والله لا نفيلك. ولا سنقيلك أبداً، فقدمك رسول الله صلى الله عليه وسلم

وقالوا: توبة الشب^(١) اذا رجع إلى الله وتب، وحافوا عليه إن مات على غير توبة من سوء الحنمة ومن عظيم العذاب، لأن سب أبي بكر رضي الله عنه دسب من الكبائر، وصاحبه إلى النار صائر، إن حذره على فعله الملك القدر، فقد جاء في الحديث الصحيح قوله ﷺ: «شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي»^(٢).

ويجب على المؤمن أن لا يغلو في الدين فيمرق منه ويخرج عن طريق سيد المرسلين، فقد عالت اليهود في الغزير، وجعلوه اس الله، وعالت النصارى في عيسى اس مريم، فجعلوه اس الله، وبعضهم أقرصوا وجعلوه إلها، وكما أفرط بعض جهلة الأكراد في الشيخ عدي^(٣)، وقالوا فيه

= بالناس، فمن ذا يؤخرك؟

وأخرجه (١٣٣) عن أبي الجحاف داود بن أبي عوف قال: لما بويع أبو بكر أغلق بابه ثلاثاً، يقول: أيها الناس، أقبلوني بيعتكم، كل ذلك يقول له علي: لا ثقيلك ولا نستقبلك، قدمك رسول الله ﷺ، فمن ذا يؤخرك؟

وفي إسناد هذا الأثر ضعف، لكنه مشهور في كتب التاريخ.

وأخرجه معمر بن راشد في «الجامع» (٢٠٧٠٢) قال: وحدثنني بعض أهل المدينة، قال: خطبنا أبو بكر فقال: «يا أيها الناس! إني قد وليت عليكم ولست بخيركم، فإن ضعفت قفوموني، وإن أحسنت فأعينوني، الصدق أمانة، والكذب خيانة، الضعيف فيكم الموي عدي حتى أريح عليه حمة من شاء الله، ونفوي فيكم نصيب عدي حتى أخذ منه الحق إن شاء الله، لا يدع قوم الجهاد في سبيل الله إلا ضربهم الله بالفقر، ولا ظهرت - أو قال: شاعت - الفاحشة في قوم إلا غمهم البلاء، أطيعوني ما أطعت الله ورسوله، فإذا عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم، قوموا إلى صلاتكم يرحكم الله» قال معمر: وأخبرني بعض أصحابي.

(١) في (خ): السباب.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢١٣/٣ (١٣٢٢٢)، وأبو داود في «سننه» (٤٧٣٩)، والترمذي في «جامعه» (٢٤٣٥)، وابن أبي عاصم في «السنه» (٨٣١)، وأبو يعلى في «مسنده» (٣٢٨٤)، وابن حبان في «صحيحه» (٦٤٦٨)، والطبراني في «الكبير» (٧٤٩)، والحاكم في «المستدرک» ١٣٩/١ من حديث أنس رضي الله عنه.

وقال الترمذي: حسن صحيح غريب.

وقال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين.

(٣) هو الشيخ عدي بن مسافر الأموي سلف ذكره.

ما لا ينبغي ذكره^(١) من القول الردي، وبعضهم (تغالوا في حب)^(٢) علي بن أبي طالب حتى جعلوه إلهاً، وبعضهم قدمه على جميع الصحابة رضي الله عنهم أجمعين، وقد ألقى بعضهم التّغالي في المدح والمهالك، وقد نهى عن جميع ذلك، فقال المولى: ﴿يَتَأَهَّلَ لِكُتُبٍ لَا تَقْلُؤُا فِي دِينِكُمْ﴾ [الب، ١٧١]، فهذه الداهية كانت سبب هلاك الأمم الماضية، فمن اتصف بهم حشر معهم في الهاوية. قل صلوات الله عليه وسلامه: «صنفان من أمتي لا تنالهما شفاعتي: إمام ظلوم، وغالب في الدين، صارف منه»^(٣)، معنى الحديث: أي يغلو في دينه حتى يخرج عن طريق السنة والجماعة. وقال ﷺ: «لعن الله اليهود؛ اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»^(٤)، أي: تغالوا في القبر حتى جعلوه مسجداً.

وقال ﷺ: «اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد»^(٥).

وأراد رجل السجود للنبي ﷺ فنهاه عن ذلك، وقال: لا تسجد لي، ولا لأحد من بعدي؛ لأن هذا من التّغالي، ولا يصلح السجود إلا للمكبر المتعالي^(٦). فترى بعض المبتدعين يسجد لشيخه؛ في أي جهة كان سجد

(١) في (ق): قوله.

(٢) في (ق): تغالى في.

(٣) أخرجه مسند في «مسند» كما في «المضاب نعلية» (٢١٥٧)، والروابي في «مسند» (١١٨٦)، والطبراني في «الكبير» (٨٠٧٩) عن أبي أمامة رضي الله عنه.

وقال الهيثمي في «المجمع» ٤٢٣/٥: رجاله ثقات.

وقال الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٤٧٠): هذا إسناد حسن.

وليس في مصادر الحديث: «صارف منه».

(٤) سق تخريجه.

(٥) سبق تخريجه.

(٦) أخرجه أحمد في «مسند» ٣٨١/٤ (١٩٤٠٣)، وابن ماجه في «سننه» (١٨٥٣) من حديث معاذ، ولفظه: أنه لما قدم من الشام سجد للنبي ﷺ، فقال: «ما هذا يا معاذ؟!» قال: أتيت الشام فوافقهم يسجدون لأسافئهم ويطرقهم، فوددت في نفسي أن تفعل ذلك بك. فقال رسول الله ﷺ: «فلا تفعلوا».

وقال المحكم في «المسند» (١٩٠٤). صحيح على شرط الشيخين. وقد لألماني في «الإرواء» (٥٥/٧): حسن صحيح.

له، وقد يتفق السجود نحو شيخه وعجزه وباطن قدميه نحو القبلة، وهذا أيضاً من التغالي الذي جعل شيخه كالأصنام التي تعبد من دون الملك العلامة، فحينئذ يقال لهذا الساجد الإله واحد، ولا يصلح السجود إلا للسيد الماجد؛ قال الله تعالى: ﴿لَا تَسْجُدُوا لِلشَّيْءِ اثْنَيْنِ﴾ [الحج ٥١].

ثم إهم يقولون بالحرف والصوت^(١)، ويشكون في الأهل والأولاد.

(١) سيأتي في كلام العلماء عن المرفة الإشارة إلى كلامهم في الحرف والصوت، والمقصود إثبات الحرف والصوت لكلام الله عز وجل، وهذه المسألة محتاج إلى تفصيل، وربما وقع من المرافقة بعض غلو في الإثبات.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: المنصوص عن الإمام أحمد ونحوه من العلماء أن من قال: إن اللفظ بالقرآن والتلاوة مخلوقة؛ فهو جهمي. ومن قال: إنه غير مخلوق؛ فهو متدع لأن «اللفظ والتلاوة» يراد به الملقوط المتلو، وذلك هو كلام الله، فمن جعل كلام الله الذي أمره على شيء مخلوقاً فهو جهمي. ويراد بذلك «المصدر وصمت العدد» فمن جعل «أفعال العدد وأصواتهم غير مخلوقة» فهو متدع صال. وهكذا ذكره الأشعري في كتاب «المقالات» عن أهل السنة والحديث قال ويقولون إن القرآن كلام غير مخلوق، والكلام في الوقف واللفظ بدعة، من قال بسقط أو لوقف؛ فهو متدع. وعندهم لا يقدح اللفظ بالقرآن مخلوق ولا يقدح غير مخلوق. وليس في الأئمة والسلف من قال: إن الله لا يتكلم بصوت بل قد ثبت عن غير واحد من السلف والأئمة: أن الله يتكلم بصوت، وجاء ذلك في آثار مشهورة عن السلف والأئمة، وكان السلف والأئمة يذكرون الآثار التي فيها ذكر تكلم الله بالصوت، ولا ينكرها منهم أحد، حتى قال عبد الله بن أحمد: قلت لأبي: إن قوماً يقولون: إن الله لا يتكلم بصوت، فقال: يا بني هؤلاء جهمية، إنما يدورون على التعصبل. ثم ذكر بعض الآثار المروية في ذلك وكلام البحري في «كتاب خلق الأفعال» صريح في أن الله يتكلم بصوت، وفرق بين صوت الله وأصوات العباد، وذكر في ذلك عدة أحاديث عن النبي ﷺ، وكذلك ترجمه في كتاب الصحيح: باب في قوله تعالى: ﴿حَقَّ لَنَا فَزَعٌ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ كَلِمٌ كَبِيرٌ﴾ وذكر ما دل على أن الله يتكلم بصوت وهو القدر. وكما أنه المعروف عند أهل السنة والحديث فهو قول جماهير فرق الأمة، فإن جماهير الطوائف يقولون: إن الله يتكلم بصوت مع نزاعهم في أن كلامه هل هو مخلوق أو قائم بنفسه؟ قديم أو حادث؟ أو ما زال يتكلم إذا شاء؟ فإن هذا قول المعزلة والكرمه والشيعة وأكثر المرجئة والسلمية وغير هؤلاء من الحنفية والملكيتية والشافعية والحنبلية والصوفية، وليس من طوائف المسلمين من نكر أن الله يتكلم =

وفي خير العباد، شقول أحدهم لولده. ولدي إن شاء الله! ونسئ قد مضى حكمه وانفصل أمره، فيقول: سمعنا أن شاء الله! أو لعصاه: هي عصي إن شاء الله! ونعود بالله من قولهم لرسول الله ﷺ نبي إن شاء الله. ومقتهم لأهل السنة، وكسرهم ما يمسونه من الآواني، ولتطهيرهم لمكان جلس عليه لابس الثوب الأزرق؟ لأنه عندهم من صفات أهل النار، ويستدلون بقوله تعالى: ﴿وَنَحْنُ نُمِيتُ نَوْمًا يَوْمَهُ رُزْقٌ﴾ [ص: ١٠٢]. قل العلماء: رزق العيول^(١). قالوا هم بل رزق الشياطين. وقد تشبه من تعالى منهم (في كسر)^(٢) آية منهن التي بيده، أو^(٣) شرب منها بالمسرة، وخالف المسلمين البررة، وعدل عن قول الحق سبحانه فيما أمره، قتل هذا العبد ما أكفره، فهذا مبتدع ومصرف، قال الله تعالى: ﴿وَلَا تُشْرِكُوا إِنَّا لَا نُحِبُّ الْمُشْرِكِينَ﴾

= بصوت إلا ابن كلاب ومن اتبعه، كما أنه ليس في طوائف المسلمين من قال: إن الكلام معنى واحد قائم بالمتكلم إلا هو ومن اتبعه، وليس في طوائف المسلمين من قال: إن أصوات العباد لغزير قديمة أرسية، ولا به يسمع من لعدد صور قدسية، ولا إن الغرار سمعه نحن من الله إلا ضائقة غيبية من المستشير إلى أهل الحديث من أصحاب الشافعي وأحمد ودود وعمرهم. ونيس في المسلمين من يقول: إن الحرف الذي هو مداد المصاحف قديم أزلي؛ فإثبات «الحرف والصوت» بمعنى أن المداد وأصوات العباد قديمة بدعة باطلة، لم يذهب إليه أحد من الأئمة، ويكرر تكلم الله بالصوت وجعل كلامه معنى واحدًا قائمًا بالنفس بدعة باطلة، لم يذهب إليها أحد من السلف والأئمة. والذي اتفق عليه السلف والأئمة أن القرآن كلام الله منزل غير مخلوق منه بدأ، وإليه يعود، وإنما قال السلف: «منه بدأ» لأن الجهمية - من المعتزلة وغيرهم - كانوا يقولون: إنه خلق الكلام في المحل. فقال السلف: منه بدأ، أي هو المتكلم به منه بدأ، لا من بعض المحبوبات كما قال تعالى ﴿تَبَرُّكُ أَتَكْتُمُ بِرَأْيِهِ تَعْبِيرُ الْكَلِمِ﴾ ﴿وَقَالَ تَعَالَى﴾ ﴿وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي﴾، وقال تعالى: ﴿وَيَرْى الَّذِينَ أَوْفُوا بِالْعِلْمِ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ﴾، وقال تعالى: ﴿فَلَنْ تَرَوْهُمُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ﴾، ومعنى قولهم «إنه يعود» به يرفع من الصدور والمصاحف، فلا يبقى في الصدور منه آية، ولا منه حرف؛ كما جاء في عدة آثار. (مجموع الفتاوى: ٥٢٧/٦).

(١) انظر تفسير «معالم التنزيل» للبغوي ٢٩٤/٥.

(٢) في (ق): بكسر.

(٣) زاد في (خ): شربة.

[لأنه ١٤١]، وهي عليه السلام عن اضاءة لمار^(١). وقد تشبه هذا المتعوس في فعله هذا بأعداء الله المجوس، وقد عليه السلام. «من تشبه بغيرنا فليس منا»^(٢).

ومتى ثبت عندهم أن واحداً يعتقد أن الله سبحانه يغفر للرفضة أو يحرجهم الله سبحانه من النار بشفعه السي المحترق، ثم يعتقد ما يعتقد أهل^(٣) السنة يستحلون ما ودمه، فإن صح هذا عن المرافقة فهم على الحقيقة زنادقة.

وحاء في الحديث: «لن يؤمن أحد»^(٤) حتى يأمن الناس^(٥) بوائقه^(٦). (الموافق: هو الغش والظلم)^(٧).

وقال عليه السلام: «لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله إلا بإحدى ثلاث: الثيب الزاني، والنفس بالنفس، والتارك لدينه المفارق للجماعة»^(٨)، رواه البخاري ومسلم.

وهو حجة على الطائفة الملعونة المحالفة التي تُدرك جماعة المسلمين

(١) سبق تخريجه.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) في (ق): من.

(٤) في (ق): أحكمكم.

(٥) زاد في (ق): من.

(٦) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٨٥ / ٦ (٢٧١٦٢)، والبخاري في «صحيحه» (٦٠١٦) عن أبي شريح الكعبي أن رسول الله عليه السلام قال: «والله لا يؤمن، والله لا يؤمن، والله لا يؤمن». قتلوا وما ذلك بـ رسول الله عليه السلام قال: «الجار لا يأمن جاره بوائقه». فسوا ب رسول الله، وما بوائقه؟ قال: «شره».

(٧) ليست في (ق). وفي «النهاية»: أي: غوائله وشروبه، واحدها: بائقة، وهي الذاهية.

(٨) أخرجه أحمد في «مسنده» (١١٩)، وابن أبي شبة في «مصنفه» (٢٨٤٨٠)، وأحمد في «مسنده» ٣٨٢ / ١ (٣٦٢١)، والدارمي في «سننه» (٢٢٩٨)، والبخاري في «صحيحه» (٦٨٧٨)، ومسلم في «صحيحه» (١٦٧٦)، وابن ماجه في «سننه» (٢٥٣٤)، وأبو داود في «سننه» (٤٣٥٢)، والترمذي في «جامعه» (١٤٠٢)، والنسائي في «الكبرى» (٣٤٦٥) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

وتستحل أموالهم ودماءهم؛ قال ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا (أن) لا إله إلا الله، فإذا شهدوا أن لا إله إلا الله عصموا مني أموالهم ودماءهم إلا بحقها وحسابهم على الله»^(١).

وقال صلوات الله عليه وسلامه: «لا تحاسدوا، ولا تناجشوا، ولا تباغضوا، ولا تدابروا، ولا يبيع بعضكم على بيع بعض، وكونوا عباد الله إخوانًا. المسلم أخو المسلم، لا يظلمه، ولا يخذله، ولا يحقره. التقوى هاهنا - ويشير إلى صدره ثلاث مرات - بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم، كل المسلم على المسلم حرام: دمه، وماله، وعرضه»^(٢)، رواه مسلم.

وما كفى ما قالت هذه الطائفة الصالة المصلحة الخارجة في استحلال دم المسلمين وأموالهم، وما تقدم من أفعالهم، حتى تكلموا وقالوا في صفت المولى الجليل، وقد نهاهم الشرع عن القال والقليل، فتكلموا في صفاته وذاته ولم يتفكروا في ملكوت السموات والأرض، وفي عجائب مخلوقاته، فأثبتوا لله تعالى الحرف والصوت والصعود والنزول - تعالى الله عما يصفون - وقال قائلهم بالاستواء^(٤)، فخاص بجهله بحرًا لا قرار له؛ فضلًا وغوى.

(١) في (ق): يقولوا.

(٢) أخرجه البخاري في «صحيحه» (٢٩٤٦)، ومسلم في «صحيحه» (٢١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٧٧/٢ (٧٧٢٧)، وعبد بن حميد في «مسنده» (١٤٤٢)، ومسلم في «صحيحه» (٢٥٦٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٤) عدم انفصال في اثنتي عشرة الحروف والصوت، ولا وجه للإيثار على من قال بالنزول والاستواء، لثبوت ذلك بالصوت الصريح، أم الاستواء فصحة قضية حرية ثبوت الله عز وجل بصريح القرآن الكريم، قال تعالى: ﴿الَّذِينَ عَلَى الْعَرْشِ أُسْتَوَى﴾ [طه ٥٠]. وقال سبحانه: ﴿ثُمَّ أُسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الأعراف ٥٤، يوسف ٣، الرعد ٢، الفرقان: ٥٩، السجدة: ٤، الحديد: ٤].

وأما الصعود: فهو من معاني الاستواء، كما نقله ابن القيم في «النونية» عن أبي عبيدة من أئمة اللغة.

أما النزول فمستنة المتواتره فقد أخرج الإمام أحمد ٢٦٤٢ (٧٥٩٢)، والبخاري =

وما تعدى ساحل هذا البحر إلا العوامون الأقوياء؛ فآمنوا بما جاء به كتاب الله تعالى وبما صح عن رسول الله ﷺ، وما تشابه منه وكلّوا أمره إلى الله تعالى^(١). فسلّكوا فيه طريق الأنبياء، فزكّى الله سبحانه أقوالهم،

(١١٤٥)، و(٦٣٣١)، و(٧٤٩٤)، ومسلم (٢٥٨) عن أبي هريرة رضي الله عنه؛ أنّ رسول الله ﷺ، قال «يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا، حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ، يَقُولُ: مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ؟ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ؟ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ؟». وللدّحديث طرق كثيرة عن نبي هريرة، راجع «المسند الجامع» ١٧/ (١٤٣٧٣) - (١٤٣٧٩)، و«إرواء الغليل» (٤٥٠). وثبت عن جمع من الصّحابة، منهم: أبو سعيد الخدري رضي الله عنه، أخرجه أحمد ٣/ ٣٤ (١١٢٩٥)، ومسلم (٧٥٨). وعلي بن أبي طالب رضي الله عنه، أخرجه أحمد ١/ ١٢٠ (٩٦٨)، والدارمي (١٥٢٤)؛ بإسناد حسن. وقال الألباني في «الإرواء»: «سنده جيّد. وجبير بن مطعم رضي الله عنه، أخرجه أحمد ٨١/ ٤ (١٦٧٤٥)، والدارمي (١٥٢١)؛ بإسناد صحيح. وعبد الله بن مسعود رضي الله عنه، أخرجه أحمد ١/ ٣٨٨ (٣٦٧٣)، وأبو يعلى (٥٣١٩). قال الألباني بإسناد صحيح ورفعة الذهبي رضي الله عنه، أخرجه أحمد ٢١٤ (١٦٢١٥)، والدارمي (١٥٢٢). وسنّ ماجه (١٣٦٧). وقال الألباني سنّده صحيح، رحمه ثقات رجال شحّس. وعنه من نبي معص رضي الله عنه، أخرجه أحمد ٢٢/ ٤ (١٦٢٨٠). وقال أبو عمر بن عبد البرّ في «المتهيد» ١٢٨/ ١٢٩ - ١٢٩: هذا حديث ثبت من جهة النّقل، صحيح الإسناد، لا يحتج أهل الحديث في صحته، وهو حديث مفقود من طرق موثوقة، ووجوه كثيرة من خبر الغدور عن النبي ﷺ، وفيه دليل على أن الله عزّ وجلّ وحلّ في السّماء على العرش، من فوق سبع سموات، كما قالت الجماعة [يعني: أهل السنة]، وهو من حجّتهم على المعتزلة والجهمية في قولهم إنّ الله عزّ وجلّ في كلّ مكان، وليس على العرش، والدليل على صحه ما قاله أهل الحقّ في ذلك، قول الله عزّ وجلّ ﴿الَّذِينَ عَلَى الْعَرْشِ أُسْتَوًى﴾، وقوله سارّك اسمه ﴿لَهُ يَصْعَدُ الْكَلْبُ كَقَيْبٍ﴾ [مظن ١٠]، وقول ﴿يَعْتَوِدُونَ رَبَّهُمْ مِنْ قَوَاهِمِهِ﴾ [النحل: ٥٠]، والجهميّ يزعم أنه أسفل!... وذكر آيات أخرى في إثبات علوّ الله تعالى. وقد جمع طرق حديث النزول الإمام الحافظ الدارقطني (ت: ٣٨٥ هـ) رحمه الله، في كتابه: «النزول» طبع سنة (١٤٠٣ هـ)، ولشيخ الإسلام ابن تيمية التّميري - رحمه الله - رسالة قيمه في شرح الحديث، صبت ضمن «مجموع الفتاوى» ٥/ ٣٢١ - ٥٨٢، ونشره المكتب الإسلامي بيروت مفرداً.

(١) أي: فووضوا أمره إلى الله تعالى. وهذا صحيح، وهو حقّ لازم فيما يتعلق بكيفية صفة الله تعالى وحقيقتها في نفس الأمر، فهذا من لا خصوص فيه، وكلّ أمره إلى الله تعالى. أم إثبات لعدم صفات الله تعالى كما أحسّوا الله به في كنهه، أو -

وتقبل أعمالهم وسلمهم من البدعة والسمعة والرياء، فغرق في هذا البحر
أدس كثيرون، وهوى بهم ما هوى؛ قال عليه السلام: «تفكروا في آلاء الله، ولا
تتفكروا في ذاته»^(١)، وكان عليه السلام يقول: «لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت
على نفسك»^(٢).

وسئل أبو حنيفة ومالك رحمة الله عليهما عن الاستواء: كيف
استوى الله سبحانه على عرشه؟ فقالا: الاستواء معلوم، والكيف مجهول،
والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة^(٣). فأمسكا عن ذلك مع علمهما
وهوة إيمانهم، وتكلمت فيه هذه الطائفة الحبيثة مع ضعفها وجهتها.

وسئل أبو حنيفة: من هو أهل السنة؟ قال: من قدم الشيعين، وأحب
الحسين - وهي رواية: وأحب الختتين، يعني عثمان وعليًا - ورأى المسح
على الخفين، ولم يكفر أحداً بذب، ولم ينطق في الله شيء.

ثم اعلم بأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه رضي الله عنهم أجمعين لم يتكلموا في
مثل هذا ولا التابعين، ولن^(٤) يسأل الله تعالى عبده يوم القيامة عن حقيقة

- أخبر بها النبي صلى الله عليه وآله وسلم في سنته، فحق لارم أيضاً، ولا يجوز أن نعرض لها بالحريف
والذوئر، ولا بالتمثيل والتكييف، بل يؤمن بها، ويحرم بالعلم بها، وشت طواغرها
كما حدث، ويعلم أنها حق. فهذه فرق بين شت العلم وشت التكيف، فلا يجوز
التفويض في الأول، ويجب في الثاني، كما أننا نثبت عذاب القبر علماً ويقيناً، ولا
ندرك كيفيته، وجهلنا بها غير قاذح في علمنا به. وما سيذكره المؤلف رحمه الله عن
أبي حنيفة ومالك يدل على هذا التفصيل ويرشد إليه. (ت)

(١) أخرجه الطبري في «الأوسط» (٦٣١٩)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١٢٠) من
حديث ابن عمر رضي الله عنه.

قال البيهقي: هذا إسناده فيه نظر.

وقال الهيثمي في «المجمع» ٨١/١: فيه الوازع بن نافع وهو متروك.

(٢) أخرجه مالك في «الموطأ» (١٥٠)، وأحمد في «مسنده» ٥٨٦ (٢٤٣١٢)، ومسلم في
«صححه» (٤٨٦)، وابن ماجه في «سننه» (٣٨٤١)، وأبو داود في «سننه» (٨٧٩)،
وترمذي في «جمعه» (٣٤٩٣) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٣) راجع: «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» ٣٧٩/٢.

(٤) في (ح) وم.

الاستواء والكلام والزور. بل يكتفي الدين من العبد بالإيمان؛ يؤمن بذلك كله. وقد أجمع العلماء أن العرش والكرسي مخلوقان، أفيخلق شيئاً ثم يحتاج إليه؟! فمن اعتقد ذلك فقد افترى عليه؛ فثبت أن هذا عند أهل البصيرة محال، فتركه وحف من شديد المحال. والخوض في مثل هذه الأشياء يعجر إلى التعمق في الدين، وهو مفتاح الضلال، ومن حملة ما نهين عنه من الحدال، وكان سبب هلاك الأمة الماضية، فاحذر من هذه الداهية، واكتف بما ثبت من السنة المباركة الماضية، قال ﷺ: «التمسك»^(١) بسنتي عند فساد أمتي له أجر مئة شهيد»^(٢) فتمسك بها، وعض عليها بالواجذ، لتتحو عداً من الكرب والشدة، فقد جاء في الحديث الصحيح: «من يعش منكم بعدي فسيرى اختلافاً كثيراً، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة»^(٣).

دخل الزهري على أنس بن مالك بدمشق فوجده يبكي، فقال: ما يبكيك؟ فقال: ما أعرف شيئاً على عهد رسول الله ﷺ إلا وقد أنكرته اليوم»^(٤). فيحب على المسلم التمسك بالسنة لكي تدركه المنة، قال ﷺ: «من أحبني ستي كان معي في الجنة»^(٥).

فلا يتكلم المسلم في الله وصفاته، ولا ينظر أحداً في ذاته؛ فقد جاء في الحديث الصحيح: أن هلاك هذه الأمة إذا تكلمت في المولى القدير الذي ليس كمثله شيء وهو السميع البصير»^(٦)، فيقتصر الإنسان على القرآن

(١) في (ب): التمسك.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) أخرجه السحاري (٥٣٠) عن عثمان بن أبي رواد، أحياه عبد العزيز بن أبي رواد، قال سمعت الزهري، يقول: دخلت على أنس بن مالك بدمشق وهو يبكي، فقلت: ما يبكيك؟ فقال: لا أعرف شيئاً مما أدركت إلا هذه الصلاة وهذه الصلاة قد ضيعت.

(٥) سبق تخريجه.

(٦) لم يقف عليه صريحاً، ولعله يشير إلى ما أخرجه السحاري (٧٢٩٦) من حديث أبي طوالة عبد الله بن عبد الرحمن، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «لن =

والخسر، ولا يتكلم في شيء من القدر، فإنه طريق مظلّم، وهو سرّ من أسرار الله تعالى، لم يطلع عليه أحد، وهو بدء إشراك الأمم الماضية، وكان ﷺ يخبر ساجداً إذا سمع ما يتعالى الله عز وجل عنه^(١). ولا يبحث فيه، ولا يجيب السائل إلا بمثل ما جاء في القرآن، ويقتصر على ظاهره، وما أنبهم علمه يكلّمه الإنسان إلى الله تعالى؛ لأن الله تعالى يقول: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ (البقرة: ٢٨٦) رحمةً منه وفضلاً، فمن تكلف وخاض فيه أدخله النار جراً وعدلاً، ويقتصد المؤمن في الأعمال الصالحة، ولا يكره نفسه طاعة الله، وهذا هو الصراط المستقيم. قال ﷺ: «القصد، القصد، تبلغوا»^(٢).

فإن قال قائل: قال الله تعالى: ﴿فَاسْتَفِيقُوا الْخَيْرَاتِ﴾ [المائدة: ٤٨]، وفي

= يرح الناس سألون حتى تفوتوا هذا الله خالق كل شيء، فمن حق الله^(٣) وأخرجه مسلم (١٣٦) من حديث المختار بن قنبل عن أنس: أن رسول الله ﷺ قال: «قال الله عز وجل إن أمتك لا يرالون يقولون ما كذا؟ ما كذا؟ حتى يقولوا هذا الله خلق الخلق، فمن خلق الله؟».

وما أخرجه البخاري (٣٢٧٦)، ومسلم (١٣٥) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «لا يزال الناس يسألونكم عن العلم، حتى يقولوا هذا الله خالق كل شيء، فمن خلق الله؟» فقال أبو هريرة - وهو أحد سيد رحل - صدق الله ورسوله، قد سألتني ابن، وهذا الثالث. وفي رواية قال رسول الله ﷺ «لا يزال الناس يسألونك يا أبا هريرة، حتى يقولوا: هذا الله، فمن خلق الله؟» قال فبأن في المسح، رد حادي من الأعراب، فقلوا يا أبا هريرة، هذا الله، فمن خلق الله؟ قال: فأخذ حصي بكفه فرماهم، ثم قال: قوموا، قوموا. وفي أخرى: قال: قال رسول الله ﷺ «يأتي الشيطان أحدكم، فيقول: من خلق كذا؟ من خلق كذا؟ حتى يقول فمن خلق ربك؟ فإذا بلغه فليستعذ بالله، ولينته». وفي أخرى قال «لا يزال الناس يتساءلون، حتى يقال: هذا خلق الله، فمن خلق الله؟ فمن وجد من ذلك شيئاً فليقل: أمنت بالله ورسوله». وعبد أبي داود (٤٧٢١) «إذا قالوا ذلك، فقولوا: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ اللَّهُ صَمَدٌ ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴿١﴾» ثم ليتقل عن يساره ثلاثاً، وليستعذ من الشيطان».

(١) لم نقف عليه.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢ ٥١٤ (١٠٦٧٧)، والبخاري في «صحيحه» (٦٤٦٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

اية أخرى: ﴿وَسِرُّوْا﴾ [ن عمرو: ١٣٣]، فاعلم رحمك الله أن المسارعة هي المتابعة، فينبغي للمؤمن أن يسأل الله تعالى أن يرزقه المتابعة، ويحرسه مما يحظر بباله من هواجس النفس، وشبهات الدين، ومما خيل في صميره مما تنفيه عظمة الله سبحانه، فإن الحق تعالى بخلافه، فيستغفر الله منه؛ فإنه من الشيطان.

فإن صَحَّ ما تقدم ذكره عن المراقبة^(١)، فهي أفعال غير لائقة، تسمع من دخول الجنة، وإلى النار سائقة؛ لأنه خرج عن الطريق وعصى حلقه، فأعمالهم أعمى لهم، وأفعالهم أعمى لهم، وهي كاسدة غير نافقة، اسمعوا أيها المراقبة. إن من شرط المراقبة الموافقة. قال ﷺ: «من ترك سنتنا فليس منا...»^(٢) الحديث.

فعلبك - أيها المؤمن! - بالمتابعة، ودع عنك المنازعة، فالمتابعة تثبت الاتصال، وعدمها يثبت الانفصال، قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا الْأَسْوَاقَ فَتُفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ [الأنعام: ١٥٣].

فلما عمل سلمان الفارسي بالسنة سبق العجم إلى الجنة، وبلال لأجل اتباعه سبق الحشنة، فله الفصل والممة؛ ولأجل ذلك سبق صهيب الروم، وأبو طالب لخروجه في الحضرة وهو محروم، فقربت المتابعة هؤلاء العبيد للنبي ﷺ وللمولى المجيد، وبعدت المعاصي والبدع بين النسين وأولادهم وأزواجهم، فسبحان الفعال لما يريد.

وقد ذم الله أقواماً ولعن آخرين؛ لخروجهم عن طريق^(٣) أنبيائهم، ولم يتبعوا حكم الكتب، فاعتبروا يا أولي الأبصار؛ بما أصاب غيركم من شؤم

(١) أحسن المصنف رحمه الله في تعليق ما ذكره من ذم المراقبة بثبوت ذلك عنهم، والكلام بين الطوائف المحنفة لا يحو في العتب من ملعت ومحدرت، والكلام

في الناس لا بد أن يكون بعلم وعدل، لا بجهل وظلم. (ت)

(٢) سبق تخريجه بلفظ: «من رغب عن سنتنا فليس منا».

(٣) في (ق): طرق.

السدة ما أصاب. وسأل الله التوفيق وإليه المرجع والمآب. ثم اعلم بأن انتشار البدع من علامات الساعة.

فيجب على ولاة الأمر ومن كان قادرًا أن يجتهد في زوال البدع، فهو جهاد في سبيل الله تعالى. ورد العبد للمولى المحيد، قال ﷺ: «يا علي لأن يهدي الله بك رجلًا واحدًا خير لك مما طلعت عليه الشمس»^(١). وفي الجملة: إن الأمر بالمعروف يقرب للرب الرؤوف^(٢).

(١) سبق تخريجه.

(٢) هذا آخر الفصل الذي حصّه التركماني رحمه الله لكلام عن طائفة المرافقة، وقد ضمن معلومات تفصيلية فيه، وصنف إلى ما ذكره ما تيسر له أوفوف عليه عن هذه الطائفة وشيوخها وهو عثمان بن مرزوق بن حميد القرشي المصري (ت ٥٦٤هـ)، وقد ترجم له ابن رجب في «ذيل طبقات الحنابلة» فقال ٣٠٦/١: عثمان بن مرزوق بن حميد بن سلام القرشي، الفقيه، العارف، الزاهد، أبو عمرو. نزيل الديار المصرية: صاحب شرف الإسلام عند لوهاب ابن الحبيبي بدمشق، وبقية، واستوطن مصر وأفام بها إلى أن مات، وأقضى بها ودرس وناظر، وتكلم على المعارف والحقائق. واسهب إليه تربه المريدين بمصر. وانتمى إليه خلق كثير من الصالحين، وأثنى عليه المشيخ، وحصل له قول تام من لحض وانعم. وسمع بصحته خلق كثير. وكان بعظم الشيخ عبد القادر، ويقال: إنه اجتمع به هو وأبو مدين بعرفات ولبسا منه الخرقه، وسمعا منه جزء من مروياته. وسمع الحديث ورواه. حدث عنه أبو الشاء محمود بن عبد الله بن مطروح المقرئ، الحنبلي، وأبو الشاء أحمد بن ميسرة بن أحمد بن موسى بن عبد العمراني الحنسي المصري الكدمحي. وكان صالحا. وكان الأول مقرئا، حسن التلخيص القرائ. وكان الثاني كثير الذكر والتسبيح. حدث عنه المنذري. وقرأ على الأول القرائ. وكان الشيخ أبو عمرو له كرامات، وأحوال ومفاهيم، وكلام حسن على لسان أهل الطريقة. فمن ذلك قوله: الطريق إلى معرفة الله وصفاته: الفكر، والاعتبار بحكمه ودينه، ولا سبيل للألب إلى معرفة كنه دته. ولو تاهت الحكم الإلهية في حد العقول، وانحصرت القدر الربانية في درك العيون، لكان ذلك نقصا في الحكمة، ونقص في القدرة، لكن احسب أسرار الأزل عن العقول، كما احسبت سبحات الحلال عن الأنصار، فقد رجع معنى الوصف في الوصف، وعمى الفهم عن الدرك ودار الملك في الملك. وانتهى المخلوق إلى مثله، واشتد الطرب إلى شكله ﴿وَحَقَّيْ الْأَنفُسَ لِيَرْجُوْنَ فَلَا تَسْمَعْ إِلَّا هَمْسًا﴾ [طه ١٠٨]، فجميع المخلوقات من الدرة إلى العرش سبل متصلة إلى معرفته، وجميع ناله على أركسته، والكور جميعه السُّنْ نطقه بوحديته، والعلم كله كتاب يقرأ حروف أشخاصه المتصرون على قدر=

= بصائرهم. ومن كلامه أيضًا: من لم يجد في قلبه زاجرًا فهو خراب. ومن عرف نفسه لم يغتر بثناء الناس عليه. ومن لم يصبر على صحبة موله ابتلاه بصحة العبيد. ومن انقطعت آماله إلا من موله فهو عبد حقيقة. والدعوى من رعونة النفس، واستلذاذ البلاء تحقير المرضي، وحببة العرف الحشيه ولهيه. وبكم ومحاكاة أصحاب الأحوال قبل إحكام الطريق، وتمكّن الأقداء فإنها تقصع بكم. ودليل تخديطك صحتك للمحلطين. ودليل وحشتك أنسك بالمستوحشين. وكان يتمثل بهذه الأبيات:

يا عارس الحب سر القلب والكبد هنكت بالصد ستر الصبر والحمد
يا من تقوم مقام الموت فرقته ومن يحل محل الروح في الجسد
قد جاوز الحب في أعلا مراتبه فلو طلبت مزيدًا منه لم أجد
إذا دعا الناس قلبي عنك مال به حسن الرجاء، فلم يصدر ولم يرد
إن ترضني لم أرْد ما دمت لي بدلًا وإن تغيرت لم أسكن إلى أحد
وحكي عن الشيخ أبي إسحاق إبراهيم بن مرسل الصري، الفقيه الشافعي الزاهد رحمه الله تعالى، قال: كان الشيخ أبو عمرو ابن مرزوق، من أوتاد مصر، كان شائع الذكر، طاهر الكرمات، راد ليل سة ريادة عظمه، كدت مصر تعرق، وأدم عسى الأرض، حتى كاد وقت الزرع يموت، فصاح الناس بالشيخ أبي عمرو ابن مرزوق بسبب ذلك، فأتى إلى شاطئ النيل، وتوضأ منه، فنقص في الحال نحو ذراعين، ونزل عن الأرض حتى انكشفت، وزرع الناس في اليوم الثاني. قال: وفي بعض السنين لم يطلع النيل أكنة، ووصت أكثر وقت راعته. وغلت الأسعد وطئ الهلاك، وصحوا بالشيخ أبي عمرو ابن مرزوق، فحاء إلى شاطئ النيل. ونوضأ فيه بإبريق كان مع خادمه، فراد النيل في ذلك اليوم. وتعافت زيادته إلى أن انتهت إلى حذو، وبلغ الله به لمصاف، وبارك في ررع الناس تلك السنة. قرأت بحط الشيخ ناصح الدين عند الرحمن بن نجم بن الحنبلي قال: حكى لي الشيخ زين الدين علي بن نجا، قال: زرت الشيخ عثمان بن مرزوق بمصر فقال: يجيء أسد الدين شيركوه إلى هذه البلاد ويروح، ولا يحصل له شيء، ثم يعود يجيء ويروح، ولا يأخذ البلد، ثم يجيء فيأخذ - ما أدري قال في الثالثة أو الرابعة - فيملك مصر. فجرى الأمر كما ذكر، فقلت له: يا سيدي من أين لك هذا؟ فقال: والله يا ولدي ما أعلم الغيب، وإنما لي عادة: أن أرى رسول الله ﷺ، أراه في بعض الخمر، فيحبرني. قلت: لعله أراد في المنام. قال الناصح: وسمعت خادم الشيخ عثمان بن مرزوق، وكان يعرف بسيف السنة، وعليه آثار الصلاح، وقال له زين الدين بن نجا: أتعرف الأبيات التي أنشدت تلك الليلة بحضرة الشيخ عثمان بن مرزوق، فسمع وبكى. قال: نعم، قال: قلها.

فقال:

= فديت من واصلني مختفياً في وصله كئياً على وعد فما كثره بمطله
وعاد عندي كله مشتغلاً بكله ما خلت أن يصلح مثلي في الهوى لمثله
وإنما جاد عليّ منعاً بفضله ولم أكن أهلاً له لكنه من أهله

وذكر الصنع في ترحمة ولد الشيخ سي عمرو بن مرزوق سعد. أن والده - يعني الشيخ - أن عمرو - كان يذكر عنه أنه كان يقول في أفعال العدد إنها غير مخلوقة وكذا حكى ابن القطيعي في «تاريخه»، قال: حكى لي أبو محمد بن سعيد البزار التاجر، قال: كنت بمصر ووقع بها فتنة بين والد الشيخ سعد - يعني عثمان بن مرزوق - وبين الكيزاني، وتلك الفتنة كانت سبب قدوم سعد إلى بغداد، فقلت له: ما كانت. فقال: كان عثمان بن مرزوق يقول: أفعال العباد قديمة. وكان له بمصر قبول، ويمصر يومئذ رجل آخر له قبول، يعرف بابن الكيزاني [ت: ٥٦٢]، يقول: ليست قديمة. فثار الضرب، فقالوا: طريق الحق أن نكتب إلى سعد في ذلك، فكتبوا إلى علماء بغداد، فأنهوا على اختلاف مذهبهم حديثها، فقال سعد - يعني ابن شيخ عثمان بن مرزوق -: الآن قد شككت في هذا الأمر، والمكتوب لا يقلد، ولا بد من المص إلى بغداد، وسمع منة العلماء، وأعود أخبر أبي بذلك، فدخل بغداد، وسمع مقالة العلماء، فمات أبوه بمصر، وبلغه وفاته، فأقام ببغداد. قلت: وذكر أبو المصطفى سبط بن لحوزي في «مراة الزمان» أن أبا عبد الله ابن الكيزاني كان يقول إن أفعال العباد قديمة. فحينئذ فقد اختلف في نسبة هذا القول: هل هو إلى ابن الكيزاني، أو إلى ابن مرزوق، ولم يثبت لنا من وجه صحيح عن ابن مرزوق أنه كان يقول ذلك، ولعل ذلك كرموه له لقوله إن المنطق يقتضي غير محذور وإن هذا القول يفتوه ضائعه من أصحابنا، وربما نسبوه إلى الإمام أحمد. والصحيح الصريح عن أحمد أنه كان يندع قبل ذلك. ولعله لما أكرم هذا القول المصغيف صرده في سائر لأفعال. والله أعلم بحقيقة الحال. ثم وجدت لأبي عمرو ابن مرزوق مصنفات في أصول الدين، ورأيت يقول: إن الإيمان غير مخلوق، أقواله وأفعاله، وإن حركات عدد مخلوقة، كسر القديم يظهر فيه كظهور الكلام في ألفاظ العدد وقدر الشيخ نقي الدين ابن تيمية رحمه الله تعالى: وثم جماعات منتسبون إلى الشيخ أبي عمرو ابن مرزوق، ويقولون أشياء مخالفة لما كان الشيخ أبو عمرو عليه. وهذا الشيخ كان ينتسب إلى مذهب لإمام أحمد، وكان من أصحاب الشيخ عبد الوهاب ابن الشيخ أبي الفرج، وهؤلاء ينتسبون إلى مذهب الشافعي، ويقولون أقوالاً مخالفة لمذهب شافعي وأحمد، بل ولما سائر أئمة المسلمين، وشيخهم الشيخ سي عمرو. وهذا الشيخ أبو عمرو شيخ من شيوخ أهل العلم والدين، وله أسوة أمثلة، وإذا قال قولاً قد علم أن قول أحمد والشافعي بحالهما، وحب تقديم قول الشافعي وأحمد على قوله، مع دلالته -

= الكذب والسبه على قول الأئمة، فكيف إذا كان لقول مخالف لقونه، ولقول الأئمة، ويكتب والسبه؟ وذلك مثل قولهم: لا نضع، ولا نعبق قطعاً، ويقولون: شهد أن محمداً رسول الله، ولا نقطع، ونقول: السماء فوقنا، والأرض تحتنا، ولا نقطع بذلك، ويروون في ذلك أثراً عن علي، أو حديثاً مرفوعاً، وهو من الكذب المفترى. قال وأصل شبههم أن السلف كانوا يستشون في الإيمان، فيقول أحدهم: أنا مؤمن إن شاء الله تعالى، وعلى ذلك كان أهل الثغر - عسقلان، وما يقرب منها - فإنه كان قد سكنها محمد بن يوسف الفريابي، وكان يأمر بذلك، وكان شديداً على المرجئة، وعدمه هؤلاء لقوله حبراء عسقلان، ثم صار كثير منهم يستشي في لأعمال الصالحين، فيقول: صليت إن شاء الله، وهو يخاف أن لا يكون أتى بالصلاة كما أمر، ولا تقبلت منه، فيستشي خوفاً من ذلك. وصنف في ذلك بعض أهل الثغر مصنفاً، وشيخهم أبو عمرو ابن مرزوق، غاية أن يتبع هؤلاء، ولم يكن الرجل ولا أحد قبله من أهل العلم يمتنعون أن يقولوا - لما يعلم أنه موجود -: هذا موجود قطعاً. لكن لما مات أحدث بعض أتباعه الاستثناء في كل شيء، حتى في الإخبار عن الماضي والحاضر.

وقد نقل عن بعض الشيوخ: أنه كان يستشي في كل شيء، كأنه - والله أعلم - في الحرص على الأمور المستسنة، لقوله تعالى: ﴿لَا تَحْمِلُوا ثِمَارَ الَّذِينَ هَرَبُوا﴾. وأما قوله: «وإنا إن شاء الله بكم لأحقون» وصرحوا بمتنعون عن التلقظ بالقطع، مع أنهم محقون بقلوبهم أن محمداً رسول الله، ولا يشكون في سوء محمد ﷺ، ولكن يكرهون لفظ قطع، وهذا جهل منهم. وتواحب عليهم موافقة جماعة المسلمين. فإن قول القائل: أقطع بذلك، مثل قوله: أشهد بذلك، وأحره وأعمه بذلك. وأما الشيخ الكلاب في ذلك. توفي الشيخ أبو عمرو ابن مرزوق بمصر سنة أربع وستين وخمسة مئة. انتهى كلام ابن رجب رحمه الله.

وسئل شيخ الإسلام أبو العباس ابن تيمية التميمي رحمه الله عن بدعة المراقبة؟ فأجاب: ثم إن جماعات يتسبون إلى الشيخ عثمان بن مرزوق ويقولون: أشياء مخالفة لما كان عليه، وهو منتسب إلى مذهب أحمد، وكان من أصحاب الشيخ عبد الوهاب بن أبي نرح الشيرازي، وهؤلاء يتسبون إلى مذهب الشافعي، ويقولون قوالاً مخالفة لمذهب الشافعي وأحمد. بن والسبب الأئمة، وشيخهم هذا من شيوخ السبب والسبب، له سوء أمثاله، وإذا قال قولاً قد علم أن قول الشافعي وأحمد يخالفه وح تقديم قولهم على فونه، مع دلالة كتب والسبه على قول الأئمة، فكيف إذا كان القول مخالف لقوله ولقول الأئمة والكتب والسبه، وذلك مثل قولهم: ولا نقول قطعاً، ولقول: شهد أن محمداً رسول الله ولا نقطع. ويقول: إن السماء فوقنا ولا نضع. ويروون أثراً عن علي، وبعضهم يرفعه: أنه قال: لا تقل قطعاً. وهذا من الكذب=

= الممتري اتفاق أهل العلم، ولم يكن شريحهم يقول هذا، بل هذه بدعة أحدثها بعض أصحابه بعد موته، وإذا قيل لواحد منهم: ألا تقطع قال: إن الله قادر على أن يغير هذه الفرس، فيظن أنه إذا قال: قطعاً؛ أنه تقىً لقدرة الله على تغيير ذلك، وهذا جهل، فإن هذه الفرس فرس قطعاً في هذه الحال، والله قادر على أن يغيرها، وأصل شبهة هؤلاء: أن السلف كانوا يستثنون في الإيمان فيقول أحدهم: أنا مؤمن إن شاء الله، وكانت ثعور الشام - مثل عسقلان - قد سكنها محمد بن يوسف الفريابي، شيخ البخاري، وهو صاحب الثوري، وكان شديداً على المرجئة وكان يرى الاستثناء في الإيمان كشحه الثوري وغيره من السف. وليس لهم في الاستثناء ثلاثة أقوال منهم من يحرمه كطائفة من الحنفية، ويقولون من يستثني فهو شكك. ومنهم من يوجب: كطائفة من أهل الحديث. ومنهم من يجوز - أو يستحب - وهذا أعدل الأقوال، فإن الاستثناء له وجه صحيح، فمن قال: أنا مؤمن إن شاء الله، وهو يعتقد أن الإيمان فعل جميع الواجبات، ويحاف أن لا يكون قائماً بها، فقد أحسن. ولهذا كان الصحابة يحافون اتفاق على أنفسهم، قال ابن أبي مليكة: أدركت ثلاثين من أصحاب محمد ﷺ كلهم يحاف اتفاق على نفسه. ومن اعتقد أن المؤمن المطلق هو الذي يستحق الجنة، واستثنى خوف من سوء الحاتمة فقد أصاب، وهذا معنى ما يروى عن ابن مسعود أنه قيل له عن رجل أنت مؤمن؟ فقال نعم فصيل له. أت من أهل الجنة؟ فقال أرحوا فقد هلا وكل الأولى كما وكل الثانية، ومن استثنى خوفاً من تركه نفسه أو مدحها أو تعليق الأمور بمشيئة الله فقد أحسن، ومن حرم بما يعلمه أيضاً في نفسه من التصديق فهو مصيب. والمقصود أن أصل شبهة هؤلاء الاستثناء في الإيمان كما عليه أهل ثغر عسقلان، وما يقرب منها، وعامة هؤلاء جيران عسقلان، ثم صار كثير منهم يستثني في الأعمام الصالحة فيقول. صليت إن شاء الله، وهو يحاف أن لا يكون أتى بالصلاة كما أمر، وصف أهل الثغر في ذلك مصنف. وشريحهم ابن مروق عنه أن يتبع هؤلاء. ولم يكن هو ولا أحد قبله من أهل العلم يمنعون أن يقولوا - لما يعلم أنه موجود - هذا موجود قطعاً. وقد نقل بعض الشيوخ أنه كان يستثني في كل شيء، وكأنه يستثني - والله أعلم - في الخبر عن الأمور المستقبلية لقوله تعالى ﴿لَنَنظُرَنَّ أَنَلْبَدَّ لَكَرَاهٍ بِ شَاءَ اللَّهُ﴾ وقوله ﷺ «وإنا إن شاء الله بكم لاحقون». والواحد موافقة جماعة لمسلمين، من قوم القائل قطعاً بذلك مثل قوله. شهد بذلك، وأحرم بذلك، وأعلم ذلك. وهذا قد شهد ولا أقصع، كان جاهلاً والجاهل عليه أن يرجع، ولا يصر على جهله، ولا يخالف ما عليه علماء المسلمين، فإنه يكون بذلك مسدداً جاهلاً صالماً، وكذلك من جهلهم قولهم إن الرافضي لا يقبل الله توبته، ويروون عن النبي ﷺ أنه قال: «سب أصحابي ذنب لا يغفر»،

- ويقولون: إن سب الصحابة فيه حق لآدمي فلا يسقط بالتوبة؛ وهذا باطل لوجهين: أحدهما أن الحديث كذب اتفاق أهل العلم بالحديث وهو مخالف للقرآن والسنة والإجماع؛ قال الله يقول في آية من كتابه: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾، ويهد حنح أهل السنة على أهل البدع الذين يقولون لا يغفر لأهل الكفر إلا لم ينوب، وذلك أن الله قال: ﴿فَمَنْ يَعْبُدْ لَدُنْ أَرْثَرٍ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْطُوعُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا﴾، وهذا من باب فكر من باب تاب الله عليه؛ ولو كان دسه أعظم الذنوب، وقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ فهذا في حق من لم يتب، الثاني أن الحديث لو كان حقا فمعناه أنه لا يغفر لمن لم يتب منه، فيه لا دس أعظم من الشرك، وشرك إذا تاب عمر لله له شركه يصدق المسلمين، كما قال تعالى ﴿فَبِأَنۢ بَاءُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾، وفي الأخرى ﴿فَيُخَوِّضُكُمْ فِي الْقِيَمِ﴾، ومعلوم أن الكفر الحربي إذا سب الأنبياء ثم تاب تاب الله عليه بالإجماع، فإنه كان مستحلا لذلك، وكذلك الرافضي هو يستحل سب الصحابة، فإذا تبين له أنه حرام، واستغفر لهم بذلك ما كان منه، بذل الله سيئاته بالحسنات، وكان حق الآدمي في ذلك تبعا لحق الله، لأنه مستحل لذلك، ولو قدر أنه حو لآدمي لكان مبررة من ذم من القذف واللعبة، وهذا في أظهر قولي العلماء لا يشترط في توبته تحلله من المظلوم، بل يكفي أن يحسن إليه في الغيب، ليهدم هذا بهذا. ومن البدع المنكرة تكفير الطائفة غيرها من طوائف المسلمين، واستحلال دماهم وأموالهم كما يقولون هذا رزع الدعي، وسحو ذلك، فإن هذا عظيم لوجهين:

أحدهما: أن تلك الطائفة الأخرى قد لا يكون فيها من البدعة أعظم مما في الصفة المكفرة لها، بل تكون بدعة المكفرة أغلظ، أو نحوها، أو دونها، وهذا حال عامة أهل البدع الذين يكفر بعضهم بعضا، فإنه إن قدر أن المبتدع يكفر هؤلاء هؤلاء، وإن قدر أنه لم يكفر، لم يكفر هؤلاء ولا هؤلاء، فكون إحدى الطائفتين تكفر الأخرى ولا تكفر طائفتها، هو من الجهل والظلم، وهؤلاء من الذين قال الله تعالى فيهم ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا بَيْنَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا أَلَسَتْ بِتَقْوَىٰ﴾.

والثاني: أنه لو فرض أن إحدى الطائفتين محضة بدعة، لم يكن لأهل السنة أن يكفروا كل من قال قولاً أخطأ فيه، فإن الله سبحانه قال: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا بِسِيئَاتِنَا أَوْ أَخْطَانَا﴾، وثبت في «الصحاح» أن الله قال: «قد فعلت»، وقد تعالى ﴿وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ مِمَّا أَخْطَأْتُمْ بِهِ﴾، وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «إن الله تجاوز لي عن أمتي الخطأ والنسيان» وهو حديث حسن، رواه ابن ماجة وغيره. وأجمع الصحابة وسائر أئمة المسلمين على أنه ليس كل من قال قولاً أخطأ فيه أنه يكفر بذلك، وإن

كان قومه محاربي نفسه، فتكفّر كل محصّي خلاف لإجماع، لكنّ نبيهم سرّ في مسائل التكفير، قد بسطت في غير هذا الموضع. والمقصود هنا أنه ليس لكل من الطوائف المنتسبين إلى شيخ من الشيوخ، ولا إمام من الأئمة أن يكفروا من عداهم، بل في «الصحح» عن النبي ﷺ أنه قال: «إذا قال الرجل لأخيه يا كافر فقد ماء بها أحدهما». وفي أيضاً: «المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلّمه، كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه». وفي: «لا تقاطعوا، ولا تدابروا، ولا تباغضوا، ولا تحاسدوا، وكونوا عباد الله إخواناً». وفي: «مثل المؤمن من نواذيه وتر حسبه وتعاطفه: كمثل الجسد الواحد، إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحسنى والنهي». وليس للمسيحيين إلى أن مروى أن سمعوا من مباحثه المسيحيين إلى عوفي، لا عندهم أنهم ليسوا كفّاء لهم، بل أكرم لحق عبد لله أندهم، من أي طائفة كان من هؤلاء، وغيرهم، كما قال تعالى: ﴿لَا تَجْعَلُ لَدُنْكَ حَتْفًا مِّنْ دِينِكَ﴾ وحفكك شقوا ومنزل إبتدأوا إلى كرمك عبد لله أنفكك. وفي «الصحح» أن النبي ﷺ سئل أي الناس أكرم؟ قال «أنفهم». وفي «النسب» عنه أنه قال «لا فضل لعربي على عجمي، ولا لعجمي على عربي، ولا لأبيض على أسود، ولا لأسود على أبيض، إلا بالتقوى، الناس من آدم، وآدم من تراب» (مجموع الفتاوى ٦٨٠٦).

وسئل ابن تيمية أيضاً: عن الصلاة خلف المرازقة وعن بدعتهم؟ فأجاب: يجوز للرجل أن يصلي الصلوات الخمس والجمعة، وغير ذلك خلف من لم يعلم منه بدعة، ولا فسقاً باتفاق الأئمة الأربعة وغيرهم من أئمة المسلمين. وليس من شرط الائمة أن يعمدوا اعتقاد إمامة، ولا أن يمنحه يقول مداداً يعتقد أن يصلي خلف مستور الحال. ولو صلى خلف من يعلم أنه فاسق أو مبتدع ففي صحة صلاته قولان مشهوران في مذهب أحمد ومالك. ومذهب الشافعي وأبي حنيفة الصحة. وقول القائل: لا أسلم مالي إلا لمن أعرف. ومراده لا أصلي خلف من لا أعرفه، كما لا أسلم مالي إلا لمن أعرفه. كلام جاهل، لم يقله أحد من أئمة الإسلام، فإن المال إذا أودعه الرجل لمجهول فقد نحوه فيه وقد يصعبه. وأما الإمام فلو أحضّر أو سأل لم يؤخذ بذلك المأموم، كما في البحاري وغيره أن النبي ﷺ قال: «أئمتكم يصلون لكم ولهم. فإن أصابوا فلکم ولهم، وإن أخطأوا فلکم وعليهم». فجعل حصص الإمام على نفسه دونهم، وقد صلى عمر وغيره من الصحابة رضي الله عنهم وهو جنب ناسياً للجنابة فأعاد، ولم يأمر المأمومين بالإعادة، وهذا مذهب جمهور العلماء كمالك والشافعي وأحمد في المشهور عنه. وكذلك لو فعل الإمام ما يسوع عبده، وهو عبد المأموم يبطل الصلاة مثل أن يقصد وبصلي ولا يتوصد، أو يمس ذكره، أو يترك السجدة وهو يعتقد أن صلاته نصح مع ذلك، والمأموم يعتقد أنها لا تصح مع ذلك.

فجمهور العلماء على صحة صلاة المأموم كمن هو مدحج منك وإحمد في أظهر
لرويين، بل في أنصهما عنه، وهو أحد الوجهين في مذهب الشافعي، اختاره القفال
وغيره. ولو قدر أن الإمام صلى بلا وضوء متعمداً والمأموم لم يعلم حتى مات
لمأموم، لم يطالب الله بمأموم ذلك، ولم يكن عليه شيء منفاق الممسوس، بخلاف
ما إذا علم أنه يصلي بلا وضوء، فليس له أن يصلي حنيفة، فإن هذا ليس حصل، بل
لاعب، ولو علم بعد الصلاة أنه صلى بلا وضوء ففي لإعدده براء، ولو علم المأموم
أن الإمام مستدع يدعو إلى بدعته، أو فسق ظهر العسق، وهو الإمام المرتب الذي لا
تمكن الصلاة إلا حنيفة، كمدح الجمعة والعبدس والإمام في صلاة الحج بعرفة وبحو
ذلك؛ فإن المأموم يصلي خلفه عند عامة السلف والخلف، وهو مذهب أحمد
وشافعي وأبي حنيفة وغيرهم. ولهذا قدر في العقائد إنه يصلي الجمعة والعبد حنيفة
كأن الإمام رأى كأنه في حجاز، وكذلك إذا لم يكن في القرية إلا إمام واحد فيها يصلي
خلفه الجماعة، فإن الصلاة في جماعة خير من صلاة الرجل وحده، وإن كان الإمام
فاسقاً. هذا مذهب جماهير العلماء: أحمد بن حنبل والشافعي وغيرهما، بل الجماعة
واجبة على الأعيان في ظاهر مذهب أحمد. ومن ترك الجمعة والجماعة خلف الإمام
المحجر فهو مستدع عند الإمام أحمد. وغيره من أئمة السنة. كما ذكره في رسالة عبدوس
وأنس منك ونعصر. والصحيح أنه يصلي ولا عبده، فإن الصحابة كانوا يصوب
جمعة وجمعة خلف لأئمة المحجر، ولا يعيدون، كما كان ابن عمر يصلي حنيفة
الحجاج، وابن مسعود وغيره يصلون خلف الوليد بن عقبة، وكان يشرب الخمر حتى
أنه صلى بهم مرة الصبح أربعا ثم قال: أزيدكم؟ فقال ابن مسعود: ما رلنا معك منذ
اليوم في ريدته. وهذا رفعوه إلى عثمان. وفي صحيح البخاري أن عثمان رضي الله
عنه لما حُصر صلى بالناس شخص فسأل سائل عثمان، فقال: إنك إمام عامة وهذا
الذي يصلي بالناس إمام فتنة. فقال: يا ابن أخي إن الصلاة من أحسن ما يعمل
الناس، فإذا أحسنوا فأحسن معهم، وإذا أساؤوا فاجتنب إساءتهم. ومثل هذا كثير.
والفاسق والمستدع صلاته في نفسه صحيحة، فإذا صلى المأموم خلفه لم يضل صلاته،
لكن إنما كره من كره الصلاة خلفه، لأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب،
ومن ذلك أن من أظهر بدعة أو فجور لا يرتب إماماً للمسلمين، فإنه يستحق التعزير
حتى يتوب، فإذا أمكن هجره حتى يتوب كان حسناً، وإذا كان بعض الناس إذا ترك
الصلاة خلفه وصلى غيره أثر ذلك حتى يتوب، أو يعزل، أو ينتهي الناس عن
مثل ذنبه، فمثل هذا: إذا ترك الصلاة خلفه كان فيه مصلحة، ولم يفت المأموم جمعة
ولا حسنة، وإنما إذا كان ترك الصلاة يعوق المأموم الجمعة والجمعة فهذا لا يترك
لصلاة خلفه إلا مستدع محالف للصحابة رضي الله عنهم. وكذلك إذا كان الإمام قد

- ربه ولادة الأمور ولم يكن في ترك الصلاة حكمة مصلحة فيها بس على ترك الصلاة حكمة بل صلاة حنف الأمام الأفاضل فصل، وهذا كنه يكون فيمن ظهر منه فسق أو بدعة ظهر محالها نكثت وأتت. كبدعة الرافضة والجمعة وسجودهم ومن تكبر مذهب الروافض وهو لا يصلي جمعة والجمعة، بل يكفر مسلمين، فقد وقع في مثل مذهب الروافض، فإن من أعظم ما أنكره أهل السنة عليهم تركهم الجماعة والجمعة وتكفير الجمهور.

وأما الصلاة حنف المذبح فهذه المسألة فيها براغ وتفصيل. فإدراكه بعد إمام غيره كاجتماعه شيء لا يتم إلا بمكان واحد، وكالتعيين وكصوت الحنجرة حنف مذهبهم، فهذه فعل حنف كل من وفجره يتفق أهل السنة والجمعة، وإنما يدع مثل هذه التصورات حنف لأنهم أهل البدع كرافضة وسجودهم ممن لا يرى اجتماعهم والجمعة، إذا لم يكن في القرية إلا مسجد واحد، فصلاته في جماعة حنف تدحر خير من صلاته في بيته منفرداً؛ لئلا يفرض إلى ترك الجماعة مطلقاً. وأما إذا أمكنه أن يصلي خلف غير المبتدع فهو أحسن وأفضل بلا ريب، لكن إن صلى خلفه ففي صلاته نزاع بين العلماء. ومذهب الشافعي وأبي حنيفة تصح صلاته. وأما مالك وأحمد ففي مذهبه السراغ وتفصيل. وهذا ما هو في البدعة التي يعلم أنها حنف نكثت وأتت مثل بدع رافضة ونجهمية وسجودهم. وما مسائل الذين يسارع فيها كثير من الناس في هذه البلاد مثل مسألة الحرف والصوت ونحوها فقد يكون كل من المذاهب متدفع، وكلامهم جاهل مأثور، فليس متدفع هذا من صلاة حنف هذا مأثور من لعكس، وأما إذا ظهرت نسبة وعصب فحنفها واحد. فهذا هو الذي فيه النزاع، والله أعلم. (مجموع الفتاوى: ٣٥١/٢٣).

قلت: ذكر ابن عبد الهادي في «العقود الدرية» ٧٦ في مؤلفات ابن تيمية: «وجواب عن المرافقة وما يفعلونه من أعمال والرد عليهم فيما أخذوا منه»، وذكره المصنف في «عبد العصر» ٢٤٦١، وفي «توابعه» ١٩١٧ باسم «كشف حجب المرافقة» وفي مركز المخطوطات وموثائق الكويت، رقم ٥١١٣ مخطوطة لاس تيمية باسم «الصلاة حنف المرافقة وذكر دعوتهم»، في (٤٣) ورقة، ولا أدري هل فيها ريبات على «المجموع»؟!

وقال العلامة أبو الحسن علي بن عبد الكافي المسكي (ت ٧٥٦هـ) في «الفتاوى» ٥٣/١ «قوله: أنا مؤمن إن شاء الله؛ اطلعت على أن ذلك قول أكثر السلف من الصحابة والتابعين ومن بعدهم، والشافعية والمالكية والحنابلة ومن المتكلمين لأشعرية ونكلاية، وهو قول سفيان الثوري، وكان صاحبه محمد بن يوسف شريسي مقيماً في عسقلان، فظهر ذلك في الشام عنه، وأحداه عنه عثمان بن مرزوق، فرد=

أصبحه المشهورون اليوم بالمرقة في الندير المصرية لاستثناء في كل شيء، وهو بدعة وضلال، أعنى ما زادوه.

وقد أيضاً ٥٨١ «أما الحاصر المقطوع به من جميع وجوهه فلا يصور تعليقه، فلا يقال: أنا إنسان إن شاء الله! ولا اعتبار بقول المرازقة، فإنهم مبتدعة جهال ضلال في ذلك».

وأخرج الطبري في «المعجم لأوسط» (٧٧٥٦)، واللائكي في «شرح عتقاد أهل السنة والجماعة» (١٦٨١) من طريق داود بن المحبر - وهو كذاب -، قال: حدثنا الممارك بن عباد القيسي، عن عبد الله بن سعيد المقبري، عن أبيه، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «إن من تمام إيمان العبد أن يستثني في كل حديثه».

وذكره الذهبي في «ميزان الاعتدال» في ترجمة (ممارك بن عباد) ١٣٣/٤ (٨٦١٧)، وفي «هذا الحديث الضال، قد يفتح به المارقة ليس لو قيل لأحدهم أنت مسيئة الكذاب؟! لقال: إن شاء الله!». كذا وقع في «الميزان»: «المرقة»، وصوابه: «المرازقة»، وعلى الصواب نقله ابن عراق في «تنزيه الشريعة» ١٥٤/١. ونقله ابن حجر في «تهذيب التهذيب» ١٩٨ ١٠. وتحرف في المطبوع إلى «المورقة»، ونعقب ابن حجر الذهبي عنه. «وقد سأل»، والحديث حُرِّجَ الأسي في «الصعقة» (٧١٢٤) وقال: موضوع.

فائدة: يطلق لقب: «المرازقة» أيضاً على الذين يأخذون معاشاً وراثياً من غلة الوقف، ويسمى هؤلاء أهل الموطئ أيضاً كدم الجمع وخدمته. كما في «أحداث هيئة كبار العلماء بالمملكة العربية السعودية» ١٧٢٦. وتعرف بالمرارقة أيضاً فريق يصمم إلى عشيرة البطوش، وهي من عشائر الكرك في الأردن، تقطن في قرية خنزيرة، وقد خرج منهم فرع إلى قرية ريمون بعجلون، ويعرفون بالمرازقة أيضاً، والمرازقة: من عشائر الحولان الصغيرة نعيم في قرية دبورة، وتعد حميس بيتاً كما في «معجم قسطنطين» ٨٥١، و١٠٦٧٣، وفي التبريد في «البحر العروس» ٣٤٢ ٢٥ والزورقي. والمرقرة. والزرقة. قنل. (ت)

فصل فيما يبتدع إذا التقى الرجلان

فلا يصافح أحدهما صاحبه، ولا يسلم عليه، بل يقول: أبقاك الله،
والساقي هو الله. وهذا سلام الدهرية، وليس هو تحية؛ لمخالفة السنة
المرضية^(١).

أو يحط كل واحد منهما يده في الهواء ويقبّلها، وهذا سلام البصري
والكتاب، وهو محال للسنّة والكتاب، وأنحس من ذلك حط اليد على
الأرض وتقبيلها، وأكثر ما يفعله اليهود، فلا يتشبه بهم إلا العبد المعبود.

(١) تخرج عبد الله بن الإمام أحمد في روائد "الرياء" (١٧١٦) عن صلحة بن يحيى قال
كنت جالساً عند عمر بن عبد العزيز فجاءه رجل، فقال له: يا أمير المؤمنين، أبقاك الله
ما كان البقاء خيراً لك. فقال: أما ذاك فقد فرغ منه، ولكن قل: أحياك الله حياة
طيبه، وتوفك مع لا رر.

وفان ابن مفلح في "الآداب الشرعية" ٣٨٧/١: قال الخلال في "الأدب": كراهية
قوله في السلام أبقاك الله. أسأل عبد الله بن أحمد بن حنبل قال رأيت أبي د
دعي له بالبقاء يكرهه، ويعور هذا شيء قد فرغ منه، وقال إسحاق بن جنت أبا عبد الله
بكتاب من خراسان، فإذا عنوانه: لأبي عبد الله أبقاه الله. فأنكره، وقال: أبش هذا؟
وذكر الشيخ تقي الدين [ابن تيمية] أنه يكره ذلك، وأنه نص عليه أحمد، وغيره من
الأئمة.

وفان ابن مفلح قال أبو جعفر النحاس ومن الاصطلاح لمحدث كتبهم أصل الله
بقاءك. وقد حكى إسماعيل بن إسحاق أنه دعاء محدث، واستدل على هذا بأن
الكتب المتقدمة كلها لا يوجد فيها هذا الدعاء، غير أنه ذكر أن أول من أحدثه
الزنادة.

ومن البدعة: الانحناء وبوس الأرض بين أيدي الأمراء والكبراء،
وأنعس من ذلك كله: السجود للمشايخ والفقراء^(١) وهذه كانت تحية الأمة
السالفة، وهي لسنة النبي ﷺ مخالفة.

فمن سجد لأحد لأجل التكريم فهو شديد التحريم، فإن نوى بسجوده
لشيخه يخاف عليه الكفر، ويقال لهذا الساجد: ^(٢) «إِلَهِ واحدٌ لَا تُشْجِدُوا
إِلَّاهَيْنِ أَتَيْنِي» [سحر ٥١].

تحرم - أيضاً - المعانقة للأمرد الحسن الوجه، وتقيل الحدود، فاسمع
وأطع ولا تعد الحدود، وأما مصافحة الصبي الحسن الوجه والنظر إليه ففيه
حلاف للعلماء: فعضهم حرم النظر إليه بغير حاجة بشهوة وبغير شهوة؛
خوف من الفتنة؛ ولأنه بمنزلة النساء^(٣). وعند بعض العلماء: لا يحرم ذلك
إلا بشهوة^(٤). وفي بقض الوصوء من لمس الأمرد نزاع، فاعمل على تركه،
وعليك بالاتباع، فمن أذهب الله تعالى عن قلبه الغممة والعمى اجتهد في
الحروح من حلاف العلماء، فإن ﷺ: «ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان
إلا غفر الله لهما قبل أن يفترقا»^(٥). وفي حديث آخر «إذا التقى الرجلان
فتصافحا نزلت بينهما مئة رحمة: تسعة وتسعون لأبشهما وجهها لصاحبه»^(٦).

(١) كذا في النسخ، وهو صحيح، ومراده بالفقراء: المتصوفة الذين هم دون مرتبة
المشايخ.

(٢) من هنا بداية سقوط ورقة من (ق).

(٣) انظر «المجموع» ٤/٦٣٥، ١٦/١٣٣.

(٤) انظر: «الإقناع» للشربيني ٢/٤٠٧، و«الدور المختار» ١/٤٠٧.

(٥) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٨٩٤ (١٨٥٤٧)، وابن ماجة في «سننه» (٣٧٠٣)، و
داود في «سننه» (٥٢١٢)، والترمذي في «جامعه» (٢٧٢٧) من حديث البراء بن عازب
رضي الله عنه.

وأخرجه أبو داود في «سننه» (٥٢١١) من حديث البراء أيضاً، بلفظ: «إذا التقى
المسلمان فتصافحا وحمد الله عز وجل واستغفراه غفر لهما».

وقال الألباني في «صحيح الجامع» (٥٧٧٧): حسن.

(٦) أخرجه الترمذي في «مسنده» (٣٠٨) من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه، بلفظ
«إذا التقى الرجلان المسلمان فسلم أحدهما على صاحبه فإن أحبهما إلى الله أحسنهما» =

وقوله. «الرحلان» احترازًا من المرأة الأجنبية ومن الأمرد الجميل؛ فإن مصافحتهما لا ترصي المولى الجليل؛ لأن النفس تلد برؤيا الشاب الجميل ومصافحته وبكلامه وحبوته، فافصر ولا تطيل^(١).

ومن السنة أن يلقي الإنسان أخاه المسلم الطبع بشاشة^(٢)؛ لقوله ﷺ: «لا تحقرن من المعروف شيئًا ولو أن تلقى أخاك بوجه طلق»^(٣).

وقوله في الحديث المتقدم: «تسعة وتسعون لأبشهما».

كان بعض الصالحين إذا لقي أخاه يسلم عليه ولا يبش في وجهه، فقليل له في ذلك، فقال. حتى يذهب هو تسعة وتسعين رحمة، وأن أذهب بفرد رحمة.

فانظر رحمك الله إلى أهل الحير كيف يؤثر إخوانهم على أنفسهم بالأحره، ونحر ببخل عليهم بالدنيا، وبتدع بقول آخر نقول: إن الدي كلها لا تسوى عند الله حجاج بعوضة، وقد شعل بعصها كسا، ونحسد أحدا المسلم على جرمه، فترى العبد المفقوت يقول: إن الموت قريب، ويعمل عمل من لا يموت. قال الله عز وجل: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَمْ يَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ ﴿٦﴾ كَبُرَ مَقْتًا عِندَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿٣﴾ [الصف: ٢ - ٣].

- بشرًا بصاحبه، فإذا تصافحا نزلت عليهما مئة رحمة للبادي منهما تسعون، وللمصافح عشرة.

وفى عهد حديث لا يعمه برؤى عن لطفى ﷺ إلا من هذا لوجه بهد الاساد، ولم يتابع عمر بن عمران على هذا الحديث.

وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٧٦/٨: رواه الزار وفيه من لم أعرفه.

وقال الألباني في «ضعيف الترغيب» (١٦٢٧): ضعيف جدًا.

(١) كذا، وصوابه: (ولا تطل).

(٢) في (خ): يشاشته.

(٣) إخرجه أحمد في «مسنده» ١٧٣٥ (٢١٥١٩)، ومسلم في «صحيحه» (٢٦٢٦).

(١٤٤)، والترمذي في «جامعه» (١٨٣٣) من حديث أبي ذر رضي الله عنه.

فمن قال القائل: فهذا انتهى الرجال، وهذا أسّ في وجه صاحبه
والآخر أبشّر؟ قال العلماء: لكل واحد تسعة وتسعون حسنة.

وابتداء السلام سنة، وكذلك المصافحة.

وأما المصافحة في الصلوتين بعد صلاة العصر وبعد صلاة الصبح فبدعة من البدع التي استوى طرفاه لا أصل لها في الشرع، واختار بعض العلماء تركها؛ لأنها زيادة في الدين.

ويستحب الدعاء عقيب الصلوات ولا يُسن، فإن كان بعد الصلاة سنة فالأولى أن يشتغل بالسنة؛ لأنها أرفع درجة من المستحب.

وأما السجدة يوم الجمعة في أول ركعة من صلاة الصبح فلم يواظب النبي ﷺ عليها، بل فعلها في وقت وتركها في وقت، فمن فعل ذلك فهو أقرب للمنة. وهذا قول المؤلف، فإن كان حصاً يرد عليه، وإن كان صواباً فإنه الحمد والمنة^(١).

(١) حرج مسلم (٨٦٩) عن ابن عباس رضى الله عنهما كان يقرأ في صلاة الشجر يوم الجمعة ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي﴾ تسجدة، و ﴿هَذَا عَلَى إِبْرَاهِيمَ مِنْ نَدْوَاهُ﴾. وأخرج أيضاً (٨٨٠) عن أبي هريرة: أن النبي ﷺ كان يقرأ في الصبح يوم الجمعة ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي﴾ في ركعة الأولى، وفي تسجدة ﴿هَذَا عَلَى إِبْرَاهِيمَ مِنْ نَدْوَاهُ﴾ ثم يَكْسِي شَيْئًا مَذْكُورًا ﴿﴾.

فمن سألني رحمه الله في "رد المعاد" ٣٧٥١ كان يجيبني في فجر يوم الجمعة سورتي **٥١** **٥٢** **٥٣** **٥٤** **٥٥** **٥٦** **٥٧** **٥٨** **٥٩** **٦٠** **٦١** **٦٢** **٦٣** **٦٤** **٦٥** **٦٦** **٦٧** **٦٨** **٦٩** **٧٠** **٧١** **٧٢** **٧٣** **٧٤** **٧٥** **٧٦** **٧٧** **٧٨** **٧٩** **٨٠** **٨١** **٨٢** **٨٣** **٨٤** **٨٥** **٨٦** **٨٧** **٨٨** **٨٩** **٩٠** **٩١** **٩٢** **٩٣** **٩٤** **٩٥** **٩٦** **٩٧** **٩٨** **٩٩** **١٠٠** **١٠١** **١٠٢** **١٠٣** **١٠٤** **١٠٥** **١٠٦** **١٠٧** **١٠٨** **١٠٩** **١١٠** **١١١** **١١٢** **١١٣** **١١٤** **١١٥** **١١٦** **١١٧** **١١٨** **١١٩** **١٢٠** **١٢١** **١٢٢** **١٢٣** **١٢٤** **١٢٥** **١٢٦** **١٢٧** **١٢٨** **١٢٩** **١٣٠** **١٣١** **١٣٢** **١٣٣** **١٣٤** **١٣٥** **١٣٦** **١٣٧** **١٣٨** **١٣٩** **١٤٠** **١٤١** **١٤٢** **١٤٣** **١٤٤** **١٤٥** **١٤٦** **١٤٧** **١٤٨** **١٤٩** **١٥٠** **١٥١** **١٥٢** **١٥٣** **١٥٤** **١٥٥** **١٥٦** **١٥٧** **١٥٨** **١٥٩** **١٦٠** **١٦١** **١٦٢** **١٦٣** **١٦٤** **١٦٥** **١٦٦** **١٦٧** **١٦٨** **١٦٩** **١٧٠** **١٧١** **١٧٢** **١٧٣** **١٧٤** **١٧٥** **١٧٦** **١٧٧** **١٧٨** **١٧٩** **١٨٠** **١٨١** **١٨٢** **١٨٣** **١٨٤** **١٨٥** **١٨٦** **١٨٧** **١٨٨** **١٨٩** **١٩٠** **١٩١** **١٩٢** **١٩٣** **١٩٤** **١٩٥** **١٩٦** **١٩٧** **١٩٨** **١٩٩** **٢٠٠** **٢٠١** **٢٠٢** **٢٠٣** **٢٠٤** **٢٠٥** **٢٠٦** **٢٠٧** **٢٠٨** **٢٠٩** **٢١٠** **٢١١** **٢١٢** **٢١٣** **٢١٤** **٢١٥** **٢١٦** **٢١٧** **٢١٨** **٢١٩** **٢٢٠** **٢٢١** **٢٢٢** **٢٢٣** **٢٢٤** **٢٢٥** **٢٢٦** **٢٢٧** **٢٢٨** **٢٢٩** **٢٣٠** **٢٣١** **٢٣٢** **٢٣٣** **٢٣٤** **٢٣٥** **٢٣٦** **٢٣٧** **٢٣٨** **٢٣٩** **٢٤٠** **٢٤١** **٢٤٢** **٢٤٣** **٢٤٤** **٢٤٥** **٢٤٦** **٢٤٧** **٢٤٨** **٢٤٩** **٢٥٠** **٢٥١** **٢٥٢** **٢٥٣** **٢٥٤** **٢٥٥** **٢٥٦** **٢٥٧** **٢٥٨** **٢٥٩** **٢٦٠** **٢٦١** **٢٦٢** **٢٦٣** **٢٦٤** **٢٦٥** **٢٦٦** **٢٦٧** **٢٦٨** **٢٦٩** **٢٧٠** **٢٧١** **٢٧٢** **٢٧٣** **٢٧٤** **٢٧٥** **٢٧٦** **٢٧٧** **٢٧٨** **٢٧٩** **٢٨٠** **٢٨١** **٢٨٢** **٢٨٣** **٢٨٤** **٢٨٥** **٢٨٦** **٢٨٧** **٢٨٨** **٢٨٩** **٢٩٠** **٢٩١** **٢٩٢** **٢٩٣** **٢٩٤** **٢٩٥** **٢٩٦** **٢٩٧** **٢٩٨** **٢٩٩** **٣٠٠** **٣٠١** **٣٠٢** **٣٠٣** **٣٠٤** **٣٠٥** **٣٠٦** **٣٠٧** **٣٠٨** **٣٠٩** **٣١٠** **٣١١** **٣١٢** **٣١٣** **٣١٤** **٣١٥** **٣١٦** **٣١٧** **٣١٨** **٣١٩** **٣٢٠** **٣٢١** **٣٢٢** **٣٢٣** **٣٢٤** **٣٢٥** **٣٢٦** **٣٢٧** **٣٢٨** **٣٢٩** **٣٣٠** **٣٣١** **٣٣٢** **٣٣٣** **٣٣٤** **٣٣٥** **٣٣٦** **٣٣٧** **٣٣٨** **٣٣٩** **٣٤٠** **٣٤١** **٣٤٢** **٣٤٣** **٣٤٤** **٣٤٥** **٣٤٦** **٣٤٧** **٣٤٨** **٣٤٩** **٣٥٠** **٣٥١** **٣٥٢** **٣٥٣** **٣٥٤** **٣٥٥** **٣٥٦** **٣٥٧** **٣٥٨** **٣٥٩** **٣٦٠** **٣٦١** **٣٦٢** **٣٦٣** **٣٦٤** **٣٦٥** **٣٦٦** **٣٦٧** **٣٦٨** **٣٦٩** **٣٧٠** **٣٧١** **٣٧٢** **٣٧٣** **٣٧٤** **٣٧٥** **٣٧٦** **٣٧٧** **٣٧٨** **٣٧٩** **٣٨٠** **٣٨١** **٣٨٢** **٣٨٣** **٣٨٤** **٣٨٥** **٣٨٦** **٣٨٧** **٣٨٨** **٣٨٩** **٣٩٠** **٣٩١** **٣٩٢** **٣٩٣** **٣٩٤** **٣٩٥** **٣٩٦** **٣٩**

وتحرم المصافحة لئلا يمس الأجنبيات وتسبب الحميل شهوة، ويكره المصافحة للظنمة وأعوانهم، ولمسقة وإخوانهم، والكمار بطريق الأولى، والأولى أن لا يضر الإنسان اليهم؛ لأنهم سافطون من عين الله تعالى، فنظرهم يعمي القلوب، ويبعد^(١) عن علام الغيوب.

ولا يسلم على من كان مشغولاً بقراءة، وبخطبة، وذكر، وأذان، ودرس، وإقامه صلاة، أو كان مشغولاً ببول أو حماع وما شبه ذلك، كمن هو مشغول بالتلبية، أو مستغرق في الأدعية، فإن سلم لا يستحق حوائها، وفي بعضها خلاف.

ويسلم على السوسة إذا كر جماعة، ويحور السلام على العجور وإن كانت مفردة، ومن يحوز السلام عليه تجوز مصافحته إلا المرأة الشاة الأحنية فلا يحوز السلام عليها، ولا يحوز مصافحتها، ولا الخلوة بها^(٢). ومن كره سلامه كره مصافحته، فكره بعض العلماء ابتداء أهل الذمة بالسلام، وقال بعضهم بتحريمه، فإن سلموا فبرؤ المسلم عليهم قوله: وعليكم^(٣).

(١) في (ب): يعمده.

(٢) هذا على مذهب الحنيفة في حور مصافحه العجور، قال أبو نبيث السمرقندي في "تحفة الختام" ٣٣٣: "الأحسان ودوات برحمه لا محرم فيه يحرم نصر إليها أصلاً، من رأسها إلى قدمها سوى الوجه والكفين، فإنه لا بأس بالنظر إليهما من غير شهوة، فإن كان غالب رأيه أنه يشتهي يحرم أصلاً، وأما المس فيحرم سواء عن شهوة أو عن غير شهوة، وهذا إذا كانت شابة، فإن كانت عجوزاً فلا بأس بالمصافحة إن كان على ربه لا يشتهي، ولا تحل المصافحة إن كانت تشتهي، وإن كان الرجل لا يشتهي".

قلت: بصواب في هذه مسألة التفريق بين السلام ومصافحه، فأول حذر بضلاف، بل مستحب، بين الرجال والنساء على اختلاف أعمارهم، إلا إن وجدت مفسدة أو خشت فتنة. أم المصافحة فحرم بضلاف، واستثناء العجور ليس عليه دليل صريح، لكنه قد يؤخذ اجتهداً من عموم قوله تعالى ﴿وَلْيَقْوَعُوا مِنْ لَيْسَ لَكُمْ أَنْ يَرْجُوَ بَكَاهُ فَلْيَسْ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ أَنْ يَصْحَبَهُمْ﴾ فَإِنَّهُنَّ عَوْرَاتٌ مَرْجُوَ بَرِيَّةٌ وَأَنْ يَسْتَفِيقَ حَيْزُ لَهْنٍ وَلَهُ سَكْمٌ عَيْتٌ ﴿٦٠﴾ [النور: ٦٠]. (ب)

(٣) لصواب مشروعية ابتداء غير المسلم بالتحية الإسلامية: (السلام عليكم)، وهذا مذهب كثير من السلف وبعض الأمة كسحاق بن زاهوة وابن تيمية، وانتهى الوارد إنما هو

ولا يسلم المسلم على من كان مجموعاً على الطل: كشرب خمر، أو لعب برد وسطرنج وقمار، وما يشبه ذلك، فإن سلموا هم أولاً يرث عيبتهم، ويحور أن يدعو لهم لأجل الأخوة، وإن كان الأخ قليل الدين والمروءة. وأم الفسق المعص بسفقه ومن كان مجموعاً على بدعة فلا يسلم عليهم^(١)، ولا يرث عيبتهم السلام إذا سلموا. وروى أن النبي ﷺ مر على جماعة سوة فسلم عليهم^(٢)، وعلى الصبيان فقال: «السلام عليكم يا صبيان»^(٣).

ويندئ المسلم بالسلام لمن لم يجز السلام عليه دفعاً للضرر وللحاجة إليه، والسلام سنة على القريب والغريب.

وإذا دخل الرجل سته يسلم على أهله، فإن لم يكن فيه أحد يقول: السلام عليك وعلى عبد الله الصالحين. فإن اجتمع يقوم يسلم عليهم، وكذلك إذا فارقهم.

ولإشارة بالإصبع من دأب اليهود، وبالكف من عادة المصريين،

= خاص بحال الحرب والعداوة، وقد فصلت القول في هذه المسألة بأدلتها في كتاب: «التعامل مع غير المسلمين في السنة النبوية»، فليراجع. (ت)

(١) هنا نهاية سقوط ورقة من (ق).

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٦٣/٤ (١٩١٥٤). وأبو يعنى في «مسنده» (١٥٠٦).

والطبراني في «المعجم الكبير» ٣٥٣/٢ (٢٤٨٦) من حديث جرير بن عبد الله.

وقال الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٢١٣٩): صحيح بطرقه.

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٨٣/٣ (١٢٨٩٦)، والدارمي في «سننه» (٢٦٣٦)،

والبخاري في «صحيحه» (٦٢٤٧)، ومسلم في «صحيحه» (٢١٦٨) (١٤)، وابن ماجه

في «سننه» (٣٧٠٠)، وأبو داود في «سننه» (٥٢٠٢)، والترمذي في «جامعه» (٢٦٩٦)

من حديث أنس رضي الله عنه.

وأخرجه مسلم في «صحيحه» (٢٤٨٢) (١٤٥) من حديث ثابت، عن أنس أيضاً،

قال أنس عن رسول الله ﷺ: «وَرَأَيْتُ مَعَ الْعُلَمَاءِ، فَإِنْ سَلَّمَ عَلَيَّ فَعَنِّي إِلَى

حَاجَةٍ، فَأُطِّبَ عَنِّي نَفْسِي، فَمَا حَتَّ فَنَ مَا حَسَنٌ؟ قُلْتُ: يَعْنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

لِحَاجَةٍ. قُلْتُ: مَا حَاجَتُهُ؟ قُلْتُ: أَنَّهُ سَرٌّ. قُلْتُ: لَا نَحْدُثُ سِرَّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

أَحَدًا. قَالَ أَنَسٌ: وَاللَّهِ لَوْ حَدَّثْتُ بِهِ أَحَدًا لَحَدَّثْتُكَ يَا ثَابِتُ.

والحتمي على الركبة من أخلاق النظر^(١)، وروس الأرض ما حاء فيه حبر، ومن احس في سلامه لم يتبع الأثر، ومن سجد لغير الله فقد كفر، ومن قال لظالم: أبياك الله! فقد رضي بأن يعصى الله في أرضه.

ومن السنة أن لا يمدح الرجل في وجهه، ولا يغلو فيه عند غيبته، ويقول الممدوح: اللهم اجعلني حياء مما يقولون، واعفر لي ما لا يعلمون.

قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِحِجَّةٍ فَاحْيُوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا﴾

[النساء ٨٦]، فابتداء السلام سنة، ورده فريضة من فروض الكفاية، إذا قم به واحد سقط عن الباقيين وحرموا اجر العاملين، فإذا قال واحد منهم: وعليك السلام. سقط الفرض عن الكل ولهذا عشر حسات، فإن قال: ورحمة الله. له عشرون حسنة، فإن قال: وسركته. فله ثلاثون حسنة، وإن زاد زاد الله تعالى في حسناته.

ولا بأس أن يكرم أهل العلم والرهدة والورع بالسلام وبتقبيل اليد والقيام، ولا يفعل ذلك لأهل المسق والظلم والبدع والآثام، ولا يفعله تعظيماً للديب وأهلها فإنه حرام. قال ﷺ: «من تواضع لغني لأجل غناه ذهب ثلثا دينه»^(٢).

قال المؤلف: إن صح هذا الحديث ففيه صعوبة على كثير من الناس، ومن تواضع لعني لأجل دينه لا يكون اثماً؛ لأنه تواضع لأجل مولاه لا لأجل غناه.

(١) كد في (ب) و(ج)، وفي (ق) (شدر)، وقد تقدم بموقف كدسه بالطاء، وهو - على قدرته - وجه جيد.

(٢) أخرجه الشافعي في «المسند» (٦٠٩)، وابن الجوزي في «الموضوعات» ٣/١٣٣، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١٠٠٤٥) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه، بلفظ: «من أصبح حزياً على الدنيا أصبح ساحطاً على الله، ومن أصبح يشكو مصيبة أصابها به فإنما يشكو الله، ومن تواضع لغني ذهب ثلثا دينه، ومن قرأ القرآن من هذه الأمة ثم دخل النار كان من الذين اتخذوا آيات الله هزواً» وعند ابن الجوزي والبيهقي «ومن دخل على غني فتضعضع له».

وهذا الحديث ضعيف جداً، راجع «المقاصد الحسنة» للسخاوي (١١٠٢).

وروي أن رجلاً دخل على النبي ﷺ فقال لأصحابه «قوموا لسيدكم»^(١). وكان ﷺ يكره أن يقام له، وأُيِّ مكانٍ وجد فيه فُرجةً جَسَ فيه^(٢).



(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٢/٣ (١١١٦٨)، والبخاري في «صحيحه» (٣٠٤٣)، ومسلم في «صحيحه» (١٧٦٨)، وأبو داود في «سننه» (٥٢١٥) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، قال: نزل أهل قريظة على حكم سعد بن معاذ، قال: فأرسل رسول الله ﷺ إلى سعد فأتاه على حمار، قال: فلما دنا قريباً من المسجد، قال رسول الله ﷺ «قوموا إلى سيدكم أو خيركم». ثم قال «إن هؤلاء نزلوا على حكمك». قال فقتل منسبهم، ونسى درابهم. ولقد نسي ﷺ. «لقد قضيت بحكم الله». وربما قال: «قضيت بحكم الملك».

(٢) أخرجه الترمذي في «الشمائل» (٨) ضمن حديث طويل، ضعيف جداً.

فصل فيما أعد الله تعالى للمسلمين الحيارى الذين يؤثون^(١) اليهود والنصارى

قال الله تعالى: ﴿يَأْتِيهِ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَيَنْهَ مِنْهُمْ﴾ [سورة: ٥١]. قال بعض المفسرين: هو كافر مثلهم^(٢). وقال بعضهم: لا يكون من الكفار، لكن يحشر معهم في النار^(٣).

فمن أكرمهم وولاهم خرج عن السنة وعن طريق لاتقواء، ودخل في طريق الأسقياء؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَيَنْهَ مِنْهُمْ﴾ [المائدة: ٥١]، ولقوله سبحانه: ﴿يَأْتِيهِ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكَ أَوْلِيَاءَ﴾ [الممتحنة: ١]. وقال تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاتُوا﴾ [آل عمران: ٢٨]. معنى الآية: أي من يفعل ذلك فقد برئ من الله تعالى وفارق دينه، ثم استثنى فقال: ﴿إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاتُوا﴾ أي: إذا خاف المسلم على نفسه وماله

(١) كذا في النسخ: (يولون) بإسقاط الألف، ومراده توينهم أمور المسلمين. وإن كان المراد موالاتهم يقال: (يوالون) و(يتولون).

(٢) انظر: «روح المعاني» للألوسي ١٥٧/٦.

(٣) انظر: «الجامع لأحكام القرآن» للقرطبي ٢١٧٦.

وهذه المسألة فيها بعض، فمن بولاه هو كافر محرر من السنة، ومنه ما هو من كثير بدو، ومنه ما هو دون ذلك، وقد أكثر أهل زماننا من المحوص في هذه المسألة بالإفراط أو التفريط، والحق وسط بين ذلك، وبالله التوفيق. (ت)

فله أن يداربهم بالسلاسل وقلبه مطمئن بالإيمان. قال الله تعالى: ﴿وَيَحْذَرُكَ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ [آل عمران: ٢٨]، أي: يخوفكم الله على موالاته الكفار عذاب نفسه^(١)، كأنه قال: ويحذركم الله إياه.

زوي أن أب موسى الأشعري رضي الله عنه رفع حساباً لعمر بن الخطاب رضي الله عنه فأعجبه وقال: ادع كاتبك يقرأه. قال: إنه لا يدخل المسجد. قال: أوليس هو مسلماً؟ قال: لا. قال: لا تؤمنوهم بعد إذ خولهم الله، ولا تعروهم بعد إذ أدلهم الله، ولا تصدقوهم بعد إذ كذبهم الله^(٢).

وزوي أنه قال لأبي موسى: قاتلك الله. أما سمعت قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنكُمْ فَإِنَّهُ مِنَهُمْ﴾ [المائدة: ٥١]. ثم حذفه بالدرة^(٣) فلو أصابته لأوصعته^(٤).

(١) في (ق): عذابه.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٦٥١٠) من حديث عياض الأشعري.

وأخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» ٢٠٤/٩، وفي «شعب الإيمان» (٩٣٨٤) من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه.

وقال الألباني في «إرواء الغليل» ٣٧٨/٨: صحيح.

(٣) لحذف رمية بحصاة أو نواه و نحوه، تأخذ من سبائك تحذف به، و محذوفة من حطب. والدرة السوط يضرب به. وفي (خ): بالدرة. وفي (ب): بالدواة.

(٤) لم أحده بهذا اللفظ، لكن أخرجه ابن رثر الرعي في «شروط نصارى» (٢٤)، والبيهقي في «السنن الكبرى» ٢١٦/١٠، وفي «شعب الإيمان» (٨٩٣٩) عن سمالك بن حرب، عن عياض الأشعري: عن أبي موسى الأشعري، أنه قدم على عمر ومعه كاتب له، فسأله عمر عما صنع في عمله، فقال: أنفقت كذا وكذا، فقال: إني لست أدري ما تقول، ولكن انطلق فاكتب فيما أنفقت. فانطلق فكتب: أنفقت في كذا وكذا، وفي كذا وكذا. ثم جاء به إلى عمر، فلما رآه أعجبه. فقال: من كتب لك هذا؟ قال: كاتب لي. قال: فادعته حتى يقرأ لنا كتباً جاءتنا من الشام. فقال: يا أمير المؤمنين إنه لا يدخل المسجد. فقال: لم؟ أجنب هو؟ قال: لا، ولكنه نصراني. فغضب على فحدي صرة كد يكسرها، ثم قال: أما سمعت إني لله بارك وتعالى يقول ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنكُمْ فَإِنَّهُ مِنَهُمْ﴾ [المائدة: ٥١]، أفلا اتحدثت كاتباً حبيباً بكتب لك؟ قال: يا أمير المؤمنين ما لي وله؟ له دبه وني كذته! فقال

(وكتب إليه خند بن الوليد رضي الله عنه: إن بالشام نصرانيًا لا يصلح خراج الشام إلا به)^(١). فكتب إليه عمر رضي الله عنه: لا تستعمله. فكتب تائبًا: إنه ليس له منه نذ. فكتب رضي الله عنه إلى خالد: مات النصراني والسلام. فصرف خالد النصراني^(٢).

ثم اعلم أن من علامته حب الله تعالى أن لا تكرم عدوه، فمن أكرمهم أهانه الله، ومن أعزهم أذله الله، قال الله سبحانه في كتابه الذي خذل به الباطل وهذه: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ﴾ [الممتحنة: ١].

- عمر لا يأمنهم إلا حوهم لله. ولا تكرمهم إلا أهانهم الله، ولا يدهم إلا أفصاهم الله. وأخرجه انحلال في «أهل الملل والردة من الجامع» ١٩٧١ من هذا الوجه نحوه، وفيه: قال عمر: ما لك، قاتلك الله! أما سمعت الله تبارك وتعالى يقول... فذكر الآية. (ت)

(١) ليست في (خ).

(٢) ذكره ابن تيمية في «مسألة في الكاس» ١٢٨، وفي «المجموع» ٦٤٣/٢٨ فقال كتب خالد بن الوليد إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنهم، يقول له: إن بالشام كتب نصرانيًا، لا يقوم خراج الشام إلا به. فكتب إليه: لا تستعمله! فكتب: إنه لا غناء بنا عنه. فكتب إليه: لا تستعمله! فكتب إليه: إذا لم يؤلف صاع الماء. فكتب إليه عمر رضي الله عنه: مات النصراني، والسلام.

ونقله عن ابن تيمية: ابن مفلح في «الأدب الشرعية» ٤٤٨/٢، وابن الموصلي اعلي في «حسن السلوك لحفظ دوله الملوك» (٢١٦) والحراعي في «تخريج الدلالات السمعية» ٧٨٠، ولم أجده في المصادر المسندة، وأول من ذكره بهذا اللفظ الزمخشري في «الكشاف» ١/ ٦٢، ولكن بسياق آخر فقال: وروي أنه قال له أبو موسى: لا قوام للبصرة إلا به، فقال: مات النصراني والسلام، يعني: أنه مات فما كتب صاعًا حبيبًا وصاعًا الساعة واستعز عنه بغيره. وخرجه الريعي في «تخريج الكشاف» (٤١٨) بأثر أبي موسى عند البيهقي في «الشعب»، وليس فيه هذا اللفظ.

وذكره ابن القيم في «أحكام أهل الذمة» ٤٤٥/١ بسياق آخر، فقال: وورد عليه كتاب معاوية بن أبي سفيان أنه بعد أن مير المؤمنين، فإن في عملي كتاب نصراني لا يمه أمر الحراج إلا به، فكرهت أن أقبله دون أمرك. فكتب إليه عافاك الله وبياك. قرأت كتابك في أمر النصراني، أما بعد: فإن النصراني قد مات، والسلام. (ت)

رأى رجل الخليفة قد قُربَ رحلاً بصرايئاً، فقال: أتأذن لي بالكلام يا أمير المؤمنين؟ فأذن له، فقال هذه الآيات:

أياماً حُكِّمَ لازمٌ وحبّه مفترض واجب
إن الذي شرفت من أجله يزعم هذا أنه كاذب

وأشار بيده نحو البصري، فقال الخليفة للبصري: أنت ترعّم أن جدي كدب؟ قال: لا يا أمير المؤمنين. ثم (أتى النصراني)^(١) بالشهادتين، فقال الرجل للحقيقة: أئست تعلم أنه أسلم خوفاً من هيتك؟ قال: نعم. قال: فإسلامه نفاق؛ فإذا لا يصح أن يكون للخليفة من الرفاق. فطرده الحقيقة^(٢). فذهب لا هو بدينه، وذهبت ديناه. وهذا حال من خذله مولاه، فمن رضى بالله رباً ومحمد ﷺ رسولاً وبالإسلام ديناً فلا يتخذ يهودياً، ولا نصرانياً كاتباً ولا حازناً ولا أميناً، فمن فعل ذلك كان لدين الإسلام مهيتاً، فقد أخطأ الطريق وما أصاب يميناً، وأكثر ما يقع في هذه المصائب الولاية والأمراء. ونسأل الله تعالى الهداية وحسن الحاتمة لنا ولهم وللمسلمين أجمعين، وكان الله على كل شيء مقتدرًا.

ثم اعلم بأنه يحب على المسلم أن لا يولي على إخوته المسلمين كافرين، ولا مسلماً ظالماً ولا فاسقاً، فإن فعل فقد أعان الظالم على ظلمه، وقوى الفاسق على فسقه، وأعان الكافر لتوليته على إخوانه، وأذل المؤمن مع وجود إيمانه.

وحاء في الأخبار: "يقول الحق سبحانه يوم القيامة: أين الظلمة وأعوان الظلمة؟ فيجعلون في توايت ويلقون في النار"^(٣).

(١) في (ق): أن النصراني أعلن.

(٢) انظر "سراج المنوك" لمصطوفى ٧١، و"دع السلك في صنع الملك" لاس لأرف ٢٨/٢، و"سير أعلام النبلاء" ٤٩٢/١٩. وفي "اتعاظ الحنفاء" للمقرئ ١٢٦/٣ حادثة وقعت سنة (٥٢٣) ذكر فيها بعض هذا الشعر. (ت)

(٣) صعب أخرج له لدمي في "مسند التردوس" (٩٨٩) من حديث أبي هريرة رضى الله

وكذلك إذا وُئى على المسلمين متدع أو فاسقاً فقد غشهم، وقال عليه السلام:
 «من غشنا فليس منا»^(١). لأن المبتدع يجبر الناس لبدعته، والفاسق يكلفهم
 حضور المحرمات لأجل معصيته، فإن شكر المسلم كافراً بقوله: عدي
 نصراني صادق أمين، وهو خير من كثير من المسلمين. يكفر وتحرم عليه
 روحته^(٢). والعياد بالله رب العالمين، ولا بد من تحديد النكاح إذا جدد

عنه. وذكره أحمد بن حنبل في «الورع» ٩٣/١ من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

وقال الربيعي في «تاريخ الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير كشف» ٢٨٣: عرب
 (١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٤١٧/٢ (٩٣٩٦)، ومسلم في «صحيحه» (١٠١)، وابن
 ماجه في «سننه» (٢٢٢٤)، وأبو داود في «سننه» (٣٤٥٢)، والترمذي في «جامعه»
 (١٣١٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وأخرجه أحمد في «مسنده» ٥٠/٢ (٥١١٣) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.
 (٢) قال ابن نجيم في «البحر الرائق» ١٣٣/٥ - في بيان ألفاظ التكفير الموجبة للردة -:
 ويقول: معلم صبيان اليهود خير من المسلمين بكثير، فإنهم يقضون حقوق معلمي
 صبيانهم!

فت في إطلاق التكفير لمن قصر كفرًا على سب محرفة، والحق التفصيل
 تفضيل الكافر على المسلم إن كان من حيث الدين، فهو ردة وإلا فلا، كما قال
 عبيد الحنكي (ت ١٢٩٩) في «فتح العلي» ٣٤٨٢، وإن لم يكن سب الدن
 فإطلاق التفضيل قبيح يجب اجتنابه، وإن قيد بشيء معين فلا يتجه منه.

وفي «فتاوى نور على الدرب»: مثل عبد العزيز بن عبد الله بن باز رحمه الله عن
 سائل يعتقد مفارقه أو مواربة بين العدل من المسلمين وغير المسلمين فيقول إن غير
 المسلمين هم من أهل الأمانة، وأستطيع أن ألقى فيهم، وصدقتهم قبيله، وأعدهم
 ناجحة، أما أولئك فهم على العكس تمامًا؟ فأجاب: هؤلاء ليسوا بمسلمين على
 الحقيقة، هؤلاء يدعون لإسلام، أم مسلمون في تحببهم فهم وئى وأحق وهم كثر
 أمه وأكثر صدق من الكفار، وهذا الذي فتنه عنه لا يسعى أن تقوله، والكفار إذا
 صدقوا عدلكم وأدوا الأمانة حتى يدركو مصيحتهم معكم، وحتى يأخذوا الأموال عن
 خور المسلمين، فهذه مصيحتهم؛ فهم ما صهروا هذا لمصلحتكم ولكن مصيحتهم
 هم، حتى يأخذوا الأموال وحتى ترغبوا فيهم. فالواجب عليكم ألا تستقدموا إلا
 الطيبين من المسلمين؛ وإذا رأيتم مسلمين غير مستقيمين فأنصحوهم ووجهوهم فإن
 ستقدموا وإلا فردوهم إلى بلادهم واستقدموا غيرهم، وصلوا الوكيل الذي يحتر لكم
 أن يحذر من الطيبين المعروفين بالأمانة، المعروفين بالصلاة، المعروفين بالاستقامة.

إسلامه عند أبي حنيفة رضي الله عنه، (وفي ذلك خلاف للعلماء)^(١)، فإن كفر الروح والروحة معاً ثم جدد الإسلام؛ فلا يحتاج لتجديد الكاح. وسأل الله تعالى الحراسة في الأفعال والأقوال، وأن يجعلنا من أهل الدين والصلاح، ويرزقنا حسر الخائنة والسماح؛ لأن الشرع إذا حكم بكفر المسلم نحرم عليه روجته، فيكون قد فارق ربه، ونسيه ودينه وروحته، فإن ندم على فعلته، وتاب من زلته، وجدد إسلامه؛ تاب الله عليه، ورجع كل من فارقه إليه.

- لا يستفده من هبّ ودبّ. وهذا لا شك أنه من خداع الشيطان، أن يقول لكم: إن هؤلاء الكفار أحسن من المسلمين، أو أكثر أمانة، أو كذا أو كذا؛ كله لما يعلمه عدو الله وجنوده من الشر العظيم في استقدام الكفرة واستخدامهم بدل المسلمين؛ فلهذا يرغّب فيهم ويزين لكم استقدامهم حتى تدعوا المسلمين، وحتى تستقدموا أعداء الله، إيثاراً للدنيا على الآخرة ولا حول ولا قوة إلا بالله. وقد بلغني عن بعضهم أنه يقول: إن المسلمين يصلون ويعطلون الأعمال بالصلاة، والكمّار لا يصلون حتى يأتوا بأعمال أكثر، وهذا أيضاً من جنس ما قبله، ومن البلاء العظيم؛ أن يعيب المسلم بالصلاة ويستفده بكفر لائمه لا يصون، فابن الصناديق وابن النفوس وابن خوف الله؟ أن تعيب إخوانك المسلمين بالصلاة! نسأل الله السلامة والعافية.

وسئل محمد بن صالح بن عثيمين رحمه الله عن وصف الكفار بالصدق والأمانة وحسن العمل؟ فأجاب بقوله: هذه الأخلاق إن صحت مع أن فيهم الكذب والغدر والخيانة والسطو أكثر مما يوجد في بعض البلاد الإسلامية وهذا معلوم، لكن إذا صحت هذه فإنها أخلاق يدعو إليها الإسلام، والمسلمون أولى أن يقوموا بها ليكسبوا بذلك حسن الأخلاق مع الأجر والثواب. أما الكفار فإنهم لا يقصدون بها إلا أمراً مادياً فيصدقون في المعاملة لجلب الناس إليهم. لكن المسلم إذا تخلق بمثل هذه الأمور فهو يريد بالإضافة إلى الأمر المادي أمراً شرعياً وهو تحقيق الإيمان والثواب من الله عز وجل وهذا هو الفارق بين المسلم والكافر. أما ما زعم من الصديق في دول الكفر شرقية كانت أم غربية، فهذا إن صحّ فإنما هو نزر قليل من الخير في جانب كثير من الشر، ولو لم يكن من ذلك إلا أنهم أنكروا حق من حقه أعطاه الحقوق وهو الله عز وجل ﴿لَيْسَ أَتُزَكُّهُمْ﴾ [لقمان: ١٣]. فهؤلاء مهما عملوا من الخير فإنه نزر قليل مغمور في جانب سيئاتهم، وكفرهم، وظلمهم فلا خير فيهم. (مجموع فتاوى ورسائل لعثيمين ٢٣٣) (ب)

(١) في (خ، ب): ففي هذه خلاف العلماء.

وقال أبو حنيفة: فإن تب المسم عن هذه المقالة تقبل الله أعماله، ويكون أصب داف على هذه الفعلة ليوم القيامة، فيجدد إسلامه ويكاحه، فيعجل الله خيره وفلاحه.

قال عليه السلام: «أفضل الأعمال ثلاث: إنصاف المؤمن من نفسه، ومواساة الأخ في ماله، وذكر الله تعالى على كل حال»^(١).

أنصفنا - أيها المؤمن! - من نفسك، فإذا ثبت عندك أن رجلاً يعض دين الإسلام ولا يحب النبي عليه السلام؛ أفكرمه لأجل فعلته هذه عاية الإكرام فتحلسه في مكان مرتفع والمسلمون وقوف بين يديه كالخدام؟! قال المؤمن: كيف أكرم من يعص ديسي، ويكذب سبي، وهما عدي أحب إلي من نفسي وأهلي والأموال والأنعام! فقم - أيها المؤمن! - بما قلته من الكلام، ولا تول على أمور المسلمين يهوديًا، ولا نصرانيًا، ولا راهبًا، إن كنت في الحنة راغبًا، ولله ولرسوله محبًا طالبًا، فقد عدا كل أمير بهذه البلوى ناشئ^(٢) إلا من حرسه الله تعالى، ولم يرؤه من كرمه خائنًا.

ثم اعلم بأن اليهود والنصارى من خنتهم ولعانتهم في ابتداء أمرهم

(١) أخرجه إمامي في «التدوين في أخبار قزوين» ٧٠٤ من حديث من عمر رضي الله عنهم، بلفظ «أشد الأعمال ثلاثة: إنصاف الناس من نفسك، ومواساة الأخ من مالك، وذكر الله على كل حال».

وأورده ابن حجر في «السان الميزان» ٣٢٦/٦ ترجمة (١١٦٣) يوسف بن علي الطبري، وقال: أورد عنه الرافي في «تاريخ قزوين» هذا السند التنظيف لمتن غير صحيح، لكنه يركب عليه عن من عمر رفته... ثم ذكره، وقال: هذا موضوع على هؤلاء من الشريف فصاعدًا.

وأخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء» ٨٥/١ من حديث علي رضي الله عنه موقوفًا. وأخرجه ابن المبارك في «البره» (٧٤٤)، وهذا في «البره» (١٠٤٨) من حديث أبي جعفر مرسلًا، وعند هناد: «أشد الأعمال».

(٢) الشُّبْتُ الشُّبْرُ، وحْدُهُ شُبَّة، والشُّبْتُ ذو الشُّبَّات، ومنه سمي الرجل شُبْتُ، واسمُهُ فَوْهُ يَزْمُون بالشُّبَّات، والشُّبْتُ، الشُّبَّاهُ، وقوم شُبَّاة يَزْمُون بالشُّبَّات.

يتخدمون ويجهدون وبطهرون^(١) النصيح لمخدومهم: فهذا ثبت ذلك عنه فعلوا ما أريدوا من الخدمة، وحيرهم لا يرى النصيح ويأكل البرطيل^(٢)، وما شهدنا إلا بما علمنا، فأقصر ولا تطيل.

فمن سلامة صدر المسلم برغم أنه ناصح له فيحبه ويؤليه، ويقول: عسي كاذب صادق أمين، فيسقط بقوله وفعله من رحمة رب العالمين؛ فقد كذبهم الله تعالى ورسوله ﷺ وحوهم، فيحرم على المؤمن أن يؤيهم أو يصدقهم ويؤيدهم، فكل من أكرم النصراني أو اليهودي (ما يكرمهم إلا لأجل ما ولاهم الأمير، وحوه من لعنة هؤلاء الخوارج)^(٣)، فيكون مجموع الإثم على من أكرمه وولاه، فالله الله من تعظيمهم وتركيتهم ومحبتهم، عباد الله!

ونهى عمر بن الخطاب في خلافته الثجار أن يحلبوا شيتاً من علوج النصارى إلى مدينة النبي ﷺ المختار؛ لعلمه بلعائهم وخيانتهم، وكان عبد المغيرة علقاً من علوج النصارى، فشكاه المغيرة لعمر، فأغلظ عمر على العلق الكلام، فغضب العلق، فسق سكيناً ودخل المسجد يريد الصلاة، وأظهر الدين والأمانة، ثم ظهر منه الحور والخيانة، فصرب عمر رضي الله عنه بالسكين وهو واقف يصلي بالجماعة، وجرح جماعة من المسلمين، فلما علم أنه مأخوذ قتل نفسه^(٤).

(١) في (خ): ويورون.

(٢) البرطيل كسر الباء الرشوة، كانه مأخوذ من البرطيل الذي هو المعور، لأنه يستخرج به ما استتر، وفتح الباء عامي لفقد فعليل بالفتح. انظر: «المصباح المنير» (ص ٣١).

(٣) في (خ): ما يكرمهم إلا لأجل ما ولاه الأمير وخوفاً من لعنة هذا الخنزير.

(٤) قاتل الفاروق عمر رضي الله عنه لم يكن نصرانياً، بل كان - باتفاق المحدثين والمؤرخين - مجوسياً فارسياً، وهو أبو لؤلؤة فيروز، وقد أخرج القصة البخاري في «الصحیح» (٣٧٠٠) عن عمرو بن ميمون رحمه الله، مطولاً، وفيها: قال: إني لقاتم ما بيني وبينه، إلا عبد الله بن عباس غداة أصيب، وكان إذا مر بين الصنفين، قال: استووا، حتى إذا لم ير فيهن خلاً تقدم فكبر، وربما قرأ سورة يوسف، أو النحل، أو نحو ذلك في الركعة الأولى حتى يجتمع الناس، فما هو إلا أن كبر فسمعه يقول: قتلتني - أو أكلتني - الكلب، حين طعنه، فطار العلق بسكين ذات طرفين، لا يمر على =

فانظر إلى فعل دينهم وأمنهم كيف شقَّ بطن خليفة المسلمين، وقتل من الصحابة قوماً آخرين، فجرح ثلاثة عشر رجلاً، وقتل ستة، ثم قتل نفسه؛ هذا فعله وقد أظهر الإسلام وصلى الجماعة خلف الإمام، فلا ينبغي للمؤمنين الأتقياء أن يولوا أحداً من هؤلاء الأشقياء؛ لقوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ ؕ ؕوَلِيَاءُ﴾ [المنحة ١].

= أحد يميناً ولا شمالاً إلا طعنه، حتى طعن ثلاثة عشر رجلاً، مات منهم سبعة، فلما رأى ذلك رجل من المسلمين صرح عليه برسا، فمد طر العنق أنه مأخوذ بحر نفسه، وتناول عمر يد عبد الرحمن بن عوف فقدمه، فمن يلي عمر فقد رأى الذي أرى، وأما نواحي المسجد فإنهم لا يدرون، غير أنهم قد فقدوا صوت عمر، وهم يقولون: سبحان الله سبحان الله، فصلى بهم عبد الرحمن صلاة خفيفة، فلما انصرفوا قال: يا ابن عباس، انظر من قتلني، فجال ساعة، ثم جاء فقال: غلام المغيرة، قال: الصنع؟ قال نعم، قال فقتله الله، لقد مرت به معروف، فحمد لله الذي لم يجعل مني سداً رجلاً يدعي الإسلام، قد كذب أنت وأبوك تحبان أن أكثر العلوح بالمدينة، وكان العباس أكثرهم رقيقاً - فقال: إن شئت فعلت، أي: إن شئت قتلنا؟ قال: كذبت بعد ما تكلموا بلسانكم، وصلوا قبلتكم، وحجوا ححكم.

وأخرج ابن سعد في "الصفحة" ٣٤٥٣ بسناد صحيح عن من شهد الرهري وب كان عمر لا يأذن لسبي قد احتلم في دخول المدينة، حتى كتب المغيرة بن شعبة، وهو على الكوفة، يذكر له غلاماً عنده صنعا، ويستأذنه أن يدخله المدينة، ويقول: إن عنده غلاماً كثيرة فيها مافع لانس، انه حديد نقاش حذر. فكذب الله عمر فادد له أن يرسل به إلى المدينة، وضرب عليه المغيرة مئة درهم كل شهر، فجاء إلى عمر يشتكي إليه شدة الحرج، فقال له عمر: ماذا تحسن من العمل؟ فذكر له الأعمال التي يحسن، فقال له عمر: ما حرجك كثير في كنه عملك. فصرف ساحطاً يدمر، فلبث عمر ليالي، ثم إن العبد مرَّ به فدعاه، فقال له: ألم أحدث أنك تقول: لو أضاء لصنعت رحي نطحن - ربيع. فالتفت بعد ساحطاً عبد إلى عمر، ومع عمر رهط، فقال: لأصنعنَّ لك رحي يتحدث بها الناس، فلما ولي العبد أقبل عمر على الرهط الذين معه فقال لهم: أوعدني العبد أنفاً! فلبث ليالي ثم اشتمل أبو لؤلؤة على خنجر ذي رأسين، نصابه في وسطه، فكمن في زاوية من زوايا المسجد في غلس السحر، فلم يزل هناك حتى خرج عمر يوقظ الناس للصلاة صلاة الفجر، وكان عمر يفعل ذلك، فلما دنا منه عمر وثب عليه فطعنه ثلاث طعنات، إحداهن تحت السرة، فد خرقت الصفاق، وهي التي قتلته، ثم انحاز أيضاً على أهل المسجد فطعن من يليه، حتى طعن سوى عمر أحد عشر رجلاً، ثم انتحر بخنجره... (ت)

وجاء رجل من أبطال المشركين ليقاتل بين يدي النبي ﷺ فردّه،
 وقال: «لم أستعن^(١) بمشرك»^(٢)، فلما أسلم قبله رسول الله ﷺ، وقد ذكرت
 هذا الحديث مبيّنًا في باب صبت النور.



(١) في (ق): فردوه وقالوا: لا نستعين.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٦٧ ٦ (٢٤٣٨٦)، والدارمي في «سننه» (٢٤٩٦)، ومسلم
 في «صحيحه» (١٨١٧)، وابن ماجه في «سننه» (٢٨٣٢)، وأبو داود في «سننه»
 (٢٧٣٢)، والترمذي في «جامعه» (١٥٥٨)، والسنائي في «السنن الكبرى» (٨٧٦٠) من
 حديث عائشة رضي الله عنها.

فصل: ومن البدعة أيضًا والخزي والنبعاد ما يفعله المسلمون في نيروز النصارى^(١) ومواسمهم والأعياد من توسّع^(٢) النفقة

وهذه النفقة غير مخلوقة، وسيعود شرّها على المفق في العاجل والآجل؛ كتكثير الزلاية، وكسر البطيخ، والتعالي في ألوبة الطيخ، وكصبغ البيض، وشراء البخور؛ ومجموع ذلك لا يرصي المولى العفور، ويخاف على من وسع في هذه الأوقات النفقات أن يضيق الله تعالى عليه القبور، وأن لا يسلمه من أهوال يوم الشور؛ لتشبهه بهذه الطوائف الملعونة أهل الكفر والفجور، ولتعظيمه عيد هذا الكافر الملعون المغرور.

(١) النيروز - فيقول بفتح الفاء - والتوروز لغة، وهو معزب، وهو أول السنة، لكنه عند الفرس عند نزول الشمس أول الحمل، وعند القبط أول توت، والياء أشهر من الواو، لفقد فوعول في كلام العرب. قال في «المصباح المنير» (مادة: نزر).

قلت: نيروز أكبر أعياد الفرس المجوس، يحتفلون به في الحادي والعشرين من شهر مارس من السنة الميلادية، لا يُعرف إلا بهم، وأصلها في الفارسية «نوروز» ومعناها: اليوم الجديد، ثم استعمل لاحقاً لبدأ السنة الفسطية في مصر، وهو المعروف بعيد شمّ النسيم.

قال الذهبي رحمه الله في «شبه الحسب أهل الحميس» ٤٦ «فأما النيروز، فإن أهل مصر يبالغون في عمله، ويحتفلون به، وهو أول يوم من سنة القبط، ويتخذون ذلك عيداً، يشبه بهم المسلمون، وهو أول فصل الخريف». (ت)

(٢) كذا، ولتقرأ: (توسيع).

وقد جاء في الأخبار المتواترة: من أحب قومًا أو تشبه بهم حشر معهم في الآخرة^(١).

(١) أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» ١٩٣ (٢٥١٩) من حديث أبي قريصة رضي الله عنه، بلفظ: «من أحب قومًا حشره الله في زمرة».

وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٥٠٠/١٠: رواه الطبراني، وفيه من لم أعرفه.

وقال الألباني في «ضعيف الجامع» (٥٣٤٣): ضعيف.

وأخرجه ابن الجوزي في «العلل المنهية» ٩١٦٢، وتُدلي في «مسند الفردوس» (٥٨٧٠) من حديث حابر بن عبد الله رضي الله عنه، ولفظه: «من أحب قومًا على أعمالهم حُشر يوم القيامة في زمرة»، فحوسب بحسابهم وإن لم يعمل بأعمالهم.

وقال ابن الجوزي: هذا حديث لا يصح عن رسول الله ﷺ، والمتهم به إسماعيل، قال ابن عدي: يحدث عن الثقات بالبواطيل. وقال الدارقطني: كذاب متروك.

قلت: ومراد المؤلف رحمه الله بالأخبار المتواترة ليس ما ورد بهذا اللفظ على وجه الخصوص، لكن ما دل على هذا المعنى، وهو صحيح متواتر بيقين، فمن ذلك ما أخرجه البخاري (٦١٦٩)، ومسلم (٢٦٤٠) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، كيف تقول في رجل أحب قومًا ولم يلحق بهم؟ فقال رسول الله ﷺ: «المرء مع من أحب».

وما أخرجه البخاري (٦١٧١)، ومسلم (٢٦٣٩) عن أنس بن مالك رضي الله عنه، قال: بينما أنا ورسول الله ﷺ خارجين من المسجد، فلقينا رجلاً عند سدة المسجد، فقال: يا رسول الله مئى الساعة؟ قال رسول الله ﷺ: «ما أعددت لها؟» قال فكان الرجل استكد، ثم قال: يا رسول الله ما أعددت لها كبير صلاة ولا صيام ولا صدقة، ولكي أحب الله ورسوله! قال: «فأنت مع من أحببت». قال أنس: فما فرحنا بعد الإسلام فرحاً أشد من قول النبي ﷺ «إِنَّكَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ» قال أنس: فأنا أحب الله ورسوله، وأبأ بكر وعمر، فأرجو أن أكون معهم، وإن لم أعمل بأعمالهم. وما أخرجه البخاري (٦١٧٠)، ومسلم (٢٦٤١) عن أبي موسى، قال: قيل للنبي ﷺ: الرجل يحب القوم ولما يلحق بهم؟ قال: «المرء مع من أحب».

قال الكتاني في «نظم المسند في الحديث المتواتر» (٢٤٦) حديث «المرء مع من أحب» أورده في «الأزهار» في كتاب الأدب من حديث أبي موسى، وصفوان بن عسال، وجابر بن عبد الله، وابن مسعود، وأبي هريرة، وعلي، وأبي قتادة، وأبي سريحة، وعبد الله بن يزيد الخطمي، وصفوان بن قدامة، وعروة بن مضر الطائي، ومعاذ بن جبل، وأبي أمامة الباهلي ثلاثة عشر نفساً. قال الكتاني: ورد أيضاً من حديث أبي در، وأنس، وفي «شرح المواهب». هذا الحديث متواتر. قال في «المح» جمع أبو نعيم الحافظ طرقه في كتاب «المحجين مع المحبوبين»، وبلغ عدد الصحابة =

ومن قلة التوفيق والسعادة ما يفعله المسلم الخيث في يوم يعرف بالميلادة، فيشتري لأولاده القصب، والشمع، والقفص، والحطب، أو ما يناسبه ويطرحة في النار، فيقع في البدع، ويخرج عن طريق النبي المختار صلوات الله عليه وسلامه اثناء الليل وأطراف النهار، وهو في فعلته هذه قد تشبه بالكفار، وفيه إضاعة المال وقد نهى عن ذلك كله، وصح ذلك في القرآن والأخبار؛ قال تعالى: ﴿وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ [الأنعام ١٤١]، وهذا إسراف بلا خلاف، ونهى ﷺ أمته عن إضاعة المال، وعن القيل والقال^(١).

فمن ضيع فلساً في غير مصلحة فهو داخل في النهي، لأن الفلاس مال، فكيف يكون حال من ضيع ماله، وأنحس عند الله تعالى حاله بمخالفته للشرع الشريف، ولموافقته لكل عبد كافر ومعتد وكثيف؟ روي أن عيسى عليه السلام ولد في بركة خالية، وكانت ليلة شاتية، فأوقد عندها النار، فصار ذلك سنة للكفار. فمن فعل ذلك فقد تشبه بهم، قال ﷺ: «من

= فيه نحو العشرين. وفي رواية أكثرهم». «المرء مع من أحب»، وفي بعضها لفظ حديث أنس: «أنت مع من أحببت». وفي «التيسير» مشهوراً ومتواتراً، وفي «شرح الأحياء»: هو مشهور جداً، أو متواتر عن النبي ﷺ لكثرة طرده. وفي تفسير قوله تعالى ﴿وَإِذَا الْقُلُوبُ رُفِضَتْ﴾، قال الربيع بن حثيم رحمه الله، يحشر المرء مع صاحب عمله. (ت)

(١) أخرجه الدارمي في «سننه» (٢٧٥١)، وأحمد في «مسنده» ٢٤٦٤ (١٨١٤٧)، والبخاري في «صحيحه» (٢٤٠٨)، ومسلم في «صحيحه» (١٧١٥) من حديث المعيرة بن شعبه رضي الله عنه، قال قال رسول الله ﷺ: «إن الله حرم عليكم: عقود الأمهات، ووأد البنات، ومنع وهات، وكره لكم: قيل وقال، وكثرة السؤال، وإضاعة المال».

وأخرجه أحمد في «مسنده» ٣٢٧/٢ (٨٣٣٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، ولفظه «إن الله كره لكم ثلاثاً، ورضي لكم ثلاثاً. رضي لكم أن تعبدوه لا تشركون به شيئاً، وأن تعتصموا بحبل الله جميعاً، وأن تنصحوا لولاة الأمر». وكره لكم قيل وقال، وإضاعة المال، وكثرة السؤال».

وأخرجه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٥٦٦٧) من حديث معقل بن يسار رضي الله عنه، لفظ «إن الله كره لكم ثلاثاً» قيل وقال، وكثرة السؤال، وإضاعة المال».

تشبه بغيرنا فليس منا». فقد برئ بِحُجَّتِهِ ممن يفعل ذلك، ونهى أمته أن يتشبهوا بأهل الكتاب، فاعتبروا يا أولي الأبصار، فسمعوا وأمعنوا قول مولاكم: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ (الحشر ١٧).

قال بعض علماء الحنفية: من فعل ما تقدم ذكره ولم يتب فهو كافر مثلهم^(١). وقال بعض أصحاب مالك من كسر يوم النيروز بطيخة فكأنما ذبح خنزيراً^(٢).

وقال مالك: يكره معهم الركوب في السفن التي يركبونها لأجل أعيادهم؛ لنزول السخط واللعنة عليهم فتصيب من جالسهم، فيأثم المسلم بمجالسته لهم، وبإعانتهم لهم بذبح وطبخ، وإعارة دابة يركبونها لمواسمهم وأعيادهم^(٣).

قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: لا تدخلوا عليهم في كنائسهم؛ فإن السحطة تنزل عليهم^(٤).

ثم اعلم بأن من جالس الجماعة المرحومة رحمه الله تعالى؛ إذا نزلت الرحمة عليهم أصابت من جالسهم كما جاء في الحديث الصحيح: «يقول الله تعالى لجليس الذاكرين: هم الجلساء الذين لا يشقى جلسهم»^(٥). وكذلك

(١) قال ابن حزم في «المحرر الرائق» ١٣٣٥ - فيما يوجب التكفير والحكم بالردة عند الحنفية - وحروجه إلى نيروز المحوس، والموافقة معهم فيما يصعدون في ذلك اليوم، وشراؤه يوم النيروز شيئاً لم يكر يشتره قبل ذلك تعظيماً للنيروز لا للأكل والشرب، وبهذه ذلك اليوم للمشركين ولو ببضة تعظيماً لذلك اليوم، لا بحببه دعوة مجوسية خلق رأس ولده.

(٢) لم أحده، وقد ذكر ابن الحاج العبدري النفسي المالكي (ب ٧٣٧) رحمه الله في «المدخل» ٥٤٤٦/٢؛ فصلاً مطولاً في ذم مشاركة المسلمين لنيروز النصارى. (ت)

(٣) «المدونة» ٤٣٥/٣.

(٤) أخرجه عبد الرزاق في «مصنفه» (١٦٠٩).

وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٢٦٨٠٦) من كلام عطاء.

(٥) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٥٨/٢ (٨٧٠٤)، والبخاري في «صحيحه» (٦٤٠٨)،

ومسلم في «صحيحه» (٢٦٨٩)، والترمذي في «جامعه» (٣٦٠٠)، وابن حبان في «صحيحه» (٨٥٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

من حالس الجماعة الملعونة لعنه الله؛ إذا نزلت اللعنة عليهم أصاب من حالسهم، فلا تجالسهم، ولا تكرمهم؛ فمن أكرمهم أهانه الله، ومن أحبهم أبغضه الله، ولا تطعمهم، ولا تقرضهم شيئاً لكي لا يستعينوا به على معصية الله سبحانه وتعالى، فتكون قد ساعدتهم على المعصية، ولا تتصدق عليهم؛ لما جاء في الحديث: «اختاروا لصدقاتكم كما تختاروا لبناتكم»^(١). وكان صلوات الله عليه وسلامه يقول (لن ضيقه)^(٢): «أكل طعامكم الأبرار، وأفطر عندكم الصائمون، وذكركم الله فيمن عنده»^(٣). وقال أيضاً لبعض أصحابه: «لا تصحب إلا مؤمناً، ولا يأكل طعامك إلا تقي»^(٤).

وقال أبو الليث في حديث يرفعه إلى النبي ﷺ: «من أقرض شارب خمرٍ درهماً سلط الله على جسده حيةً وعقرباً»^(٥)، ولا يعطي المسلم هذا

(١) لم أحده بهذا اللفظ، وذكره ابن الحاج في «المدخل» ٢٨٣٣ بلفظ: «اختاروا بطنكم كما تختارون لصدقاتكم». ولا يصح.

(٢) ليست في (ق)، وفي (خ): فيمن ضيقه.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في «مصنفه» (٧٩٠٧)، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (٩٨٣٨)، وأحمد في «مسنده» ١١٨٣ (١٢١٧٧)، وعبد بن حميد في «مسنده» (١٢٣٤)، والدارمي في «سننه» (١٧٧٢)، وأبو داود في «سننه» (٣٨٥٤)، والطبراني في «المعجم الأوسط» (٣٠١)، والبيهقي في «السنن الكبرى» ٢٣٩/٤ من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه. وأخرجه ابن ماجه في «سننه» (١٧٤٧) من حديث عبد الله بن الزبير رضي الله عنه. وقال الألباني في «صحيح الجامع» (١١٣٧): صحيح.

(٤) سبق تخريجه.

(٥) ذكره أبو الليث السمرقندي الحمصي في «تنبيه العافيين» ١٤٧، فقد روت عائشة رضي الله تعالى عنها، عن رسول الله ﷺ، أنه قال «من أطعم شرب الخمر لغمه، سلط الله على جسده حيةً وعقرباً، ومن قضى حاجه فقد أعاد على هدم الإسلام، ومن أقرضه قرصاً فقد أعاد على قتل مؤمن، ومن حالس حشره الله تعالى يوم القيامة أعمى لا حاجة له، ومن شرب الخمر فلا تروحوه، فإن مرض فلا تعودوه، وإن شهد فلا تقلوا شهادته، فالذي بعثي بالحق نسا إليه ما يشرب الخمر إلا ملعون في النوراة والإبھيل والربور والفرقاد، ومن شرب الخمر فقد كفر بجميع ما أنزل على أنبيائه. ولا يستحل الخمر إلا كافر، ومن استحل الخمر فأنا منه بريء في الدنيا والآخرة». فقد لم يسده أبو الليث رحمه الله، ولا نعرف لهذا الحديث أصلاً، والنكرة عليه ظاهرة. (ت)

شيئاً من الزكاة، ولا من الصدقة؛ لأنه من جملة الفسقة؛ فإن أعطاه جاز، ويكرهه. أما الجوار فلقوله تعالى ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْمُقَرَّاءِ﴾ [النوبة ٦٠]. ويكره لمخالفة الحديث^(١).

وكذلك تكره الصلاة حلف الفاسق عند أكثر العلماء^(٢)، وإن حفظ القراءات السبع والسُّر، وكل كتاب أنزل من السماء؛ لأن الشرع قد أمرنا بأن نختار لصدقتنا، فكذلك نختار لصلاتنا؛ لأن الصلاة هي من أفضل الأعمال، وبها نجا العَمال. قال صلوات الله عليه وسلامه: «ألا أنيئكم بما يمحو الله به الخطايا، ويرفع به الدرجات؟» قالوا: بلى يا رسول الله. قال: «إسباغ الوضوء على المكاره، وكثرة الخطا إلى المساجد، وانتظار الصلاة بعد الصلاة، فذلكم الرباط، فذلكم الرباط»^(٣).

فتكره^(٤) الصلاة خلف من هو قليل الدين والمروءة، (وإن قام في مقام النبوة)^(٥). قال ﷺ: «أئمتكم شفعاؤكم، فانظروا بمن تستشفعوا»^(٦).

(١) يفهم من سياق المؤلف رحمه الله أن هذا آخر كلام أبي الليث السمرقندي رحمه الله، وقد ذكر الحديث في كتابه «تسه العاقلين» وليس فيه هذا العيب، كما لم أحده في مطابعه من تفسيره المسمى «بحر العلوم»، ولا في كتابه المفهومي «نخبة الفقهاء» حيث عقد باباً في من يوضع فيه الصدقة ٢٩٩/١؛ فلم يذكر الفاسق يشرب خمر أو غيره. والله أعلم. (ت)

(٢) انظر: «المجموع» ٢٥٣/٤، و«المبسوط» ٧٢/١.

(٣) أخرجه مالك في «الموطأ» (٣٨٤)، وعد الرراق في «مصنفه» (١٩٩٣)، وأحمد في «مسنده» ٢٣٥/٢ (٧٢٠٩)، ومسلم في «صحيحه» (٢٥١)، وابن ماجه في «سننه» (٤٢٨)، والترمذي في «جامعه» (٥١)، والنسائي في «سننه» ٨٩/١ (١٤٣)، وابن حبان في «صحيحه» (١٠٣٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وأخرجه أحمد في «مسنده» ٣/٣ (١٠٩٩٤)، وابن ماجه في «سننه» (٤٢٧)، وابن حبان في «صحيحه» (٤٠٢) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

وأخرجه عبد بن حميد في «مسنده» (٩١) من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه، ولعله «إسباغ الوضوء في المكاره، وإعمال الأقدام إلى المساجد، وانتظار الصلاة بعد الصلاة تغسل الخطايا غسلًا».

(٤) في (خ): فتركه.

(٥) ليست في (ق).

(٦) لم أقف عليه بهذا اللفظ.

وتجوز الصلاة خلفه، لأجل الإيمان، وقراءة القرآن، وأتى بجميع الأركان، قال عليه السلام: «صلوا خلف كل بر وفاجر»^(١)، وفي حديث آخر: «صلوا خلف من قال: لا إله إلا الله، وعلى من قال: لا إله إلا الله»^(٢).

وعند بعض العلماء: لا تصح الصلاة خلف الفسقة، وهو مذهب سعيد بن جبير^(٣) ومن تابعه رضي الله عنهم أجمعين، فقد اختلف في هذه المسألة أولوا الألباب، والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب.

= وأخرج الدارقطني في «سننه» (١١)، والخطيب البغدادي في «تاريخ بغداد» ٥١٢، وابن الجوزي في «العلل المتناهية» (٧٠٩)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، مرفوعاً «إن سرکم أن تزکوا صلاتکم فقدموا خيارکم». وقال الخطيب هذا حديث مكر بهذا الإسناد، ورحاله كلهم ثقت، والحمل فيه على الرازي.

(١) أخرجه الدارقطني في «سننه» (١٠)، والبيهقي في «السنن الكبرى» ١٩٤، وابن الجوزي في «العلل المتناهية» (٧١٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه وقال الدارقطني: مكحول لم يسمع من أبي هريرة. وقال الألباني في «ضعيف الجامع» (٣٤٧٨): ضعيف.

(٢) أخرجه الدارقطني في «سننه» (٣)، وبنو عدي في «المؤائد» (٤٠١)، وأبو يعين في «حلية الأولياء» ١٠ ٣٢٠، وابن الجوزي في «العلل المتناهية» (٧١٢)، من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

وأخرجه الديلمي في «مسند الفردوس» (٣٧٠٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وقال الدارقطني بعد أن ساق الحديث من عدة طرق: وليس فيها شيء يثبت. وقال البيهقي في «السنن الكبرى» ١٩٤ قد روي في الصلاة على كل بر وفاجر، والصلاة على من قال: لا إله إلا الله. أحاديث كلها ضعيفة غاية الضعف.

(٣) لم أحده. وقال ابن المنذر في «الأوسط» ٢٣٢٤ اختلف أهل العلم في الصلاة خلف من لا برص حاله من أهل الأهواء، فحاربت طائفة الصلاة خلفهم، روي عن أبي جعفر أنه سئل عن الصلاة خلف الخوارج فقال صل معهم وكان الحسن البصري يقول لا تصبر المؤمن صلاته خلف المصافق، ولا تنزع المصافق صلاة المؤمن خلفه. وقال الحسن في صاحب البدعة. صل خلفه وعليه بدعته صغراً، وكان الشافعي يقول ومن صلى من مسلم بالغ بغير الصلاة أحرأ ومن خلفه صلاتهم، وإن كان غير محمود.

وينبغي - أيضًا - للمؤمن أن لا يجالس أصحاب الأفعال الرذيلة، الخارجين عن الطريق المحمدية: كالظلمة وأعدائهم، وشربة الخمر، ولعبة الرد وإخوانهم، والمجتمعين على الباطل واللهو والطرب، حين يطربون ويشربون، فإذا نزلت اللعنة عليهم أصابت من جالسهم، كما قيل: إذا دارت الأقداح واحمرت الوجنت، ذهب الإيمان، وتساقت الحسنات، ولعنهم الله سبحانه من فوق سبع سموات. وقد جاء في الحديث: «من كثر سواد قوم فهو منهم»^(١). و: «من أحب قومًا حشر معهم»^(٢). وقال ﷺ: «إن الرحمة لا تنزل على جماعة فيهم قاطع رحم»^(٣).

وفي الحملة: إن الله تعالى يبغض الفسقة، فيجب على المسلم أن لا يحب من أبغضه الله، ولا يصل من قطعه الله، ولا يسلم عليهم، ولا ينظر إليهم؛ لأنهم ساقطون من عين الله سبحانه؛ هذا في مسلم قد بارز بفسقه الواحد القهار، فما بالك بالمجرمين والكفار.

وقد أجمع الأئمة على ما شرط عمر بن الخطاب رضي الله عنه وسائر الصحابة، أن أهل الكتاب لا يُظهرون أعيادهم وشعائهم في بلاد

= الحال في دينه، أي بلغ غاية يخالف الخمد في الدين، وقد صلى أصحاب رسول الله ﷺ حلف من لا يحمدون حاله من السبط وغيرهم. وكرهت صنعة الصلاة حلف أهل المدح وأمر بعضهم من صلى حنثهم بالإعدة، كد سعد شورى يقول في الرجل يكذب بالقدر: لا تقدموه. وقال أحمد في الجهمي يصلي خلفه: يعيد، والقدرى إذا كان يرد الأحاديث ويحصر فليعد، ولرفضي يصلي حنثه يعيد. وقال أحمد: لا يصلي خلف أحد من أهل الأهواء إذا كان داعية إلى هواء. وقد حكى عن مالك أنه قال: لا يصلي حلف أهل المدح من القدرية وغيرهم، ويصلي حلف أمه الحور.

(١) سبق تحريجه.

(٢) سبق تحريجه.

(٣) أخرجه هدد في «الرهدة» (١٠٠٥). والحرثي في «لاد لمرد» (٦٣)، والديلمي في «مسند الفردوس» (٧٤٩٩)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» ١٦٦/٢٠ من حديث عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه.

وقال الألباني في «ضعيف الجامع» (١٤٦٣): ضعيف.

المسلمين^(١). فإذا منعهم الشرع، فمن لم ينكر عليهم في إظهار ذلك وشاركهم في شيء من أفعالهم أو ساعدهم بإعادة شيء، أو كثر سوادهم حُشِر معهم، ولذلك قال بعض العلماء: يصير كافرًا مثلهم^(٢).

ويجب على المسلم أن يحب من أحبه الله تعالى، ويبغض من أبغضه الله، ويعظمه ما عظمه الله، ويحقر ما حقره، وقد جاء في الحديث: «من أحب لله وأبغض لله، وأعطى لله، ومنع لله، فقد استكمل الإيمان»^(٣).

ويجب على ولاة الأمر - وفقنا الله وإياهم وجميع المسلمين لطاعته - رحرهم ومعهم، ويحرم على المؤمن أن يحالطهم في أعيادهم وشعائهم في كل مكان وزمان، وإن قصد التفرج لا التعظيم؛ لأن تكثير هذا السواد يسخط رب العباد؛ لقوله ﷺ: «من كثر سواد قوم فهو منهم»^(٤).

وإن كان عيسى عليه السلام قد أمرهم بهذه المواسم والأعياد لا يحل للمسلم أن يختلط بهم؛ لأنها منسوخة بشريعة الإسلام، ولو كان عيسى عليه السلام حيًا في زمان النبي ﷺ لاتعه، فكيف وقد أحدثت هذه الطائفة الملعونة الصالة أعيادًا ومواسم من تلقاء أنفسهم؟ وغرهم الشيطان، وما أنزل الله بها من سلطان، فهم على الله يفترون ﴿قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْفُرُونَ أَلَّا يَكُنَّ﴾

(١) هذا ورد في الشروط العمرية. وقد حرجها تفصيل مع نقد منها في «التعامل مع غير المسلمين في السنة النبوية»، ومعهم من أظهار شعائهم وأعيادهم في المجتمع الإسلامي يثبت بغير الشروط العمرية، فليس هو موضع اختلاف بين الفقهاء. (ت)

(٢) هذا نس على إطلاقه، بل فيه تفصيل، فمن شاركهم مستحسنًا لدينهم، أو مستحلًا لمعاصيهم، أو راضيًا بحالهم بكفر، ومن شاركهم بقوله دون استحلال فقد ارتكب محرمة، إلا إن فعل ما هو كفر بنفسه كالذبح لغير الله، أو السجود للصليب، أو مشاركتهم بكلام فيه كفر صريح كالقول بالتثليث ووصف عيسى عليه السلام بـ «نور» فيكفر بهذه الأمور. (ت)

(٣) أخرجه أبو داود في «سننه» (٤٦٨١)، والطبراني في «المعجم الكبير» ١٣٤٨ (٧٦١٣) من حديث أبي أمامة رضي الله عنه.

وأخرجه أحمد في «مسنده» ٤٣٨/٣ (١٥٦١٧) من حديث معاذ بن أنس رضي الله عنه، وقال الألباني في «صحيح الجامع» (٥٩٦٥): صحيح.

(٤) سبق تخريجه.

بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيُشْرَوْا بِهِ، ثُمَّ قَلِيلًا فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا
كُتِبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسُونَ ﴿٧٩﴾ [الفرقة ٧٩].

فمن كثر سوادهم، أو انشرح لأجل ذلك اليوم، أو سافر معهم، أو
تجمل لأجل ذلك بالثياب خرج عن السنة والكتاب، وخالف أولي العقول
والألباب؛ قال ﷺ: «من تشبه بغيرنا فليس منا»^(١).

تدبر - أيها المبتدع المخذول! - حديث الرسول، وافهم ما أقول: من
عظم شعائر الكفرة هو من المدرين المجرة، فإن تاب تاب الله عليه وهو
أهل التقوى وأهل المغفرة.

ثم اعلم بأن تعظيم شعائر الكافر المنكوب من قلة تقوى القلوب. قال
بعض العلماء في تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ﴾ [الفرقة
٧٢] قال: هم الذين لا يشهدون أعياد النصارى^(٢).

وقد أمرنا الواحد العفار بتعظيم شعائر النبي المختار، فإن بدل شعائر
الكفر ليظهر عز الإسلام، ولتكون كلمة الله هي العليا، وكلمة الكفار هي
السفلى؛ فمن عظم شعائر الكفرة فقد جعل كلمة الكفار هي العليا. فيكون
يوم القيامة من الأسفلين؛ لأنه عظم ما حقر الله تعالى، وأعزهم بعد إذ
أذلهم الله، قال ﷺ: «اليهود والنصارى خونة، لعن الله من ألبسهم ثوب
عز»^(٣).

وأشدُّ بلاء من الأول. سعي المسلم لزيارة رهبانهم، والترك
بقرصهم؛ من أين تأتي الركة في هذا الطعام، وصاحبه قد بء بغصب
الملك العلام. وقد برئ من دين الإسلام، وهو عدو للنبي عليه السلام!

(١) سبق تخريجه.

(٢) انظر «البحر المحيط» ٤٧٣/٦ لأبي حيان الأندلسي.

(٣) لا أصل له. قال المحمدي في «كشف الحفاء» (٣٢٤٢). أورده الشيخ عبد العفار في
كتبه الوحيد في سلوك أهل التوحيد، كذا عراه بعضهم لصاحب الكتاب المذكور ولم
يبين من حرّجه فليظفر، وكثيرًا ما كت أسمعه من الشيخ نقي الدين الحصري المتأخر.

والمسلم المعروف هو الذي يندر للكائنات أو البيوع الذكور، وهذه دعة محرومة لا ترصي المولى الغفور، ولا يحوز الدر لتست نفيسة^(١)، فما بالك بالندر للديورة^(٢) والبيع والكنيسة؟!

فمن سافر من فسقة المسلمين مع هذه الطائفة الملعونة إلى أعيادهم ومواسمهم فنفقته غير مخوفة؛ لحروجه عن الشرع، ولدخوله في هذه الأمور المخيفة، فتقص ذياه، ويستقط من عين الله، فإن مات أحدهم في البر مات مينة جاهلية، وإن مات في البحر فبيتل في الدنيا، وللعذاب في الآخرة، وإن كان مشياً فالخطا كلها حظ؛ لأنه تغرب وهجر في رضى الشيطان، وفي شيء يغضب الرحمن.



(١) هي نفيسة بنت الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب (ت: ٢٠٨هـ)، كانت تقية صالحة، عالمة بالتفسير والحديث، ولدت بمكة، ونشأت في المدينة، وتزوجت إسحاق المؤمن ابن جعفر الصادق، وانتقلت معه إلى القاهرة فتوفيت فيها. حجت ثلاثين حجة، وكانت تحفظ القرآن، وسمع عليها الإمام الشافعي، ولما مات أحدث حنابلة إلى دره وصلت عيه، وكان اعماء يروونها ويأخذون عيه، وهي أمة، ولكنها سمعت كثيرًا من الحديث. وقد جعل قبرها وثاء، وبني عليه مشهد كبير، ما زال قائماً، يمارس فيه الشرك الصريح من غير نكير، وقد قال الذهبي في ترجمتها في "سير أعلام النبلاء" ١٠٦١٠: "ولحله المصريين فيه اعتقاد ينحدر الوصف، ولا يجوز مما فيه من الشرك، ويسجدون لها، ويلتمسون منها المغفرة، وكان ذلك من دسائس دعاة العبيدية". وقال ابن كثير في "البداية والنهاية" ٢٦٢/١٠: «إلى الآن قد بالغ العامة في اعتقادهم فيها وفي غيرها كثير جداً، ولا سمع عوام مصر، فبهم طلقوا فيها عبارات شيعية محارفة تؤدي إلى الكفر والشرك، وأندط يسعى أن يعزو أنها لا تجوز، وربما نسبها بعضهم إلى زين العابدين، وليست من سلالة، والذي ينبغي أن يعتقد فيها ما ينق بمثلها من النساء الصالحات، وأصل عادة الأصنام من المعالاة في القصور وأصحابها، وقد أمر النبي ﷺ بتسوية القصور وضمها، والمعالاة في البشر حرام، ومن رعب أنها تلك من الحشب، أو أنها تنفع أو تصير غير مشنة الله فهو مشرك، رحمها الله وأكرمها».

(٢) أي: الأديرة، جمع الدير.

فصل: فيما ابتدعته المسلمون الحيارى
 في نيروز أعداء الله النصارى من ضرب
 المسلمين وغيرهم وأخذ أموالهم بغير حق،
 مجموع ذلك يكون عليهم وبالأ يوم القيامة،
 يوم الحسرة والندامة

قال عبد الله بن عمرو رضي الله عنه: من أتى بلادهم، وعمل
 نيروزهم؛ حُشر معهم يوم القيامة^(١).

ومن البدعة قور بعض المحذولين من عقلاء المجانين لمن يُضرب
 ويهان من المسلمين: لا تخرد، يوم النيروز ما فيه حرد! ^(٢) قال كلاماً باطلاً
 يريد به حقاً، وهذا الكلام يسقط قائله من رحمة الملك العلام، ويخرجه
 عن طريق النبي عليه أفضل الصلاة والسلام؛ لأنه قال الباطل، وأعد الظلم
 على ظلمه، وليس هذا من حلية الأبرار، ويخاف على فاعله من سحق

(١) صحيح أخرجه البيهقي في "نفس الكرى" ٢٣٤٩، والدولابي في "الكنى والأسماء"
 (٢٦٥٥) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما، قال: من بتى بلاد
 الأعاجم، وصنع نيروزهم ومهرجانهم، وتشبه بهم حتى يموت وهو كذلك؛ حُشر
 معهم يوم القيامة.

ووقع في النسخ: (بن عمرو) وهو تحريف. وذكر البيهقي رحمه الله عن بعض أشياخه
 أن لفظ: (بتى) هو الصواب.

(٢) الحرد: الغضب.

الجبار، ومن عذاب النار، ومن قوة جهل هذا اللئيم يحسب هذا الإثم هيناً، وهو عند الله عظيم. قال ﷺ: «إن الرجل ليتكلم بالكلمة لا يلقي لها بالاً يهوي بها في جهنم سبعين خريفاً»^(١).

ويخاف أيضاً على من يلوث ثوب مسلم يوم النيروز أن يلوث الله تعالى ثوب إيمانه، ومن سوده أن يسود الله قلبه في الدنيا، ووجهه في الآخرة ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ [آل عمران: ١٠٦]. قال ﷺ: «من عصى الله نكت في قلبه نكتة سوداء»^(٢).

وأي معصية أعظم عند الله تعالى من أذى المسلمين وصرهم، وأخذ أموالهم غير حق؟! قال ﷺ: «الظلم ظلمات يوم القيامة»^(٣).

(١) أخرجه مالك في «الموطأ» (١٧٨٢)، وأحمد في «مسنده» ٢٣٦٢ (٧٢١٥)، والبخاري في «صحيحه» (٦٤٧٧)، ومسلم في «صحيحه» (٢٩٨٨)، وابن ماجه في «سننه» (٣٩٧٠)، والترمذي في «جامعه» (٢٣١٤)، وابن حبان في «صحيحه» (٥٧٠٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) أخرجه الترمذي في «جامعه» (٣٣٣٤)، وأساني في «السنن الكبرى» (١١٦٥٨)، وابن ماجه في «سننه» (٤٢٤٤)، والحاكم في «المستدرک» ١٥١ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، عن رسول الله ﷺ قال: «إن العبد إذا أخطأ خطيئة نكتت في قلبه نكتة سوداء، فإذا هو نزع واستغفر وتاب سقل قلبه، وإن عاد زيد فيها حتى تعلو قلبه، وهو الزان الذي ذكر الله ﴿كَلَّا لَنْ نَسْأَلَ عَنْ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾» [المطففين: ١٤]. وقال الترمذي: حسن صحيح.

وقال الحاكم: هذا حديث صحيح م يحرر في الصحيحين، وقد احتج مسلم بأحاديث القعقاع بن حكيم عن أبي صالح.

وقال الألباني في «صحيح الترغيب والترهيب» (١٦٢٠): حسن.

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٠٥/٢ (٥٨٣٢)، وعبد بن حميد في «مسنده» (٨١٤)، والبخاري في «صحيحه» (٢٤٤٧)، وفي «الأدب المفرد» (٤٨٥)، ومسلم في «صحيحه» (٢٥٧٩)، والترمذي في «جامعه» (٢٠٣٠) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

وأخرجه أحمد في «مسنده» ١٥٩/٢ (٦٤٨٧)، وابن حبان في «صحيحه» (٥١٧٦) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما.

وأخرجه الحميدي في «مسنده» (١١٥٩)، وأحمد في «مسنده» ٤٣١٢ (٩٥٦٩)، والبخاري في «الأدب المفرد» (٤٧٠، ٤٨٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. =

وقد أجمع العلماء والعباد أن سبب سلب الإيمان عند الموت هو من الاستحفاف بالنسب، ومن ظلم العدد. وجاء في الحديث الصحيح: «الرحماء يرحمهم الرحمن، ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء، من لا يرحم لا يرحم»^(١).

ويروى أيضًا: بينما النبي ﷺ يحدث أصحابه وينسب إليهم بقصيب في يده، فرأى حبريل عليه الصلاة والسلام، وقال له: «ربك يسلم عليك، ويقول لك: ارم هذا القضيب من يدك، لا تخوف قلوب أصحابك»^(٢).

فكيف ترى حال من يقف يوم النور في طريق المسلمين بحسبة أو سلة أو سوط وشكال؟^(٣)

اعلم - أيها المدبر - أن فعلك هذا فيه إشكال، كسرك لقلوب المؤمنين، وتعظيمك لشعار الكافرين، والله ليدمر من فعل ذلك ندمًا لا أحر بعده، وإن مات وهو من التائبين؛ لأن حقوق المسلمين وظلمهم لا تسقط بالتوبة، فإن مات المسلم وهو مُصرٌّ على ذلك؛ يحشر يوم القيامة في زمرة الظالمين، فإن استحلّه صار من الكافرين.

ومن مدح أحدًا من الرهبان فهو بعيد الشبه من السنة، ومن أهل الخير

= وأخرجه أحمد في «مسنده» ٣٢٣/٢ (١٤٤٦١)، وعبد بن حميد في «مسنده» (١١٤٣)، والبخاري في «آداب المفرد» (٤٨٣) و(٤٨٨)، ومسلم في «صححه» (٥٦) (٢٥٧٨) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما.

(١) أخرجه الحميدي في «مسنده» (٥٩١)، وأبو أيوب في «مصفه» (٢٥٨٦٤)، وأحمد في «مسنده» ١٦٠/٢ (٦٤٩٤)، وأبو داود في «سننه» (٤٩٤١)، والترمذي في «جامعه» (١٩٢٤) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما.

وقال الترمذي: حديث حسن صحيح.

وقال الألباني في «صحيح الجامع» (٣٥٢٢): صحيح.

(٢) لم أجده.

(٣) سنه: حيط بشد على حطم العبر دون الحطم، ولشكال العقول، وشكل الذّة يشكّلها شكلاً، وشكلها شد قوائمه بحل. واسم ذلك الحل الشكّل، والجمع شكّل.

والإيمان، وقد يتفق لبعض الرهبان لكثرة رياضته شيء من المكاشفة، يتولد من الجوع نور، وتكون تلك المكاشفة استدراجاً لهذا الملعون، وصلاة لكل حاهل ومفتون، قال الله سبحانه ﴿سَنَسْأَلُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٢].

فإن قال قائل: المكاشفة كرامة. نسلّم أنها كرامة من كرامات الدنيا، فكذلك العوافي والعزّ، والعنى والجهاد، وحمل الإنسان في البر والبحر، وما أشبه ذلك، يحارى به الكافر في الدنيا لأجل إحسانه، ثم يسلب ذلك كله عند خروج روحه ويحبيب؛ وما له في الآخرة من نصيب، كما اتفق لفرعون وللسامري لعنهما الله. مكث فرعون لأجل كرمه أربع مئة سنة لم يختلج له عرق ولم يضرب له ضرر، وأي بلدة قصدها سيروا له مفاتيحها؛ فملك من مصر إلى بلاد المغرب، وكشف للسامري حين فلق الله تعالى البحر لموسى عليه السلام فرأى فرس جبريل عليه السلام كلما وضع رجله على الأرض اخضرت، فقبض قبضة من أثر حافره، فصنع في غيبة موسى عليه السلام عحلاً لبني إسرائيل من حليهم، ثم رمى القبضة التي أحدها من أثر حافر فرس جبريل في فم العجل، فأحياه الله تعالى، فافتتن به طائفة من بني إسرائيل، فصارت هذه الكرامة مشؤومة على السامري، وعلى من عبد العجل.

فانظر - رحمك الله تعالى! - فعل الخير كيف تعود بركته على صاحبه في الدنيا مع كفره، وأما المؤمن فتعود بركة حيره عليه في الدنيا والآخرة، وهي الأحبار أن شاباً من اليهود كان يتخدم للنبي ﷺ (ويقضي حوائجه، فلما مرض عاده النبي ﷺ) ^(١) وحلّس عند رأسه، وقال له: «أسلم تسلم». فنظر الشاب إلى أبيه، فقال أبوه: أطع أبا القاسم. فعند ذلك قال: أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمداً رسول الله. ثم مات، فحمله المسلمون فغسلوه وكفّوه ودفنوه، وصلى عليه النبي ﷺ وأصحابه، رضي الله عنهم أجمعين ^(٢).

(١) نسيت في (ق).

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٧٥٣ (١٢٧٩٢)، والبخاري في «صحيحه» (١٣٥٦)، وفي «الأدب المفرد» (٥٢٤)، وأبو داود في «سننه» (٣٠٩٥) من حديث أنس رضي الله عنه.

فانظر أيها الإنسان إلى بركة الخير والإحسان.

وكان كعب الأحبار من أكار اليهود، فصيره الله مؤمناً خيراً وبنّعه المقصود، وكان وهب بن مبه أيضاً من علماء اليهود، فأسلم وشهد بأحدية المعبود، وبذل في طاعة الله تعالى المجهود، قال المولى: ﴿يَخْلُصُ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَسْكَأُ﴾ [البقرة: ١٠٥].

ثم اعلم أنّ المكشوفة بعيدة ممن قد أعمى الله قلبه، وتقع مصدفة، كما يتفق لبعض المسجّمين، وقد تكون ملعنة وحبثة، ليصلوا بها قلوب الغافلين، وليسقطوا العدد بربرتهم وبالإقبال عليهم من رحمة رب العالمين؛ لأنّ اللعة إذا نزلت عليهم أصابت من جالسهم. ويجب على ولي الأمر رجس من ظهر من الرهبان وغيرهم من اهل الكفر والطغيان بشيء من هذه الفتن، والملعنة والملائمة، فهي والله حسنة عظيمة يلقيها العبد يوم الحاجة والفاقة أمامه، فإن قدر ولم يأمّره بصير في حسرة عظيمة وندامة. وما تولدت^(١) هذه الآفة وغيرها في الملة المحمدية إلا من جهة التهاون في إرالتها حين ظهورها، وتآخرها من سعادتها وسنيها وشهورها، وتهاون المسلمون نص في هذه الطائفة الصالة الملعونة، فآضهروا أعيادها ومواسمها على رؤوس الأشهاد، وما اكتفوا بذلك حتى طافوا بصلبهم في بعض البلاد، وأطهر من ترهب منهم شيئاً يصل به العباد، حتى صار جماعة من حيلة المسلمين يتبركون بدعاء الرهبان وبقرصهم، وبصيبهم ويضعونه فوق الحروب، ولا يفعل هذه البدعة إلا كل مدر مفتون؛ لأنّ النصراني قد حسروا بكذبهم على الله تعالى الدنيا والآخرة وهم لا شعرون. فإن بورك لأحدهم في دنياه فهو ما ررقه الله في الأحل، فالرزق لا يزيد بطاعة احد ولا بكفره، فثق بربك يا بعيد الأمل، ولا تخرج عن السنة خوفاً من سوء الحاتمة عند فروع الأجل.



(١) في (ب): توكدت.

فصل: ومن البدعة أيضًا والخزي والفجور ما يفعله المسلم المديبر المغرور في يوم يعرف بسبت النور

من شراء الشُّت^(١) لأجل البركة، والاكتحال لروال الرمء، وهذه البدع تغضب المولى الصمد، ولا ترضي الرب الغفور.

ومن البدعة أيضًا ما تفعله المسلمة الحيثة الرُّدية من دحولها الحمام في هذا اليوم، والتدلك بالمبينة^(٢)، كل ذلك مصيبة عليها في الدين وبلية؛ لتعظيمها هذه الأيام، ولخروجها عن طريق حير البرية، وجميع ما يتفق عليه المسلم على ما تقدم ذكره في ذلك اليوم يكون وبالاً عليه يوم يوقفه الحق بين يديه، وهي نفقة غير مخلوقة؛ لتهجم صاحبها على هذه البدع والأمور المحيطة، وجميع ما يتفق عليه المسلم في هذا اليوم على شربه، أو دواء يكون عليه بلاء وداء، لأن في ذلك تعظيم شعائر الكفرة، وليس هو من أفعال المؤمنين البررة، فإن تاب المسلم عن ذلك كله غفر الله له، وهو أهل التقوى وأهل المغفرة.

ثم اعلم بأن من عظم يوم سبت الثور لم يعظم الله قدره، ويورثه

(١) الشُّت سب عني من المفصلة الحمية، تستعمل أوراقه وودوره في إكساب الأطعمة نكهة طيبة. «المعجم الوسيط».

وراجع «المدخل» لابن الحاج ٥٦٢ فصل في ذكر اليوم الذي يرعمون أنه سبت النور

(٢) في (خ): بالمبينة.

صيقًا في القصور، وظلمة يوم النشور، والظلام أحب إلى الله تعالى من هذا النور، وهم سموه سبت المور، وليس هو كذلك عند الرب الغفور، كما قال الواحد المبر: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَّتُوهَا أَتَمَّ وَأَنَاؤُكُمْ مَا أَرَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾ [الحج ٢٣] فصار مثل هؤلاء المدبرين كممثل رحل دنيء الأصل، كنيف، سموه: أيها السيد الشريف، أو كلبص اسمه عفيف! فهذه الأسماء ليس لها فائدة، وشؤم هؤلاء القوم وكذبهم عليهم عائدة، والحق سبحانه لا يكرم أحدًا لأجل اسمه، ولا يسجل قدر أحد لأجل علمه إذا كان الاسم على غير مسمى، والعلم مع غير عامل، واسمعوا ما قال مولاكم: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَفْضَلُكُمْ﴾ [احزاب ١٣]، فلو أحبى الله تعالى قلوب هؤلاء المسلمين ما عظموا شعائر الكافرين.

قد تسبخت أرض قلوبهم لارتكاب السيئات، والأرض السبخة لا ينتج فيها النبات، عالية على السداد، لا تروى من نيل - نيل الأفصال والأمداد - يسقي الحياض بفيض المدد الرباني، وهي يابسة عطشانة من لطائف المعاني، وإن بدر فيها حنا انمحق وتلاشى بالأذى، قال المولى: ﴿وَلَوْ لَرَى خَتَّ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكْدًا﴾ [الأعراف ١٥٨]. لا ترى فيها مسحدًا ولا مشهدًا، شيخ بلدها - وهو القلب - بيته مسودًا ظالمًا متدعًا خارجًا^(١)، أضحى عن طلب الحق مفندًا، شيخ من أهل الفسوق لا يقوم بواجبات الحقوق، قد صير بيته خنا، مأوى للبهائم، وهو في كل وادٍ من أودية الهوى والعفلة هائم، لا يرده إلى الله تعالى نومة لائم، ولا يصغي لقول نصيح، وليس له ورع يحجزه عن المحارم؛ فأف لهذا القلب من بين القلوب؛ ينسى الله تعالى في الرخاء، ولا يذكره إلا عند الكروب.

فلذلك لا يأخذ الله بيده ولا يغيثه كإغاثة المحبوب، إن وعد أحلف، وإن أوتمن حان، وإن حدث فهو عبد كذوب، وما أصاب هذا العبد المتعوس هذه المصائب إلا لركونه إلى النفوس، فحرم الوصول،

(١) كذا تقرأ في النسخ: (بيته...) وما بعده منصوب، وأقترح: (تجلده مسودًا...)؛ فتستقيم الحملة. (ت)

وهو في حيف لحقد محسوس، وعدم إيمانه دون الأنوية مكسوس، ألم تسمع قول المحدث الحذر: ﴿وَلَا تَزْكُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَمَنكُمُ الظَّالِمُ﴾ [هود ١١٣]، فمن وافق نفسه فليس هو من أهل الساعة، ومن اشتغل بها عمل عن أهوال يوم الساعة، ومن كانت هذه بضاعته فبئس والله البضاعة، فأرض النفس حربة لا يجد فيها عصاً رطباً يذكر الله، ولا عساً جارية من حشية الله، ولا حمفاً يجتمع فيه لذكر الله غير أعراب مسافقين، كهم قد أخذوا عهداً من الله ووثقاً، فلا يردادون إلا إثمًا وشقاقاً، ﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَبِقَاءً﴾ [سورة ٩١]، فنطق العيون لعدم غضبها، ونطق اللسان بالغيبة والبهتان، والقذف لأعراض الإخوان، ونفاق الأذن لسماعها الباطل، فلا تصعي^(١) إلى الخيرات والنصيحة، وتجتهد في سماع الأفعال القبيحة، ونطق اليد المنع عند الرحاء، وفي فقرها التقاعد عن الدعاء، فلا تنبسط في حالة العنى بالعطية، ولا في حالة فقرها بالادعية المرضية، ونفاق الأقدام في سعيها واسراعها في الخطية، وإذا لاح لها طريق الآخرة فنرى حضاضاً بطيئاً، وفساد هذه الجوارح من فساد القلب؛ لأنه هو الملك وهم الرعية، قال ﷺ: «إِن فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ، وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ، أَلَا وَهوَ الْقَلْبُ»^(٢). روي ذلك عن خير البرية.


فلو لم تفسد قلوب هؤلاء العافلين ما عظموا شعائر الكافرين، فدل على أن القلب فاسد؛ لتعظيمه أيام الكافر العاخذ، ولسماعه من نفسه الخبيثة، ومن سيطانه المردد، ولمخالفته لسيه وحييه، وللسيد الماجد، فمن عظم هذه الأفعال أو العافلين خسر معهم، وسقط من عين رب العالمين. ولا يحبهم - أيضاً - خوفاً من قوله ﷺ: «المرء مع من أحب»^(٣). كما يفعله بعض فسقة المسلمين من صحبتهم ومخالطتهم للبصاري، ومؤاكلتهم

(١) في (ق): تسعى.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) سبق تخريجه.

وإعذارتهم لأشياء، ليتحملوا بها في مواسمهم وأعيادهم، وإعذارهم كتب المسلمين حتى القرآن العظيم الذي لا يمسه إلا المطهرون.

ولقد رأيت نصرياً - لعنه الله - يقرأ القرآن العظيم غير حزن، ويجادل به المسلمين، ويقول: قد مدح الله تعالى في القرآن، وقرأ قوله تعالى: ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدُوًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُم مَّوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرُكَ ذَلِكَ يَأَنَّ مِنْهُمْ قَتِيلِينَ وَرَهْبَانًا وَنَهْمٌ لَا يَنْتَكِرُونَ﴾ [المائدة ٨٢]. ثم سكت، فقال له صاحبي: اقرأ ما بعدها. فقال النصري: (حفظني إلى هاهنا) ^(١). فقال له صاحبي: اسمع أيها الملعون، إن الله سبحانه أول ما ذم اليهود ثم أنتم؛ لقوله: ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدُوًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ [المائدة ٨٢] الذين أشركوا هم أنتم، وأما قوله تعالى ﴿وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُم مَّوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرُكَ﴾ [المائدة ٨٢]، هذا المدح إلى آخر الآية هو في حق النجاشي وأصحابه رضي الله عنه، فقرأ عليهم حفص الطيار رضي الله عنه: ﴿كَهَيْضَ﴾ . فلما قرأ هذه السورة بكى النجاشي وأصحابه ثم أسلموا، ألم تسمع قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ﴾ [المائدة ٨٣]، فعندها سكت النصري ^(٢).

(١) في (خ): حفظني لا هنا.

(٢) قال بن الحوري في "إراد المسر" فونه تعالى ﴿وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ يعني عنده الأولاد. وما: ﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرُكَ﴾ فهل هذا عدو في كل نصري أم خاص فيه قولان: أحدهما: أنه خاص، ثم فيه قولان: أحدهما: أنه أراد النجاشي وأصحابه لما أسلموا، قاله ابن عباس وابن جبير. والثاني: أنهم قوم من النصاري كانوا متمسكين بشريعة عيسى، فلما جاء محمد عليه السلام أسلموا، قاله قتادة. والقول الثاني: أنه عدو قاله الزجاج. يجوز أن يرد به نصري لأنهم كانوا أقل مصاهرة لمشركين من اليهود.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في "المحوسب الصحيح" لمن بدل دين المسيح: ١٠٧/٣ - في رد دعوى النصاري أن القرآن نفى عنهم شركه... ثم قالوا: وكذلك جاء في هذا الكتاب يقول: ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدُوًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ =

أَشْرَكُوا وَلَنَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةَ الَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا فَصَّرْنَا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ
 قَتِيلِينَ وَرَهَكَ وَأَنَّهُمْ لَا يَسْكُونُونَ ﴿٨٧﴾ [المائدة: ٨٢]. فذكر القسيسين والرهبان،
 لأنهم يقولون إن هذا فعل عن غيرهم، ودل بهذا على أفعالهم وحسن بياتهم، وعلى أن اسم
 أشرك يوصف به اليهود والذين أشركوا أشد الناس عدوةً للذين ءَامَنُوا، والذين قالوا: يا
 نصارى، أقربهم مودة. والحوار أن يفرض تمام الكلام ﴿وَإِذْ سَمِعُوا مَا أُرِلَ إِلَى الرَّسُولِ
 رَأَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضٌ مِّنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا ءَمَّا مَا كُنَّا مَعَ أَشْهَادِينَ
 ﴿٨٣﴾ وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِآيَاتِهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَن يُدْجِنَنَا رَبَّنَا مَعَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ
 ﴿٨٤﴾ فَأَنَّهُمْ اللَّهُ بِمَا قَالُوا خَسِرَ خَسِرَ مَن تَحْتَهَا الْأَنْهَارُ حَنِيدِينَ فِيهِ وَذَلِكَ حَرَاءٌ لِّلْمُحْسِنِينَ
 ﴿٨٥﴾ [المائدة: ٨٣ - ٨٥]، فهو سبحانه لم يعد بالثواب في الآخرة إلا لل هؤلاء الذين
 آمنوا بمحمد ﷺ الذين قال فيهم ﴿وَإِذْ سَمِعُوا مَا أُرِلَ إِلَى الرَّسُولِ رَأَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضٌ مِّنَ
 الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا ءَمَّا مَا كُنَّا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴿٨٧﴾ [المائدة: ٨٣].
 والشاهدون هم الذين شهدوا له بالرسالة فشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمداً
 رسول الله ﷺ وهم الشهداء الذين قال فيهم ﴿وَكَذَلِكَ حَقَّقْنَا أُمَّةً وَسَطًا لِّتَكُونُوا
 شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [البقرة: ١٤٣]. ولهذا قال ابن عباس
 وعمره في قوله ﴿كُنَّا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ [آل عمران: ٥٣]، قال مع محمد ﷺ
 وأمه، وكل من شهد للرسول بالتصديق فهو من الشاهدين كما قال الحواريون ﴿رَبَّنَا
 ءَمَّا مَا أُرِلَتْ وَأَتَمَّ الرَّسُولُ فَكُنَّا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ [آل عمران: ٥٣]. وقال
 تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ارْكَعُوا وَسَجُدُوا لِلرَّبِّ وَكُنُّوا لَهُ قَانِطِينَ ﴿٧٧﴾ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ. هُوَ اخْتَصَّكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ
 فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ بَلَّةَ أَيْكُمْ يُرَاهِمُ هُوَ سَمَّكُمْ مُتَشَبِّهِينَ بِمَن قَبْلَ هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ
 شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ [الحج: ٧٧ - ٧٨]. وفي قوله في أول الآية
 ﴿لَنَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَنَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةَ
 الَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا فَصَّرْنَا ذَلِكَ﴾ [المائدة: ٨٢]. فهو كما أحرر سبحانه وتعالى
 فإن عداوة المشركين واليهود للمؤمنين أشد من عداوة النصارى، ولنصارى أقرب مودة
 لهم، وهذا معروف من أخلاق اليهود، فإن اليهود فيهم من البعض والحسد والعداوة
 ما ليس في النصارى، وفي النصارى من الرحمة والمودة ما ليس في اليهود، والعداوة
 أصلها البعض فاليهود كانوا يعصون أنسائهم، فكيف يعصهم لمؤمنين، وأم النصارى
 فليس في الدين الذي يدعون به عداوة ولا بعض لأعداء الله الذين حاربوا الله ورسوله
 وسعوا في الأرض فساداً، فكيف يعادونهم ويعصهم للمؤمنين المعتدلين أهل ملة
 إبراهيم، المؤمنين بجمع الكتب والرسول؟ وليس في هذا مدح للنصارى بالإيمان بالله،
 ولا وعد لهم بالسعادة من العذاب، واستحقاق الثواب وإنما فيه أنهم أقرب مودة. =

وقوله تعالى ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قَتِيلًا وَمِنْهُمْ قَاتِلٌ وَأُتُوا بِغُلَامٍ كَذَبٍ﴾ [المائدة: ٨٢]. أي سب هؤلاء، وسب ترك الاستكبار يصير فيهم من المودة من يصبرهم بذلك حياء من المشركين وأقرب مودة من اليهود والمشركون. ثم قال تعالى: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ فِي الرُّسُولِ يَقُولُوا نَحْنُ قَاتِلُونَ الْكُفَّارِينَ وَمِنْهُمْ قَاتِلٌ يُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمِنْهُمْ كَاذِبٌ﴾ [المائدة: ٨٣]. هؤلاء الذين مدحهم لآلهم ووعدهم ثواب لآخره، والضمر وان عاد إلى المتقدمين، فالمراد جنس المتقدمين لا كل واحد منهم، كقوله تعالى ﴿لَيْسَ ذَلِكَ لَهُمْ بِكَلَسٍ إِنَّ كَلَسَ قَدْ جَعَلُوا لَكُمْ فَلَاحُوشَهُمْ قَرَادَهُمْ﴾ [النمل: ١٧٣]، وكأن جنس الناس، قالوا لهم: إن جنس الناس، قد جمعوا ويمتنع العموم، فإن القاتل من الناس، والمقول له من الناس، والمقول عنه من الناس، ويمتنع أن يكون جميع الناس قال لجميع الناس: إنه قد جمع لكم جميع الناس ومثل ذلك قوله تعالى ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٠]. أي جنس اليهود قال هذا، لم يقل هذا كل يهودي. ومن هذا أن في النصاري من رقة القلوب التي توجب لهم الإيمان ما ليس في اليهود، وهذا حق، وأما قولهم: ونفى عما سمع المشرك، فلا ريب أن الله فرق بين المشركين، وأهل الكذب في عدة مواضع، ووصف من أشرك منهم في بعض المواضع، بل قد مر بين الضمير والمحسوس وسبب المشركين في بعض المواضع، وكلا الأمرين حق. فلا بد كقوله تعالى ﴿لَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قُلِّ لَكُنْطٍ وَتَشْرِكِينَ﴾ [البقرة: ١٠١]. وقوله تعالى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [البقرة: ١٠٢]. وقال تعالى: ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ نَاسٍ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ [المائدة: ٨٢]. وما وصفهم بالشرك حتى قوه ﴿تَحَكَّدُوا أَخْبَاهَهُمْ وَفَسَّخَهُمْ أَزْكَاءَ مِنْ دُوبِ اللَّهِ وَالْمَسِيحِ أَنْ مَزَكَمَ وَمَا أُمَرُوا إِلَّا لِيُقَدِّمُوا إِلَيْهَا وَجَدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [البقرة: ٣١]. فبه غصه عن شركهم، وذلك أن أصل دينهم ليس فيه شرك، فإن الله إنما بعث رسوله بالتوحيد، واليهي عن الشرك، كما قال تعالى ﴿وَنَزَّلْنَا مِنْ رُسُلِنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَحْسَنَ مِنْ دُوبِ لِرَحْمَنِ إِلَهَهُ يُعْتَدُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧]. وقال تعالى: ﴿وَقَدْ نَعَّمْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رُسُلًا أَنْ يَعْبُدُوا اللَّهَ وَحَسْبُوا الظُّلُمَاتِ﴾ [سجدة: ٣٦]. وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلٍ إِلَّا يُؤْتِي إِلَيْهِ لَمْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء: ٢٥]، فالمسيح صلوات الله عليه وسلامه ومن فيه من الرسل إنما دعوا إلى عبادة الله وحده لا شريك له، وفي المودة من ذلك ما يعظم وصفه، لم يأمر أحد الأنبياء بأن يعبد ملك ولا نبي ولا كوكب ولا وثن، ولا أن تسأل ولا تطلب الشفاعة إلى الله من ميت ولا غائب، لا نبي ولا ملك، فلم يأمر أحد من الرسل بأن يدعو الملائكة، ويقول اشعوا لنا إلى الله ولا

فيحرمه على المؤمن البصير أن يفعل شيئاً من ذلك، فإن فعل يخاف عليه من سوء الخاتمة، فيحشر معهم في جهنم ويشس المصير.

ولا يظلم المسلم النصراني، ولا يسبّه في وجهه لأجل كفره، قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [الأنعام ١٠٨]. وإذا سبّه^(١) ظاهراً سبّ هو ديك باطناً، وإذا ظلم الإنسان دابةً أو كلباً يقتصر منه يوم القيامة، والنصراني هو مفضل عليهما في حكم الدنيا؛ لأجل الآدمية والعقل، قال المولى: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾ [الإسراء: ٧٠].

وقال أبو حنيفة رحمه الله إذا قتل مسلم دميّاً بغير حق، يقتل المسلم به عاملاً بقوله تعالى: ﴿لَنْ نَقْسَ لِنَفْسٍ﴾ [المائدة: ٤٥]^(٢)، هذا في حكم

= يدعو الأسير، والمصلح لعموم المؤمنين، ويقول شععو لبي الله ولا تصور تماثيلهم لا محسدة ذات ظل، ولا مصورة في الحيطان، ولا تجعل دماءهم وعصمهم قربة وصعة، سواء قصدوا دعاء أصحاب التماثيل، ونعصمهم والاستشفاع بهم، وطبوا منهم أن يسألوا الله تعالى، وجعلوا تلك التماثيل تذكرة لأصحابها، أو قصدوا دعاء التماثيل ولم يستشعروا أن المقصود دعاء أصحابها، كما فعله جهاب مشركين، وإن كان في هذا جميعه بعد يعدون الشيطان وإن كانوا لا يقصدون عبادته، فإنه قد يتصور لهم في صورة ما يظنون أنها صورة الذي يعظمونه، ويقول: إن الحضر، إن المسيح، إن حرجس، إن الشيخ فلان، كما قد وقع هذا لغير واحد من المنتسبين إلى المسلمين والصري، وقد مدحوا شيطان في بعض التماثيل فيحاط بهم، وقد يقصى بعض حاجتهم، فهذا السبب ومثله طهر الشرك قديماً وحديثاً، وفعل النصراني وأشباههم ما فعلوه من الشرك.

وأما الأسير والرسول صوبت الله عليهم وسلامه فهو عن هذا كله، ولم يشر أحد منهم شيئاً من ذلك، والصاري لا يأمرهم سعيهم الأوثان لمحسدة، ولكن تعظيم التماثيل المصورة، فيسبوا على التوحيد المحض، ويسبوا كالمشركين الذين يعدلون الأوثان ويكذبون لرسول، فهذا جعلهم الله نوعاً من غير المشركين نذرة، ودمهم على ما أحدثوه من الشرك تارة.

(١) في (خ، ق): سبّه.

(٢) انظر «البحر الرائق» لابن نجيم الحنفي ٣٣٦/٨ - ٣٣٧.

الدنيا، وأم في حكم الآخرة فالكلب والخنزير أفصل من الكفار؛ لأنهم باؤوا بغضب من الله، وهم وقود النار؛ لأن الحق سبحانه إذا أخذ حقوق المهائم يوم القيامة ممن ظلمها بصيرها تراباً، وحينئذ يقول الكافر: ﴿يَلَيْتَنِى كُنتُ تُرَاباً﴾. فيودّ من مات كافراً أن لو كان في الدنيا بهيمة أو خنزيراً لكي ينجو من عذاب الآخرة.

فيجب على المسلم أن يشكر الله تعالى الذي جعله مؤمناً، ويسأله على الدوام أن يختم له بخير ويثبت عليه دين الإسلام، ولا يسخر من أحد من الكفار، ويحمد الله تعالى الذي عافاه مما ابتلاهم به من الكفر والأوزار. قال الله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ...﴾ [الحجرات ١١] الآية. وقال ﷺ: «إذا رأيتم أهل البلاء فسلوا الله العافية»^(١). وإذا رأى المؤمن رجلاً قد ابتلي في بدنه رحمه، والكافر قد ابتلي في دينه، فصار أشد بلاءً فارحمهما جميعاً.

وصاع لبعض الصالحين حمار، فخرج في طلبه فاستقبله يهودي فرجع ودخل بيته، وقال: الحمد لله الذي ضيع حماري، وأبقى علي ديني. كان بعضهم يقول: إذا كنت لي، ما ضرني من عدمته.

وينبغي للمؤمن أن لا يخون الكافر في جداره إذا كان في جواره؛ لأن الحق سبحانه لا يهدي كيد الخائنين، وأوجب لعنته وغضبه على الظالمين.

اعلم - أيها الظالم المعود! - أن الله سبحانه يوم القيامة يسأل العود. لم خذش العود؟ وكذلك إذا دخل المسلم إلى بلاد الكفار تاحراً، لا يسرق لهم شيئاً، ولا يقتل منهم أحداً إذا قدر على قتله، ويكرمهم إذا حاف من شرهم:

(١) سبق تخريجه.

دارهم ما دمنا في دارهم وأرضهم ما دمت في أرضهم

اعلم أن الكلام إذا كان يوافق السنة يقبل من القائل، وسواء كان مظلوماً أو مشوراً، وهذا الكلام هو موافق للسنة؛ لقوله تعالى ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَيَسَّرْ لَكَ اللَّهُ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقْلَةً﴾ [آل عمران: ٢٨].

متى حاف الإنسان على نفسه، أو على خلاف عضو من أعضائه أن يقطع، أو يقتل بسيف أو سنان، يكفر بلسانه إذا طلبوا منه ذلك، وقله مطمئن بالإيمان، ويبقى على ذلك السب والتبيري من الدين والسحود للصليب، كل ذلك لا يأتى به إذا كان قلبه مطمئناً بالحبيب، فإن لم يفعل المسلم شيئاً من ذلك وقتلوه يحشر يوم القيامة مع الشهداء ومع كل عند صالح منيب.

رُوي أن سعد بن مالك رضي الله عنه قال: كنت رجلاً باراً بأمي، فلما أسلمت قالت: يا سعد! ما هذا الدين الذي قد أحدثته؟ لتدع دينك هذا أو لا أكل ولا أشرب حتى أموت فتعير بي، فيقال لك: يا قاتل أمه. قلت: لا تفعلني يا أماه، إني لا أدع ديني هذا لشيء. قال: فمكثت لا تأكل شيئاً يوماً وليلة، فأصبحت وقد جهدت، ثم مكثت يوماً آخر وليلة أخرى لا تأكل. قلت: تعلمين والله يا أماه لو كانت لك مئة نفس فخرجت نفساً نفساً، ما تركت ديني هذا لشيء، فكلني إن شئت أو لا تأكلي. فلما رأت ذلك أكلت، فأنزل الله تعالى هذه الآية: ﴿وَبِمَنْ جَاهِدَكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا﴾ [لقمان: ١٥]^(١).

قال ابن عباس رضي الله عنه في تفسير هذه الآية: قال. إذا كان

(١) أخرجه مسلم في «صحيحه» (١٧٤٨)، والترمذي في «جامعه» (٣١٨٩)، وابن عسكرو في «تاريخ دمشق» ٣٣١/٢٠ من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه،

وفي النسخ في الموضعين: (سعيد)، وهو خطأ.

الأنواء كافران^(١)، والولد مسلم يتفق عليهما ما عاشا، ويرور قبرهما إذا ماتا^(٢).

فإن قال الكافر لولده المسلم: امض بي إلى الكيسة، أو إلى بيع اليهود، أو إلى شيء لا يرضي الملك المعبود. فلا يطعه؛ لقوله ﷺ: «لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق»^(٣).

فإن قال لولده: أخرجني من الكيسة وامض بي إلى البيت فيطعه ويريحه من الكفر.

وكذلك لا يطيع المسلم أحدًا من الأبوين المسلمين في ترك شيء فرضه الله عليه: كالصلاة، والركاة، والصوم، والحج، والجهاد وغيره.

وكذلك إذا أمره بشيء^(٤) محرم، أو بشرب خمر، وما يشبه ذلك مما فيه معصية الله تعالى، أو خروج عن سنة رسول الله ﷺ فلا يطعهما، فإن كان ما أمره به تطوعًا فليطعهما كصلاة التطوع، وصوم التطوع، والحج، والجهاد، فإن خالفهما وفعل شيئًا من التطوعات لم تقبل منه، فإن مات عاريًا لا يكتب شهيدًا، فمن أراد القبول فليطع الوالدين ولا يخرج عن طرق الرسول.

فإن مات أحد الوالدين كافرًا - والعياذ بالله - يغسله ولده المسلم^(٥).

(١) كذا في النسخ، وصوابه: (كافرين).

(٢) لأن تمام هذه الآية من سورة لقمان (١٥): ﴿وَصَاحَتُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا﴾. وهذا الأثر عن ابن عباس رضي الله عنهما لم يذكره السوطي في «الدر المنثور»، وذكر ما أخرجه ابن حريز وسأني حاتم عن قتادة رحمه الله في قوله ﴿وَصَاحَتُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا﴾ قال: تعودهما إذا مرضا، وتبعهما إذا ماتا، وتواسيها مما أعطاك الله.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) في (خ): بشر أو.

(٥) غسل حثه الكافر مذهب الحنفية والشافعية، انظر: «الساية شرح الهدية» للعسي ٢٣٧/٣، و«الأوسط» لاس المنذر ٣٤١/٥، ولا يصح دنيل العسل، انظر: «أحكام الجنائز» للألباني (٨٧).

ويكفمه، ويواريه التراب، ولا يتغالى في جميع ذلك، فيخرج عن السنة والكتاب، فيعسده كما يغسل الثوب النجس، ويكفن في ثوب خلق، وتحفر له حفرة بغير لحْد، ويرمى فيها كما يرمى الكلب^(١)، فإنه يتمنى لو كان كلنا من كلاب الدنيا، لكي يسجو من عذاب الآخرة، ألا تراه كيف يقول يوم القيامة: ﴿يَلْتَمِئَنِي كُتُّ رُبَابًا﴾ [النبا: ٤٠].



(١) هذا تعبير غير جيد، والذي ورد في أمر النبي ﷺ لعلي رضي الله عنه بدين عمه أبي طالب: «أذهب فواره». والموارة: الدفن والستر. (ت)

باب فيما يتدع بديار مصر في يوم يعرف بعيد الشهيد من فعل كل كافر وفاسق وخارج وعتيد

يُحَافَ على مسلم يحصر لهذا العيد، ويقول لصاحبه: «إنه شهيد»؛ من سوء الخاتمة، ومن غضب المولى المجيد؛ لأنه أسلم ثم ارتد لعنه الله تعالى ودخل في دين النصرانية، فهو من الرحمة والحيرات بعيد. فاحذر - أيها المؤمن! - أن تقول إنه شهيد، فإنه إثم شديد، النصرى يزعمون أنه مات مظلومًا، والمظلوم شهيد، وعندما مات ظالمًا كافرًا مخالفًا للمولى المجيد، فصار الاسم على غير مسمى، كلص اسمه عفيف، أو كرحل دنيء الأصل كثيف واسمه: أيها السيد الشريف. وهذه الأسماء ليس لها فائدة، وشؤمها عليهم عائدة؛ لأن الله سبحانه لا يكرم أحدًا لأجل اسمه، ولا لحسبه وسبه. قال الله سبحانه: ﴿فَلَا أَتَّأَبَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ [المؤمنون: ١٠١]، ﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾ [المؤمنون: ١٠٣]. واختلاط المسلم مع هذه الطائفة الملعونة في وقت رميهم لشهيدهم في بحر النيل، لا يرضي المولى الجليل، فإن اعتقد المسلم^(١) أن البحر بركة هذا الملعون يزيد، فهو كافر بالمولى المجيد، فإن تاب من هذه الأفعال والأقوال؛ تاب الله عليه، ويُبلغه ما يريد، فقد توقف نيل مصر سبع سنين، وحاكمها يوسف الصديق عليه

(١) في (خ، ب): المؤمن.

السلام وهو نبي كريم على رب العالمين، فكيف يزيد رمي هذا اللعين!^١

وجاء في السير: أنَّ أهل المقوقز ملك مصر كانوا يرمون شيئاً في نيل مصر لكي يريد، فلم فتح الله تعالى مصر على يد عمرو بن العاص رضي الله عنه أحر عمر من الحطاب بذلك فنههم، وقال: لا نرموا في البحر شيئاً، فزاد البحر بقدرة الله، أكثر من عادته^(١).

ويجب على ولاية الأمر - وفقهم الله لطاعته - زجر هذه الطائفة الضالة الملعونة عن إظهار دينهم وأعيادهم وشعائهم بين ظهور المسلمين، وعن رمي هذا الملعون؛ لكي لا يفتتن به كل مسلم جاهل ومفتون.

ولقد رأيت رجلاً يقال له الحياط، وكان متولّي القاهرة، نهى النصارى عن رمي شهيدهم في نيل مصر، ونهى المسلمين عن الذهاب إليه، وعن ذلك الاجتماع المذموم، والاختلاط، وهي والله مثوبة عظيمة تكون لفاعلها نورا يوم القيامة، وجواراً على الصراط. علما توفي متولّي القاهرة وطال الأمر، وتولى أمور المسلمين هذه الطائفة المسلمانية^(٢)؛ أظهروا المواسم

(١) أحرجه الوفاقي في «فتوح الشام» ٦٣٢. وأبو الشح في «العظمة» ٤ ١٤٢٥.

واللائكاني في «كرامات الأولياء» ١٢٠١، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» ٤٤ ٣٣٧.

(٢) المسلمانية: لقب أطلق على الدس أسلموا في عصر المماليك، ويظهر أن هذا يرتبط سلوك مرتب أراد منه بعض الأفاضل التمكن من بعض المناصب في الدولة، لهذا نجد الذهبي في «سير أعلام النبلاء» ١٥٢ يقول: «فمن أسلم في بطنه هكدا، فيرحى له الخلاص من حلود النار، إذ قد حصل في بطنه إيما ما، وإنما يحاف أن يكون قد خضع للإسلام وللرسول واعتقد أنهم حق، مع كون أنه على دين صحيح، فتراه يعظم للدين، كما قد فعله كثير من المسلمانية الدواوين، فهذا لا يفعه الإسلام حتى ينزأ من الشرك».

وقد استعمل هذا اللقب على وجه التفص بطلاق، وهو بطلاق سيء يدل على ما أصاب المسلمون في عصور الاحتطاط من نقص في تديبهم ومعاملاتهم وأخلاقهم، حتى صار الزواج من امرأة حديثة عهد بإسلام منقصة، فقد ذكر محمد بن يوسف الجندي اليميني (ت: ٧٣٢) في «السلوك في طبقات العلماء والملوك» ٢٢٧/٢ أنَّ عمر بن محمد بن سالم الزبيدي قد لُقّب بالمسلماني، لأنه تزوج بامرأة كانت مسلمانية. ويرد في بعض كتب المالكية التمثيل للمرأة لدينية بالمسلمانية. انظر: «تفسير» =

والأعياد على رؤوس الأشهاد، وأعدوا رمي شهيدهم بين ملا من العباد، وأحيوا هذه السدعة بعد موته. أمت الله قلوبهم وشتتهم في أطراف البلاد، فكم كسروا مسلماً، وكم هزبوا مؤمناً، وأرملوا النساء، وأيتموا الأولاد، وكم أغنوا راهناً، وأسعدوا نصرانيّاً في القاهرة ومصر، (وما كان)^(١) حولهم من البلاد. فتراهم يرمون السكر وغيره على كل مسلم معيل وعفيف بأضعاف قيمته، (ولا يفعلون)^(٢) ذلك مع نصرانيٍّ معتد كفيف، فلا يحافون من السلطة، ولا يستحيون من المولى اللطيف^(٣).

= القرطبي [البقرة: ٢٢١]، «مواهب الجليل شرح مختصر خليل» ٤٣١/٣، و«الشرح الكبير» للدردير ٢٢٦/٢.

ولا شك أن جهل المسلمين، وما صرأ عليهم من فساد كبير في عقائدهم وعدابهم وأخلاقهم، كان من أعظم أسباب عدم إسلام الأقليات الكثيرة في العالم الإسلامي، رغم مرور مئات السنين على احتكاكهم بالمسلمين. ولابن السكي في «معيد النعم ومبيد النقم» شكوى مرّة من تقصير العلماء والفقهاء في دعوة أهل الدمة، والله المستعان. (ت)

(١) في (ق): وفيما.

(٢) من (خ، ب): ولم يفعلوا.

(٣) قال المقبري (ت: ٨٤٥) في «الموعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار» ١٢٩١

ومما كان يعمل بمصر: عيد الشهيد، وكان من أنزه فرج مصر، وهو اليوم الثامن من بشنس، أحد شهور القبط، ويزعمون أن النيل بمصر لا يزيد في كل سنة حتى يلقي النصارى فيه نوناً من خشب فيه إصبع من أصابع أسلافهم موسى، ويكون ذلك اليوم عيداً، ترحل إليه النصارى من جميع القرى، ويركبون فيه الخيل، ويلعبون عليها، ويحرج عامة أهل القاهرة، ومصر على اختلاف طبقاتهم، ويصوب الحية على شطوط النيل وفي الجزائر، ولا يبقى مغز ولا مغنية، ولا صاحب لهر، ولا رب ملعوب، ولا نعت ولا محنت ولا ماحر، ولا حبيص ولا فتة ولا فسر إلا ويحرج لهذا العيد، فيجتمع عالم عظيم لا يحصيهم إلا خالفهم. وتصرف أموال لا تنحصر، ويتجأهر هناك بما لا يحتمل من المعاصي والفسوق، وتثور فتن، وتقتل أناس، ويباع من الخمر خاصة في ذلك اليوم بما ينيف على مئة ألف درهم فضة، منها خمسة آلاف دينار ذهباً، وباع نصراني في يوم واحد بائني عشر ألف درهم فضة من الخمر، وكان اجتماع الناس لعيد الشهيد دائماً ساحة شراً من صواحي القاهرة، وكان عتد فلاحى شراً دائماً في وء الحراج على ما يبيعونه من الحمر في عيد الشهيد. ولم يرل لحر على ما ذكر من الاجتماع كذلك، إى أن كنت سنة اثنين وسبع مئة، والسلطان يومئذ =

- بدير مصر المملوك ناصر محمد بن قلاوون، والقائم بتدبير الدولة الأمير ركن الدين بيبرس الجاشنكير، وهو يومئذ أستاذار السلطان، والأمير سيف الدين سلاز نائب السلطنة بدير مصر، فقام الأمير بيبرس في إبطال ذلك قيداً عظيماً، وكان إليه أمور ديار مصر هو والأمير سلاز، والناصر تحت خنجرهما، لا يقدر على شيع بطنه إلا من تحب أيديهما، فتقدم أمر الأمير بيبرس أن لا يرمى أصعب في النيل، ولا يعمل له عيد، وبدت الحبيب ووالي القاهرة تمنع الناس من الاجتماع بشبرا على عاداتهم، وحرّج اسرود إلى سائر أعمال مصر، ومعهم الكتب إلى الولاة بإحذر البدء وإعلانه في الأقاليم بأن لا يحرق أحد من البصاري، ولا يحصر لعمل عيد الشهيد، فشق ذلك على أقطاب مصر كهم من أشهر الإسلام منهم، ورغم أنه مسلم، ومن هو باق على صرايته، ومشى بعضهم إلى بعض وكان منهم رجل يعرف بالنجاح من سعيد الدولة يعاني الكتابة، وهو يومئذ في خدمة الأمير بيبرس، وقد احتوى على عقله، واستولى على جميع أموره، كما هي عادة ملوك مصر، وأمراتها من الأتراك في الانقياد لكنّهم من القسط سواء منهم من أسر الكفر ومن جهر به. وما زال الأقطاب بالنجاح إلى أن تحدث مع محدومه الأمير بيبرس في ذلك، وحيل له من تلف مال الخراج إذا بطل هذا العيد، فإن أكثر خراج شبرا إنما يحصل من ذلك، وقال له متى لم يعمل بعيد لم يطلع النيل أبداً، ويحرب إقليم مصر لعدم طلوع النيل. ونحو ذلك من هتاف القول، وتنميق المكر، فثبّت الله الأمير بيبرس، وقوّاه حتى أعرض عن جميع ما رحرقه من القبول، واستمرّ على مع عمر العيد. وقال للنجاح: إن كان النيل لا يطلع إلا بهذا الإصبع فلا يطلع، وإن كان الله سبحانه هو المتصرف فيه فيكذب البصاري. فبطل العيد من تلك السنة. ولم يزل منقطعاً إلى سنة ثمان وثلاثين وسبع مئة. وعمر المملوك ناصر محمد بن قلاوون الحشر في بحر النيل، ليرمي قوّة النبار عن برّ القاهرة إلى بحمة البحيرة، فصب الأمير يلعب بالحيوي، والأمير نطسعا المارديني من السلطان أن يحرق إلى الصيد ويعيد مئة، فلم تطب نفسه بذلك لشدة غرامه بهما، وتهتكه في محبتهم، وأراد صرفهما عن السفر، فقال لهما: نحن نعيد عمل عيد الشهيد، فيكون نمرؤكما عليه أنزه من خروجكما إلى الصيد! وكان قد قرب أوان وقت عيد الشهيد، فرصد منه ذلك. وأشيع في الإقليم إعادة عمل عيد الشهيد، فمما كان اليوم الذي كانت العادة بعمله فيه ركب الأمراء النيل في الشخاتير بغير حراريق، واجتمع الناس من كل جهة، وبرز أرباب الغناء وأصحاب اللهو والخلاعة، فركبوا النيل وتحاهروا بما كانت عادتهم المحاهرة به من أنواع لمكرات، ونوسع الأمراء في تنويع الأطعمة ولحلاوب وجبرها توسع حرجوا به عن الحد في الكثرة المألوفة، وعم الناس منهم ما لا يمكن وصفه لكثرة، وسمروا على ذلك ثلاثة أيام، وكانت مدة انقطاع عمل عند

= الشهيد منذ أبطله الأمير سرس إلى أن أعاده لملك الناصر، سنة ثلاثين سنة، واستمر عمله في كل سنة بعد ذلك إلى أن كتب سنة خمس وخمسين وسبع مئة، تحرّك المسلمون على النصارى، وعملت أوراق بما قد وقف من أراضي مصر على كنائس النصارى، ودياراتهم، وألزم كتاب الأمراء بتحرير ذلك، وحملت الأوراق إلى ديوان الأحباس، فلما تحرّرت الأوراق اشتملت على خمسة وعشرين ألف فدان، كلها موقوفة على المدارس والكنائس، وعرضت على أمراء الدولة القنصين بتدبير الدولة في أيام ملك الصالح صالح بن محمد بن قلاوون، وهم الأمير شحجور العمري، والأمير صرغتمش، والأمير طار، فتفرز الحال على أن يعمد بذلك على الأمراء زيادة على إقطعتهم، وألزم النصارى بما يلزمهم من الصغار، وهدمت لهم عدّة كنائس، فلما كان العشر الأخير من شهر رجب من السنة المذكورة خرج الحاجب والأمير علاء الدين عليّ بن الكوراني ونفى الفاهرة إلى صاحبه شيرا الحسام من صواحي مصر، فهدمت كنيسة النصارى، وأخذ منها إصبع الشهيد في صدوق، وأحضر إلى امكث الصالح، وأحرق بين يديه في الميدان، وفدى رماده في البحر حتى لا يأخذ النصارى، فبطل عيد الشهيد من يومئذ إلى هذا العهد، ولله الحمد والمنة.

أما لحظ فهو الأمير علم الدين سحر المسروري، متولّي القاهرة. ترحم اعيان (ت ٨٥٥) في «عقد الجمان في تاريخ أهل الزمان» في وفيات سنة (٦٩٥)، فقال: «كان يعرف بعلم الدين الحياط، لقنه به أستاذه الذي شتراه، وكان د شكلا حسنا، مهنا مصطفى لسان بالحبر في ولايته، عاقلاً محشفاً، متعقلاً عما يبدو من الفواحش، رصني الأخلاق مع لطف وكرم، وكان له نولع بالشراب وجمع الدماء اللطاف مثل السراج الوراق وشمس الدين الكحل أبي دنيل وبصر لحمامي، وله مكرام عيهم وقبول شفاعات بالون بها إلى مقاصدهم، وانفق لهم معه محاري كثيرة من الهرياب المضحكة يطول شرحها... وكان له حسن تأت في أمورهِ واصطناع المعروف».

ومن أحبار لحظ أن الملك المصور قلاوون وخجه سنة (٦٨٦) مع الأمير عر الدين الكوراني إلى غزو بلاد النوبة، فساروا إليها وغزوا وغنموا وعادوا.

ودكره المقريري في «السوك» ٣١٦٢ في المتوفين سنة (٦٩٨). ولحظ كتب «المختصر من الكامل في التاريخ وتكمته» صدر عن مكتبة العصرية في لسان (٢٠٠٢م)، ولم أقف عليه.

وتوفي الملك المطهر ركن الدين سرس الحاشكبر المصور سنة (٧٠٩)، وكان من حبار أمراء ومبوك تلك الحقبة سرّة. أما الملك الصالح صلاح الدين بن الملك الناصر محمد بن قلاوون فتوفي سنة (٧٦١)، وكان ملكاً عظيماً، ديناً خيراً، حسن السيرة، رحمهما الله جميعاً.

وما سبب تحكم هذه الطائفة الرديّة على رقاب المسلمين، إلا لخروجهم عن السنة المحمديّة: ﴿إِنَّكَ اللَّهُ لَا يُغَيِّرُ مَا يَقُومُ حَتَّىٰ يَغْيُرُوهُ مَا بِيَدِهِمْ﴾ [الرعد: ١١]، كما تكونوا يوئى عليكم.

وروي أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أمر في خلافته أن تهدم كل كنيسة لم تكن قبل الإسلام، ومع أن تحدث كنيسة، وأن لا يظهروا أعيادهم، ولا يظهروا صليبا خارج الكنيسة الا كسر على رأس صاحبه^(١).

وكان محمد بن عروة يهدمها بصنعاء، وهذا مذهب علماء المسلمين أجمعين، وشدد في ذلك الحسن البصري، وعمر بن عبد العزيز وأمر أن لا تترك في دار الإسلام كنيسة ولا بيعة حال قديمة ولا حديثة، ويمنع أهل الذمة من بناء ما حرب من كنائسهم وبيعهم. وقال بعض العلماء: إن طيئوا ظاهرها منعوا، وإن طيئوا باطنها لم يمعوا، ويمنعون من أن يعملوا على المسلمين في البناء، وتجاوز المساواة، وقيل: لا تجوز.

قال عمر بن أسيد: أتانا كتاب عمر بن عبد العزيز إلى محمد بن الميسر: أما بعد، فإنه قد بلغني أن في عملك رجل يقال له حسان بن يزيد على غير دين الإسلام، والله تعالى يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوءًا وَلَعْنًا مِنَ الَّذِينَ أُولُوا الْكِتَابِ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكَافِرَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُفْرَكُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [المائدة: ٥٧]، فإذا أتاك كتابي هذا فادع حسان بن يزيد إلى الإسلام. فإن أسلم فهو منا ونحن معه، وإن أبى فلا تستعن به، ولا تأخذ من غير أهل الإسلام على شيء من أعمال المسلمين. فقرأ الكتاب عليه

- قلت يظهر مما تقدّم أن عيد الشهيد اسم العمل به حتى أظله سمرس سنة (٧٠٢)، ثم أعده الملك الناصر محمد بن قلاوون سنة (٧٣٨)، وتمّ القضاء عليه بهائى سنة (٧٥٥) بأمر الملك الصالح رحمه الله. أم الحياض فتوفي قبل هذه الحوادث سنة (٦٩٥) أو: (٦٩٨). ولم يذكروا في شيء من أخباره ما يتعلق بأمر هذا العيد، فلعلة تمكن من القيام بمنع حرثى لبعض مفسده، فلم مات توسّع الناس فيه محذّذ، فاستوحب الأمر تدخل الأمير بيبرس، فانطه بعد سنوات فبينة من وفه الحياض رحمه الله، والله أعلم. (ت)

(١) أخرجه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» ١٨١/٢.

فأسلم، وعلمه الطهارة والصلاة^(١).

ولما خرج النبي ﷺ إلى بدر تبعه رجل من المشركين فلحقه، وقال: إني أريد أن أتبعك، وأصيب معك. قال: «تؤمن بالله ورسوله؟» قال: لا. قال: «فارجع، فلن أستعين بمشرك». ثم لحقه (عند الشجرة، ففرح به أصحاب النبي ﷺ وكان له قوة وجلادة، قال: جئت لأتبعك وأصيب معك. قال: «تؤمن بالله ورسوله؟» قال: لا. قال: «فارجع فلن أستعين بمشرك». ثم لحقه^(٢) على ظهر البداء، فقال له مثل ذلك، قال: «تؤمن بالله ورسوله؟» قال: نعم. فخرج به^(٣).

وهذا أصل عظيم في أن لا يستعان بكافر، هذا وقد حرج ليقاتل بين يدي رسول الله ﷺ، ويراقد دمه، فكيف استعمالهم على رقاب المسلمين.

وكتب عمر بن عبد العزيز إلى عماله: لا تولوا على أعمالنا إلا حملة القرآن، فكتبوا إليه: إنا وجدنا فيهم خيانة. فكتب إليهم: إن لم يكن في أهل القرآن خير فأجدر أن لا يكون في غيرهم خير^(٤).

وفي الخبر أن النبي ﷺ كان يعطي لبعض المشركين شيئاً من الزكاة ليؤلف قلوبهم للإيمان^(٥)، فجاءوا لأبي بكر رضي الله عنه في خلافته وطلبوا منه ما كان يعطيهم النبي ﷺ، فكتب لعمر بن الخطاب رضي الله عنه، ففقطع الورقة وطردهم، وقال: إن الله أعز الإسلام، وأغنى عنكم.

ولما جاء بصاري نجران - لعنهم الله - إلى المباهلة دخل ﷺ لبيت فاطمة رضي الله عنها، وحمل الحسين على كتفه، وأخذ الحسن بيده، وفاطمة خلفه، وعلي خلفهما، وقال: «إذا دعوت فأمنوا». فلما رأهم الأسقف قال: يا معشر النصارى، لقد رأيت وجوهاً لو سألوا الله أن يريل

(١) لم أجده.

(٢) ليست في (خ).

(٣) سبق تخريجه.

(٤) انظر «المستطرف» للأبشهي ٢٤٩/١.

(٥) انظر «تبيين الحقائق» لفخر الدين الزيلعي ٢٩٩/١.

حبلاً من مكانه لأزاله، ولقد علمتم أن محمداً نبياً مرسلًا^(١)، ولقد جاءكم بالفصل من أمر صاحبكم، فلا تباهوه فتهلكوا، ولا يبق على وجه الأرض نصراني إلى يوم القيامة^(٢).

والمباهلة الدعاء على الطالم من الفريقين، فخفوا دعوته، وقبلوا الجزية، وانصرفوا إلى بلادهم.

قال ابن عباس رضي الله عنه: كتب النبي ﷺ لنصارى نجران كتاب الصلح على مالٍ مُقدَّر، نجم في صفر، ونجم في رجب، فكتبوا وصاروا أوفاء^(٣)، ثم وقع منهم شيء على خلاف عهده^(٤) الكتاب، فباع

(١) كذا، وصوابه: (أن محمداً نبياً مرسل).

(٢) أخرج السجدي في «الصحیح» (٤٣٨٠) عن حذيفة، قال: جاء العقب والسيد، صاحب نجران، إلى رسول الله ﷺ يريدان أن يلاعده. قال فقد أحدهما لصاحبه لا تفعل، فوالله لئن كان نبياً فلا عثاً لا نفلح نحن، ولا عقبنا من بعدنا.

وأخرج أبو نعیم في «الدلائل» (٢٤٥) من طريق الكلبي، عن أبي صلح، عن ابن عباس، أن وفد نجران من النصارى قدموا على رسول الله ﷺ، وهم أربعة عشر رجلاً من أشرفهم منهم السيد وهو الكبير، والعقب وهو الذي يكون بعده، وصاحب رأيهم فقال رسول الله ﷺ لهم «أسلموا»، فلا سمعوا قال «ما أسلمت»، قالوا سي قد سمع منك قال «كذبتما يمعكما من الإسلام ثلاث فيكما. عبادتكما الصليب، وأكلكما الخنزير، ورعكما أن لله ولداً». ويرى «إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ إِبْنِ مَرْيَمَ مِنْ رُؤُسِ آلِهِ، فَمَا قُرْبَهُ عَلَيْهِمَا قَالُوا مَا نَعْرِفُ مَا يَقُولُ. وَبَرَأَ هُمَا خَلْقَ يَوْمَ نَقْدٍ مَا جَاءَكَ مِنَ الْوَلِيِّ». يقول. من حدثك في أمر عيسى من بعد ما جاء من العلم من نجران «فَقُلْ تَعَالَوْا إِلَى قَوْلِهِ ثُمَّ تَنَهَلْ»، يقول يحتج في الدعاء أن الذي جاء به محمد هو الحق. وإن الذي يقولون هو لباطل، فقال لهم «إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَمَرَنِي أَنْ لَمْ تَقْبَلُوا هَذَا أَنْ أَبْأْهِلَكُمْ»، فقالوا: يا ابن القاسم بل يرجع فسطر في أمر. ثم أتيت فجلا بعضهم بعض، ونصَدَّقُوا عِيمَ بِهِمْ، قال السيد للعقب قد والله علمه أن الرجل سي مرسل، ولئن لاعتموه إنه ليستأصلكم، وم لا عن قوم قص سي وفي كبرهم، ولا ست صغيرهم، فإن أنتم لم تنعوه وأنتم إلا ألف ديبكم فوادعوه، وارجعوا إلى بلادكم. وقد كان رسول الله ﷺ حرج ومعه علي والحسن والحسين وفاطمة، فقال رسول الله ﷺ «إِنَّ أَنَا دَعَوْتُ فَأَمَّنُوا أَنْتُمْ»، فأتوا أن يلاعوه، وصالحوه على الحرية.

(٣) في (خ): ألوف مقاتل.

(٤) في (ط): عهد.

ذلك عمر، فاعتنمه رصي الله عنه في إزعاجهم من جريرة العرب، فجاؤوا إلى عبي بن أبي طُلب كرم الله وجهه، وقالوا: يا أبا الحسن، هذا كتاب صاحبكم خطك، وفيه شهادة أصحابك، أنشدك الله، كتابك بيدك، وشفاعتك بلسانك، حتى تردنا إلى بجران، ولا تزعجت عن الأوطار. قال علي رصي الله عنه: (دعوني فإن)^(١) عمر رشيد الأمر، شديد الرأي. قال سالم بن الجعد: وهم أربعون ألف مقاتل. فجاؤوا إلى عمر، وقالوا: قد اصطلحنا، فأقلت. فقال: والله لا أقيلكم أبداً. فأخرج فرقة إلى الشام وفرقة إلى ديار مغرب^(٢).

قال العلماء في تفسير قوله تعالى: ﴿وَقَصَّ رُبَّكَ آلَا تَعُدُّوْا إِلَّا إِلَهُهُ﴾ [الإسراء ٢٣] إلى قوله تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّانِي صَغِيرًا﴾ [الإسراء ٢٤]، نسخ منها الدعاء لهما بالرحمة إذا كانا كافرين.

وكان في ابتداء الإسلام يحوز الدعاء للمؤمن والكافر من الآباء والأمهات؛ لما روي أن النبي ﷺ قال لأصحابه لما أنزل الله تعالى حكيماً عن إبراهيم عليه السلام: ﴿وَأَعِزَّ لَأَيُّ إِيَّاهُ كَانَ مِنَ الصَّالِّينَ﴾ [الشعراء ٨٦]: «هلموا بنا فلنذهب إلى قبور آبائنا وأمهاتنا فنستغفر لهم؛ فإن إبراهيم عليه السلام قد استغفر لأبيه». فتصرفوا كل بدعو لأبيه ولأمه على قدره، فأنزل الله تعالى: ﴿مَا كَانَتْ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ [النسوة ١١٣]. فقال النبي ﷺ وأصحابه^(٣) رضي الله عنهم أجمعين: «أي ربنا قد استغفر إبراهيم لأبيه». فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَتْ أَسْتَغْفَرُ لِإِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ﴾ [النسوة ١١٤]. لما وعد إبراهيم أبوه بالإيمان وعده بالاستغفار، وهو قوله: ﴿لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ﴾ [المنحة ٤]، فلم تبين له أنه عدوٌّ

(١) في (ق): إن.

(٢) انظر تفسير «مقاتل بن سليمان» (٢١٢/١).

(٣) في (ب): لأصحابه.

لله بموته كافراً تيراً منه، فالدعاء له حرام، وموالاته حرام^(١).

فيسبعي للمؤمن أن لا يوالي أحداً من أهل الكتاب، ولا يحب أحداً من فسقة المسلمين الخارجين عن السنة والكتاب، ويعتزل عن كل مستدع وغافل عن يوم الحساب؛ تبعاً للنبي ﷺ وعلى الآل والأصحاب، وعلى كل عبد اتبع القوم ثم أناب.



(١) أخرجه الطبري في «تفسيره» ١٤ ٥١٣ من حديث قتادة قال: ذكر لنا أن رجلاً من أصحاب النبي ﷺ قالوا: يا سي الله، إن من آياتنا من كان نخس الحوار، ويصل الأرحام، ويكف العاني، ويوفي بالدمم، أفلا نستغفر لهم؟ قال: ففار النبي ﷺ «بلى، والله لأستغفرن لأبي، كما استغفر إبراهيم لأبيه». قال: فأمر الله «مما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين» حتى بلغ «الْمُحْجِمِ»، ثم عذر الله إبراهيم فقال: «وَمَا كَانَ آمِنًا لِمُشْرِكِيهِمْ إِلَّا عَنْ مَّوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَأَ مِنْهُمْ».

باب من العزلة وما يستحب فيها وما يتدع

والبدعة أن يصحب الإنسان أهل الأهواء والمعاصي والفحور، ومن فيه أدنى بدعة، وكل عبد معتد وكفور، ومتكبر وفخور؛ لأنه بصحبتهم يكون راضياً بفعلهم وبدعتهم.

قال عليه السلام: «من رضي بالفاحشة كمن فعلها»^(١)، وقال: «من كثر سواد قوم فهو منهم»^(٢)، وفي حديث آخر: «يموت المرء على دين خليله، فلينظر أحدكم من يخالل»^(٣)، وسمع قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُعْزُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ بَلِّغْنِي مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا﴾ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠

(١) لم أجده بهذا اللفظ، وأخرجه أبو داود في «سنه» (٤٣٤٥)، والطبراني في «الكبير» ١٣٩/١٧ (٣٤٥)، وابن قانع في «معركة الصحابة» (١٣٣٨) من حديث العرس بن عمرة بلفظ: «إذا عملت الخطيئة في الأرض كان من شهدها فكرها كمن غاب عنها، ومن غاب عنها فرضيها كان كمن شهدها».

وأخرجه السهقي في «الكبرى» ٢٦٦٧، وابن وصاح في «البدع» (٢٧١) موقوف على عبد الله بن مسعود قال: إذا عمل في الأرض خطيئة، فمن حضرها فكرها كمن غاب عنها، ومن غاب عنها فرضيها كمن شهدها.

قال الألباني في «صحيح الجامع» (٦٨٩)، و«المشكاة» (٥١٤١): حسن.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) سبق تخريجه.

[الفرد ٢٧ - ٢٩]. وقال ابن مسعود رضي الله عنه: لو قام رجل بين الركن والمقام وعبد الله سبعين سنة حشره^(١) الله يوم القيامة مع من أحب^(٢).

وقد جاء في الحديث الصحيح ما يؤيد هذا، وهو قوله: «المرء مع من أحب»^(٣).

والمستحب أن يصحب الإنسان أهل الخير؛ ليكون معهم يوم القيامة، وينجو من الهموم والبدامة، قال ﷺ: «إذا أراد الله بعبد^(٤) خيراً رزقه جليساً صالحاً، إن نسي ذكره، وإن ذكر أعانه»^(٥).

فالجليس الصالح خير من الوحدة؛ لأنه يعينك على مصلحة دينك ودنياك، ويحرصك على الأعمال الصالحة التي تقربك لسيدك ومولاك، والقرين السوء يزين لك القبيح حتى تراه حسناً، فيعمل على ذهاب دنياك، وعلى إسقاط حرمتك عند خالقك ومولاك.

والجلساء على ثلاثة أقسام:

الأول: كالعافية لا يُستغنى عنها.

والثاني: كالدواء يحتاج إليه في وقت دون وقت.

والقسم الثالث: كالداء، وقد يتلى به الإنسان، كعبد صالح عند سيد فاسق، أو كولد مقبل عند أب مدبر، فالسيد هذا والوالد، لا يستحييان من المولى الرؤوف، والولد والعبد لا يقدران على الأمر بالمعروف، فيكران عليهما بالقلوب، ويدعوان لهما بعفوان الذنوب، ويشكران الله تعالى على ما أسغ عليهما من نعمه، ويسألان تمام النعمة، وهي حسن الخاتمة من علام

(١) في (ح): يحشره. وفي (ب): ليحشره.

(٢) ذكره الغزالي في «الإحياء» ١٦٠/٢.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) في (ب): لعبد.

(٥) سبق تخريجه.

الغيوب؛ لما جاء في الحديث: «إذا رأيتم أهل البلاء اسألوا»^(١) الله العافية»^(٢).

فمن أراد العافية ودوام العافية فليتفقه في الدين، ويعتزل الناس في هذه الدار، ويدور مع الحق حيث^(٣) دار، وينوي في عزلته أن يسلم الناس من شره، فيسيء الظن بنفسه، ويحس الظن بحلق الله تعالى، كما قبل لراهب: أراك قد اعتزلت الناس. قال: إن نفسي كذب عقور تعقر الناس فأخرجتها من بينهم.

فيحب على المسلم أن يشتغل قبل عزلته بما يحتاج إليه من العلم أولاً، ثم يعتزل عن نفسه ثانياً، يترك محابها وشهواتها الفاسدة.

قال الشيخ علي بن الصباغ رضي الله عنه: العزلة مجانية النفس وما تدعو إليه، والخلوة مراقبة القلب وما يرد عليه^(٤).

وأنشد بعضهم:

يا من يحول عرلة للناس	ومعاليه فعل الجهول الناسي
لا تعفلن عن الحقائق جاهلاً	وانظر بعين ^(٥) محرب بقياس
إن كنت تطلب عزلة تحيا بها	وتقرر النقوى إذا بأساس ^(٦)
فبدأ بنفسك فاعتزلها واعتزل	مجموع ما تهوى من الأدناس
فهي التي لولا هواها لم يصل	أبدأ إليك وسوس الحسناس
فإن اعتزلت النفس فاعمل بعدا	يا ذا المصيرة في اعتزال الناس

ثم اعلم بأن العزلة لها أصل في الشرع، وهو قوله ﷺ: «تفقهوا ثم

(١) في (ب): فاسألوا.

(٢) سبق تحريجه.

(٣) في (ق): كيف.

(٤) لم أجده.

(٥) في (ب): بين.

(٦) في (خ): على الأساس.

اعتزلوا»^(١)، وفي حديث آخر: «السلامة في العزلة»^(٢).

وقد خلقك الله تعالى وحدك وستموت وحدك، وتبعث يوم القيامة وحدك، قال الله تعالى: ﴿وَكُلُّهُمْ عَائِيهِ يَوْمَ الْفَيْئَةِ فَرْدًا﴾ [مريم: ٩٥]، فَعَلَّم نَفْسَك الوحدة، واعلم أن الله فرد يحب الفرد.

قال رجل لبعض الصالحين: أريد أن أصحبك. قال الشيخ: فإذا مات أحدنا [فمن] ^(٣) يصحب الآخر؟ قال: الله. قال: فمن الآن ^(٤).

وكان سفيان الثوري يقول: والله لقد حلت العزلة ^(٥).

وقال الجنيد إن كان قد حلت العزلة في زمانهم فقد وجبت في زماننا ^(٦).

واعلم أن العزلة عند ظهور البدع والفتن واختلاف الأهواء وإعجاب كل ذي رأي برأيه من سنن الأنبياء؛ وهو طريق الأولياء، وقد اعتزل عليه السلام

(١) أخرجه أحمد في «الرهد» ٣١٠١ من كلام مطرف بلفظ تفقهوا وتعدوا ثم اعتزلوا. قال العجلوني في «كشف لحفاء» (١٠٠٣). قال الحزم لسر حديث وإسم بقله في «الإحياء» عن السجعي، ورواه أبو نعيم الأصبهاني عن أربعين من حشم.

(٢) أخرجه أسبغ الدب في «العزلة والإفراد» (٢٦)، وأبو نعيم في «الحلقة» ١٨٠٥ - ١٨١، والبيهقي في «الرهد» (١٢٥)، وأبو حنبل في «المطالب العلية» (٣٢٥٧) من كلام مكحول بلفظ: إن كان في الجماعة فضل؛ فإن السلامة في العزلة. قال الملا علي القاري في «المصروع» في معرفة الحديث المصروع ١١١١ لسر حديث.

وقال السقاري في «عداء اللب» ٣٦٣٢: فهو وإن كان معه صحبًا فليس يحدث. وقال محمد حبيب الطرابلسي في «اللؤلؤ المصروع» ٩٧١: كلام صحيح، وليس لسمه أصل صريح.

(٣) في النسخ: لمن. والمثبت من مصادر التخريج، وهو أليق بالسياق.

(٤) ذكره العراقي في «الإحياء» ٢٢٣٢، وأنقشيري في «الرسالة القشيرية» ١٣٣١ سقط وقال رجل سهل: أريد أن أصحبك. فقال: إذا مات أحدنا فمن يصحب الآخر؟ قال: الله. قال: فلتصحبه الآن.

(٥) أخرجه أبو نعيم في «الحلقة» ٣٨٨٦، وذكره العراقي في «الإحياء» ٢٢٢٢، ٢٣٣.

(٦) لم أجده.

قريشاً حين أخذوا في أدبته؛ فأعلى الله تعالى كلمته، وتولى إغزاره وبصرته، وقد أمر ﷺ أمته بأن يتفقهوا ويعتزلوا^(١).

وكان حذيفة بن اليمان رضي الله عنه يقول: وددت أن أغلق عليّ، (فلا يدخل عليّ شر ولا)^(٢) أخرج إليه حتى ألحق بالله عز وجل^(٣).

وقيل للفضيل: إن است علياً قال: ليتني في مكان (أرى الناس ولا يروني). فقال رضي الله عنه: يا ويح علي، ليت لو قال: ليتني في مكان^(٤) لا أراهم ولا يروني^(٥).

ودخل أمير البلدة على حاتم الأصم، وقال للشيخ: عسى لسيدي حاجة. قال الشيخ: حاجتي إليك أن لا تراني ولا أراك^(٦).

وقال الفضيل رحمه الله لرجل: أقلل من معرفة الناس؛ فإن معرفة الناس داء كبير^(٧).

وقال: من سخافة عقل الرجل كثرة معارفه، فمن عامل الله بالصدق استوحش من الخلق^(٨).

وقال: لا أعلم أحداً أحب أن يُعرف إلا ذهب دينه وافتصح^(٩).

(١) سبق بيان أن هذا ليس بحديث.

(٢) في (خ): فلم يدخل عليّ بشر ولم.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣٥٩٤٨)، وهدد في «الرهدة» (١٢٣٣) من كلام حذيفة رضي الله عنه.

(٤) لبس في (ح).

(٥) ذكره الغزالي في «الإحياء» ٢/٢٢٣.

(٦) ذكره الغزالي في «الإحياء» ٢/٢٢٣.

(٧) لم تحده من قول الفضيل، وأخرجه أبو نعيم في «الحنية» ٦/٣٨٣، ٣٨٩، وذكره الغزالي في «الإحياء» ٢/٢٣٤ من قول سفيان الثوري بالفاظ متقاربة.

(٨) ذكره الغزالي في «الإحياء» ٢/٢٢٣.

(٩) أخرجه ابن أبي الدنيا في «التواضع والحمول» (٧٢)، وأبو نعيم في «الحلية» ٨/٣٤٣، وذكره الغزالي في «الإحياء» ٣/٢٧٦ من قول بشر بن قسط ما أعرف رجلاً أحب أن يُعرف إلا ذهب دينه وافتصح. وقال أيضاً: لا بعد حلاوة الآخرة رجل يحب أن يعرفه لاس.

وقال أيضًا: من لم يستأنس بالقرآن لا آنس الله تعالى وحدته^(١).

وقال مالك بن دينار رحمه الله: من لم يأنس بمحادثة الله تعالى عن محادثة المخلوقين؛ فقد قلَّ علمه، وعمي قلبه، وضع عمره^(٢).

وقال منصور بن إسماعيل^(٣):

الناس بحر عميق والبعد عنهم سقية وقد نصحتك فانظر لفسد المسكنة

بينما أويس القرني جالس إذ جاءه هارون بن حيان، فقال له أويس: ما جاء بك؟ قال: جئت لآنس بك، فقال له أويس: ما كنت أرى أحداً يعرف ربه ويأنس بغيره^(٤).

وقيل لعصر الصالحين: ما حملك على أن تعتزل الناس؟ فقال: خشيت أن أسلب ديني، ولا أشعر^(٥).

واسمع قوله تعالى لنبيه وحبيه محمد ﷺ وهو في مكان العصمة: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضْلُوكَ﴾ [الباء: ١١٣]، وفي آية أخرى: ﴿وَأَحْذَرُهُمْ أَنْ يَقْتُلُوكَ﴾ [المائدة: ٤٩].

وقال سعيد بن المسيب: العزلة عبادة^(٦).

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في «العزلة والانفراد» (٥١).

(٢) ذكره الغزالي في «الإحياء» ٢/٢٢٧.

(٣) أخرجه البيهقي في «الزهد» (٢٢٧)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» ١٣/٥٠.

(٤) ذكره الغزالي في «الإحياء» ٢/٢٢٧.

(٥) أخرجه ابن المبارك في «الرهدة» (١٦)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» ٢٢/٤٦٢، عن عبد الله بن لهيعة، عن بكر بن سواد قال: كان رجل يعتزل الناس إنما هو وحده، فجاءه أبو الدرداء فقال: أنشدك الله ما يحملك على أن تعتزل الناس. فقال: إني أخشى أن أسلب ديني ولا أشعر. فقال: أترى في الجند مئة يخافون الله ما تخافه؟ قال: فلم يزل ينقص حتى بلغ عشرة. قال: فحدثت به رجلاً من أهل الشام، فقال: ذاك شرحبيل بن السمط.

وشرحبيل بن السمط تابعي عابد فاضل.

(٦) أخرجه الخطيب في «المتمم والمفتقر» (١٦٩١) من قول سعيد بن المسيب، وأخرجه

وإيك والامراء أن تدنو منهم، وتحاطبهم في شيء من الأشياء، وإيك أن تُخدع^(١) فيقال لك: رجل تشفع فيه، فإنما ذلك خديعة إيبس اتحذها فحاً^(٢).

وقال ابن عباس رضي الله عنه: يا معشر الفقراء، إياكم وأبواب الأمراء؛ فيكم لا تأخذون من ديارهم شيئاً، إلا أخذوا من آخرتكم ما هو خير منه^(٣).

وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رحمه الله: أوصاني أستاذي أن أهرب من خير الناس أكثر مما أهرب^(٤) من شرهم؛ قال: فإن شرهم يصيب بدنك، وخيرهم يصيب قلبك؛ ولأن تصاب في بدنك حير لك من أن تصاب في قلبك، ولعدو ترجع بك إلى مولاك خير لك من حبيب يشغلك عن مولاك^(٥).

قال عقة بن عمرو الجهني: فيه الحاجة يا رسول الله؟ قال: «أمسك عليك لسانك، وليسعك بيتك، وابك على خطيئتك»^(٦).

وقيل: من أنس بغير الله في الخلوة فهو أبداً في وحشة^(٧).

كان بعضهم يشد:

أنست بوحدتي فزمت بيتي فطاب الأسر لي وبم السرور
وأدبني الرمان فلا أبالي هجرت فلا أزار ولا أرور

- ابن أبي الدنيا في «معوله ولائم» (١٤)، وابن حبان في «الثمات» ٢٧٤٧، وأبو عبيد الله في «الإحياء» ٢٢٢/٢، وابن الجوزي في «صفة الصفوة» (٥٠٤) من قول ابن سيرين.

(١) في (ب): تتخدع.

(٢) ذكره ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» ٨٨/١.

(٣) لم أجده.

(٤) في (خ): تهرب.

(٥) ذكره ابن عسكراً في «النحر المديد» ٣٣٨ ٦، وإسماعيل حفي في «روح البير» ١٤٦/٥.

(٦) سبق تحريجه.

(٧) أخرجه ابن عساكر في «تاريخه» ٤٦/٥٤.

ولست بسائل ما دمت حيًّا أقام الشيخ أم ركب الأمير

قال مالك: كل جليس لا تستفيد منه خيرًا، فاجتنبه^(١).

وقال ابن عباس رضي الله عنه: قلنا لرسول الله ﷺ: لمن نحالس؟ قال: «المن يزيد في علمكم منطق، ويرغبكم في الآخرة عمله، ويزهدكم في الدنيا فعله»^(٢).

قال المؤلف عفا الله عنه: والله إن مثل هذا العبد الحليل في زماننا هذا لقليل! ولكن ينبغي للمؤمن أن يعمل بما تقدم من الأحاديث، وهو قوله ﷺ: «تفقهوا ثم اعتزلوا»، والحديث الآخر «السلامة في العزلة»^(٣).

والصحبة لها حقوق كثيرة، والأدعي ضعيف لا يطيق حملها إلا بمعونة الله، فيحاف عليه أن يعجز عن أدائها فيأثم بلسان الشرع، ومن رزقه الله تعالى الأنس به لا يختار الأنس بغيره.

كما قيل: إن رجلاً دق الباب على معروف الكرخي، فقال الشيخ من داخل بيته: اللهم من جاء يشعلني عنك فأشعله بك عني. فاستجبت دعوة معروف وشغل الرجل بالله^(٤).

(١) أخرجه ابن أبي عاصم في «الزهد» (٨٦)، وأبو نعيم في «الحلية» ٣٧٢/٢.

(٢) عراه الهندي في «كر العمال» ١٧٨٩ إلى اس السحر، وقال: فيه مدرك من حسن قس الأزدي: رمي بالكذب.

وأخرجه اس المبارك في «الزهد» (٣٥٥)، وأحمد في «الزهد» ٥٤١، وأبو نعيم في «الحلية» ٤٦/٧، والبيهقي في «الشعب» (٩٤٤٥) من كلام عيسى ابن مريم.

قال البيهقي: قد روي هذا الكلام الأخير عن نبينا ﷺ بإسناد ضعيف.

(٣) سبق هذا والذي قبله، وليس بحديث.

(٤) لم أحده، وذكره أبو نعيم في «الحلية» ٣٦٦١٠. واس الحوري في «صفة الصوف» (٧٦٨) عن عيسى بن عبد الحميد العطارى يقول: دقت على أبي الحسن لسري بن المجلس السقطي به، فسمعت يقول: منهم من شعلني عنك فأشعله بك عني فكان من بركة دعائه أني حححت من حلب مشيًا على قدمي أربعين حجة، وكان يعد من الأبدال.

وقال رجل لسفيان الثوري: أوصني، فقال رضي الله عنه: هذا رمان السكوت ولزوم البيوت^(١).

وقال العنبري: اجتمع أصحاب الحديث على باب الفصيل من عياض، فاطلع عليهم من كوة وهو يبكي، ولحيته برجف، وقال: عبيكم بالقرآن، عليكم بالصلاة، ويحكم ليس هذا رمان حديث، إنما هذا زمان بكاء وتضرع ودعاء كدعاء العريق، إنما هذا زمان احفظ لسانك، واخف مكانك، وعالج قلبك، وخذ ما تعرف، ودع ما تنكر^(٢).

هذا هو قول هذا السيد في زمانه، وهو الصدر الأول؛ لأنه كان من التابعين الزاهدين، ومن العلماء الموحدين، فما بالك يا أحي زماننا هذا الذي كثر فيه البدع وقل إنكارها، فترى أحدا قد ملئ قلبه بحب الدنيا، فصار همه بطنه، ودينه هواه، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

ويقال إن العافية عشرة أجراء: تسعة في الصمت، وواحدة في الهرب من الناس^(٣)، فجزبوها فوجدوا خير هذه الأجزاء الهرب من الناس.

قال سفيان بن عيينة: قال لي سفيان الثوري في اليقظة والمنم وفي حياته وبعد وفاته: أقلل من معرفه الناس؛ فإن التخلص منهم نشيد، ولا أحسب أنك رأيت ما تكره إلا ممن عرفت^(٤).

قال رحمه الله: «سبق المفردون»^(٥)، رواه أبو هريرة رضي الله عنه.

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في «العزلة والإنفراد» (٩٤).

(٢) ذكره العراقي في «الإحياء» ١٨٦٤، وابن الجوزي في «ممدح» ١٦٠٣.

(٣) ذكره اندرطسي في «المؤتلف والمختلف» ٤٧٢، والحرحاسي في «درج حرج»

(٤٠٤)، وابن ناصر الدين في «توضيح المشتبه» ١٨٣/٥ من قول داود بن شريح رحمه الله.

(٤) ذكره الغزالي في «الإحياء» ٢٣٤/٢.

(٥) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٢٣/٢ (٨٢٩٠)، ومسلم في «صحيحه» (٢٦٧٦)، وتبرمدي في «جامعه» (٣٥٩٦)، وسنن حبان في «صحيحه» (٨٥٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. ف. كان رسول الله ﷺ يسير في طريق مكة، فمر على حبل =

وقال ﷺ لأبي الدرداء: «كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل، وعد نفسك من الموتى»^(١).

وقال صلوات الله عليه وسلامه: «طلب الحق غربة»^(٢). فطالب الحق غريب وإن كان بين أهله. وفي حديث آخر: «فطوبى للغرباء»^(٣).

ليست^(٤) الغربة مفارقة الأهل والأوطان، والسفر من مكان إلى مكان، الغريب هو العامل بالسنة والقرآن، ولم يجد من يساعده على ذلك، فيصير بين الحلق غريباً، ومن الله ورسوله قريباً، فحيث يقول بلسان الحال: إذا كنت لي ما صرني من عدمته^(٥).

- يقال له حمداً، فقد «سبروا هذا جمندان، سبق المفردون»، قالوا: وما المفردون يا رسول الله؟ قال: «الذاكرون الله كثيراً، والذاكرات».

قال النووي في «شرح مسلم»: هكذا الرواية فيه: المفردون بفتح الفاء وكسر الراء لمشددة، وهكذا نقله نقضي عن متفي شيوخهم، وذكر غيره أنه روي بتحقيقها وسكن الفاء، يقال: فرد الرجل وقد انحصف وانشديد، وأفرد، وقد مره رسول الله ﷺ بالذاكرين الله كثيراً والذاكرات، تقديره: والذاكرات، فحدثت نهاء هما كما حدثت في القرآن خمسة رؤوس الأتي. ولأنه مفعول بحور حذفه، وهذا التفسير هو مراد الحديث، من أن فتية وغيره وأصل المفردين الذين هلك أقرانهم، وانفردوا عنهم، فبقوا يذكرون الله تعالى وحده في رواية هم الذين اهتموا في ذكر الله، أي لهجوا به. وقال ابن الأعرابي: يقال فرد الرجل إذا تفقه، واعتزل، وخلا بمراعاة الأمر والنهي.

وقال ابن القيم في «الزوايا نصيب»: وفي بعض النسخ الحديث «مسنهرون بذكر الله» ومعناه: الذين أولعوا به، يقال: استهتر فلان يكذا إذا ولع به. وفيه تفسير آخر: أنهم اهتموا في ذكر الله، أي كبروا، وهلك أقرانهم، وهم في ذكر الله تعالى.

وقال في «مدارج السالكين»: والمفردون إما الموحدون، وإما الأحاد القراذلي. قلت: عني أي المعيين كان فلا يدل على استشهاد المؤلف به على العربة. ومن السيوطي قد كلف مؤلفنا الحديث، فليس أن مفردون هم أهل الذكر الموحدون لربهم، وهم أيضاً الأحاد القراذلي لقللة الذاكرين الشاكرين في الناس.

(١) سبق تحريجه.

(٢) سبق تحريجه.

(٣) سبق تحريجه.

(٤) في (خ، ق): ليس.

(٥) في (ق): عرفته.

أو كما قال بعضهم:

إذا رضيت عني كرام عشيرتي فلا زال غضباناً عليّ لئـمها

فـعلم نفسك الوحـدة، واعـلم أن الله تعالى وترّ يحب الوتر^(١)، فمن تحب الخلق آنسه الحق، ومن اشتغل بالله عز وجل تولى الله سبحانه جميع شأنه، يقول الله عز وجل: «من شغله ذكري عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطي السائلين»^(٢).

دخل رجل على بعض المشايخ باكيًا، فقال الشيخ: ما بالك؟ فقال الرجل: يا سيدي أستاذي مت. فقال له الشيخ: أنت ظالم؛ لم خدمت من يموت؟^(٣)

وكان بعضهم يقول: فإن اعتزّزت بمن يموت فإن عزك ميت.

وفي الخبر: «يقول الله عز وجل كل يوم: أت العزيز، فمن أراد عز الدارين فليطع العزيز»^(٤).

ثم اعلم رحمك الله أنه لا عيش إلا مع الله، ولا عز إلا بالتعلق بحجاب الله، فمن تعلق بحجاب مولاه كفاه جميع أمره، وسحر له الكون بأسره، ومن يتوكل على الله فهو حسبه.

قلّ بعضهم. مررت ببعض حبال الشام بعائد على رأس جبل، فلما

(١) شيرازي أحدث الذي أخرجه عبد برّق في «مصنفه» (٩٨٠١)، وابن أبي شيه في «مصنفه» (٦٩٣٥)، وأحمد في «مسنده» ٢٧٧ ٢ (٧٧٣١)، والدارمي في «سننه» (١٥٨٠)، وابن خزيمة في «صحيحه» (١٠٧١) من حديث أبي هريرة، وقد ورد عن علي، ورس عمر، وابن مسعود، وعائشة رضي الله عنهم.

(٢) أخرجه اسـحـري في «أعـداد لـعد» (٦٩)، وأبيـهـتي في «الشـعب» (٥٧٢) عن عمر رضي الله عنه، وأخرجه أبيهـتي في «شـعب الإيـجاب» (٥٧٣)، وأغصـاعي في «مسـد الشهاب» (٥٨٤) من حديث جابر رضي الله عنه.

قال الألباني في «الضعيفة» (٤٩٨٩): ضعيف.

(٣) لم أقف عليه.

(٤) سبق تخريجه، وهو موضوع.

رأني هرب مني، فقلت رحمك الله، إنسي يهرب من إنسي؟ قل: وهل لئلا إلا معكم؟ التريث والرياء والتضع، إني نفي هذا الجدل ما شاء الله. تمر بي السبع فلا أجد لها وحشة في فبي، وإني لأشدُّ أسا بها من أنسي بكم، إنكم قوم ملأت الديار قلوبكم؛ فمالت أديانكم إليها، واستأسستم بها، فأنتم تستوحشون عند فقد أهلها، وأنتم مع انقطاعكم إليها لا يطيب لكم عيش معها، إن دخلت عبيكم أغتصمكم، وإن انصرفتم عنكم أحرقتكم، فهلتموا يا أبناء الشقاء وعبيد الدنيا إلى الراحة من رق الهوى، والتعم بحدمة المولى^(١).

قيل لرابعة: لم تلتني هذه المنزلة؟ قالت: بتركي ما لا يعنني، وبأنسي بمن لم يزل^(٢).

اللهم اجعلنا من المنقطعين إليك، ومن لدائمين بين يديك، ومن المستسلمين لقضائك، ولا تجعلنا من المتعرضين عليك.

اعلم رحمك الله أن الداخل مع الناس لا يسلم من إحدى وجهين: إما يحوص معهم إذا حاصوا في الباطل، أو يسكت^(٣) إذا رأى منهم مكرًا فيأثم، أو يمدحوه فيعينوا نفسه عليه، أو يعتابوا عنده أحدًا فيذهب الله بحسناته؛ لأن المستمع شريك القائل في خير سمعه منهم أو شر.

قال بعضهم: مررت بالفضيل بن عياض في بيت الله الحرام عند سارية وحده - وكان صديقي - فجلست وسلمت عليه، فقال: ما جاء بك؟ فقلت له: اغتصمت لوحدثك. فقال: اخنز إما أقوم عنك أو تقوم عني. فقلت له: أوصني. فقال: أخف مكانك، واحفظ لسانك، واستغفر الله لدهبك^(٤).

وقال السيد الحليل سهل بن عبد الله رضي الله عنه: اجتمع الخير كله

(١) لم أجد.

(٢) لم أجد.

(٣) في (خ، ب): سكت.

(٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في «اعرله وإفراجه» (٧٢)، وفي «الوضع واحمول» (٦٨).

في هذه الأربع خصال، وبها صار الأبدال أبدالاً: إخماص^(١) البطن، والصمت، وسهر الليل، واعتزال الخلق^(٢).

ودخل رجل على شعيب فقال له: ما جاء بك رحمك الله؟ قال: جئت أؤانسك. قال: تؤانسني ولي أعالج الوحدة أربعين سنة^(٣).

علم رحمك الله تعالى أنك حرحت إلى الدنيا وحدك، وستدخل القبر وحدك، وستقوم يوم القيامة وحدك، قال الله تعالى: ﴿وَكُلُّهُمْ عَاتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا﴾ [٩٥] ﴿مرء: ١٩٥﴾.

فعلم نفسك الوحدة والانفراد، واعمل ليوم المعاد، قل الله تعالى: ﴿لَيْسَ هَذَا فَيَعْمَلُ الْعَمَلُونَ﴾ [الصفات ٦١]، فمن ضيق على نفسه في الدنيا؛ وسع الله عليه في الآخرة.

قال أبو مسلم الخولاني: كن الساس ورق لا شوك فيه، وهم اليوم شوك لا ورق فيه^(٤).

وقال الفضيل: إذا رأيت السع فلا يهولك، وإذا رأيت ابن آدم فمر منه^(٥).

دخل رجل من أهل العزلة على أخ له، فوجد عنده جماعة فد اجتمعوا حوله، فوقف ولم يقعد، ثم نظر إلى أخيه الممرار وقل له: صرت مناحاً للبطالين. ثم ذهب^(٦).

(١) إخماص البطن: إجاعتها. «لسان العرب» مادة: خمص.

(٢) ذكره «التستري في «تفسيره» ٢١٨/١، وأبو طيب الحكي في «قوت القلوب» ١/١٧٤.

(٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في «العزلة والانفراد» (٥٥)، وابن نجوى في «صفة الصفوة» (٣٧٢).

(٤) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ١٢٣/٢، ١٦١/٣، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» ٢٢٨/٢٧ عن أبي مسلم الخولاني.

وأخرجه ابن أبي الدنيا في «مدارة الناس» (١٣)، وذكره الغزالي في «الإحياء» ١٧٨/٣، وأبو طالب في «قوت القلوب» ٣١٩/٢ عن أبي الدرداء.

(٥) أخرجه لهيثقي في «الرهدة» (١٥٢)، ونحطاني في «العزلة» ١٤٦/١، وابن عساكر في «تاريخه» ٤٨/٤٠٩.

(٦) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ١١٨/١٠.

قال بعض الحكماء: إذا أتى الزاهد أثناء الدب انقطعت عروته، فإن
نال من دنياهم شيئاً انحلت عقده، فإن تمتع بها ضل^(١).

وكان بعضهم يقول: ارحموا فقيرًا أضدت معدنه طعام الأغنياء^(٢).

قال جعفر بن حميل: صحبت الناس خمسين سنة فلم أجد فيهم من
ستر عورتني، ولا وصلني حين قطعته، ولا أمله إذا غضب، فلاشتغل
بهؤلاء حمق^(٣).

قال المؤلف: من اشتغل بكرمه فهو كريم، ومن اشتغل بمهان فهو
مهان، وإذا ارد الله بعد حيرا شعبه به، وإن لم يرد به حيرا شغله غيره.

وكان بعض الصالحين ينشد هذه الأبيات:

أتوب إلى الذي أضحي وأمسي وقلبي يتقيه ويرتحيه
تشاعل كل مخسوق يشغل وشغلي في محنته وفيه

قيل للحسن البصري: ها رجل لم ير جالساً قط مع الناس، ودلوه
عليه، فقال له الحسن: يا عبد الله، أراك قد أحسب العزلة واجتنب الناس.
قال: أمر شغلي عنهم. (فقال له: عما يمتعك أن تأتي الحسن فتسمع منه؟
قال: أمر شغلي عنهم)^(٤). قال له الحسن: وما هو يرحمك الله؟ فقال:
إني أصبح وأمسي في نعمة ودب، فرأيت أن أشغل نفسي عن الناس
بشكر الله تعالى على النعمة والاستغفار من الذنب. فقال له: يا عبد الله،
أنت عندي أفقه من الحسن، الزم ما أنت عليه^(٥).

وقيل: لما قدم ابن المبارك المصيصة سأل عن محمد بن يوسف فلم
يعرف أحد مكانه، فبكى ابن المبارك وقال: هذا والله من فضله أن لا يعرف

(١) لم أحده.

(٢) لم أحده.

(٣) أخرجه الخطابي في «العزلة» (١٤٦).

(٤) ليست في (ق).

(٥) ذكره الغزالي في «الإحياء» ٢٢٧/٢.

ببلد هو فيه^(١).

يحكى عن بعض الحنفاء قال لفقير. إني أحبك. واقسم عليه أن يتردد في بعض الأوقات إليه. وأمر الخليفة البوايس أن لا يرد الشيخ أحدًا، فدخل الشيخ يومًا فمأحست سرية الحليفة به هربت، وتركت طبقًا فيه جواهر ولؤلؤ كسب تطمهم. فحذاء الطاووس فالتقطهم^(٢). فلما ذهب الشيخ خرجت لسرية فلم تجد في الطبق شيئًا، فتحيرت، إن قالت أحدهم^(٣) الشيخ لم تصدق، ولم يدخل أحد غير الشيخ. فحملت على قلبها ومرصت، فقال لها الحليفة: ما سبب مرصك؟ قلت: لما كنت أنظم اللؤلؤ والجواهر والفصوص دخل الشيخ فغررت من بين يديه، وتركت الطبق. فلما ذهب الشيخ خرجت فمأخذ في الطبق شيئًا، فهذا سبب مرضي، فطلب الحليفة الطبيب، وقال: انظر إلى مرصها وإلى ما يوافقها. فقال الطبيب: مرصها في قلبها، اذبحوا لها طاووسًا واسموا قلبه وأطعموه لها نصيب العافية إن شاء الله تعالى. فأمر الحليفة بذبح الطاووس الذي التقط اللؤلؤ. فذبحوه، فخرج الجميع من حوصلته، فاستحب الحليفة من الشيخ لما خالط قلبه من الشك.

وكان الشيخ قد علم أنهم شكوا، هل أخذ جواهرهم الشيخ أم لا؟ فطلب الحليفة الشيخ واعتذر، وقال: اجعلي في حل. فقال الشيخ: والله لا أحاللك حتى تحلف لي أن لا تخالفني في جميع ما أمرك به. فحلف له بالآيمان المغلظة أن مهما قاله الشيخ لا يحالفه. فقال الشيخ: اتني بحمار، وأمر المشاعلية بأن يركوبي عليه مقنوبًا، ويجعلوا على وجهي الدقيق،

(١) أخرجه أبو نعيم في «الحية» ٢٢٦٨. وابن الجوزي في «صفة الصفوة» (٦٦٤) عن عبد الله بن المبارك: قلت لابن إدريس: أريد الشجر فدلني على أفضل رجل به. فقال: عليك بمحمد بن يوسف الأصبهاني. فقلت: فأين يسكن؟ قال: المصيصة، ويأتي السواحل. فقدم عبد الله بن المبارك المصيصة فسأل عنه فلم يعرف، فقال ابن المبارك: من فضلك لا تعرف.

(٢) في (ط): فالتقطها.

(٣) في (ط): أخذها.

ويدوروا بي في أسواق المدينة وأرقتها، ويضربوني بالدرة ويقولون: هذا جراء فقير يصحب أبناء الدنيا. فأمر الحليفة بذلك وشق عليه، ولولا الإيمان المغلظة ما فعل^(١).

وقيل لإبراهيم بن أدهم: لم لا تصحب الناس؟ قال: إن صحبت من هو دوني آذاني بجهله، وإن صحبت من هو فوقني تخيّر^(٢) علي، وإن صحبت من هو مثلي حسدني، فاشتعلت بمن لا في صحبته ملالة، ولا في أنسه وحشة، ولا في وصله انقطاع^(٣).

قال المؤلف عما الله عنه وعن جميع المسلمين: إن في زيارة الصالحين، وصحبتهم، والاشتغال بخدمتهم خيراً، فقد سمعت من بعض العلماء أنه قال: أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام: يا موسى، إذا رأيت لي طالباً، فكن له خادماً^(٤)، وسمعت من بعض الأولياء وكان قد بلغ من العمر أكثر من مئة وأربعين سنة أنه قال: أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام: يا داود، من خدمني فله الجنة، ومن خدم أوليائي فله أنا^(٥).

فمن خدم خدم، ومن تهاون ندم، فقد علمت أن الاشتغال بخدمة الأولياء أجر عظيم وحير جسيم، والاشتغال بالله وخدمته أفصل وأخير^(٦).

كان بعضهم ينشد هذه الأبيات:

أجللت قدرك إن خدمت جليلاً	ولك الحمال إذا طلبت حليلاً
لا تغترر بعزور دنيا زخرفت	لخليلها حتى تراه قتيلاً
إن الذين تيقظوا المعادهم	صبروا على جد المسير قديلاً

(١) لم أجده.

(٢) في (ط) قصر حبر.

(٣) لم أجده.

(٤) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ١٠/١٩٤، والبيهقي في «الشعب» (٩٩٥٥).

(٥) لم أجده.

(٦) في (و، ب) حبر.

فتعجلوا عيشَ هنيئَ طيبٍ وتسوءوا دار السلام مفيلا

طرق الفضيل بن عياض الباب على داود الطائي، قال: من؟ قل. أحوك الفضيل حنت لربرتك. فلم يفتح له الباب. وقال. توحز الزبيرة للأخرة. طاعة الرحمن أحب إلي من ريرة الإحواز، فصار داود يبكي من داخل، والفضيل يبكي من خارج^(١).

انظر - رحمك الله! - إلى أولياء الله تعالى كيف آنسهم به حتى استوحشوا من غيره، فمن انتسب إليهم أو إلى العمداء ثم أكثر التردد إلى الأغنياء والأمراء فقد رضي بالدنيا، وما نال منهم وطرا.

صحب صوفيٌ بعض الأمراء واجتمع عليه، فعرضت للصوفي حاجة صرورية، فسأل الله أن يقضي حاجته، فسمع قائلاً يقول له: اطلب حاجتك من. ﴿إِلَهَكَ الَّذِي طَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِمًا﴾ [طه ٩٧]^(٢).

فمن انتسب إلى العلماء والأولياء، وعلى هذه الافات أقام، كم قال: ربي الله وما استقام. ونسأل الله تعالى الاستقامة والأمن من فرع يوم القيامة.

قال أميرٌ لفقير يعرفه: ما يسمعك من المجيء إلي؟ قال الفقير. أنتم دنياكم تمنعكم من المجيء إليا، ونحن آحرتنا تمنعنا من الرواح إليكم.

والذي بلغنا عن ساداتنا أن أحدهم كان يفر من الملوك والأمراء كما يفر الرجل من الأسد، ولا ينظرون إليهم ولا لأبنتهم، وربما صادف أحدهم أميراً فيحول وجهه إلى الحائط؛ خوفاً على قلبه أن يتمتع بالطر إليه فيبتلى بالعمى، وهؤلاء القوم كانت لهم قلوب مسورة، خافوا عليها من العمى، ومن أعمى الله تعالى قلبه فمن أي شيء يخاف؟! وإذا دخل أحد من العلماء أو الفقراء على الأمير ولم ينهه عن كل بدعة رآها فقد خرج عن طريق سيد المرسلين، والخلفاء الراشدين، والعلماء الموحدين، فيدخل بدينه ويخرج

(١) لم أجده.

(٢) لم أجده.

بغير دبر^(١)، لأنه ترك واجباً، ورضي بالفاحشة، ومن رضي بالفاحشة كمر فعلها، ويقع سكوته تزكية لعملهم ولضلالتهم، وطلب لرضاهم، وتعظيم لدنياهم، ومن عظم حقيراً فهو حقير عند الله تعالى.

قال الفضيل: لو أن رجلاً لا يأتي هؤلاء - يعني السلطان - ولا يزيد على الفرائض، هو أفضل من رجل يخالط السلطان ويصوم النهار ويقوم الليل^(٢).

وفي الخبر: «العلماء أمناء الرسل ما لم يحالطوا السلطان ويدخلوا في الديب، فبدا فعلوا ذلك ودخلوا في الدنيا فقد خانوا الرسل عند ذلك؛ فاعتزلوهم واحذروهم»^(٣).

قال الشيخ أبو العباس رحمة الله عليه: ما رأيت العر إلا في رفع الهمة عن الخلق^(٤).

فاعلم - رحمك الله - أن رفع الهمة عن الخلق هو ميزان الفقراء، وأحوال الرجال، وكما تورن الذوات كذلك توزن الأحوال والصفات: ﴿وَأَقِيمُوا الزُّكْرَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُحَرِّرُوا الْمِيزَانَ﴾ [الحجر ٩] فبظهر الصادق بصدقه، والمدعي بكذبه ومدقه^(٥). ﴿مَّا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ [آل عمران ١٧٩]. وقد اتلى الله تعالى بحكمته الفقراء الذين ليسوا بصادقين، بإظهار ما أخفوا من الرغبة وأسرؤا من الشهوة، فطرحوا أنفسهم لأبناء الدنيا مبسطين لهم، موافقين لهم على

(١) في (ط): دبه.

(٢) لم أجده.

(٣) أخرجه ابن حوزي في «الموضوعات» ٢٦٢١، وذكره الديلمي في «مسند الفردوس» ٧٥٣، ونعرا في «الإحباء» ١٤٢٢، وإسماعيل حفي في «روح البين» ١٢٥٤ من حديث أنس، قال ابن الجوزي: هذا حديث لا يصح عن رسول الله. وقال الألباني في «الضعيفة» (٢٦٧٠): ضعيف.

(٤) ذكره ابن عحية الإدريسي في «البحر المديد» ٧٥٨. وإسماعيل حفي في «روح السد» ٣٧٤/٩ عن أبي العباس المرسى.

(٥) رحل مدّاق: كذّوب. «السان العرب» مادة: مدق.

مآربهم. مدفوعين على أنوابهم. فترى أحدهم يتزين كما تتزين العروس؛
يحتهدون في إصلاح ظواهرهم. وهم عن إصلاح بواطنهم^(١) غافلون. ولقد
وسمهم الحق وسمه كشف بها عوراتهم. وأظهر أخمارهم. فبعد أن كنت
نسته أن لو صدق مع الله تعالى أن يقال فيه: عبد المولى القدير. فأخرج
عن هذه النسبة لعدم صدقه، فصار يقال له: شيخ الأمير. أولئك المبعدون
عن باب الله. الصادون العباد عن صحة أولياء الله بما شهده العموم منهم.
يظنون ذلك على كل منتسب إلى الله تعالى. فهم حجب أهل التحقيق.
وبعداء من الحير والنوفيق. ألسنتهم مطلقة بالدعوى، وقلوبهم حالية من
التقوى. ألم يسمعوا قول المولى: ﴿لَيْسَ الْصَادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ﴾ [الأحرار
٨]. أترى إذا سأل الصادقين أيترك المدعين أو الكاذبين غير سؤال؟^١ فقد
أظهروا ري الأولياء والمقبولين. وأفعالهم أفعال المعرضين. فظواهرهم
صالحة، ولم يشموا للخير^(٢) رائحة، وأنشد بعضهم^(٣):

أما الخيام فيها كخيامهم وأرى نساء الحي غير نساها
لا والدي حجت قريش بيته مستقبليين الركن من بطحائها
ما أنصرت عيني خيام قبيلة إلا كيت أحبني بعنائها^(٤)

ثم اعلم أنك لا تقدر في هذا الزمان على الأمر بالمعروف وقيام
الحق. ولا تهون نفسك عليك بالضرب أو السب أو الحس. فلا تنهم
نفسك على منزلة لا تقدر عليها.

فإن قيل. لا بد لنا من الاجتماع بالناس للبيع والشراء. وما يحتاج إليه
من الأسباب؟ نعم. لكن تدخل معهم مشمرًا عن ساعديك، كما تدخل في
الوادي الكثير الحيات. وقل: ربّ سلّم، ربّ سلّم. واسمع قوله تعالى.

(١) في (خ): سرائرهم.

(٢) في (خ، ب): للفقير.

(٣) في (خ، ب): كما قيل.

(٤) هذه الفقرة من قوله (وعنه رحمك الله...) إلى هنا نقلها المؤلف من «التبوير في إسقاط التدبير» لشيخه ابن عطاء الله.

﴿وَإِنْ تُطِيعُوا أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ لَيُضِلَّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الأعراف ١١٦].
وقوله عليه السلام: «إِذَا رَأَيْتَ شَخْصًا مَطَاغًا، وَهُوَ مُتَبِعًا، وَإِعْجَابَ كُلِّ ذِي رَأْيٍ
بِرَأْيِهِ؛ فَعَلَيْكَ بِخَوِيصَةِ نَفْسِكَ»^(١).

وقال المصلي لرجل: لأعلمنك كلمة [هي] خير من الدنيا وما فيها.
والله لئن علم الله منك إخراج الآدميين من قبلك حتى لا يكون في قلبك
مكان لغيره لم تسأله شيئًا إلا أعطاك^(٢).

وقال ما يؤمنك أن تكون باررت الله عز وجل بعمل مقتك عليه،
فأعلق دوتك أبواب المغفرة، وأنت تضحك، كيف ترى يكون حالك؟^(٣)

وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي فيما يحكيه عن أستاذه رحمة الله
عليهما: الله، الله، والماس، الناس، بزه لسانك عن^(٤) ذكرهم، وقلبك عن
التمثيل من قبلهم، وعليك بحفظ الجوارح، وأداء الفرائض، وقد تمت
ولاية الله عندك، ولا تذكرهم إلا بواجب حق الله عليك، وقد تم ورعك،
وقل: اللهم أرحني من ذكرهم، ومن العوارض من قبلهم، ونجني من
شرهم، وأعني بخيرك عن خيرهم، وتولني بالخصوصية من بينهم، إنك
على كل شيء قدير.

وقال أيضًا: أوصاني حبي: لا تنقل قدميك إلا حيث ترجو ثواب الله،
ولا تحلس إلا حيث تأمن غالبًا من معصية الله، ولا تحلس إلا من تستعين
به على طاعة الله، ولا تصطب لفسك إلا من ترداد به يقينًا بالله، وقليل ما
هم^(٥).

(١) سبق تخريجه.

(٢) أخرجه ابن عساكر في «تاريخه» ٤٨ ٤٠٣، وذكره ابن الجوزي في «صفة الصفوة»
٢٤١/٢.

(٣) أخرجه أبو نعم في «الحبة» ٥٤٨، وذكره ابن الجوزي في «صفة الصفوة» (٢١٨)،
و«ذم الهوى» ٢١١/١.

(٤) في (خ، ب): من.

(٥) ذكره ابن عجيبة في «إيقاظ الهمم» ٥٨.

وقال رضي الله عنه. من لم يذوق الأنس مع الله، إذا أعرض عنه من ينفع؛ أشد من ذوقه إذا أقبلوا عليه؛ فليس معه من الأنس بالله لا قليل ولا كثير.

ثم اعلم أن من علم قُرب رحيله سعى في تحصيل الراد خوفاً من مشقة الطريق، ومن الفضيحة في يوم المعداد، فشغله ذلك عما تقدم ذكره، وعن العباد.

يا هذا، لو أحبك الحق سبحانه لجمعك عليه، ولحبب لك الطريق الذي^(١) يوصلك إليه؛ لأن الله تعالى لا يدع من يحبه لغيره، ألم تسمع قوله ﷺ: «يقول الله عز وجل: يا جبريل أنم فلاناً وأقم فلاناً»^(٢). فمن أحبك نهك، وإذا أبغضك قال: دعوه نائماً.

ثم اعلم بأن الله تعالى انتخب لحضرته من يصلح لها، ومن لم يصلح رماه للكائنات، ومن لم تفتح له المنازل رضي بالمزابل.

وقف بعض الصالحين يصلي ورده بالليل، فلم يسمع حسّاً أحد، فقال: يا رب ما أقل الواقفين ببابك. فسمع قائلاً يقول: ليس ذلك من قلة الأحباب، ولكن ليس كل أحد يصلح للباب^(٣).

وقالوا في هذا المعنى:

قل لمن أعرض عنا إن إعراضك منا
لو أردناك لأضحى كل ما فيك يردنا



(١) في (ق): التي.

(٢) لم أجده.

(٣) لم أجده.

باب: فيما يتدع من الملابس وما يكره وما يحرم وما يباح

اللهم اكس كسوة تقينا بها من الفتن والهلاك، وسألت العى بك حتى لا شهد إلا إيك، قال الله تعالى جل ثنؤه وتقدست أسماؤه ﴿يَتَّبِعْ آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُورِي سَوَاءَكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ ذَلِكَ خَيْرٌ﴾ [الأعراف ٢٦].

اعلم - رحمك الله ويينا وجميع المسلمين! - أن اللباس على قسمين. لباس الأنسان، ولباس الإيمان. فالأول فيه خير، والثاني أفضل منه وخير؛ لأن الأول يفنى ويبلى، والثاني لا فناء له، فيجب على المسلم أن يصون ثوب الإيمان عن نجاسات المخالفة والعصيان، ويجتهد في تجديده وتطهيره بالطاعة والإحسان، قال صلوات الله عليه وسلامه. «جَدِّدُوا إِيمَانَكُمْ بِلا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»^(١). ونعوذ بالله من قلة التوفيق ومن الخذلان.

قال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رحمة الله عليه: رأيت النبي ﷺ في

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٥٩/٢ (٨٧١٠)، وعبد بن حميد في «مسنده» (١٤٢٤)، والحاكم في «المستدرک» ٢٥٦٤ من حديث أنس هريرة سمط «جددوا إيمانكم». قالوا: كيف نجدد إيماننا؟ قال: «قولوا: لا إله إلا الله».

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٢١٢/١: رواه أحمد، وإسناده جيد، وفيه سمير بن نهار وثقه ابن حبان.

وقال الألباني في «الضعيفة» (٨٩٦): ضعيف.

المنام، فقل لي. يا علي طهر ثيابك من الدنس؛ تحفظ بمدد الله في كل نفس. فقلت: يا رسول الله، وما ثيابي؟ فقال: اعلم أن الله قد كساك حلة الإيمان، وحلة المعرفة، وحلة النوحيد، وحلة المحبة. فقال: ففهمت حينئذ قوله سبحانه: ﴿وَيَا بَكَ فَطَحْ﴾ [المثور: ٤] (١).

قال قتادة ومجاهد رحمۃ الله عليهما في تفسير هذه الآية: أي نفسك فطهر من الذنوب. وقال بعض المفسرين: عملك فأصلح. وقال السدي: يقال للرجل إذا كان صالحاً إنه لظاهر الثياب، وإذا كان فاحشاً إنه لحديث الثياب. وقال ابن سيرين وابن زيد: أمر بتطهير الثياب من النجاسة التي لا تصح معها الصلاة (٢).

فَضُّ - أيها المملوك! - خلع الملوكة، لكي لا تسرع عك، ولا تكثر الفجور فالحق غيور، وكانت رابعة تقول:

ما بال ديت ترصى أن تدسه وثوبك الدهر معسور من الدنس
ترجو السجاة ولم تسلك مسالكها إن السفينة لا تحري على اليسر

فاشكر الله - أيها المؤمن! - الذي من عليك بحلعة الإيمان بعد سبع مئة سنة وكسور من الهجرة، وأحرمها غيرك وهو في الحضرة، قال بعضهم: لما فاح عصر النبوة سمئها سمنان من العجم، وبلال من الحبشة، وصهيب من الروم، وأبو طالب في الحضرة وهو مزكوم، ومن هذه السعادة والخيرات محرووم، فمن أراد هذه السعادة فلا يعصى عالم الغيب والشهادة.

فَضُّ - أيها المؤمن! - هذه الخلعة المحمدية من الأفعال الردية، وافرح بما خصك الله به: أن جعلك من خير الأمم، وحرسك من السجود للصليب والصنم، فقيده هذه الخيرات بالشكر، والعمل الصالح؛ فإن المعاصي تزيل النعمة. قل ﷺ: «المعاصي بريد الكفر» (٣)، فكادت المعصية أن تكون كفرًا.

(١) ذكره الثعالبي في «الخواهر الحسن» ٣٥٩ ٤، وابن عسبة في «البحر الممد» ٢٦٢ ٨.

(٢) راجع لهذه الأقوال «الدر المثور»، و«تفسير البغوي» ٢٦٥/٨.

(٣) سبق تخريجه.

تاب بعضهم عن نش القبور، فقال له سيحبه: يا بني، بلغني أن^(١)
من مات على غير القبلة يحول عنها؛ فهل رأيت أحدا مصروفاً عن القبلة؟
فقال: يا سيدي، رأيت أكثرهم مصروفين عن القبلة.

فبظـر - رحمك الله تعالى! - إلى شؤـه المعصية والطغيان، كيف يؤدي
إلى ذهاب الإيمان.

هجم العيد على إبراهيم بن أدهم، وعليه هذمتان^(٢)، فقبل له: ما
تلبس في العيد؟ أنشد في المعنى يقول:

قالوا غداً العيد ماذا أنت لانسـه فقلت خلعة ساق حبه جرعا
فقرّ وصبرّ هما ثوباي تحتـهما قلب يرى الله في الأعياد والجمعا
العيد لي مأتـم إن غبت يا أملي والعيد ما كنت لي مرأى ومستمعا
أحرى الملابس ما تلقى الحبيب به يوم التزاور في الثوب الذي خلعا

وقد تقدم أن اللباس على أقسام: منه ما يحرم، وهو لبس الذهب
والحرير والإبريسم والديباج على الرجال، وللنساء حلال؛ لأن النبي ﷺ
أخذ الذهب والحرير بيديه وقال: «هذان حرامان على ذكور أمتي^(٣) حلالان
للإناثهم»^(٤).

وعند أبي حنيفة^(٥) رحمه الله يحرم لبس الحرير والذهب والديباج

(١) في (ق): أنه.

(٢) الهذم بالكسر: الثوب البالي، والجمع أهدام.

(٣) زاد في (ط) تبعاً لـ (ب): يشتمل الصغير والكبير. وستأتي بعد قليل.

(٤) أخرجه أحمد في «المسند» ١/١١٥ (٩٣٥)، وعبد بن حميد في «مسنده» (٨٠)، وابن

ماجه في «سننه» (٣٥٩٥)، والنسائي في «سننه» ١٦٠/٨ (٥١٤٤)، و«الكبرى»

(٩٤٤٥)، وأبو داود في «سننه» (٤٠٥٧) من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

قال ابن الملقن في «الندر المير» ١/٦٤٣: قال عبد الحق في «الأحكام» فـ ابن

المديني: حديث حسن، ورجاله معروفون.

وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٢٢٧٤).

(٥) «بداية المبتدي» ١/٢٢١ - ٢٢٢.

والإبريسم^(١) على الرجل الكبير وعلى الطفل الصغير؛ لقوله ﷺ: «حرامان على ذكور أمتي». يشمل الصغير والكبير، لكن الغلام مرفوع عن الصغير والإثم على من أسسه. وقال أيضا بتحريمه في الحرب؛ لورود النهي، ولأن الملحّم يقوم مقامه.

وفي المسألتين خلاف للعلماء^(٢): لبسه في الحرب للرجل الكبير، وفي الإقامة للصبي^(٣) الصغير، واختلاف العلماء رحمة، والخروج من خلافهم نعمة، وقد ورد في الأخبار المتواترة: أن من لبس الحرير في الدنيا، لم يلبسه في الآخرة.

قال بعض العلماء: يُخاف على لبس الحرير من سوء الخاتمة؛ لقوله ﷺ: «من لبسه في الدنيا لم يلبسه في الآخرة»^(٤). ولأن الحرير والذهب من حلي أهل الحنة ولباسهم، قال المولى القدير: ﴿وَلَبَّاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾ [الحج. ٢٣]، وقال تعالى: ﴿يُحَلِّتُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ﴾ [نظر. ٣٣].

واختلف العلماء في الأعلام في الثياب^(٥): هل يجوز إذا [كانت]^(٦) من الحرير والإبريسم أم لا؟ قال بعض العلماء: يُكره؛ لما روي عن حابر بن عبد الله، قال: كنا نقطع الأعلام من الثياب^(٧).

وروى الأعمش عن مجاهد أن عبد الله بن عمر اشترى عمامة، فرأى

(١) الإبريسم: الحرير.

(٢) انظر: «المجموع» ٤٣٥/٤ - ٤٣٦.

(٣) في (ق): للطفل.

(٤) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٧١ (٢٥١)، والبخاري في «صحيحه» (٥٨٣٤)، ومسلم في «صحيحه» (٢٠٦٩)، و«النسائي» ٢٠٠/٨ (٥٣٠٥)، وفي «الكبرى» (٩٦٢٢) من حديث عمر رضي الله عنه.

(٥) «الاستذكار» ٣١٩/٨، و«المغني» ٦٦٠/١.

(٦) في (خ، ق): كانا.

(٧) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٢٥١٩٢).

علمها حريراً فقطعه^(١). وقال: اجتنبوا ما خالط الثياب من الحرير^(٢).

وأما من قال: لا بأس به. دليله: ما روى أبو أمامة الباهلي، قال: قلت: يا رسول الله، نهيتنا عن لبس الحرير، فما يحل لنا منه؟ قال: «ثلاثة أصابع، وذلك لا خير فيه»^(٣).

فلا بأس بلبس الثوب إذا كان سداؤه من حرير أو إبرسم، واللحمة من قطن أو خر أو صوف أو كتان، وفي لبس الخمر^(٤) خلاف للعلماء^(٥).

ويكره للمؤمنين الأحيار التشبه بري الكفار؛ لقوله ﷺ: «من تشبه بغيرنا فليس منا»^(٦).

والذي أذكره في هذا الباب من المكروهات فيه ما هو كراهة تنزيه، وكراهة تحريم، وكلا الطرفين ذميم.

ويكره للرجل التشبه بزي النساء، كلبس الثياب المحمرة والمعصفرة، والتقنع، ولبس السراويل القزواني، واختصاب يديه ورجليه بالحناء من غير عذر؛ لأن هذه الأشياء من زي النساء، ويكره أيضاً للمرأة التشبه بري الرجل، كلبس القبع، والشاش، والقباء^(٧)، والسراويل

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٢٥١٩٠).

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٢٥١٨٥).

(٣) لم أحده عن أبي أمامة بهذا لفظ، وأخرجه أبو عوانة في «مسنده» (٨٥٠٠)، والطحطاوي في «شرح مشكل الآثار» ٢٧٤٤، والصرايبي في «الكبير» ١٢٠٨ (٧٥٥٢)، والبيهقي في «الكبرى» ٢٦٦٣ عن أبي أمامة أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «لا يلبس الحرير في الدنيا إلا من لا خلاق له في الآخرة».

وأخرجه النسائي في «الكبرى» (٩٦٢٦)، وأبو يعلى في «مسنده» (٢١٤) عن عمر قال: «يؤمركم ولبس الحرير، فإن رسول الله ﷺ نهى عن لبس الحرير إلا هكذا، ورفع أصابعه السبابة والوسطى».

(٤) في (ق): الحرير.

(٥) «الإستذكار» ٣٠٥/٨.

(٦) سبق تخريجه.

(٧) قد الشيء فنوا جمعه أصابعه، والنقص ممدود من الثياب الذي يلبس مشتق من دث لاجتماع أطرافه والجمع أقيية.

الفتاحي؛ لأنه من زي الرجال ولا يستتر عورتها، ولا تنبس الدلق العسلي، ولا الزربول^(١) الصيدي، فإنه من زي الرجال، وصح أن السي^(٢) لعن المتشبهين من الرجال بالنساء، ولعن المتشبهات من النساء بالرجال^(٣).

ويكره من غير عذر لبس الطيلسان^(٤) لكل إنسان، ويكره كشف الرأس عامداً، ويكره خلق دابر الرأس، وكذلك الناصية كما يفعله أهل العريضة، وهم حمّاري هذه الأمة. فإن فعل شيئاً من ذلك لغير عذر لم يجز، وإن فعله لعذر جار، بغير كراهة.

ويكره تلبيد الشعر^(٥)، وأن يوصل شعراً آخر، فمن لئده من حيلة المسلمين لا يرال جنباً ولو اغتسل في سبعة أبحر؛ لأن الماء لا يصل إلى أصول شعره، وهذا عند جاهل مفتون، والواصل شعره بشعر غيره ملعون؛ قال ﷺ: «لعن الله الواصلة والمستوصلة»^(٦)، فإن لعنت المرأة لأجل ما وصلت شعرها بشعر غيرها زينة لأجل روجها، فالرجل يكون ملعوناً بطريق الأولى، لأنه وصله عشاء، وأكثر ما يفعله فقراء الروم والعجم، الخوارج عن طريق سيد الأمم.

وكذلك الواشمة إذا وشمّت شيئاً من بدنّها لأجل التزين لأجل زوجها تكون ملعونة، والرجل يكون ملعوناً بطريق الأولى؛ لأنه^(٧) غير خلق الله

(١) الزربون والزربول: وهو ما يلبس في الرجل.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) الطيلسان، أو الطالسان صرب من الأوشحة يلبس على الكتف، أو يحيط بالبدن، حال عن الفصل والحياطة، أو هو ما يعرف في العامية المصرية بالشال، فرسي مغرب: تالسان أو تالشان. «المعجم الوسيط» (مادة: طلس).

(٤) تلبيد الشعر: أن يجعل فيه شيء من صمغ عند الإخرام، لئلا يشعث ويقمل إبقاء على الشعر. وإنما يلبد من يطول مكثه في الإخرام. «النهاية» لاس الأثير.

(٥) سبق تخريجه.

(٦) في (خ، ب): فإنه.

تعالى عبثاً، فإن وشم هذا الشيطان شيئاً من أطرافه بالقرآن فقد ارتكب فعلاً محرماً يوجب له غضب الرحمن، ويخرجه عن طريق النبي ﷺ، وعن طريق أصحابه، وعن طريق أهل الخير والإيمان.

ويكره أن يكون الرجل ثائر الرأس واللحية؛ لما روي أن رجلاً دخل على النبي ﷺ وهو ثائر الرأس واللحية، فأشار إليه أن اخرج وأصلح رأسك، ففعل، ثم دخل على النبي ﷺ، فقال له: «أليس هذا خير من أن يأتي أحدكم ثائر الرأس كأنه شيطان؟!»^(١)، ويكره لبس الشعر، وإن كان قد لبسه بعض العباد، فهو مخالف لسنة خير^(٢) العباد.

وقال الأوزاعي رحمه الله: لبس الصوف سنة في السر، بدعة في الحضر^(٣).

دخل محمد بن واسع على قتيبة بن مسلم وعليه جبة صوف، فقال له قتيبة: ما دعائك إلى لبس مدرعة الصوف؟ فسكت، فقال: أكلمك ولا تجيبني؟ فقال: أكره أن أقول: زُهداً، فأزكي نفسي، أو أقول: فقراً؛ فأشكو ربي^(٤).

وقال ابن السماك لأصحاب الصوف: والله لئن كان لباسكم هذا موافقاً لسراثركم لقد أحببتهم أن يطع الناس عليها، ولئن كان مخالفاً لقد هلكتم^(٥).

رأت عجوز شاباً عليهم ثياب الصوف وهم جلوس يتضاحكون.

(١) أخرجه مالك في «الموطأ» (١٧٠٢)، والسهقي في «شعب الإيمان» (٦٤٦٢) من حديث عطاء بن يسار رضي الله عنه.

وأخرجه النسائي في «سننه» ١٨٣/٨ (٥٢٣٦) من حديث جابر بن عبد الله، قال: أتانا النبي ﷺ فرأى رجلاً ثائر الرأس، فقال «أما يجد هذا ما يسكن به شعره؟!» وقال الألباني في «صحيح سنن النسائي»: صحيح.

(٢) في (خ، ب): سيد.

(٣) ذكره الذهبي في «تذكرة الحفاظ» ١٣٦/١، وسير أعلام النبلاء ٦٩/١٧.

(٤) أخرجه ابن عساکر في «تاريخ دمشق» ١٥٧ ٥٦. وذكره العراقي في «الإحياء» ٢٣٤ ٤.

(٥) أخرجه الدينوري في «المجالسة وجواهر العلم» (٥٣٨).

فقالت: سبحان الله، زي الصالحين وفعل الجاهليين^(١). أنكرت عليهم لعدم التناسب.

وقال الحسن لفرقد السبحي: يا فرقد، تحسب أن لك فضلاً على الناس بكسائك؟ بلعني أن أكثر أهل النار أصحاب الأكسية^(٢). وأنشدوا:

إذا المرء لم يلبس ثياباً من التقى تقلب عرياناً وإن كان كاسياً
وخير خصال العبد^(٣) طاعة ربه ولا حير فيمن كان لله عاصياً

اعلم - أيها الإنسان! - أن لبس الدروع الحسان محرم على كل جبان، فلا تلبس أيها البطل لباس الأبطال، ثم تأخذ في الهزيمة؛ فإنه من أفعال كل خنثى العزيمة، فدع الدرع الحسن لصاحبه، فهو أولى منك بالغنيمة، وكانوا أحق بها وأهلها؛ لأن أحدهم عرف ما يطلب، فحينئذ هان عليه ما يبذل، ومن أراد الفوائد هجم على الشدائد.

ثم اعلم أن بعض الناس اختار الترفع في الملابس ونيتة الإظهار لنعم الله تعالى. فلا بأس بذلك إذا كان من حلال، وروي أن الله حميل يحب الحمال^(٤). وقد حُكي عن جماعة من الصالحين أنهم كانوا يظهرون الجنى في الفقر، تراههم على فاقة وهم يجتهدون في تحسين ثيابهم، وقال الله فيمن هذه صفاتهم: ﴿يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ﴾ [البقرة ٢٧٣]. ومن وسع الله تعالى عليه يجب أن يرى (أثر نعمته)^(٥) عليه. قال أمير

(١) لم أجده.

(٢) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ١٥٦/٢، وذكره الغزالي في «الإحياء» ٢٣٥/٤.

(٣) في (ق): المرء.

(٤) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٩٩، ٣٧٨٩، ومسلم في «صحيحه» (٩١)، والبرمدي في «جامعه» (١٩٩٩) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر». قال رجل: إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسناً ويعله حسه. قال: «إن الله جميل يحب الجمال، الكبر بطر الحق وغمط الناس».

(٥) في (خ): أثرها.

المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه: إذا وسع الله عليكم فوسعوا^(١).
وقول عمر موافق لقوله تعالى: ﴿عَلَى التَّوْبِيعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ﴾ [البقرة: ٢٣٦].

وينبغي للمؤمن أن يكون في لباسه موافقاً لأقرانه؛ فلا يرتفع في لباسه جداً، ولا يتنازل جداً، وخير الأمر أوسطه؛ فإن لم يفعل ارتكب النهي، وأوقع الناس في الغيبة والإثم.

وقد جاء في الحديث: «رحم الله من عرف قدره، وكفى الناس أمره»^(٢)، فمن ارتفع في لباسه جدًا أو تنازل جدًا فقد شهر نفسه، وجعلها علمًا بين الناس، ومخرج عن السعة، ولا عرف قدره، ولا كفى الناس أمره، وقد نهى النبي ﷺ عن الشهريتين^(٣)، فرحم الله من عرف قدره، وكفى الناس أمره.

قال النبي ﷺ: «البسوا من ثيابكم البيض، وكفونوا فيها موتاكم؛ فإنها خير ثيابكم»^(٤).

ويقال: كُلُّ مَنْ الصَّعَامَ مَا اشْتَهَيْتَ وَالسُّنَّ مِنَ الثِّيَابِ مَا اشْتَهَى
النَّاسُ.

وقال بعضهم:

(١) أخرجه مالك في «الموطأ» (١٦٢٢).

(٧) لم أجده.

(٣) أخرجه السيوفي في «الشعب» (٦٢٣١) من حديث أبي هريرة ورید بن ثابت، قال الشيخ: أبو نعیم هذا لا تعرفه.

وقال الألباني في «الضعيفة» (٢٣٢٦): موضوع.

(٤) أخرجه لخميدى في "مسده" (٥٢٠)، وأحمد في "مسده" ١ ٢٤٧ (٢٢١٩)، وأبو داود في "سننه" (٣٨٧٨)، وابن ماجه في "سننه" (١٤٧٢)، والترمذى في "جامعه" (٩٩٤)، وفي "الشمال" (٥٢) من حديث ابن عباس رضى الله عنهما.

قال الترمذي: حديث ابن عباس حسن صحيح.
وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (١٢٣٦).

يُجْمَلُ بِالثِّيَابِ تَعَشُّ حَمِيدًا لِأَنَّ الْعَيْرَ قَبْلَ الْإِعْتِبَارِ
فَدُو لِبَسِ الْحِمَارِ ثِيَابَ خَرٍّ لِقَوْلِ النَّاسِ يَا لَكَ مِنْ حِمَارٍ

وهذه الأشياء من رخص الشرع: المأكَل الطيبة، والملابس اللينة،
قال الله تعالى: ﴿قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنْ ظُلُمَاتٍ إِلَى نُورٍ﴾ [الأنعام: ١٢٢]، فقد رُخِّصَ الشرع في ذلك لمن لا يلتزم الزهد،
فيقف على رخص الشرع بأن لا يكون لباسه مرتفعاً جداً فيكون علماً بين
الناس.

ولا يلبس ما يُجَرُّ من الثياب؛ فقد صح في (الحديث: «من جر إزاره
بطراً لم ينظر الله إليه يوم القيامة»^(١))، وهو نوع من التكبر - أعاذ الله
منه -، والسنة في الثياب أن تكون فوق الكعاب؛ فقد صح في^(٢) الأخبار:
«ما كان أسفل من الكعبين فهو في النار»^(٣).

وقد لبس بعض الصحابة ومن صلحاء التابعين ما نغم من الثياب
يعلم، وبيّة صالحة يلقى الله سبحانه بصحتها، وبعضهم اختار الاختصار، فلا
يُتَعَرَّضُ عليهم؛ لأن له أصلاً في الشرع، فمن الحلقة الراشدين من لبس ما
نعم، وبعضهم لبس ما حش، وقد شرهم ﷺ بالجنة فله الحمد والمنة،
وسياتي بيانه إن شاء الله.

لكن ما حشن من الثياب وما رقع يصلح للفقير لأجل التقليل من
الدنيا ورهرتها^(٤)، فإذا تركها لله سبحانه عوضه الله ما هو خيرٌ منها.

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٨٦/٢ (٩٠٠٤)، ومسلم في «صحيحه» (٢٠٨٧)،
والنسائي في «السنن الكبرى» (٩٧٢٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.
وقد ورد من حديث ابن عمر وغيره رضي الله عنهم.

(٢) ليست في (خ).

(٣) أخرجه أحمد في «مسده» ٤١٠٢ (٩٣١٩)، والبخاري في «صحيحه» (٥٧٨٧)،
والنسائي في «سنه» ٢٠٧٨ (٥٣٣١)، وفي «السنن الكبرى» (٩٧٠٥) من حديث أبي
هريرة رضي الله عنه.

(٤) في (ط): زهوتها.

أي: يا عبادي، من صر منكم على الطاعة وعلى دهاب دار الفناء
حصلت له أنا، ومن وجدني وجد كل شيء، وذهب عنه التعب والنصب
والعناء، ومن فته فاته كل شيء؛ فابتلي بالغضب والذل الطويل، والفقر
بعد العز والغنى.

وروي أن النبي ﷺ لبس الصوف واحتذى المحصوف^(١)، (وكان
يرتدي باليزد العليظ الحشية)^(٢)، وكان إذا أهدي له شيئاً من الحلل أو مما
نعم من الثياب يفرقه على^(٣) الأصحاب^(٤).

وقد بعض التابعين: رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه في
خلافته، وعليه قميص فيه سع رقع. وروي أنه حطب يوماً وعليه ثوب فيه
ثلاث رقع بعضها فوق بعض^(٥).

وكان إذا رأى رجلاً عليه ثوبان رقيقان يقول له: دع هذه البراقات
للنساء^(٦).

(١) أخرجه ابن ماجه في «سنه» (٣٣٤٨)، والحاكم في «مستدرکه» ٣٢٦ ٤، قال الحاكم
حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

وتعقبه الذهبي فقال: لم يصح.

وضعه الألباني في «ضعيف سنن ابن ماجه» (٧٢٨).

(٢) ليست في (خ).

(٣) في (ق): بين.

(٤) من ذلك حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: أهديت لرسول الله ﷺ حلة
سبأ، فبعث بها إلى فلسها؛ فعرف العصب في وجهه، فقال: «إني لم أبعث بها
إليك لتلبسها، إنما بعثت بها إليك لتشقها خُمراً بين النساء».

أخرجه أحمد في «مسنده» ١٣٩/١ (١١٧١)، والبخاري في «صحيحه» (٢٦١٤)
مختصراً، ومسلم في «صحيحه» (٢٠٧١)، وأبو داود في «سنه» (٤٠٤٣)، والسنني
في «المجتبى» ١٩٧/٨ (٥٢٩٨)، وفي «السنن الكبرى» (٩٥٦٦).

(٥) لم أقف عليه بهذا اللفظ، لكن أخرجه مالك في «الموطأ» (١٦٣٨)، والبيهقي في
«شعب الإيمان» (٦١٨٢) عن أنس رضي الله عنه قال: رأيت عمر بن الخطاب وهو
يومئذ أمير المؤمنين، وقد رفع من كتفيه برقع ثلاث، لثد بعضها فوق بعض في
قميصه.

(٦) أخرجه عبد الرزاق في «مصنه» (١٩٩٧٠)، وابن أبي شيبة في «مصنه» (٢٥٢٢٨).

وكان علي بن أبي طالب كرم الله وجهه يشتري الثوبين العليطين، ويلقيهما بين يدي عبده، فيختار العبد أي الثوبين^(١) شاء، ويلبس الآخر علي رضي الله عنه^(٢).

وروي أنه لس قميصًا بثلاثة دراهم، ثم قطع كفه من رؤوس أصابعه^(٣) فعابه الحوارج بذلك، فقال: أتعيبونني على لباس هو أهد عن الكبير وأجدر أن يقتدي به المسلم^(٤).

وروي أنه قال لعمر بن الخطاب: إن أردت أن تلقى صاحبك؛ فرقع قميصك، واخصف نعلك، وقصر أملك، وكل دون الشيع^(٥).

وروي أنه قال لرجل من أهل العراق: اشتر هذا السيف فطالما كُشِفَتْ به الكرب عن وجه رسول الله ﷺ، ولو كنت أملك ثمن عبادة ما بعته^(٦). وكان ذلك في خلافة رضي الله عنه.

(١) في (ق): أيهما.

(٢) لم أقف عليه.

(٣) أخرجه عبد الله بن أحمد في روايته على «فضائل الصحابة» (٩١٢)، وأبو نعيم في «حبة الأولياء» ٨٣١ عن أبي سعيد الأزدي - وكان إمامًا من أئمة الأردن - قال: رأيت عليًا أتى السوق وقال: من عنده قميص صالح بثلاثة دراهم؟ فقال رجل: عدي. فحاء به فأعجبه؛ قال: لعله خير من ذلك. قال: لا ذاك ثمنه. قال: فرأيت عليًا يقرض رباط الدراهم من ثوبه فأعطاه، فليس به إذا هو يفصل عن أطراف أصابعه. فأمر به فقطع ما فضل عن أطراف أصابعه.

(٤) جزء من أثر أخرجه الإمام أحمد في «فضائل الصحابة» (٩٠٨)، وابن أبي عمير في «السنة» (٩١٨)، وضعفه الألباني في «طلال الحجة» (٩١٨)، وقد دمج المصنف الأثرين السابقين فجعلهما أثرًا واحدًا.

(٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في «التواضع والحمول» (١٤٢)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٥٦٨١).

(٦) أخرجه عبد الله بن أحمد في روايته على «فضائل الصحابة» (٨٩٧) مختصرًا، والطبراني في «المعجم الأوسط» (٧١٩٨) بنحوه.

قال الهيثمي في «مجمع الروائد» ٥٨٢ ١٠ رواه الطبراني في الأوسط، وفيه سليمان بن الحكم وهو ضعيف.

وقيل: لما مات أبو الدرداء رضي الله عنه وجدوا في ثوبه أربع مئة رقعة، وكان عطاؤه أربعة آلاف^(١).

وفؤموا ثياب عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه في حلافته من فرفه لقدمه حتى منديل كمه باثني عشر درهما^(٢).

وهجم العيد وعلى ولده قميص خلق فبكى عمر رضي الله عنه، فقال له ولده: ما يبكيك يا أبت؟ قال: يا بني كسر قلبك في مثل هذا اليوم، الصبيان قد تجميلوا بثيابهم وأنت بهذا القميص الخلق. فقال: يا أمير المؤمنين، إنما ينكسر قلب من أعدمه الله رضاه، وغق أمه وأباه، وإني لأرحو أن يكون الله تعالى راضيا عني برضاك. فبكى عمر وضم ولده إليه، وقبل بين عينيه ودعا له، وسير ولده لعامله، وطلب منه ثلاثة دراهم لثلاثة أيام؛ ليكسو^(٣) ولده بها قميصا، فأبى وقال: قل للخليفة: إن ضمن الحياة لثلاثة أيام أقرصه. فلم يصم ومات بعد ثلاثة أيام رحمه الله، فكان ولده يبكي ويقول: صدق العامل^(٤)، لم يعش والذي لثلاثة أيام^(٥).

فانظر إلى أوصاف القوم يا من حسن ظاهره بالثياب، وباطنه خراب. قال قائلهم:

أرى^(٦) وجهك لي عيدا فما أصنع بالعيد؟

دخل تلميذ الحسن البصري على رابعة في يوم عيد وسلم عليها عن الحسن، ورآها جالسة على قطعة حصير خلق^(٧)، (وعليها مدرعة صوف

(١) لم أقف عليه.

(٢) أخرجه الدولابي في «الأسماء والكنى» (٢٩٧٨)، وأبو نعيم في «الحياة» ٣٢٣ ٥.

(٣) في (ح): ليبي.

(٤) في (خ): الثياب.

(٥) لم أقف على هذه القصة، والكرة عليها ظاهرة، والآخرى بها أن تكون موضوعة.

(٦) في (ق): أراك.

(٧) في (خ): خليج.

خديع^(١)، وبس يديها طبق فيه نحالة وكسر ييسة وهندبا^(٢) باثثة، وهي تحرج الكسر اليابسة من النحالة وتاكلها بتلك الهدبا، فبكي تلميذ الحسن، فقالت له: ما يبكيك؟ فقال: مثلك في يوم عيد هذا يومها وهذا عطاؤها وهذا غداؤها! فقالت: يا هذا، وما يوم العيد عندكم؟ فقال: يوم يترقه فيه الناس، فقالت: يا هذا، ذلك عيد العافلين في الدنيا، العيد لمن غفر له المولى، فخرج من عندها وذكر ذلك لبعض جيرانها، وكان من الأغنياء فقال: بها لا تقل منا شيئاً، فإن قبلت مني شيئاً على يديك شكرت سعيك، فقال: هات، فأعطاه حرقه فيها مئة دينار، فأحدها ووضعها بين يديها، فقالت: ما هذه؟ فقال: مئة دينار من حرك فلان، فقالت: أو قد أعدمته بما رأيت؟ أهكذا علمت الحسن؟! مثلك من يستأمنه الناس على أسرارهم؟! حده وأعدّها لصاحبها، وقل له لا ينقص عليّ عيدي، ولا تغد تدخل عليّ^(٣).

فانظر إلى قول هذه السيدة: العيد لمن غفر له المولى، هو والله العيد الكبير، كما قيل لبعض الرهبان: متى عيد هذا الدير؟ قال: إذا غفر لأهله^(٤). ليس العيد لمن أكل الطعام اللذيذ، ولبس الثوب الحديد، وعصى المولى المجيد، وافتخر بما أوتي من المال والجاه والعباد.

قال بعض المحبين شعر:

الناس بالعيد قد سروا وقد فرحوا وما سررت به والوحد الصمد
لما تخوفت أني لا أعابنكم غصضت طرفي فلم أنظر إلى أحد
وقال بعض العارفين العيد لمن حظي بالآخر والثواب، لا لمن تحمّل
بالملايس والثياب. وأنشدوا:

(١) ليست في (ق)، وفي (ب): وعليها قدر ثمة صوف خلق.

(٢) هندب وهندبا وهندباة: بقلة.

(٣) لم أقف عليه، وهذا السلوك مخالف للسنة النبوية.

(٤) لم أقف عليه.

عيدي مقيم وعيد الناس منصرف والقلب مني عن اللذات مسحرف
ولي قرينان مالي منهما خلف طول الحنين وعين دمعها يكف

قيل لراهب: ما مذهب الرهبان في لبس السواد؟ قل: هو أشبه بباس
أهل المصائب. قيل له: وكلكم أصيب بمصيبة؟ قل: وأي مصيبة أعظم من
مصائب الذنوب^(١).

قال علي بن ثابت: رأيت سفيان الثوري في طريق مكة، فقوّمْتُ
جميع ما عليه حتى نعليه درهمًا وأربع دنانير^(٢)، ولو لقيت سفيان ومعك
فلسان تريد التصديق بهما، وأنت ممن لا يعرف سفيان لوضعتهما في يده^(٣).

ولس سفيان يومًا توبه مقلوبًا ولم يعلم بذلك، فقبل له، فهم أن
يخلعه ثم تركه وقال: لبسته لله، فلا أغيره لنظر الخلق، ولا أنقض نيي^(٤).

ثم اعلم بأن المراد من الثوب ستر العورة، وأن يرُدَّ عن لاسه الحر
والبرد، وأن يكون طاهرًا لصحة الصلاة، وأن يكون لنصف ساق الرجل
متابعة للرسول ﷺ^(٥)، وأن يكون من حلال لأجل القبول وما عدا ذلك فهو
زيادة وفضول.

(١) لم أقف عليه.

(٢) أخرجه أبو القسم المعوي في «الحديث» (١٧٧٠). وأبو نعيم في «الحلة» ٦/٣٧٨.
والبيهقي في «شعب الإيمان» (٦٢٢٢).

(٣) أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (٦٢٢٣). وذكره ابن الحوزي في «صفة الصفوة»
١٤٧٣.

(٤) لم أقف عليه.

(٥) أخرجه مالك في «الموطأ» (١٦٣١). والحميدي في «مسنده» (٧٣٧). وأحمد في
«مسنده» ٥/٣ (١١٠١٠)، وأبو داود في «سننه» (٤٠٩٣)، وابن ماجه في «سننه»
(٣٥٧٣)، والسنائي في «السنن الكبرى» (٩٧١٤)، وابن حبان في «صحيحه» (٥٤٤٦)
عن أبي سعيد: أن رسول الله ﷺ قال: «إزالة المؤمن إلى أنصاف الساقين، لا جناح
عليه فيما بينه وبين الكعبين، فما أسفل من الكعبين ففي النار، لا ينظر الله إلى من
جزأ إزاره بطرًا».

وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٩٢١).

قيل لبعض الصوفية: ثوبك ممزق. قال: ولكنه من وجه حل^(١).

وينبغي أيضًا لمن حشش ثوبه أن يخشن مأكله، ويكون مسكيتًا ذليلاً بين يدي خالقه، عسى يراه على تلك الحالة فيرحمه، فمن حشش ثوبه ولم يخشن حاله فليس بشيء.

قال أبو سليمان الداراني رحمه الله عليه: يلبس أحدهم عباءة بثلاثة دراهم، وشهوته في بطنه بحمسة دراهم^(٢). أنكر عليهم لقلة التناسب.

لبس أبو سليمان ثوبًا عسليًا، فقيل له: لو لبست ثوبًا أجود من هذا. فقال: ليت قلبي في القلوب مثل قميصي في الثياب^(٣). قال عليه السلام: «من ترك ثوب جمال وهو قادر على لبسه؛ ألبسه الله تعالى من حلال الجنة»^(٤).

دخل جماعة على بشر وعليهم ثياب مرقعة، فقال لهم: يا قوم، اتقوا الله ولا تطهروا هذا الري؛ فإنكم تعرفون به وتكرمون له. فسكتوا عن آخرهم، فنهض شاب من بينهم وقال: الحمد لله الذي جعلنا ممن يعرف به، ويكرم له، والله لنظهر هذا الري حتى يكون الدين كله لله. فقال له بشر: أحسنت يا غلام مثلك من يلبس المرقعة^(٥).

وقد تقدم أن لبس ما خشن ورقع له أصل في الشرع، فعله جماعة من الصحابة مع القدرة، وفعله أهل الصفة لأجل الحاجة، فكان أحدهم يخرج

(١) لم أقف عليه.

(٢) أخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء» ٢٦٠/٩.

(٣) أخرجه أبو عبد الرحمن السلمي في «طبقات الصوفية» (ص ٧٥).

(٤) أخرجه أحمد في «مسنده» ٤٣٩٣ (١٥٦٣١)، والترمذي في «جامعه» (٢٤٨١) عن معاذ بن أنس الجهني؛ أن رسول الله ﷺ قال «من ترك اللباس تواضعًا لله، وهو يقدر عليه؛ دعاه الله يوم القيامة على رؤوس الخلائق حتى يخيره من أي حلال الإيمان شاء يلبسها».

قال الترمذي: هذا حديث حسن.

وحسنه الألباني في «الصحيحة» (٧١٨).

(٥) لم أقف عليه.

إلى مراكب المسلمين يستط الخرق والحلود ويظهرهم، ثم يرقعهم في توبه
سترًا لعورته.

فمن فعل ذلك مع القدرة إهانةً لنفسه التي تلس الحديد ثم تحالف
المولى المحيد، وتأك الضعم اللذيد، وتصرفه في معصية الله تعالى وفيما لا
يريد، فيؤخر الإنسان على إهنته؛ لأن الله تعالى يبغض لنفس المنمردة
التي هي عن الحق مائلة.

فلا تكرم النفس التي هي مهانة عند الله سبحانه بما أنعم من
الملابس، ولا بالأصمة الطيبة الهائلة، فمثل من يفعل ذلك كمثل رجل له
روحة، وهو عالم بخيانتها وفجورها، وهو يحب الإقامة معها، ويلبسها
الثياب اللينة، ويضعها الأصمة الصخرة، فحينئذ لا يفلح هذا العبد في
الدنيا، ويكون ديوثًا في الآخرة.

دخل نسوة على رجل يعرف بالشيخ أيوب الكردي، وكان في رواية
تعرف برواية الشيخ حصر بالحسيية بالندار المصرية، وكان الشيخ صالح
عارف بالعلوم، فما دخل على النسوة قل لهن: يا سئات، اذهرن (إلى
الحاجة - يريد) ^(١) روحنه - فقلن: يا شيخ، ما نحن سئات، بل نحن
فحاب، وقد حدثك لنسب. فمكى الشيخ كثيرًا وقال لهن: أسن قحس
فروجكن، وأنا قحبت ^(٢) قلبي، فأتتن خير مني ^(٣).

(١) في (خ): لعند الحاجة أي

(٢) في (ج) نسخة قارمي تح العروس (مده قحب) نقحب شمع مسن،
والعجوز قحبة، وهو الذي يأخذ السعال، قاله أبو زيد. وقد قحب: إذا سعل. ورجل
قحب وامرأة قحبة: كثيرة السعال مع الهرم، وقيل: هما الكثيرا السعال مع هرم أو
غير هرم. قال الأزهرى: قيل للبغى قحبة، لأنها كانت في الجاهلية تؤذن طلابها
بقحابها وهو سعالها. وعن ابن سيده: القحبة: الفاجرة. وأصلها من السعال، سميت:
لأنها تسعل، أو سحج يرمز به، أو هي أي شحة كد مودة، وه حرم الجوهري
وغيره. وقال أبو هلال في كتاب «الصناعتين»: صار تسمية البغى المكتسبة بالعجور
قحبة حقيقة، وما قحبت السعال. وفي «شفاء العبد» الغدنة سمي لعى قحبه.

(٣) لم نقب على هذه القصة، وقد ترجم من ححر في «الدرر الكامنة» في أعين مئة

الثامنة ٥١٩/١ لأيوب الكردي، فقال: هو المعروف بالخصي أحد المعتقدين بدمشق، ويذكر عنه مكاشفات وكرامات وشطحات، وكانت له زاوية بقصر الجنيد بدمشق، ثم تحول إلى غزة في سنة (٦٩٩)، ثم تحول إلى مصر، فأقام بزاوية كان عمرها ابن قرمان، مجاورة لداره بالحسينية، فرتب له عشرين رطل خبز، وراوتي ماء، وشرع الأمر. والناس يروونه، وكان من شرطه أن من رآه لم يحضر معه شيء، لا يكلمه، ولا يدعو به، وكان لا يوفر حذاء، وربما دعا مقبونا، ثم خرج مع عسكر إلى التتر، فوقف في اصف وهو عريان، فبدأت تكسره على تسيرة ستع عن فرسه، فبقي مطرقاً، فيقال: إن بعض المسلمين قتله ظناً منه أنه من التتر، فاستمر طريقاً إلى أن مات بعد أيام، فدفن، وذلك في شهر رمضان سنة (٧٠٢).

قيل تلك الواقعة هي معركة شقحب أو معركة مرج الصفر، كانت في الثاني من رمضان (٧٠٢هـ)، بسهل شقحب بالقرب من دمشق، بين المماليك بقيادة الناصر محمد بن قلاوون سلطان مصر وشيخه المعروف بتباده فبح شه حارب (مقصوده) نائب وفند محمود عزال أحد معوز فارس (الإنجارات)، وانتهت نصر موزر لمسلمين قضى على شهيد المعولي في دحور الشام والوسع في قلب لعنه الإسلامي فاد لعبي في «عقد الحمان» ٤٣٩١ شيخ نجم الدين أيوب الكردي. قتل في هذه الواقعة، كان قد ورد من بلاد في سنة سبع وثمانين وست من. ومعه جماعة من الأكراد. وقام بدمشق مدة سنين، وكان من أمره حص كبيراً، وظهرت له أمور من المكاشفات والصلاحية، وكان لا يدخل إليه أمير إلا ويطالبه بالهدية، ولا بد أن يحمل له شيئاً من الدنيا، وأتبعوا أمره فيما يأخذه، فوجدوه يتصدق به ولا يدخره. ثم رحل إلى مصر ويوم عبوره حصلت له معرفة مع ابن قرمان، فاحده إلى بيته، ثم سى له زاوية حوز به، وأقام فيها إلى أن خرج السلطان لبدء العدو، فخرج معهم. ولما التقوا العدو كان ركاباً في الحرب. واقفاً إلى حد ابن قرمان، فقتل معه، ثم دفن حملة واحدة، رحمهم الله تعالى. وذكر نحو هذا محضراً المفسر في «السلوك لمعرفة دول الملوك» ٣٦٧/٢.

وابن قرمان: هو الأمير حسام الدين أوليا بن قرمان أحد الأمراء في الدولة الظاهرية بمصر، وهو ابن أخت قرمان - وعرف بابن قرمان -، وكان شجاعاً.

أما الشيخ خضر، فهو: ابن أبي بكر محمد بن موسى أبو العباس المهراني العدوي، ذكره ابن تغري بردي في «النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة» ٢٧٦/٧، فقال: كان أصله من قرية المحمدية من أعمال جزيرة ابن عمر، وهو شيخ الملك الظاهر بيبرس، وصاحب الزاوية التي بناها له الملك الظاهر بالحسينية على الخليج بالقرب من جامع الصخر. وكان الشيخ حصر بشر الممك الظاهر قبل سبعين سنة، فلما سبغ صر له فيه العقيدة العنيفة حتى به كان يبرئ إليه في جمعه المرة والمرتين، وكان =

= بطعته على عوامص أسرار، ويستشير في أموره، ويستنصحه في أسفاره، وكان الشيخ يحبر الميث الظاهر بأمور قبل وقوعها فتقع على ما يحره، ثم تعبر الملك الظاهر عنه لأمور بعده عنه وأحضر لنبط من حقيقه، وذكروا عنه من القناص ما لم يصدر عن مسلم! والله أعلم بصحة ذلك؛ فاستشار الملك الظاهر الأمراء في أمره، فمنهم من أشار بقتله، ومنهم من أشار بحبسه، فقال الظاهر إلى قتله فقههم خضر، فقال للظاهر: اسمع ما أقول لك، إن أجلي قريب من أجلك، وبينى وبينك مدة أيام يسيرة، فمن مات مثلاً لحقه صاحبه عن قريب! فوجم الملك الظاهر وكف عن قتله، فحبسه في مكان لا يسمع له فيه حديث، وكان حبسه في شوال سنة إحدى وسبعين وست مئة، وتوفي يوم الخميس أو في ليلة الجمعة سادس المحرم سنة ست وسبعين وست مئة، ودفن برواية بالحسنة. وكان الميث الظاهر بدمشق، فدفن معه مونه صطرب وحى على نفسه من الموت لما كان قال له الشيخ خضر: إن أجله من أجله قريب! فمريض الظاهر بعد أن يم يسيرة ومات، فكان بين الشيخ حصر وبين الميث الظاهر دور اشهر.

وقال ابن تغري بردي - أيضاً - في حوادث سنة (٦٧٢) ١٦٣٧: وفي يوم الاثنين ثاني عشر شوال استدعى الملك الظاهر الشيخ خضرًا إلى القلعة، وأحضره بين يديه، وأحضر معه جماعة من الفقهاء، حقيقوه على أشياء كثيرة منكورة، وكثر بيه وبينهم فيها المقالة، ورموه بفواحش كثيرة، ونسبوه إلى قبائح عظيمة؛ فرسم الملك الظاهر باعتقاله، وكان للشيخ حصر المذكور مرة عظيمة عند الملك الظاهر. متى فتح مكان فرض له فيه أوفر نصيب، فمئذ يد الشيخ حصر بذلك في سائر المملكة بفعل ما يحتر لا يسمع أحد من أبواب، حتى إنه دخل إلى كيسة فماعة [هي كيسة القصة بيت المقدس] دبح فسيبها بده! وانتهى ما كان فيها تلامذه! وهجم كيسة اليهود بدمشق ونهبا! وكان فيها ما لا يعبر من الأموال! وعمرها مسجدًا وعمل بها سماعة ومد بها سماعة! ودخل كيسة الإسكندرية وهي عظيمة عند المصاري فنهبا وصيرها مسجدًا، وسمها المدرسة الخضراء! وأنفق في تعميرها مالاً كثيرًا من بيت المال، وسى به الملك الظاهر رواية بالحسنة، طاهر القهرة، ووقف عليها، وحسن عليها أرضًا تجاورها تحتكر للبناء، وبني لأجله جامع الحسينية.

قلت: يظهر من أخبار هذا الرجل أنه كان دجالاً من دجاجة الصوفية، ورأس عصابة من الحرامية والمجرمين، وقد وجد في أهل الذمة - مع فساد الدولة، وعجز العلماء، وجهل العامة - هدف سهلاً لتهب والنسب والاعتداء، وأخرج ذلك في قالب بصرية الدين من تحويل الكيسة إلى مسجد، أو قتل راهب، وكل ذلك أعمال محرمة، مافية لأحكام شريعة السمحة، وأخلاق أهل الإسلام، والله المستعد، ولا حول ولا قوة إلا به. (ت)

فمن لبس ثياب الصالحين ولم يتخلق بأخلاقهم يقال له: هذه الخرقه
فأين الاجتهاد والخرقة؟!

دخل بعضهم على أخ له في الله، فرأى أولاده^(١) يستتر بعضهم ببعض
من العري^(٢)، قال: فقلت له: لم لا تدعو الله لهم؟ قال: هو أعلم
بمصالح عبادته، دعهم عسى يراهم فيرحمهم^(٣).

وقال محمد بن واسع: رأيت كأني أنا وفلان نستبق إلى الجنة
فستقني إليها، فقلت: بماذا سبقتني؟ فقل لي: كان له ثوب واحد، ولك
ثوبان^(٤).

فإذا كان لك ثوب فلا تحسد صاحب ثوبين، وقل عسى أن تكون
الملايس قد هيئت لي في الآخرة، ولكن حتى^(٥) تكتحل البصائر بنور
الهدى: اللهم اكحل بصائرنا بنور الهدى، وجنبنا وجميع المسلمين المعاصي
والبدع والردى.

نحتم هذا الباب بما يكره وما يحرم من الملايس والثياب، كره بعض
العمماء الأعلام الحرير في الثياب^(٦)، وكذلك حلود الساع كلها لبسها

(١) في (خ): الوليدات.

(٢) في (ب): القرى.

(٣) لم أقف على هذه الحكاية، وقد أخطأ هذا الذي ترك أولاده يتسنرون بعضهم
من العري، إذ الظاهر أنه برك العمل فله يخدم ما سعه عيهم، وأكر من هذا الخطأ ترك
الدعاء لهم، وكفى بالمرء إثمًا أن يضع من يقوت.

(٤) جاء في «الرسالة لقشيرية» وقد نصهم رأيت كأن القيمة قد قدمت، وفيه أذعنوا
مالك بن دينار، ومحمد بن واسع الجنة. فظرت أيهما يتقدم: فتقدم محمد بن واسع،
فألت عن سبب تقدمه، فقل لي: إنه كان له قميص واحد ولمالك قميصان.

(٥) في (ب): متى.

(٦) سفل هذا كلام ابن عبد البر في «الاستدكار» ٣٢٣ ٨ وما بعدها فإنه استوعب كلام
العلماء في المسألة ولاثر الواردة فيها، قال: وأما بخصوص أقوال الفقهاء في هذا
الباب: فروى ابن وهب وابن القاسم عن مالك قال: أكره لباس الخنز؛ لأن سده
حرير. قال مالك وذكر لبس الخنز فقال: قوم يكرهون لباس الخنز، ويلبسون قلانس
الخنز فعجبًا من اختلاف رأيهم، قال مالك: وإنما كره لباس الخنز؛ لأن سده حرير.

وافتراشهه، وأحسه الأكتروون^(١)، واختلفوا أيضًا في طرز الذهب: فجوزه

- قال أبو عمر: هذا كله خلاف ما في موطنه عن عائشة: أنها كست عبد الله ابن الزبير مطرف حر كست نفسه. وقد روى عن مالك أنه سئ الخز، وما طفه الصحيح عنه - والله أعلم - والصحيح عنه ما ذكره الدولابي، عن الزبير بن بكار، قال: حدثني مطرف بن عبد الله، قال: كان مالك بن أنس يلبس الثياب العجمية ويستحدها. وقد ذكرنا جماعة ممن لبس الخز من السلف الصالح فيما تقدم من كتابنا هذا، وذلك كله يشهد لما قاله ابن عباس في الحرير الذي حرمه رسول الله ﷺ على الرجال. والدليل على ذلك أيضًا أن عبد الله بن الزبير كان يلبس الخز، ويحرم لباس الحرير والصرف الخالص. وروى شعبة عن أبي ذبيان خليفة بن كعب، قال: سمعت عبد الله بن الزبير يحطّب فقال: سمعت عمر بن الخطاب يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا تلبسوا الحرير؛ فإنه من لبسه في الدنيا لم يلبسه في الآخرة». وقال أبو عبيد وهو بن كيسان: رأيت سعد بن أبي وقاص، وجابر بن عبد الله، وأبا هريرة، وأنس بن مالك يلبسون الخز. وروى عمار بن أبي عمار قال: قدمت على مروان مطارف خز فكساها صاحب رسول الله ﷺ، فكانني نصر بن نسي هريرة وعليه منه مطرف عمر، وكانني نصر بن أبي صرف الإبرسم منه. وفي سيرة سعيد. رأيت على سعد بن أبي وقاص حبة شامية، قيامها خز، ورأيت على زيد ابن ثابت خمائن معلمة. وهذا كله يدل على أن الخز الذي كانوا يلبسونه كان فيه الحرير، وروي عن ابن عمر أن الخز الذي كانوا يلبسونه لم يكن فيه حرير. وكان مالك - رحمه الله - يعجبه مذهب ابن عمر وورعه، ولذلك كان يكره لباس الخز. ذكر أبو بكر ابن أبي شيبة قال: حدثني معتمر بن سليمان، عن حميد، قال: سئل أنس عن الحرير قال: أعوذ بالله من شره، كنا نسمع أن من لبسه في الدنيا لم يلبسه في الآخرة. وحدثني أبو معاوية، عن سعيد، عن قتادة، عن داود السراج، عن أبي سعيد الخدري، قال: من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة. قال: وحدثني معمر، عن يونس، عن الحسن أنه كان يكره قليل الحرير وكثيره. وهذا كله حجة لمالك ومن تبعه. وأما الشافعي - رحمه الله - فأباح لباس قباء محشو بقز؛ لأن القز باطن، فكان الملبوس عنده المكروه من الحرير ما كان صهرا - والله أعلم - لأن الأصل في الكراهة الواردة في تشبيهه بركب لا عجم والشهرة بذلك، والله أعلم.

(١) قال بن همام في «المعني» ٨٦١ فما حيد انسح فذل القصي. لا يجوز الاستع
بها قبل الدبغ ولا بعده. وبذلك قال الأوزاعي، ويزيد بن هارون، وابن المبارك، وإسحاق، وأبو ثور. وروي عن عمر وعلي رضي الله عنهما كراهة الصلاة في جلود الثعالب، وكرهه سعد بن حبر، وأحكم، ومكحول، وسحق. وكره لاسخ حيد السناني: عطاء، وطاوس، ومجاهد، وعبيدة السلماني. ورخص في جلود السباع جابر، وروي عن ابن سيرين وعروة أنهم رخصوا في الركوب على جلود النمر، =

عصهم تغ للثوب، وقل بعضهم تحريمه. وقل بعض العلماء: إن تلاشي الذهب إذا وضع في النار؛ يجوز لبسه، والله أعلم^(١).

فمن أذهب الله تعالى قلبه إلى العنفة والعمى اجتهد عن الخروج من خلاف العلماء، ومن فعل ذلك لأجل الدلة ولأصعاع؛ أعزه الله ورفع، وجعله من أهل الخير والاطلاع؛ لأن من تحققت ذلته وهب له الحق نصرته، فحينئذ يصبح لحال بدهاب الدع والضلال، ومتى تمكن حب الدني والدع في الصدور، توقف على الفاعلين الحيرات والأمور.



^(١) رخص فيها زهرتي، وراح حسر، وسعني، وأصحح لراي الصلاة في حدود الثعالب؛ لأن الثعالب تغدى في الإحرام فكانت مباحة؛ ولما ثبت من الدليل على صهارة جلود الميتة بالدياغ.

(١) انظر: «الاختيارات الفقهية» ٤٣٧.

باب في الشفاعة وما يبتدع فيها وما يؤجر (عليه منها)^(١)

قال الله تعالى: ﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا﴾ [الباء ١٨٥]. قال العلماء: هي كل شفاعة تحوز في الشرع، يكون للشافع نصيب منها، أي يؤجر عليها. ﴿وَمَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا﴾ [الباء ١٨٥]. (أي: ومن يشفع شفاعة سيئة، و)^(٢) هي التي لا تحوز في الشرع، يكن له كفل منها، أي: نصيب من الوزر والإثم.

قال محاهد في تفسير الآية، قال: هي شفاعة الناس بعضهم لبعض؛ يؤجر الشافع على شفاعته، وإن لم تقبل شفاعته منه^(٣).
قال ﷺ: «اشفعوا تؤجروا»^(٤).

(١) في (خ): عليها. وفي (ط): عليها منها.

(٢) في (ق): والشفاعة السيئة.

(٣) «تفسير مجاهد» (ص ٢٨٧).

(٤) طرف حديث أخرجه الحميدي في «مسنده» (٧٧١)، وأحمد في «مسنده» ٤/٤٠٠ (١٩٥٨٤)، والبخاري في «صحيحه» (١٤٣٢)، ومسلم في «صحيحه» (٢٦٢٧)، وأبو داود في «سننه» (٥١٣١)، وترمذي في «جامعه» (٢٦٧٢)، والسيدي في «المحلى» ٥ ٧٧ (٢٥٥٦) من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه، قال: كان رسول الله ﷺ إذا جاءه السائل، أو صلب إليه حاحه قال: «اشفعوا تؤجروا، ويقضي الله على لسان نبيه ﷺ ما شاء».

والفأطهم متقاربة وسقنا لفظ البخاري رحمه الله.

ولا يشفع الإنسان في حدٍّ من حدود الله؛ لما روي أن الصحابة شفعوا لامرأة سُرقت، فقال ﷺ: «أُتشفعون في حدٍّ من حدود الله؟! والله لو سُرقت بنتي فاطمة لقطعت يدها، أما سمعتم قوله تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ [المائدة: ٣٨]»^(١).

ولا يشفع في خلاص مجرم؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ﴾ [المائدة: ٣٣].

قال أبو حنيفة رحمة الله عليه: نفيم: حبسهم^(٢).

وروي عن بريرة أنها كانت تحت عبد؛ فلما أعتقت احتارت نفسها، وكان الزوج يحبها، فدخل النبي ﷺ لكي يشفع له عسى أن تقيم معه، فشفع له، فقالت: يا رسول الله، إن كنت أمرًا فالسمع والطاعة، وإن كنت شافعًا فإني أكره الإقامة معه^(٣).

ففرق بينهما؛ لأن الحرة إذا كنت تحت عبد فهو نقص لها، وصرر

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٤١/٦ (٢٤١٣٨) مختصرًا، والدارمي في «سننه» (٢٣٠٢)، والبخاري في «صحيحه» (٣٤٧٥)، ومسلم في «صحيحه» (١٦٨٨)، وأبو داود في «سننه» (٤٣٧٣)، وابن ماجه في «سننه» (٢٥٤٧)، والترمذي في «جامعه» (١٤٣٠)، والنسائي في «المجتبى» ٧٢/٨ (٤٨٩٥) بنحوه.

(٢) انظر «المبسوط» للسرخسي ٣٥٣/٩.

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢١٥١ (١٨٤٤)، والدارمي في «سننه» (٢٢٩٢)، والبخاري في «صحيحه» (٥٢٨٣)، وأبو داود في «سننه» (٢٢٣١)، وابن ماجه في «سننه» (٢٠٧٥)، والترمذي في «جامعه» (١١٥٦) مختصرًا، والنسائي في «المجتبى» ٢٤٥/٨ (٥٤١٧) من حديث عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: لما خبرت بريرة، رأيت روحها يسعها في سكت لحدية، ودموعه تسر على لحيته، فكنت العباس لكم به السي ﷺ، فقال رسول الله ﷺ لبريرة: «إنه زوجك». فقالت: تأمرني به يا رسول الله؟ قال: «إنما أنا شافع». ولما فحيتها فاحدثت نفسها، وكان عندنا لآل المعيرة يقال له مغيث.

عليه، ولا ضرر ولا اضرار في دين النبي المحذر^(١). فإذا اعتقا جميعاً فلا تختار نفسها؛ لأنه حر وهي حرة، فصارا في منزلة واحدة.

انظر إلى فهم آيةهم ومغنتهم في قولها: إن كنت أمراً فلتسمع والطاعة؛ لأن أمره ﷺ وح على كل مسلم، قال المولى الكريم: «فَيَحْذَرُ الَّذِينَ يُحَافُونَ عَنْ مَرِهِ أَنْ يُصِيبَهُ فِتْنَةٌ وَ يُصِيبَهُ عَذَابُ آيَةٍ» [النور ٦٣]، فمما قال: «ما أنا أمر بل شافع» والشفاعة هنا ليست بفرض، فلم تقبل، ونسب ﷺ لم بعض، فمن شفع شفاعة ولم تقبل منه فعضب لأجل علو قدره؛ خرج عن السنة، وعمل على إبطال أجره.

دخل ﷺ بيت بريرة يومًا فوجد عنده برمة فيها لحم، فقدم له قرص شعير، وقالت: إن اللحم تصدقوا علي به، فقال ﷺ: «هو عليك صدقة ولنا هدية»^(٢).

فقد علمت أن الشفاعة إذا خرجت عن الشرع فالشافع مازور لا مأثور، وهذا الباب واسع جدًا، وليس بمحذور، وإن قبل الشفع وقع في البدعة والإثم والفجور، ونقول طرفاً منه:

حكى عن رجل علو قلبه بمحنة شخص، فتمنع عنه، واشتد ناله، المحب إلى أن لزم الفرات، فلم يرل الوصايا مشي بينهم ويستفعون، حتى وعده أن يعود، فأخبر بذلك ففرح واشتد سرورًا، وأحلى عنه بعض ما كان يجد، فلما كان في بعض الطريق رحع، وقال: والله لا ادخل مداخن أريب، ولا أعرض نفسي لمواقع الشَّهْم. فحمر ذلك المنيب المسكين؛ فرجع

(١) يشير إلى حديث: «لا ضرر ولا ضرار»: أخرجه أحمد في «مسنده» ٣١٣/١ (٢٨٦٧)، وابن ماجة في «سننه» (٢٣٤١) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما، وصححه الألباني في «الإرواء» (٨٩٦).

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٧٦/٣ (١٣٩٢٢)، والبخاري في «صحيحه» (١٤٩٥)، ومسلم في «صحيحه» (١٠٧٤)، وأبو داود في «سننه» (١٦٥٥)، والنسائي في «المجتبى» ٢٨٠/٦ (١٠٧٤)، وفي «السنن الكبرى» (٦٥٩٥) من حديث قتادة عن أنس رضي الله عنه، وقد ورد أيضًا من حديث عائشة رضي الله عنها.

إلى أشد ما كان عنه، وندب عليه أُمّرات الموت، قال الراوي: فسمعتة يقول وهو في تلك الحال:

سلام يا راحة العليل وتردد الممدنف النحيل
رصدك شهى إلى فؤادي من رحمة لخالق لحييل^(١)

قال: فقلت له: يا فلان، اتق الله. فقال: قد كان. فقامت عنه، فما جورت باب داره حتى سمعت صيحة الموت قد قامت عليه، فعود بالله من سوء العاقبة وشؤم الخاتمة^(٢).

فمثل هذه الشفاعة وأحوالها لا تجوز في الشرح الشريف، فينقُض من^(٣)

(١) نصّ البيهقي في رواية الحميدي في «جذوة المقتبس» - وهو مصدر القصة، وعنه ذكرها النجاشي في «عيه سمس» (٤٦٢)، وسنن الحوزي في «المصنف» ٢٤٩١٥، ونجاشي في «إنباه الرواة» ١٣٢/١، وياقوت في «معجم البلدان» ٤٢٤/١، وابن كثير في «البداية والنهاية» ٤٨/١٢، والصفدي في «الوافي بالوفيات» ١٩٦/٧، وغيرهم - بهذا اللفظ:

اسلم ب رحمة العليل رفق على هائم السحيل
وصنبت شهى لى فؤادي من رحمة خالق لحييل

قال الإمام ابن كثير رحمه الله: وهذه زلة شنعاء، وعظيمة صلعاء، وداهية ذهياء، ولولا أنَّ هؤلاء الأئمة ذكروها ما ذكرتها، ولكن فيها عبرة لأولي الألباب، وتنبيه لذوي البصائر والعقول، أن يسألوا الله رحمته وعافيته، وأن يستعيذوا بالله من الشر، ما ظهر منها وما بطن، وأن يرزقهم حسن الخاتمة عند الممات، إنه كريم جواد. (ت)

(٢) هذه القصة وقعت في قرطبة لأحمد بن كليب النحوي، وهو أديب وشاعر مشهور الشعر، ولا سيما شعره في أسلم، وكان قد أفرط في حبه حتى أداه ذلك إلى موته، وهو لأديب شاعر هو حسن بن أحمد بن سعيد بن قاضي الجماعة سنة ٢٤٦ هـ. عبد العزيز، وقد أرخ ابن الحوزي لوفاة ابن كليب سنة (٤٢٦)، وساقها الحميدي في «جذوة المقتبس» في ترجمة ابن كليب (٢٤٤) مطولاً، بروايته لها عن أبي محمد ابن حزم، قال: حدثني أبو عبد الله محمد بن الحسن المذحجي، قال: كنت أحتلف في النحو لى أبي عبد الله محمد بن حصص لنحوي في جماعة، وكان مع عبد الله بن الحسن أسلم بن أحمد بن سعيد بن قاضي الجماعة أسلم بن عبد العزيز، صاحب نمرى وأربع. فذكر القصة بصوتها، وقد استوفيت كلامه عنده في تحقيق محضر «ظرف الجماعة» لابن حزم ص ٣٣٣، والمنقح (٢) (ب)

(٣) في (خ): عن

غفلتك أيها العبد الكفيف، وكن تابعاً لسنة نبيك وأصحابه، وكل عبد نقي وعفيف، ولا تحرج عن طريقهم، وحف من سطوة المولى اللطيف.

قال الشيخ أبو الحس الشاذلي - رحمة الله عليه - لرجل قد أحاط به الهم والغم حتى كاد أن يمنعه من الأكل والشرب واليوم: يا ابن فلان، اسكر لقضاء الله تعالى، وعمق قلبك بالله، ولا تيأس من روح الله، وانتظر الفرح من الله، وإياك والشرك بالله تعالى، واليفاق مع رسول الله ﷺ، وسوء الظن بالله؛ فإنه يوجب دوائر السوء من الله وعضبه ولعنته، وإعداد ناره. قال: فرأيتُه مربوطاً يسير بين يدي رسول الله ﷺ وهو يتلو: ﴿يَتَأْتِيَ آلِيَّ قُلُومٌ فِي أَيُّدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى﴾ [الأعداء ٧٠] إلى قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَن مِّنْهُمْ وَأَنَّهُ عَلَيْهِ حَكِيمٌ﴾ [الأعداء ٧١]. ففيل للشيخ: ما الفاق مع رسول الله ﷺ؟ قال: التطهر بالسنة، والله يعلم منك غير ذلك. قلت: وما الشرك بالله؟ قال: اتخاذ الأولياء شفعا، دون الله: ﴿مَا لَكُمْ مِّن دُؤْبٍ مِّن وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ [نسحه ٤]. ﴿أَمْ أَتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ﴾ [الزمر ٤٣]. ﴿قُلْ أُولَئِكَ كَانُوا لَآ يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ﴾ [الزمر ٤٣]. قال: قلت: قال رسول الله ﷺ: «اشفعوا تؤجروا»^(١). قال: في حق بحق، حيث أمرك الله ورسوله بحق، وقد بين لك حق البيان بقوله: تؤجروا. فمن شفع في معصية أو طلب^(٢) حبه أو منصب، أو طلب على وجه الرغبة لن يؤجر على ذلك، بل يعذب، ويتوب الله على من يشاء. ثم تلا: ﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفَعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِّنْهَا وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِّنْهَا﴾ [النساء ٨٥]. قال: قلت: فما سوء الظن بالله؟ قال: من رجا غير الله، واستنصر بغير الله، آيسا من الله أن يصره؟ فقد ساء ظنه بالله. ثم تلا: ﴿مَنْ كَانَتْ يَدُكَ أَرَأَيْتَ لَكَ بَصَرُهُ أَفَلَا يَكُونُ فِي الْأُخْرَىٰ وَالْآخِرَةِ فَيَمْدُدُ يَسَبِّ إِلَىٰ سَمَاءٍ ثُمَّ لَيَقَطَعُ فَيَنْطَرُ هَلْ يَدْرِي كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ﴾ [الآية [الحج: ١٥]^(٣)].

(١) تقدم قريبا.

(٢) زاد في (ب): على.

(٣) لم أقف على هذه الحكاية.

روى البخاري عن رجل مرّ على رسول الله ﷺ، فقال لرجل عنده حارس: «ما رأيك في هذا؟» فقال الرجل: من اشراف الناس، هذا والله حربيّ إن خطب أو يُنكح، وإن شفع أن يُشفع. قال: فسكت النبي ﷺ، ثم مرّ رجل، فقال له رسول الله ﷺ: «ما رأيك في هذا؟» قال: يا رسول الله، هذا الرجل من فقراء المسلمين، هذا حربيّ إن خطب لا يُنكح، وإن شفع لا يُشفع، وإن قال لا يسمع لقوله. فقال^(١) رسول الله ﷺ: «هذا خير من ملء الأرض مثل هذا»^(٢).

فصار الناس على أقسام: منهم من تقبل شفاعته في الدنيا، ويسمع كلامه، وفي الآخرة لا تقبل شفاعته، ولا يسمع كلامه. ومنهم من لا تقبل شفاعته في الدنيا، ولا يسمع كلامه، ولا يعرف مكانه، وفي الآخرة تقبل شفاعته، ويسمع كلامه، ويعرف مكانه. ومنهم من لطف الله به بقدرته القاهرة، فتقبل شفاعته، ويسمع كلامه في الدنيا والآخرة، (ومنهم من لا تقبل شفاعته، ولا يسمع كلامه في الدنيا ولا في الآخرة)^(٣).

والأول: هو الفقير الضعيف الحال، المتعفف عن السؤال، الصادق في الأقوال والأحوال، فشفاعة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام يوم القيامة لأصحاب الذنوب الكبار، والأولياء يشفعون في أصحاب الذنوب الصغار؛ كل منهم يشفع على قدر منزلته عند الله سبحانه، وهذا له أصل في الشرع، قال الله تعالى إخباراً عن المشركين: ﴿فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ﴾ (١١٠) وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ﴿١١١﴾ [الشعراء: ١٠٠، ١٠١].

هذا إذا رأى الكفار المؤمنين يشفعون، ويقبل الحق شفاعتهم. وفي الخبر أن الله سبحانه يُشفع الفقراء فيمن أحسن إليهم؛ ولذلك قال النبي ﷺ.

(١) زاد في (ب): له.

(٢) أخرجه البخاري في «صحيحه» (٥٠٩١)، وابن ماجه في «سننه» (٤١٢٠) من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه.

(٣) ليست في (ق).

«اتخذوا مع الفقراء أيادي؛ فإن لهم يوم القيامة دولة، وأي دولة»^(١)، عزف العباد بمراتبهم.

فبطر - رحمك الله! - إلى سركة الطاعة كيف تعود ركنها عليك، وعلى أصحابك وأقاربك ووالديك حين يرفعهم^(٢) الله يوم القيامة إليك ليقر بهم^(٣) عيبك، وكذلك يرفع الولد لوالديه في الجنة وإن لم يبلغ الولد عمله إلى سنك الممثلة؛ تكرم من الحق سبحانه وتفصلاً، ولم ينقص من مرتبة الأبوين شيئاً، قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَتَعْتَبْهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ يُرِيهِمُ اللَّهُ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلْتَنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ [صور ٢١]. والولد الطفل يوضع في ميران أبيه يوم القيمة، ويشفع الله تعالى الآباء في الأبناء، والأبناء في الآباء؛ ويدل على ذلك قوله تعالى ﴿لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَعْمًا﴾ [النساء ١١].

قال قائل: كيف نعمل بقوله تعالى ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَخْرَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ [البقرة: ٤٨]، ويقول سبحانه: ﴿يَوْمَ يَقْرَأُ الْقُرْآنُ مِنْ أَلْفِهِ﴾^(٤) وأمه، وأبيه^(٥) وصحبه، وبه^(٦) [عسر ٣٤ - ٣٦]، وكل أحد يقول يوم القيامة: نفسي نفسي، هذا كله في استدعاء الأمر، لا يشفع أحد في أحد، ويقر كل واحد من أهله وأصحابه وأقاربه وأحبابه، حتى يأذن الله بالاستماع لمن شاء ويرضى، وقوله: ﴿لَا تَخْرَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ [سوره ٤٨]، أي، لا يشفع المؤمن في كافر.

رأى بعض الصالحين في سياحه شئاً في سمح حل وعليه أثر الفلق، فسأله عن حاله فقال: عبْدُ أَبَقْ من سيده. قال: فقلت له: تعلق بمن يشفع لك عنده. فقال الشاب: كل الشفعاء يحافون منه. فقلت له: من هو؟ قال:

(١) لم أفق عليه مرفوعاً، وأخرجه أبو نعيم في «الحلية» ٧١/٤ من كلام وهب قال: اتخذوا اليد عند المساكين فإن لهم يوم القيامة دولة.

قال شيخ الإسلام في «مجموع الفتاوى» ١٢٣/١٨ بعد ذكره هذا الحديث وحديثاً آخر: كلاهما كذب لا يعرف في شيء من كتب المسلمين المعروفة.

(٢) في (خ): يرفعهما.

(٣) في (خ، ب): بهما.

سَيِّدِي رُبِّي صَغِيرًا، وَعَصِيْبُهُ كَبِيرًا، وَاحْيَانِي مَهْ! وَصَرَحْ صَرْحَةً، وَخَزْ إِلَى
 الْأَرْضِ مَيْثًا، فَحَرَحْتَ عَجُوزٌ مِنْ مَغَارَةٍ عَلَى سَمَاعِ صَوْتِهِ، فَرَأَتْهُ مَيْثًا،
 فَقَالَتْ: مَنْ أَعَانَ عَمَى قَبْلِ وَلَدِي اللَّابِسِ الْأَحْزَانِ؟ فَقُلْتُ لَهَا: أَقِيمِ حَتَّى
 أَعْيُنُكَ عَلَيْهِ. فَقَالَتْ: دَعَهُ بَيْنَ يَدَيِ قَاتِلِهِ، حَتَّى يَرَى مَصْرَعَهُ فَيَرْحَمَهُ^(١).



(١) ذكره ابن الجوزي في «صفة الصفوة» ٣٦٧/٤.

باب ما يتدع في الوصية وما على الوصي التارك لها من الذنوب والخطية وما له إن عمل بوصيته من الأجر والعطية

فتأخيرها من غير عذر بدعة رديّة، ومصيبة في الدين وبلية، فلا تنهاون رحمك الله في هذه القضية، فقد نصحتك غاية النصح، فاقبل مني هذه الهدية، فقد حاء في الحديث: «إن النصح من الإيمان»^(١). صخ ذلك عن خير المرية ﷺ وعلى آله وأصحابه المتشبهين بالنجوم المضية، أهل الدين والكرم والشجاعة والأخلاق الرضية.

ثم اعلم بأن الوصية رحمة من الله تعالى لصاحبها ولمنفدها، وهي نفع متعدي، وهي بالإجماع من أفضل الأعمال، ويسببها وصل إلى الله سبحانه الأولياء والعمال. والإجماع من أقوى الحجج؛ لأن أمة محمد ﷺ لا تجتمع على بدعة ولا ضلال، بل تجتمع على الحق، وعلى ما يرضي الكبير المتعال، فيسبغ إخراجها على الفور، ليرحم بها أصحابها، ويستفح بها الفقير وصاحب العيال.

ثم اعلم بأن للتأخير آفات، ولذلك قال المولى: ﴿وَسَارِعُوا﴾ [١].
عمر ١٣٣، وفي آية أخرى: ﴿فَاسْتَيْقُوا الْخَيْرَاتِ﴾ [المائدة ٤٨].

(١) تقدم تخريجه بلفظ: «الدين النصيحة».

فرحم الله من عمل بما سمع من الأخبار والآيات، واحتهد في
تحصيل الأجر والحسنات، واعتنم المهلة والصحة وهذه الأوقات، من قبل
أن يقال: «لا رحم الله فلاناً فإنه قد مات»؛ وذلك لقلّة أمانة الوصي،
ولتأخيره لهذه الخيرات، أو لظلمه وأكله هذا التراب، (وقع الله سبحانه
المنغصة في قلوب العباد فورث منهم هذا الميراث؛ لأن)^(١) الظالم مبعوض
عند أهل الأرض وسكان السماوات؛ لما جاء في الحديث الصحيح: «إن الله
سبحانه إذا أحب عبداً يقول لجبريل عليه السلام: يا جبريل، إني أحب فلاناً
فأحبه، وناد في السماء: إن الله يحب فلاناً فأحبه، ثم توضع محبته في
الأرض»^(٢). وإذا أغص عبداً يقول بعكس ذلك، والحديث مشهور، فمن
عمل به نجا، ومن لم يعمل به فهو عبد مغرور.

ومما يناسب هذا الظلم ما يفعله بعض العباد المتشبهين بأهل الحور
والظلم والعناد، الراضون لأنفسهم بسخط من لا يخلق الميعاد في مكة خير
البلاد: من أكل الوقوفات بغير حق، وتعطيل المدارس وسكنائها بالأهل
والأولاد، يفعلون هذه المصائب ويزعمون أنهم على شيء، وأنهم من جملة
الأولياء والعبد، فمن عمل المعصية والظلم في خير البقاع وأشرف الأراضي
فالحق سبحانه عنه ليس براض، قال المولى الكريم: «وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ
بِالْحَكَمِ ظُلْمٌ لِّنَفْسِهِ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ» [الحج - ٢٥]. هذا حال من هم بالظلم،
فكيف يكون حال من ظلم؟

فاحذر الظلم - أيها الطالب! - لكي تبلغ المطالب والإرب، وعظم
المكان لأجل صاحبه، ولا تكن قليل الأدب، فتلقي نفسك (للمهالك

(١) في (ق): و. وفي (ب): ولأن.

(٢) أحرجه مالك في «الموطأ» (١٧١٠)، وعند الرراق في «مصنفه» (١٩٦٧٣)، وأحمد
في «مسنده» ٢٦٧/٢ (٧٦٢٥)، والبخاري في «صحيحه» (٧٤٨٥) مقتصرًا على ذكر
المحبة، وفي «حلق أعمال العباد» (٣٥)، ومسنم في «صحيحه» (٢٦٣٧) (١٥٧)،
والترمذي في «جمعه» (٣١٦١)، والسنائي في «السنن الكبرى» (٧٧٤٧) من حديث
أبي هريرة رضي الله عنه.

والعطب^(١)، وتحشر يوم لقيامة هي زمرة من ظلم، فتستوحب من الله اللعنة والعضب، فقد ورد في الكتاب المكتوب أن الظالم ملعون، فسمعوا أيها المؤمنون قوله تعالى: ﴿وَسَيَعْلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّ مُقَلِّبَ يَدَيَّنَا﴾ [الشعراء: ٢٢٧].

وهذا المكان الشريف وضع لحط الذنوب لا لحملها، وفعل الدنب بمكة شديد، وإثمه أكيد؛ لكونه في حضرة الله تعالى وفاء بيته، وأي شيء أعظم من مبارزة الملك في (حرمة، ومخالفته في محل)^(٢) حضرته، لكن ما أسرع نفوس العافلين إلى قبول الدعة، ونبد السنة، وما أشد تغريظها فيما هي مكلفة به ومسئولة عنه، قال تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَعْمَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَلَمْ يَكُنْ مِنَ النُّورِ﴾ [النور: ٤٠].

وقد صرخ عن جماعة من الصحابة ومن تابعهم من السادات أن السيئة تضاعف بمكة المشرفة كم تضاعف الحسنة^(٣).

وقد أجمع العلماء والعباد أن سبب سوء الخاتمة هو من ظلم العباد، وقالوا: ليس شيء بعد الإيمان أعظم أجراً من نفع المسلمين، وليس شيء بعد الكفر أعظم ذنباً من أذية المؤمنين^(٤).

فأفقر من سكرتك - أيها المسكين! - قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا﴾ [الأحرار: ٥٨]. وقد ورد في الأخبار عن النبي المختار صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه السادة الأخيرون، أنه قال «من آذى مسلماً فقد آذاني، ومن آذاني فقد آذى الله، ومن آذى الله فليتبوأ مقعده من النار»^(٥).

(١) في (ق): للعطب.

(٢) ليست في (ق).

(٣) انظر «أخبار مكة» للفاكهى ٣٠٤/٢ - ٣٠٨.

(٤) في (خ): المسلمين.

(٥) طرف حديث أخرجه الطبراني في «الأوسط» (٣٦٠٧) من حديث أنس رضي الله عنه قال: «بسم رسول الله ﷺ يحطبك» إذا جاء رجل تحصى رقاب الناس حتى جلس قريباً من النبي ﷺ، فلم يفتى رسول الله ﷺ صلاته قال: «ما منعك يا فلان أن تجمع؟»

فمن آخر الوصية فقد أذى صاحبها؛ لأنه آخر الرحمة عنه، فحينئذ يخاف على هذا الوصي أن لا يُرحم، ولا يُحشر في زمرة كل صالح وولي؛ لتشبهه بكل معتد وظالم وشقي.

وما أُرِدَ بهذا التطويل إلا لكثافة الظالم، ولضبعة الثقل، ألا تراه كيف يعمل على ذهاب دينه؟ فيحالف الرب الحليل، ويتحبب الحق، وإلى الظلم والباطل يميل.

ثم اعلم من الوصية أمانة، فمن آخرها بغير عذر أو طمع في شيء منها؛ خرج عن السنة، ووقع في البدعة والحجانة، ولم يتشبه بأهل الخير والديانة، فيحاف عليه أن لا يرقه الله أمانه، قال الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَحُونُوا أَمْسِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [الأنعام ٢٧]. والخيانة من صفة العبد المصافق، ولأجل ذلك تقرأ منها المؤمن الموافق خوفاً من بعده عن النبي ﷺ، ومن غضب الخالق، قال صلوات الله عليه وسلامه: «من تشبه بغيرنا فليس منا»^(١). وفي حديث آخر: «من تشبه بقوم فهو منهم»^(٢). وقال ﷺ: «آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أُوْتِمِن خان»^(٣) رواه البخاري. وفي صحيح مسلم: «وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم»^(٤)، فيسبغي للمؤمن أن يعمل على سلامة إيمانه بطاعته لله ولرسوله، وينصحه لإخوانه.

قال ﷺ: «الدين النصيحة، الدين النصيحة، الدين النصيحة». قالوا:

= قال يا رسول الله، قد حرصت أن أصعب نفسي بالمكان الذي ترى، قال: «قد رأيتك تحظى رقاب المسلمين وتؤذبهم، من أذى مسلماً فقد آذاني، ومن آذاني فقد آذى الله». وضعفه الألباني في «ضعيف الجامع» (٥٣١٦).

(١) تقدم.

(٢) تقدم.

(٣) تقدم.

(٤) «صحيح مسلم» (٥٩).

لمس يا رسول الله؟ قال: «الله، ولكتابه، ولرسوله، ولأئمة المسلمين وعامتهم»^(١).

فمن علم أن الدين النصيحة وغَسَرَ: يقع الحبل في ديه، ويصير يوم القيامة في بلية وبعد وفصيحة، قال بَيِّنَةٌ: «من غَشَّنَا فليس منا»^(٢).

فاطر - رحمك الله! - إلى شؤم حال العاش المخذول، كيف خرم الوصول، وترأ منه الرسول، قال صنوات الله عليه وسلامه: «من غش أمتي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين»^(٣)، وفي حديث آخر: «من أصبح لهم غاشًا لم يشم رائحة الجنة»^(٤).

فيجب على المؤمن أن يكون ناصحًا لإخوانه المسلمين لحبهم وميتهم^(٥)، يفرح لمحسنهم، ويستغفر لمسيئهم، ويوقر كبيرهم، ويرحم صغيرهم، ويريد لهم ما يريد لنفسه، لا يظلمهم، ولا يخونهم، ولا يعشهم، ولا يغتابهم، ولا يحقرهم، ولا يخذلهم، ولا يسخر منهم، ولا يهرأ بهم، ولا يشمت بمصابهم، ولا يسبهم بعير حق، ولا يلعنهم لزللهم، ولا يكفر أحدًا منهم بدنب، ولا يحسدكم إلا على فعل الخير؛ ليكون شريكهم في الحسنات، وفي ارتفاع الدرجات، ويعود مرضاهم، ويشيع جنازهم، ويصلي عليهم، ويحضر دفنهم، وإن غابوا حفظ منازلهم، وكذلك في الشهادة. إن أراد أن يموت مسلمًا وله في سكنى الجنة إرادة:

(١) تقدم تخريجه، وهو عند مسلم، وهذا اللفظ لأبي داود (٤٩٤٤).

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) عراه العراقي في «حريج أحاديث الإحياء» (١٨٦) للدارقطني في «الأفراد» سند ضعيف جدًا.

(٤) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٥/٥ (٢٠٢٨٩)، وعبد بن حميد في «مسنده» (٤٠١)، والدارمي في «سننه» (٢٧٩٦)، والبخاري في «صحيحه» (٧١٥٠)، ومسلم في «صحيحه» (١٤٢) من حديث معقل بن يسار قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من عبد استرعه الله رعية فلم يحطها بنصيحة إلا لم يجد رائحة الجنة».

(٥) في (خ): ولموتاهم أجمعين.

لما جاء في الحديث: «لا يدخل الجنة من لا يأمن جاره بوائقه»^(١) والبوائق: العثر والطمع، و«العائد يخوض في الرحمة»^(٢). «المصلي على الميت له قبراط من الأجر، فإن حضر دفنه؛ فله قيراطان من الأجر أصغرهما كأخذ»^(٣).

ثم اعلم أن عيادة المرضى، والصلاة على الموتى، وتشميت العطش، ورد السلام، والجهد، من فروض الكفاية إذا قام به لبعض سقط عن الباقيين، ونسأل الله سبحانه التوفيق والهداية.

فإن عجزت عن نفعهم فلا تضرهم بأكل أموالهم بغير حق، وبعبثك وحياتك لتأخير وصاياهم، وإن كان صاحب الوصية قد مات فعجل له الحسنة^(٤)؛ فإنه محتاج إلى ما وصى به من الخيرات، فقد انقطع عمله، وصار لأجل التفريط في بدم وحسرات، قال الله تعالى: ﴿أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ بِحَسْرَتٍ عَلَى مَا قَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ﴾ [الزمر: ٥٦].

فتعجيل الخير ليرحم به الميت هي حسنة عظيمة وخير؛ لأنه محتاج إليها، ولو أمكنه لتراعى عليها، قال العلماء: إن مدار العلم كله شيان: التعظيم لأمر الله، والشفقة والرحمة على خلقه. وجاء في الحديث: «الرحماء

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٧٢٢ (٨٨٥٥)، والبخاري في «الأدب المفرد» (١٢١). ومسلم في «صحيحه» (٤٦)(٧)، وأبو يعلى في «مسنده» (٦٤٩٠) هذا اللفظ من حديث أبي هريرة.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (١٠٩٣٩)، وأحمد في «مسنده» ٣٠٤/٣ (١٤٢٦٠) من حديث حابر رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ «من عاد مريضاً لم يزل يخوض في الرحمة حتى يرجع، فإذا جلس اغتمس فيها».

وصححه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (١٩٢٩)، وانظر كلامه هناك فإنه هام. (٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ٤٣٠٢ (٩٥٥١)، والبخاري في «صحيحه» (٤٧)، ومسلم في «صحيحه» (٩٤٥)، وأبو داود في «سننه» (٣١٦٨)، والترمذي في «جامعه» (١٠٤٠)، والنسائي في «سننه» ١٢٠/٨ (٥٠٣٢)، وفي «السنن الكبرى» (١١٧٦٣)، وابن حبان في «صحيحه» (٣٠٨٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٤) في (خ): بالحسنات.

يرحمهم الرحمن. ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء»^(١). «من لا يُرحم لا يُرحم»^(٢) وهذا حديث صحيح.

فلو كان في قلب هذا المسلم شفقة وإحسان من آخر وصية^(٣) الميت المحتاج، وابتدع وحان، ولا حرج عن طريق نبيه وحبيه، وعن طريق أهل الخير والإيمان^(٤)، قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا نَبَّأَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ ۖ تُوَلَّيْ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [النساء: ١١٥].

قال ﷺ: «بابان من الخير ليس فوقهما ثالث: الإيمان بالله تعالى، والإحسان إلى خلقه. وبابان من الشر ليس فوقهما ثالث: الإشراك بالله تعالى، والإساءة إلى خلقه»^(٥).

وقد نظر العلماء في الذنوب التي تذهب بإيمان العبد، فوجدوها في الاستخفاف بالدين، وفي أدية المسلمين، نسأل الله تعالى السلامه وحسن الحاتمة، وقصر الأمل، واليقظة؛ لكي يستعد للموت قبل فروغ الأجل، فمن علم أن أدية المسلمين مصيبة في الدين وعليها أقام فمثله كمثل من قال: ربي الله. وما^(٦) استقام، ونسأل الله سبحانه الاستقامة، والأمن من فزع يوم القيامة، وأن يدخلنا الجنة مع من ظللته الغمامة ﷺ صلاة دائمة تكون نوراً بين يديه وأمامه.

وما طولت الكلام - والطريق بحمد الله نائنة - إلا لعمى هذه النفس الكثيفة الخائنة، ونسأل الله تعالى رب الأرض والسماء أن يذهب عن قلوبنا الخساسة والغفلة والعمى، فالخروج عن الطريق يتولد من عمى القلب، ومن

(١) سبق تخريجه

(٢) سبق تخريجه

(٣) في (خ): الوصية عن.

(٤) في (ق): والإحسان.

(٥) لم أقف عليه.

(٦) في (ق): ثم.

عدم التوفيق. قال المولى الغفور: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَنْصَرُ وَلَكِنَّ تَعْمَى الْقُلُوبُ
الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج ٤٦]. قال ﷺ: «إن في الجسد مضغة إذا صلحت
صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله، ألا وهي القلب»^(١).

ومن سلك الطريق فهو للأنبياء والأولياء رفيق، لأن من شرط المرافقة
الموافقة، فمن خرج عن طريقهم وصحب مستدعاً ثقیلاً ندم ندماً طويلاً،
وصار بعد العز ذليلاً قاتلاً: ﴿بَلَيْتِي أَخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَيْلًا﴾ [الفرقان ٢٧].
فلا يقبل منه هذا القول، ويحاب بأن قد عمرناك عمراً طويلاً، فخرجت عن
طريق نبيك ﷺ، وخالفت مولى جليلاً.

فإذا وفقك الله تعالى وعملت بوصية مخلوق مثلك فلا تنسى وصية
الخلق، فيكون لك أجران: وهو تقوى الله عز وجل، قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ
يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ [الطلاق ٢]، فسرها ﷺ قال: «مخرجاً من شبهات
الدنيا، ومن غمرات الموت، وأهوال يوم القيامة»^(٢).

وله باب في هذا الكتاب، ولا فائدة من إعادته، وفي هذا كفاية لمن
رزقه الله تعالى التوفيق والهداية.

وإذا وصى الرجل أخاه بأن يحج عنه إذا مات أو استلج بمرض حابس
فهو بمنزلة الموت، فيحج عنه على الفور؛ لكي يرحم الميت؛ لأنه مرهون
به؛ لقوله ﷺ: «الميت مرهون بدينه»^(٣)، فك الله رهان من فك رهانه»^(٤).

(١) تقدم تخريجه.

(٢) أخرجه الوحداني في تفسيره «الوسيط» ٣١٣/٤، والشعلاني في تفسيره «الكشف والبيان»
٣٣٦/٩ من حديث ابن عباس، عن النبي ﷺ، مرفوعاً. وإسناده ضعيف جداً،
والصواب في هذا ما أخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء» ٣٤٠/٢ من تفسير التابعي
قتادة بن دعامة السدوسي رحمه الله، ولم يرفعه.

(٣) في النسخ: (بذنبه)، وهو تصحيف، والمثبت من مصادر التخريج.

(٤) حرم من حديث أخرجه الدارقطني في «سننه» ٤٦٣، والسهقي في «السنن الكبرى»
٧٣٦ عن علي بن أبي طالب قال: كان رسول الله ﷺ إذا أتى بحارة لم يسأل عن
شيء من عمل الرجل إلا أن يسأل عن دينه، فإن قيل: عليه دين، كف عن الصلاة
عليه، وإن قيل: ليس عليه دين صلى عليه، فأتى بحارة فلما قام سأل أصحابه «هل

وفي حديث آخر: «من مات ولم يحج ولم يوص فليس منا»^(١).

فعند أبي حنيفة رحمه الله: يحج عنه من موطنه الذي مات فيه راکباً^(٢)، فإن أوصى بألف درهم يدفعها الوصي لرجل لا يدفع لرحلين، وإن كفاهم النفقة، وكذلك إذا أوصى أن يشتري عبداً بألف درهم ويعتق بعد موته، لا يشتري عبيدين؛ لأنهم في الأجر سواء، وعملاً بالوصية، وروى الأرباب عالم بالحساب، (ويدخل الذي يحج)^(٣) عن الميت بحجة مفردة، فإذا دخل بعمره تكون الحجة له^(٤)، والدرهم تصير في دمه؛ لأن العمره تكون^(٥) آفاقية والحجة مكية، فكأنه حج عن الميت من مكة المشرفة، وهذا لا يسقط الحج عن الميت عند الحنفية، فإن فضل شيء من النفقة بردها لعيال الميت، ولا يرد شيئاً في مذهب الشافعي إن أوصى لرجل بعيه أو استأجر غيره، والإحارة في العبادات فيها خلاف للعلماء، وسأل الله العظيم أن يذهب عن قلوبنا الغفلة والعمى.

على صاحبكم من دين؟ قالوا عليه دسارون دسار، فعدل عنه رسول الله ﷺ وقرر «صلوا على صاحبكم». فقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه يا سي الله، هما علي، برئ منهم. فتقدم رسول الله ﷺ فصلى عليه، ثم قال «يا علي، جزاك الله خيراً، فك الله رهانك كما فككت رهان أخيك، إنه ليس من ميت يموت وعليه دين إلا وهو مرتن بدينه، فمن فك رهان ميت؛ فك الله رهانه يوم القيامة». فقال بعضهم هذا لعلي خاصة أم للمسلمين عامة؟ فقال: «لا بل للمسلمين عامة». وفي إسناده عطاء بن عجلان، قال البيهقي: عطاء بن عجلان ضعيف. وقال الألباني في «الضعيف والترغيب والترهيب» (١١٣٤): ضعيف جداً. وقد ورد نحوه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ، قال: «لا تزال نفس ابن آدم معلقة بدينه حتى يقضى عنه». أخرجه أحمد في «مسنده» ٥٠٨/٢ (١٠٦٠٧)، والدارمي في «سننه» (٢٥٩١)، وابن ماجه في «سننه» (٢٤١٣)، والترمذي في «جامعه» (١٠٧٩) وغيرهم. وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٦٧٧٩).

- (١) لم أقف عليه.
- (٢) انظر «البحر الرائق» ٧٢/٣.
- (٣) في (خ): فدخل الذي حج. وفي (ب): ويدخل في الذي حج.
- (٤) في (ب): صلة.
- (٥) في (خ، ب): تصير.

دليل ما تقدم ذكره قال ﷺ: «تعجلوا الحج؛ فإن أحدكم لا يدري ما يعرض له»^(١)، فتأخير الحج بعذر شديد وإثمه أكيد لقوله ﷺ: «من لم يمنعه من الحج حاجة، أو مرض حابس، أو سلطان جائر، فمات؛ فليمت إن شاء يهوديًا وإن شاء نصرانيًا»^(٢).

في هذا الحديث إشارة تشبه هذا لمسلم تركه للحج عامدًا، باليهود والنصارى، لأنهم يتعبدون بالصوم والصلاة والركاة والصدقات، ولا يتعبدون بالحج، ولا يهتمون له، ولا سبغي للمسلمين أولي الأبواب أن يتسبها بأهل الكتاب، ولا بكل فاسق مرتد؛ لكي لا يحشرون^(٣) معهم، ويعصب عليهم رب الأرباب، لقوله ﷺ: «من تشبه بغيرنا فليس منا»^(٤) و«من تشبه بقوم فهو منهم»^(٥)، صَحَّ ذلك عن النبي ﷺ وعلى آل والأقارب والأصحاب، وعلى كل عبد اتبع القوم ثم أتأب.

روي أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: لقد هممت أن أكتب إلى نوابي في الأمصار: من وجب عليه الحج ولم يحج أن تضرب عليه الجزية، والله ما أراهم مسلمين. قالها ثلاثًا^(٦).

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣١٣/١ (٢٨٦٩)، وابن ماجه في «سننه» (٢٨٨٣)، والطحاوي في «شرح مشكل الآثار» (٦٠٣١)، عن ابن عباس، عن أنس، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ: «من أراد الحج، فليتعجل، فإنه قد يمرض المريض، وتضل الضالة، وتعرض الحاجة». وحسنه الألباني في «إرواء الغليل» (٩٩٠).

(٢) أخرجه الدارمي في «سننه» (١٧٨٥)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٣٩٧٩) من حديث أبي أمامة رضي الله عنه، وضعفه الألباني في «ضعيف الترغيب والترهيب» (٧٥٤).

(٣) كذا، وصوابه: (لا يحشرون).

(٤) سبق تخريجه.

(٥) سبق تخريجه.

(٦) أخرجه اللالكائي في «شرح أصول الاعتقاد» (١٥٦٧) من طريق مطر الوراق عن عمر، وهذا منقطع، وعزه الزيلعي في «نصب الراية» ٤/٤١١ لسنن سعيد بن منصور من طريق الحسن عن عمر، وهذا أيضًا منقطع.

وعن إبراهيم النخعي ومجاهد وطاوس أنهم قالوا: لو علمنا أن رجلاً
وجب عليه الحج ومات ولم يحج ما صلينا عليه^(١).

وسئل سعيد بن جبير عن رجل وجب عليه الحج، ومات ولم يحج،
قال: هو في النار. كررها ثلاثاً^(٢).

وقال ابن عباس رضي الله عنه في تفسير قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ
أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ﴾ (٩٩) لَعَلِّي أَعْمَلُ صَدَقَةً فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ
هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِم مَّرْجٌ إِلَىٰ يَوْمٍ يُعْثَبُونَ ﴿١٠٠﴾ [المؤمنون ٩٩ - ١٠٠]، قال:
هو في رحل وجب عليه الحج ومات ولم يحج، فيطلب الرحلة ليحج،
فيقال له: كلا^(٣).

فإذا أوصى الإنسان بوصية الحج وعمل الوصي بها: غفر الله له جميع
الذنوب والأوزار؛ لأنه أدى الأمانة، وحلّص أخاه المسلم من عذاب النار،
ومن التوبيع والعار.

قال رحمه الله: «يفغر لثلاث: للحاج، والمحجوج عنه، وللوصي»^(٤)، صح
ذلك في الأحبار، وصح في الحديث: «من فرّج عن مؤمن كربة من كرب
الدنيا؛ فرّج الله عنه كربة من كرب يوم القيامة»^(٥).

(١) ذكره الغزالي في «إحياء علوم الدين» ٢٤٥/١.

(٢) لم أقف عليه.

(٣) ذكره الغزالي في «إحياء علوم الدين» ٢٤٥/١.

(٤) أخرجه الباقطبي كما في «اللائق المصنوعة» ١١٠٢، والدلمي في «المردوس»
(٢٦٩٦) من حديث أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ «حجة للميت
ثلاث: حجة للمحجوج عنه، وحجة للحاج، وحجة للوصي».

وضعه الألباني في «السلسلة الضعيفة» (١٩٧٩).

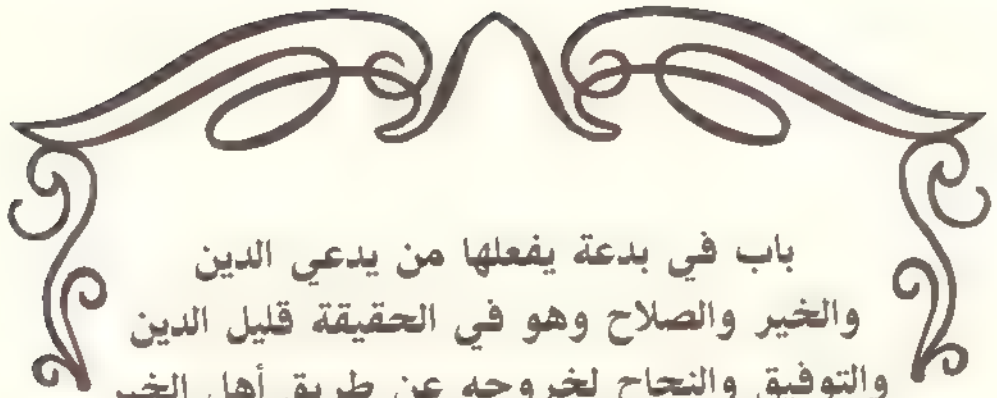
(٥) طرف حديث أخرجه أحمد في «مسنده» ٩١٢ (٥٦٤٦)، والخازني في «صحيحه»
(٢٤٤٢)، ومسلم في «صحيحه» (٢٥٨٠) (٥٨)، وأبو داود في «سننه» (٤٨٩٣)،
والترمذي في «جامعه» (١٤٢٦)، والسناني في «السنن الكبرى» (٧٢٩١) من حديث
ابن عمر رضي الله عنهما.

وقد ورد من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

أَضْع - رَحِمَكَ اللَّهُ تَعَالَى - إِلَى قَوْلِهِ ﷺ: «مَنْ فَرَجَ عَنْ مُؤْمِنٍ كَرْبَةً مِنْ كَرْبِ الدُّنْيَا - وَهِيَ كَرْبَةٌ قَائِمَةٌ - فَرَجَ اللَّهُ عَنْهُ كَرْبَةً مِنْ كَرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ». فَمَا بَالُكَ بِمَنْ يَسْعَى فِي خِلَاصِ مُسْلِمٍ مِنَ النَّارِ؟ فَلَا يَعْلَمُ هَذَا الْأَجْرَ إِلَّا الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ.

وَنَخْتُمُ هَذَا الْبَابَ بِحَدِيثِ نَبِيِّنَا وَحَبِيبِنَا ﷺ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ، وَنُهَوِّزُ عَلَيْهِمُ الْعَرْصَ وَالْحِسَابَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي خُطْبَتِهِ: «أَيُّهَا النَّاسُ، إِنْ الْعَبْدَ لَا يُكْتَبُ فِي الْمُسْلِمِينَ حَتَّى يَسْلِمَ النَّاسُ مِنْ يَدِهِ وَلِسَانِهِ، وَلَا يَنَالَ دَرَجَةَ الْمُؤْمِنِينَ حَتَّى يَأْمَنَ جَارُهُ بِوَأَثِقِهِ، وَلَا يُعَدَّ مِنَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدَعَ مَا لَا بَأْسَ بِهِ حَذَرًا مِمَّا بِهِ الْبَأْسُ. أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّهُ مِنْ خَافِ الْمَبِيتِ أَدْلَجَ، وَمَنْ أَدْلَجَ فِي الْمَسِيرِ وَصَلَ، وَإِنَّمَا تَعْرِفُونَ عَوَاقِبَ أَعْمَالِكُمْ لَوْ طَوَيْتَ صَحَائِفَ آجَالِكُمْ. أَيُّهَا النَّاسُ، إِنْ نِيَّةَ الْمُؤْمِنِ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ، وَنِيَّةَ الْفَاسِقِ شَرٌّ مِنْ عَمَلِهِ»^(١).

- (١) لَمْ أَقِفْ عَلَيْهِ بِهَذَا الطُّولَ وَهُوَ مُلْفَقٌ مِنْ أَحَادِيثِ.
- الأول: إِنْ الْعَبْدَ لَا يُكْتَبُ فِي الْمُسْلِمِينَ.. سَبَقَ تَخْرِيجُهُ عِنْدَ حَدِيثِ: «الْمُهَاجِرُ مِنْ هَجْرٍ مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ».
- الثاني: وَلَا يَنَالَ دَرَجَةَ الْمُؤْمِنِينَ حَتَّى يَأْمَنَ جَارُهُ بِوَأَثِقِهِ، يَعْنِي حَدِيثُ: «وَاللَّهُ لَا يُؤْمِنُ مَنْ لَا يَأْمَنُ جَارُهُ بِوَأَثِقِهِ». أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي «مُسْنَدِهِ» ٣١٤ (١٦٣٧٢)، وَابْنُ حِبَرٍ فِي «صَحِيحِهِ» (٦٠١٦) مِنْ حَدِيثِ أَبِي شَرِيحٍ الْخَزَاعِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.
- وَقَدْ وَرَدَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.
- الثالث: «وَلَا يُعَدُّ مِنَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدَعَ مَا لَا بَأْسَ بِهِ». أَخْرَجَهُ عِدَّةٌ مِنْ حَمِيدٍ فِي «مُسْنَدِهِ» (٤٨٤)، وَابْنُ مَاجَةٍ فِي «مُسْنَدِهِ» (٤٢١٥)، وَالتِّرْمِذِيُّ فِي «جَامِعِهِ» (٢٤٥١) مِنْ حَدِيثِ عَطِيَّةِ السَّعْدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.
- قَالَ التِّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ.
- وَضَعَفَهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي «ضَعْفِ الْجَامِعِ» (٦٣٢٠).
- الرابع: «إِنَّهُ مِنْ خَافِ الْمَبِيتِ أَدْلَجَ». أَخْرَجَهُ عِدَّةٌ مِنْ حَمِيدٍ فِي «مُسْنَدِهِ» (١٤٦٠)، وَالتِّرْمِذِيُّ فِي «جَامِعِهِ» (٢٤٥٠) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ خَافَ أَدْلَجَ، وَمَنْ أَدْلَجَ بَلَغَ الْمَزْلَ، أَلَا إِنَّ سُلْعَةَ اللَّهِ عَالِيَةً، أَلَا إِنَّ سُلْعَةَ اللَّهِ الْجَنَّةَ».
- قَالَ التِّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ. وَصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي «صَحِيحِ الْجَامِعِ» (٦٢٢٢).
- الخامس: «نِيَّةَ الْمُؤْمِنِ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ وَنِيَّةَ الْفَاجِرِ شَرٌّ مِنْ عَمَلِهِ». أَخْرَجَهُ الشَّهْبُ الْقَصَاعِيُّ فِي «مُسْنَدِهِ» (١٤٨) مِنْ حَدِيثِ النَّوَاسِ بْنِ سَمْعَانَ الْكَلَابِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَقَالَ الْأَلْبَانِيُّ فِي «السَّلْسَلَةِ الضَّعِيفَةِ» (٢٧٨٩): مُوَضَّوعٌ.



باب في بدعة يفعلها من يدعي الدين
والخير والصلاح وهو في الحقيقة قليل الدين
والتوفيق والنجاح لخروجه عن طريق أهل الخير
والفلاح ولمخالفته لله سبحانه ولما ورد في
الأحاديث الصحاح فيزعم أنه شيخ للأنام، ثم يتكلم في
حضرة من حضر عنده من العوام أنه رأى فاسقًا في
الجنة، وخيرًا في النار

فاظفر - رحمك الله - ما أنحس هذا المنام، وما أبعد عن الحق
وعن طريق النبي عليه الصلاة والسلام! لأن الشرع أمرنا بأن نشهد لأهل
الخير بالحيرات والإيعام، ونخاف على أهل الشر، ولا نقنط أحدًا من
رحمة الملك العلام. هذا طريق الموحدين، وطريق من (قال
ربي الله)^(١). ثم استقام، فلا تخرج رحمك الله عن طريق القوم؛ فإنه
يخاف على من خرج عن طريقهم سرعة الأخذ، وشدة الانتقام، وأن لا
يجمع الله شمله بهم، والله عزيز ذو انتقام. ولا تذكر مؤمنًا حيًا كان أو
ميتًا يعيب تعرفه منه أو بمنام، ولكن اعمل على ستر عيبه، وعلى إظهار
جميل كان فيه تدخل الجنة بسلام، وتكون محبوبًا عند الله تعالى، وعد
السبي عليه أفضل الصلاة والسلام، فقد صح أن النبي ﷺ دعا لمن ستر

(١) في (خ): آمن بالله.

مسلمًا^(١)، ولمن شغل نعيه عن عيوب الناس^(٢)، فإفاد في قلبك هذا الكلام. وقال صلوات الله عليه وسلامه: «دعوة المسلم لأخيه مستجابة، عند رأسه ملك موكل، كلما دعا لأخيه بخير قال الملك الموكل به: آمين، ولك بمثل ذلك»^(٣)، رواه مسلم في «صحيحه».

والممدك أيضًا دعؤه لا يرد أبدًا، ودعاء الرسول مقبول، فاعتنم هذه الأدعية، ولا ترد بصيحتي لتكون سبب نجاتك، فسمع ما أقول، ولا تذكر ما رأيته في منامك يدل على إسقاط حرمة حي أو ميت؛ فإنه لا يعينك، وهو من سوء الخلق والحال، واعمل على ستر أخيك، وإقامة جاهه؛ فبرحمك الله تعالى الكبير المتعال، وينجيك من الشدائد والأهوال.

قال ﷺ: «من حُسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه»^(٤) وقال أيضًا ﷺ: «رحم الله من شغله عيبه عن عيوب الناس»^(٥) وقال صلوات الله عليه وسلامه: «لا تظهر الشماتة لأخيك فيعافيه الله ويستليك»^(٦) وقال أيضًا ﷺ:

- (١) سبق تخريجه عند حديث: «من فرج عن مسلم كربة».
- (٢) يعني حديث: «طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس». وهو جزء من حديث طويل أخرجه البزار في «مسنده» (٦٢٣٧)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١٠٥٦٣) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.
- وأخرجه ابن الحوري في «العلل المتناهية» (١٣٨٥) وعقبه بقوله: هذا ليس من كلام رسول الله ﷺ، قال ابن حبان سمعه أبان من الحسن فجعله عن أنس وهو يعلم، قال يحيى أبان ليس بشيء، وقال شعبة: يكذب على رسول الله ﷺ لأن أربي أحب إلي من أن أحدث عنه.
- وذكره الألباني في «السلسلة الضعيفة» ٢٩٩/٨ وقال: إسناده ضعيف جدًا.
- (٣) أخرجه مسلم في «صحيحه» (٢٧٣٢)، وأبو داود في «سننه» (١٥٣٤) من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه.
- (٤) أخرجه ابن ماجه في «سننه» (٣٩٧٦)، والترمذي في «جامعه» (٢٣١٧)، وابن حبان في «صحيحه» (٢٢٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.
- وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٥٩١١).
- (٥) سبق تخريجه بلفظ: «طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس».
- (٦) أخرجه الترمذي في «جامعه» (٢٥٠٦)، والطبراني في «المعجم الكبير» ٥٣٢٢ (١٢٧) من حديث وثالة بن الأسقع رضي الله عنه، قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب.

«من حمى مؤمنا من منافق آذاه؛ بعث الله ملكا يحمي لحمه يوم القيامة، ومن رمى مسلما بشيء يريد شينه؛ حبسه الله على جسر جهنم حتى يخرج مما قال»^(١).

ثم اعلم بأن غيبه الميت وأديته تسقط العبد المدبر من عين الله تعالى، وهي أعظم ذنب من غيبة الحي؛ لأن الحي يقدر الإنسان أن يتحلل منه في الدنيا، والميت خصم المغتاب بين يدي رب الأرباب.

اعلم - أيها العبد المحروم! - أن لحم الميت مسموم، والنائب عنه هو الحي القيوم، فاسته من غفلتك - أيها العبد المبعود! -، واعلم أن الله سبحانه يسأل يوم القيامة العود لم حذر العود، ولا تشبه بقوم ظاهريهم أيقاظ، وهم في الحقيقة رقاد، قال صلوات الله عليه وسلامه: «الناس نيام، فإذا ماتوا انتبهوا»^(٢). وأنشد بعضهم:

لما خلقوا الماعفلوا وناموا	أما والله لو علم الأنعام
عيون قلوبهم ساحوا وهاموا	لقد خلقوا اليوم لورأته
وتوبىخ وأهوال عظام	مات ثم قرئهم حشر
فصلوا من مخافته وصاموا	ليوم الحشر قد عملت أناس
كأهل الكهف أيقاظ نيام	ونحن إذا أمرنا أو نهينا

فمن أكثر من الصيام والقيام وأنواع العبادات، ثم أخذ يشتعل بعيوب الأحياء والأموات مثله كمثل من غرس ما حسن من الأشجار، ثم أطلق في أصولها النار.

= وذكره ابن الجوزي في «الموضوعات» ٢٢٤/٣ وقال: هذا حديث لا يصح عن رسول الله ﷺ، وضعفه الألباني في «ضعيف الجامع» (٦٢٤٥).

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٤٤١/٣ (١٥٦٤٩)، وأبو داود في «سننه» (٤٨٨٣) من حديث معاذ بن أنس رضي الله عنه.

وحسنه الألباني في «صحيح سنن أبي داود».

(٢) سبق تخريجه.

وقد جاء في الحديث أن بعض الناس يجد شرب الخمر في صحيفته، وما شرب، (ويجد الرنا وما)^(١) رن، فيقول: يا رب، ما هذا وأنت الحكم العدل؟ لم أفعل هذا فيقال له: ولكن اغتبت من عمله. وآخر يعطى كتابه يمينه، فيجد فيه الحج والجهاد والصوم والصدقة وغير ذلك من أفعال البر، فيقول: يا رب، ما فعلت شيئاً من ذلك، وليس هذا كتابي. فيقول الله تعالى: حصل لك هذا الأجر من غيبة الناس لك^(٢).

فاحذر كل الحذر من ظلم من لم تملك التحلل منه، مثل غيبة ميت، أو ظلم البهائم، أو أن تزني بامرأة لا يمكنك التحلل من زوجها وأهلها، أو بامرأة جارك؛ فيكونوا خصماً لك يوم القيامة.

قال يحيى بن معاذ: ليكن حظ المؤمن من ثلاث، فتكون من المحسنين. أحدها: إن لم تنفعه فلا تصرفه. الثاني: إن لم تسره فلا تغمه. الثالث: إن لم تمدحه فلا تذمه^(٣).

وسئل عمر بن عثمان: ما الكرم؟ قال: التعامي عن زلل الإخوان^(٤). فيجب على المسلم أن لا يتحسس على عيوب مسلم وعثراته، فإن الله أخذ بيده كلما عثر، ولا ثبت نفسه ويمحو غيره؛ ليكون رأساً، فيستوحب الغضب، ويلقي نفسه للمهالك والعطب؛ لأن آفات الرأس كثيرة.

فالمؤمن الصالح قليل بنفسه، كثير بأخيه. هذا طريق القوم، به إلى الله تعالى وصلوا، وتحت كنفه الكريم نزلوا، فقد بانت الطريق، أين السالكون؟ وغرست السلعة، فأين المشتري؟ وهذه المنارل، فأين النازل؟ فكم أنوح ولا نائح، وكم أزمزم ولا متحرك!

اعلم - رحمك الله! - أن الحيئ يؤلمه نخز إبرة^(٥)، والميت لا يتألم ولو قطع بالسيف، كما قال بعضهم:

(١) في (خ): ولا. وفي (ب): والزنى ولا.

(٢) لم أقف عليه.

(٣) أخرجه الخطيب في «الزهد» (٩١) به.

(٤) لم أقف عليه.

(٥) نخز: نخزت الرجل وغيره: وجأته وجأاً بحد. وبكلام: أوجعته.

لقد أسمعت لو ناديت حيًّا ولكن لا حياة لمن تنادي

فيذا رأى المسلم في منامه عن ميت كان خيرًا، مثل أن رآه في النار، أو عبيه ثوب أسود، وم يشبه^(١) ذلك؛ فلا يسيء الظن به، ولا يقص هذا المصاعب على أحد من الأدم، فيخرج عن سنة حبر الأنام صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه السادة الكرام. بل يكذب منامه تصديقًا للحديث؛ فإن النبي ﷺ أمرنا أن نشهد لأهل الخير بالخير، وأن لا نسيء الظن بالمسلمين، فقد تكون الرؤيا أصعبت أحلام، أو حديث نفس، أو من تديس الشياطين اللثام، يريد الشيطان لتسيء^(٢) الظن بأخيك؛ فيحرمك الله تعالى أجر حسن الظن، ويوقعك^(٣) في الغيبة؛ فتبتلى ببلية عظيمة ومصيبة.

وقد ورد: لا تسيء الظن بالكلمة تسمعها من أخيك، وأنت^(٤) تجد لها في الخير محملًا^(٥). كمن سمع من رجل يقول عن نفسه: إنه مقصر أو مدبر أو عاص، لا تحمل كلامه على حقيقة المعصية، بل تحمل كلامه أنه مخرب على نفسه، أو على غفلة طرأت على قلبه، فتري من نور الله قلبه يجتهد في أوصاف محاسن الناس، ويتعاضى عن عيوبهم، وإن وقعت منهم منقصة يعتذر عنهم، فيقول: نعله نسي، أو ما علم أن هذه خطية، أو ما عمل هذه المشوبة لعذر لحقه، فالمؤمن حقًا من يعمل على سلامة عرض أخيه خوف من أن يعافي الله الأخ ويبتليه، فإن كلم الرجل امرأة يُحمل أمرهما على أن الرجل مخرم لها أو زوج، فإن رأيت في تصانيف بعض الفصلاء شيئًا لا يوافق الشرع فلا تنف عنه الفضيلة، ولا تستحمره نفسك الثقيلة؛ فإنها لا تصلح أن تكون تلميذًا له، فيمقتها الله سبحانه بقدرته

(١) في (خ): يناسبه.

(٢) في (ق، ب): ليسيء.

(٣) في (ح): أو يوقعك.

(٤) في (خ): فأنت، وفي (ق): ما دمت.

(٥) حرة من أثر طويل أحرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (٨٣٤٥)، واس عساكر في «تاريخ دمشق» ٣٦٠/٤٤ من كلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

الجليلة، فتقول: لعله غلط، أو سهأ، أو اقترأه^(١) لا افتراه.

والذي بلغنا أن الصالحين أصحاب شفقة وسكينة، يظهرون الجميل، ويسترون القبيح، وإذا سمعوا شيئاً فيه نقص أولوه سبعين^(٢) تأويلاً، حراً وسترًا لإخوانهم المسلمين؛ ومن جبر مسلماً أو ستره في الدين ستره^(٣) الله تعالى ولم يفضحه في عرصات القيامة، وسلمه من التوبيخ والملامة، قال ﷺ: «من ستر مسلماً ستره الله، والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه»^(٤).

وإياك، إياك - رحمك الله! - أن تقع في عالم تقي، أو في رحل ولي، لأن شأنهما عظيم، والوقوع فيهما أو فيمن يذكر شيئاً رآه في منامه في نقصهما^(٥)، لا يرضي المولى الكريم؛ لأن العالم التقي في منزلة نبي. قال ﷺ: «العلماء ورثة الأنبياء»^(٦). حديث صحيح. وفي حديث آخر: «علماء أمتي كأنبياء بني إسرائيل»^(٧).

فكد العالم العامل بالعلم أن يكون نبياً، ويكفيك ما جاء في الولي قوله تعالى ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [البقرة ٢٥٧]، وقوله ﷺ: «إن الله عز وجل قال: من آذى لي ولياً فقد آذني بالحرب»^(٨).

(١) في (ح): افتراه.

(٢) في (خ): سبعين.

(٣) في (خ، ط): جبره.

(٤) سبق تخريجه.

(٥) في (خ): يقصهما.

(٦) طرف حديث أخرجه أحمد في «مسنده» ١٩٦/٥ (٢١٧١٥)، والدارمي في «سننه»

(٣٤٢)، وأبو داود في «سننه» (٣٦٤١)، وابن ماجه في «سننه» (٢٢٣)، والترمذي في

«جامعه» (٢٦٨٢)، وابن حبان في «صحيحه» (٨٨) من حديث أبي الدرداء رضي الله

عنه.

وصححه الألباني في «صحيح سنن ابن ماجه» (١٨٢).

(٧) لم أفت عليه، وقال الأسي في «السلسلة الصعبة» (٤٦٦). لا أصل له بتفاق

العلماء.

(٨) سبق تخريجه.

ومما ذلك أيضًا على عظيم قدر المؤمن فوله سبحانه فيما يحكيه عنه
رسوله ﷺ: «لم تسعني أرضي ولا سمائي، ويسعني قلب عبدي المؤمن»^(١).

انظر - رحمك الله! - إلى هذا القلب، ماذا من الله عليه حتى صار إلى
هذه المرتبة أهلاً؟ قال بعض العلماء: لو كتف الحق سبحانه عن مشرق
قلوب أوليائه، لأصوى نور الشمس ولقمر في أنوارهم، لكن الحق سبحانه
يوفي أعيان الكائنات حقها، فيقر لكل كونه زينة، ولذلك^(٢) ستر سر
الخصوصية في وجود البشرية، ولا بد للشمس من سحاب، وللحذاء من
نقاب، فستر سر الأولياء في دار الفناء، وسيظهره في دار البقاء التي رصيدها
لهم، فيرفع مدرهم، ويحلل أقدارهم. قال الله تعالى: ﴿إِنَّ أَلْيَبَكَ، مَوُوءَ
وَعَمَلُوا الصَّيْحَتِ سَيَجْعَلُ لَكُمْ الرِّحْمَ وَدَا﴾ [مريم ٩٦].

ثم اعلم بأن الولي خرج عن تديره لتدبير الله عز وجل، وعن انتصاره
لنفسه لانتصار الله تعالى له، وعن حوله وقوته بصدق التوكل على الله
تعالى. وقد قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ [الزاد ٣]. وقال
سبحانه وتعالى: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة ٤٧]. وكان ذلك
لهم لأنهم تركوا اختبارهم وجعلوا الله تعالى مكان همومهم، فدفع عنهم
الأعبار، وقدم لهم بوحود الانتصار، فصبرهم وتولاهم وحارب من عداهم،
كما جاء في الحديث: «يقول الله عز وجل: من عادى لي ولياً فقد آذني
بالحرب»^(٣) حديث صحيح.

وروي أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه رأى معاذاً يبكي، فقال: ما
يبكيك؟ قال: سمعت من رسول الله ﷺ يقول: «اليسير من الرياء شرك،
ومن عادى أولياء الله فقد بارز الله بالمحاربة»^(٤).

وقد طوّل هذا الباب، لكي لا يقع العاقل في أولي الأئباب.

(١) تقدم الكلام عليه.

(٢) في (ق): وكذلك.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) سبق تخريجه.

فيؤمخه الله تعالى كما فعل بالمؤمنين، ويوقعه في الدل والبعد والعذب.

جاء رجل إلى أبي حنيفة رحمه الله وقال له: رأيتك السرحة في المنام وأنت في النار. قال له الإمام: ما تقول في هؤلاء الرهاس؟ قال الرجل: هم من أهل النار. قال أبو حنيفة: فقد يرى لهم بعض محبيهم أنهم في الجنة (من قوة المحبة)^(١) وأنت تبغضني؛ فلأجل ذلك رأيتني في النار^(٢).

قال المؤلف قال لي من أثق بقوله: أن الشيخ إبراهيم بن معضد الجعفری قال في ميعاده للحاصرين: مكثت مدة أسأل الله تعالى أن يريني لنبي ﷺ في مامي. فرأيتُه ليلة^(٣) على صفة رجل كردي، فأصبحت مهموماً من هذه الرؤيا، وقلت في نفسي: النبي ﷺ عربي، فكيف رأيتُه (أنا على)^(٤) هذه الصفة؟! فدعوتُ الله تعالى أن يكشف لي عن حقيقة هذا الأمر، فبينما أنا سائر في بعض سوارع المدينة بديار مصر، وإذا بضربة بين كتفي، فالتفتُ وإذا هو رجل حرقوش على رأسه طُرْطُوز^(٥)، فقال لي: ما

(١) ليست في (ق، ب).

(٢) لم أقف على هذه الحكاية.

(٣) في (ق): عليه السلام.

(٤) في (ق): في.

(٥) حرقوش - وجمعه الحرافش - يهيم من استخدام الكتف لهذه النقطة في عصر المماليك أنهم يريدون بها لرجل نفسه. سحفت العنق، من دهماء العامة أو الرعياء، ولعبها من الحرافش إذ بها للشر، أو من الحرافش وهو العنق نحفي الطمع. نظر تعليق المحقق على «نهاية الأرب» للنويري ١٨/٣٣.

وفل لدعبي في «أربع لإسلام» ٤٨٠ ٥٢ - في رحمة عند الله «الدولة الحسني»، ثم الدمشقي - شيخ مسن، حرقوش، مكشوف الرأس، عليه دلق وفق وسح من روع، وله معجزة يتوضأ بها، ويجلس عند قناة عقبة الكتان، ويكايد البرد والمشقة، ولا يسأل أحداً فيما علمت، ولا يقرب الصلاة، وعقله ثابت، ورأيتهم يدكرون له كرامات وكشف من به كشف الرهد والكهد. وكان الصبيان يعشون به فيبرد عليهم. توفي في شوال سنة (٧٠٠)، وصلي عليه بجامع دمشق عقيب الجمعة، وازدحم الناس على نعشه، وكانت جنازته مشهودة، وكان لهم فيه اعتقاد، ويعبدونه من عقلاء المجانين، ودفن بالحبل بترية المولّين!

وقر اس كثير في «المداب والهدية» ٣٧٠ ١٣ - في وفيت سنة (٦٨٨) -: العالم اس =

لك يا حميري، لولا أن عملك عمل نحس مُردي، ما رأيت النبي ﷺ على
صفة رجل^(١) كردي^(٢)!

الصاحب، الشيخ الماجن، هو الشيخ الفاضل علم الدين أحمد بن يوسف بن عبد الله بن
شكر، كان من بيت علم ورياسة، وقد دُرس في بعض المدارس، وكانت له وجهة
وريسة، ثم ترك ذلك كله، وأقبل على الحرفشة وصحة الحرافيش، وأتشفه بهم في
السس والطريقة، وكل الحشيش وسعمنه، كان من إلمه في الحلاعة ولمحون،
والرؤد لرائعه لرائفه اني لا بدعي في كثير منها. وقد كان له أولاد فصلاء بهوه
عن ذلك فلم يلتفت إليهم، ولم يزل ذلك دأبه حتى توفي ليلة الجمعة الحادي
والعشرين من ربيع الأول. ولما ولي لفصة الأربعة كان من حالته روح السس من ست
الأعو مستقلاً في القضاء قبل ذلك، فقال له ابن الصاحب المذكور: ما مث حتى
رأيت صاحب رُبع! فقال: تسكت وإلا حينهم سقوت سنة؟ فقال له في فنة
ديت معر، وفي فنة عفونهم سمعو مث. ثم ذكر له من كثير ثبات في مدح
الحشيشة!

أما (طُرطور) فقد قال عبد السلام هارون رحمه الله في «كناشة النوادر» ٧١:
الطُرطور: كلمة من صميم العربية، وأخذها الفرس والترك لفظاً وملبساً من العربية،
وكنه لسن الفرس وترك من الصراطير، ولا سيم بعض أصحاب الطرق الصوفية من
المولوية واليكناشية، ولم ترد هذه الكلمة في كثير من المعاجم. جاء في «اللسان»:
والطُرطور: الوغد الضعيف من الرجال والجمع الطراطير. وأنشد:

قد علمت يشكر من غلامها إذا الطراطير اقشعر هامها
ورحل طرصور أي دقق طوس، ثم يقول: والطرطور قلنوة بالأعراب صولة رأس.
وحاء في «القاموس» والطرطور الدقيق لصوير، والقلنوة تكون كذلك، ولوعد
الضعيف. أما استبحاس في «المعجم الفارسي الإبحري» فمرمر له بالحرف (A) ادال
على اقتراضه من العربية، وقسره بعين ما جاء في «اللسان»، وزاد عليه أنه يطلق أيضاً
على الضعيف الدقيق من معزي الجبال وتيوسها. وقد جرت هذه الكلمة في لغتنا
المعاصرة لكن بفتح الطاء لأوئى معني الرحل الذي ليس له حل ولا عقد، والذي لا
يعا به، ولا يمكنه بين القوم، وهو مجاز صادق. (ت)

(١) في (ق): في صورة.

(٢) سم عفا على هذه لفصة، وصاحبها هو الشيخ الصالح لعابد الواعظ أبو إسحاق
إبراهيم بن معضاد بن شداد بن ماجد الجعبري، أصله من قلعة جعبر، ثم أقام
بالقاهرة، وكان يعط الناس، وكان السس يستمعون بكلامه كثيراً. توفي بالقاهرة يوم
السبت ٦٨٧/١/٤هـ، ودفن في تربته بالحسينية، وله نظم حسن، وكان من الصلحاء
المشهورين رحمه الله. قاله ابن كثير في «البداية والنهاية» ٣٦٧/١٣.

- وقال الذهبي في "العبر" ٣٦٤٣: "لهذا النوع المدعى، روى عن سخاوي، وسكن بشاره، وكان كلامه وقع في قلوب، بصدق كلامه، وبخلاصه، وصدقه بالحق، توفي في الحمام عن سبع وثمانين سنة وشهر. وقال في "تاريخ الإسلام" ٢٩٧/١: كتب عنه: البرزالي، والمصريون. وسكن القاهرة دهرا. وكان له مسجد هو شيخه وإمامه، فكان يجلس فيه، ويقص على الناس، ويخوف ويحذر، ولكلامه وقع في النفوس. وكان زاهداً، عابداً، أماراً بالمعروف، قوياً بالحق، حلو العبارة، ولأصحابه فيه عقيدة ومغالة. وله شعر في التصوف والزهد. ورأيت كل من عرفه يعظمه، ويشي عليه، وعلى طريقته، رحمة الله عليه، وعليه مأخذ في عباراته.

وقال الصفدي في "توفي بالوفيات" ٩٥٦: أخبرني الشيخ الامام العلامة أثير الدين أبو حيان من لفظه قال: رأيت المذكور بالقاهرة، وحضرت مجلسه أنا والشيخ نجم الدين ابن مكى، وجرت لنا معه حكاية، وكان يجلس للعوام يذكركم، ولهم فيه اعتقاد، وكان يروى شيئاً من الحديث، وله مشاركة في أمية من العلم وفي انطب وله شعر. قال: "ولم يمرض مريض موته أمر أن يجرح به حتى أتى مكان مدونه طهر لقاهرة بالحسنية، فلما وصل إليه قال له: قُبِّرْ جاءك ذُبِير! وتوفي بعد ذلك بيوم أو يومين سنة سبع وثمانين وست مئة.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية - في بدء كلامه على من بولى الشيطان والكفر من علاة الصوفية -: وكان الشيخ إبراهيم بن معضاد يقول - لمن رآه من هؤلاء كاليونانية والأحمدية -: "يا خنازير! يا أبناء الخنازير! ما أرى الله ورسوله عندكم رائحة، ﴿يَنْقُضُ كُلُّ مَرِيضٍ مَنَّهُ أَنْ يُؤْتَى صُحُفٌ مُنِيرَةٌ﴾ ﴿كُلٌّ مِنْهُمْ يَبْتَغِي أَنْ يَحْدِثَ قَلْبَهُ عَنْ رَبِّهِ، فَيُحَادِّثَ عَنْ اللَّهِ بِلَا وَسْطَةِ رَسُولٍ﴾ ﴿وَيَذَّابَهُمْ بِآيَةٍ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى تُؤْتِيَ مَاءً يُؤْتِي رَسُولُ اللَّهِ اللَّهُ أَغْلَهُ حَيْثُ يَحْمَلُ رَسُولُهُ﴾. (مجموع الفتاوى ١٣ ٢٢٤).

وقال الذهبي في "تاريخ الإسلام" ٢٧٩ ٤٧ - في وصف كلام ابن عيسى الصوفي الضال -: هو محض الكفر والزندقة، ولكن كان ابن العربي منقبضاً عن الناس، وإنما يجتمع به آحاد الاتحادية، ولا يصرح بأمره لكل أحد، ولم تشتهر كتبه إلا بعد موته بمدة، ولهذا تمادى أمره، فلما كان على رأس السبع مئة جدّد الله لهذه الأمة دينها بهنكه وفصيحه، ودار بين العلماء كتبه "المقصود"، وقد حطّ عنه الشيخ القدوة الصالح إبراهيم بن معضاد الجعبري، فيما حدثني به شيخنا ابن تيمية، عن التاج السري أنه سمع شيخ إبراهيم يذكر ابن عربي فقال: كان يقول بقده العالم ولا يحرم فرجاً.

فت. وبعده حفر نفع في مضافة لحريرة السورة على الصفة اليسرى لسهر القرات على بعد (٥٣) كيلو متراً من مدينة الرقة في سوريا. (ت)

وقد للمؤلف بعض المجاورين مكنة. إن مريدنا قال لسيده: يا سيدي، رأيتك البارحة في المنام، وقد تبدل وجهك بوجه حزين! فقال الشيخ: يا بني، الشيخ مرآة المريد، والمرآة لا يرى إلا ما ظهر فيها، والمنام يا بني هو صفتك، ثم اعلم أن من أصلح بهاره أصلح الله ليله، وصحة المنام موقوف على الصدق في الأحوال والكلام، فمن أراد أن يصلح الحق سبحانه له اليقظة والمنام، ويدخل الجنة مع بدر التمام، ويسلم^(١) من التوبيخ والملام، فليطع الملك العلام، ولا يخرج عن طريق النبي عليه أفضل الصلاة والسلام، لدخوله في دم المسلمين، وفيما يراه لهم من نحس المنام، كان بعضهم يقول:

لا تشتغل بالعتب للورى	فيضيع وقتك والزمان قصير
وعلام تعنبهم وأنت مصدق	أن الأمور جرى بها المقدور
هم لم يوفوا إلا بحقه	أتريد توفيه وأنت حقيير
فاشهد ^(٢) حقوقهم وقم لهم ^(٣) بها	واستوف منك لهم وأنت صبور
فإذا فعلت فأنت بعين من	هو بالخفايا عالم وخبير

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ يُخَشُونَ اللَّهَ لَيْسَ عَلَيْهِمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ وَآلَهُمْ يَتَّبِعُونَ وَلَا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٩﴾ [نور].
روي أن عائشة رضي الله عنها ذكرت للنبي ﷺ قصر صفية، فقال لها: «لقد قلت كلمة لو مزجت بماء البحر لمزجته»^(٤).

(١) في (خ، ب): ويسلمه.

(٢) في (ب): واشهد.

(٣) ليست في (خ).

(٤) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٨٩/٦ (٢٥٥٦٠)، وأبو داود في «سننه» (٤٨٧٥)، وإسمرمدي في «جامعه» (٢٥٠٢) من حديث عائشة رضي الله عنها قالت حكيت للنبي ﷺ رجلاً فقال: «ما يسرني أنني حكيت رجلاً، وأن لي كذا وكذا» قالت فقلت يا رسول الله، إن صفية مراه. وقالت بيدي هكذا كأنها تعني قصيره، فقال «لقد مزجت بكلمة لو مزجت بها ماء البحر لمزج».

وصححه الألباني في «صحيح سنن الترمذي».

معنى الحديث: أي لو خلصت كلمتك هذه بماء البحر لغيرت طعمه أو ريحه لشدة نيتها. وهذا الحديث الصحيح، والآية التي تقدم ذكرها من أعظم الرواخر في ترك الذم لمسلم كان يؤمن بالله واليوم الآخر، فمن رأى مناماً قبيحاً لرحل حسن دين وقصه، يقال له: هذا المنام صفتك، أو البعيد مبعوض. فإن لم يكن المنام صفته ولا هو مبعوض فهو من تلبيس إبليس. لكي يعير عقيدته، ويحرمه أجر حسن الظن بهذا الإنسان، فترى الجاهل اللثيم يظن أن هذا هَيِّنٌ وهو عند الله عظيم.



باب: فيما يرى الإنسان لنفسه
من حسن الحال وما يرى من أضغاث الأحلام
ومن رؤيا النبي عليه الصلاة والسلام
وعلى الآل والأصحاب السادة الكرام

فإن رأى المسلم صافاً أو سمع كلاماً فرأى كأنه في الجنة، أو سمع قائلاً أو هتافاً يقول له: أنت من أهل الجنة! فلا تغتر - أيها المؤمن! - بذلك، ولا بكثرة اجتهادك وجهدك، ولا بصومك وصلاتك، ولا بكثرة ذكرك وحجك وعرواتك، فأنت أعلم بحالك، هل فعلت فعل مسلم نح أم فعل رجل هالك؟ وقد روي أن جماعة صحبوا النبي ﷺ، وكان فيهم من كتب الوحي، وفيهم من جاهد مع النبي ﷺ، وكان فيهم من حج إلى بيت الله الحرام، وماتوا على غير ملة الإسلام^(١)، ولا تعتر أيضاً بكثرة رؤيك للنبي ﷺ في مامك، فقد رآه غيرك يقظة ومات كافراً، وبعضهم مات مرتداً - والعيذ بالله - فنزل فيهم: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مَن يَرْتَدَّ مِنكُمْ عَن دِينِهِمْ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ يَقُومُ يُحْيِيهِمْ وَيُخَيِّطُهُمْ﴾ [المائدة ٥٤]. ومنهم من مات جاحداً

(١) لم يصب المؤلف رحمه له في قوله هذا، فقد سأل وأُصِق العذرة، والنصواب قول الخطابي رحمه الله: لم يرتد من الصحابة أحد، وإنما ارتد قوم من جفأة العرب، ممن لا نصرة له في الدين. وذلك لا يوجب فسخاً في النصحة المشهورة. بقية ابن حجر في "الفتح". وقال الغدادي في: «الفرق بين الفرق»: أجمع أهل السنة على أن الذين ارتدوا بعد وفاة نبي ﷺ من كده وحسبه وقرره ونسى أسد وبني بكر بن وائل، لم يكونوا من الأنصار ولا من المهاجرين فهؤلاء بحمد الله ومنه درجوا على الذين القويهم والضوابط المستقيمة.

لا مكذب، قال الله تعالى ﴿فِيهِمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَئِنَّ الظَّالِمِينَ بِبَايِعَتِهِ
يَجْحَدُونَ﴾ [الأنعام ٢٣]. وبعضهم مات منافقاً بعد ما كان موافقاً، وسببه أنه
عاهد الله تعالى ثم عدر، فألحقه الله عز وجل بمن سافق وكفر، وهذه الآية
في حقه: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَكُمْ أَن تَنَاصُوا مِنْ فَصِيلِهِ، لَنُصَدِّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ
مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [١٦] فَلَمَّا عَاتَنَهُمْ مِنْ فَصِيلِهِ، بَجَّيُوا بِهِ، وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿١٧﴾
فَأَعَقَبَهُمْ بِمَآثِقِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَنْقُوتُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا
يَكِيدُونَ ﴿١٨﴾ [النوم ١٥ - ١٧]. وانكل قد ذكرهم لله تعالى في القرآن،
وهذا المختصر ليس هو موضوع لشرح أهل الكفر والطغيان.

ولا تغتر - أيضاً - بكثرة المحاورة في بيت رب العالمين، ولصحبتك
لعباد الله الصالحين، وعدم وتحقق أن العقبة للمتقين، فالحق سبحانه لا
يكرم أحداً لأجل ما تقدم ذكره، ولا بكثرة علمه ولو كان شريفاً من أصل
سيد المرسلين، إن لم تكن أحواله مستقيمة وأفعاله أفعال المتقين، واسمعوا
ما قال مولاكم: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾ [سجرات ١٣]. قال ﷺ
«من سره أن يكون أكرم الناس فليتي الله»^(١).

فاعرض - أيها المؤمن! - أحوالك وأفعالك وأقوالك على الكتاب
والسنة، فإن وافق فله الحمد والممة الذي طهر فيك أوصاف أهل الجنة،
فهو دار المتقين، ومستقر أهل اليقين، ولا تعتر أيضاً بكثرة بكائك،
ولترددك لمواعيد، والفس عافية عما هي مسؤولية عنه، وعن التذهب ليوم
الوعيد، فيكون حميع ما قلته الإنسان أو سمعه حجة عليه يوم يوقفه الحق
بين يديه، فليس الشأن لمصرف يكي وينتخب ويمسح عييه، الشأن لمن
عمل بالكتاب والسنة وترك ما يعاقب عليه.

ولا تغتر - أيضاً - بما بُشِّرَتْ به فيما ظهر لك في الختمة، أو في
ضرب رمي، أو حضى، أو ما ظهر لك من المال في كتب ألفها المسحومون

(١) طرف من حديث طويل أخرجه عبد بن حميد في «مسنده» (٦٧٥)، والحاكم في
«المستدرک» ٢٧٠/٤ من حديث ابن عباس رضي الله عنه.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح، وتعمه الذهبي بقوله: هشام بن زياد مروي، ونقل ليربلي
في «نصب الراية» ٦٣٣ عن البيهقي قوله: هشام بن زياد نكلوا فيه بسب هذا الحديث.

الجهل، فكر ذلك بدعة وصلان، فاعرض عن ذلك كله، وتوكل على الكسير المتعال، ليكون حسبك في جميع الأحوال، وينحيك من الشدائد والأهوال، ويخلصك من القطيعة والأحوال، ويسلمك من البدع وسوء الحال، قال عليه السلام: «من أتى عرافاً فقد كفر بما أنزل على محمد»^(١).

إن صبح شيء من كلامه وقع مصدفة لا من قوة علمه بالغيب ولا مكاشفة، والمسلم لا يعرف عاقبة نفسه، فكيف يعرف عاقبة غيره؟! قال الله تعالى إخباراً عن سيه وحببيه عليه السلام: ﴿وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْبَرْتَ مِنَ الْخَبَرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ﴾ [الأعراف: ١٨٨].

قال بعض الملوك لمسيحه: أريد أركب السدة! فهاه، فركب الملك وتوكل على مولاه، فرجع سالماً، فدعى المسيحه، وصر به وحبسه، وقطع جامعيته^(٢)، وقال له أنت تعلم عاقبة غيرك، فكيف لا تعرف عاقبة نفسك؟! إن هذه الأشياء تجري عليك^(٣).

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٤٧٦/٢ (١٠١٦٧)، والدارمي في «سننه» (١١٣٦)، وأبو داود في «سننه» (٣٩٠٤)، وابن ماجه في «سننه» (٦٣٩)، والترمذي في «جامعه» (١٣٥) من حديث أبي تميمه عن أبي هريرة رضي الله عنه.

قال الترمذي: لا نعرف هذا الحديث إلا من حديث حكيم الأثرم، عن أبي تميمه الهشمي، عن أبي هريرة، وإني معي هذا عند أهل العلم على التعميد، وقد روى عن أبي تميمه عن «من أتى حائضاً فليصدق بدينار»، فهو كإيمان لحائض كذا، لا يؤمر فيه بالكفارة، وضعف محمد هذا الحديث من قبل إسناده. وصححه الألباني في «صحيح سنن ابن ماجه» (٥٢٢).

(٢) الجامكية: رواتب أصحاب الوظائف من الأوقاف، وهو لفظ فارسي مغرب.

(٣) في سه (٢٢٣) عرا الحبيفة المعتصم بالله محمد بن هرون الرشيد المروم، فنهكهم بكية عصمة له سمع شهبه لحبيفة، وشئت جموعهم، وحزب ديارهم، وفتح عمورية بسيف، وقتل منها ثلاثين ألفاً، وسبى مثلهم، وكان لما تجهز لغزوها حكم المنحرفون أن ذلك طالع نحس، وأنه يكسر، فكان من نصره وظفره ما لم يخف، فقال في ذلك أبو تمام الطائي قصيدته المشهورة، وهي هذه:

السيفُ أصدقُ أنباء من الكتب في حده الحد بين الجد واللعب
والعلم في شهب الأرماع لامعة بين الخميسين، لا في السبعة الشهب
أين الرواية؟ أم أين النجوم؟ وما صاغوه من زخرف فيها ومن كذب
تخرصاً وأحاديثاً ملفقة ليست بعجم إذا عدت ولا عرب =

وسأل الله تعالى أن يطهرنا من البديع والعيوب، ويسلمنا من الدخول في
 عنة العيوب، وأسر في أن لحق سبحانه وتعالى ثم يكشف لأحد عن عاقبة
 أمره في البديع ولا في الآخرة: ﴿لَيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾ [الأعراف: ٤٢].

لو علم الإنسان أنه يغرق في سفرة ما ركب البحر، ولو علم أن
 هلاكه في النار ما أخذ في ثمل قدم، (فد كان يعرق في البحر، ولا يهلك
 في البر، فيسطل ما كتب عليهم في القدر)^(١)، ولو كشف للمؤمن أنه من
 أهل الجنة تهاود في العمل، ولو علم أنه من أهل النار ترك العمل،
 ولتمددى في الطغيان والكسل، لكن الحق سبحانه وتعالى يكشف لكل أحد
 عن مقامه عند العرعة، فإد كان من أهل الجنة أحب لقاء الله؛ فأحب الله
 لقاءه، وإن كان من أهل النار كره لقاء الله؛ فكره الله لقاءه^(٢). ولذلك يرى
 الميت يشخص^(٣) قبل خروج روجه، فاعمل - أيها المؤمن! - لساعتك هذه،
 فلذلك: ﴿فَلْيَعْمَلِ الْعَمَلُونَ﴾ [الصافات: ٦١].

= هذه القصة ذكرها ابن حنكل في "وفات الأعداء" ٢٣٢، نقلًا عن "شوار المحصورة"
 لسوحي، ونسبها الذهبي في "شرح لإسلامه" ١٦ ٣٩٥، وفي "سير أعلام النبلاء"
 ٨/٣٩٠، وأشار إلى ضعفها فصدرها في الكتاب الأول بقوله: «وبلغنا»، وفي الثاني:
 «قيل»، وهكذا صعب من تعري بردي في «مورد النصفة في من ولى السبسة والحلافة»
 ١٤٨/١ فقال: «ويحكي».

- (١) نسب في (ق).
- (٢) شير في الحديث الذي أخرجه أحمد في "مسند" ٣٤٦٢ (٨٥٥٦)، ومسلم في
 "صحيحه" (٢٦٨٥)، والنسائي في "المجتبى" ٩/٤ (١٨٣٤)، وفي "السنن الكبرى"
 (١٩٦٠) من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من أحب لقاء الله أحب الله
 لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه». قال قتادة: عشة فقت - أم المؤمنين،
 سمعت أبا هريرة يذكر عن رسول الله ﷺ حديثًا إن كان كذلك فقد هلكنا، فقالت:
 إن الهالك من هلك عن رسول الله ﷺ، وبذلك قال رسول الله ﷺ: «من
 أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه». ونسب ما حد
 وهو يكره الموت، فقالت: قد قاله رسول الله ﷺ وليس بالذي تذهب إليه، ولكن إذا
 شخص لنصر - وحشر صدر - واضع الحدد، وشحب لاصبع، فقد دلت من
 أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه.

واللفظ لمسلم، وقد ورد أيضًا من حديث أنس وأبي موسى رضي الله عنهما.

- (٣) شخص الرجل يبصره عند الموت يشخص شخصاً: رَقَعَه فلم يَظَرَفْ.

قد رعضهم: دخت كهف فوجدت شيخاً قد نحل من الهرم وهو ساحد يكي. ويقول: ش اظلت عائي^(١) في الدنيا وعديتني في الاحرة، لقد أعدتني وأهنتني يا كريم. فلما قصى سجوده سلمت عليه، وقلت له: م حملك على الانقطاع؟ قل: يا أحي، من طلب الله لم يرض بغيره عوضاً، فحيثما وجدت فلك اقرب إلى الله فلا تطلب غيره. قلت له: فالتوت من أين؟ قال: الأمر أقل من ذلك؛ إذا احتجنا إلى ذلك فنبت الأرض وقلوب الشجر. قلت: ألا أحملك إلى موضع الحصب؟ قال: الحصب حيث يطاع الله عر وحل، ولا حاجة لي بالناس. قلت له: أوصني. قال: لا تدخر من نفسك شيئاً، ولا تؤترن حظك من الله أحداً، وارع حدود الله عند معاملة الهوى، ولا ترد بعملك غير الله تعالى والسلام. ثم اشتغل عي بالبكاء^(٢).

فطر - رحمك الله! - إلى خوف أهل الطاعة، مع كثرة الاجتهاد والانقطاع والقناعة؛ (وإلى أمننا)^(٣) مع الاختلاط بالناس، والتحليط، وحب الدنيا، وترك العمل الصالح مع وجود الاستطاعة، والمصيبة العظمى غفلة أحدنا عن الموت وأحوال يوم الساعة مع كثرة الإفلاس وقلة البضاعة.

كان مالك بن ديسر - (رحمنا الله تعالى به)^(٤) - إذا صلى ورده ليلاً يقول: إلهي خلقت دارين وخلقت لكل دار أهلاً، ولا أدري من أي الدارين أنا، اللهم حرم شية مالك على النار^(٥).

(١) في (ب): غايي.

(٢) لم أفق عليه، وسبوك هذا الشيخ مخالف لمذهب أبيه وسبته وهدية المور في عاداته ومعشته ومعدنه لشؤون الحياة، وهو أعين الناس بالله وبدينه وشرعه، وأنفاهم له، وأعظمهم خوفاً وعبادة ورغبة فيما عند الله عز وجل، وخير الهدي هدي محمد ﷺ. (ت)

(٣) في (خ): ولا تمتنا.

(٤) يسب في (ق). وهذا من توسل الممبوع، وهو من الوسائل المؤداة إلى الشرك، لهذا قال جمهور أهل العلم بتحريمه، وهو مذهب الحنفية أيضاً. (ت)

(٥) أخرجه أحمد في "الترغ" (ص ٣٢٥)، وأبو نعيم في "الحلية" ٣٦١ ٢ نحوه دون قوله: إلهي خلقت دارين. وانظر "إحياء علوم الدين" ٣٥٥/١.

ونظر أنها المؤمن الى صفات الأبرار، فمن سوء الحال والاعترار أن يعمل أحد عمل الفحار، ويطلب مدرك الأحيار، فلحق سبحانه خوفهم ليجمعهم عليه، ويؤمنهم يوم بوقفهم^(١) بين يديه، قال الله تعالى في كتابه المكنون: ﴿يَعْبَادِ لَا حَوْفَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ حَزُونُونَ﴾ (الزخرف: ٦٨).

فمن اتصف بصفات هؤلاء المتقين؛ آمنه الله تعالى يوم الفرع الأكبر، وحشره معهم عن يقين، (وقد اوردت حكية مالك بن دينار رحمه الله لقوله: لا أدري من أي الدارين أنا؟)^(٢).

واسمع قوله تعالى: ﴿وَمَا تَدْرِي مَا يُفْعَلُ فِي وَلَا يَكُمُ﴾ (الحق: ٩)، فأهل اليقظة لا يعلم أحدهم ما غاب عنه من أمر الديب، ولا من أمر الأجرة ولا إلى ماذا مصيره، فكيف يعلمها المسجّم وهو أعمى القلب والبصيرة؟! والعاقبة مغيبة، والإرادة غير معالمة، ولا يكون أبداً إلا ما يريد. فسلم لربوبيته، وكن من جملة العبيد؛ بتأييد من الله الخير والمزيد، فالأشياء كلها إليه مصروفة، والخاتمة والاستقامة على مشيئته موقوفة.

ولا يدرك أحد شيئاً إلا بمشيئة الله تعالى؛ لقوله سبحانه وتعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ تَشَاءَ اللَّهُ﴾ (الاسراء: ٣٠)، وكان كثيراً يحلف بشيء: «لا ومقلب القلوب»^(٣)، أي: يصرفها أسرع من البرق^(٤).

فمن رضي الله عليه صرف قلبه إلى ما يقربه إليه، ومن لم يرض عنه

(١) في (ق): يقفون.

(٢) ليست في (ق).

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٥/٢ (٤٧٨٨)، وعبد بن حميد في «مسنده» (٧٤١)، والدارمي في «سننه» (٢٣٥٠)، والبخاري في «صحيحه» (٦٦١٧)، وأبو داود في «سننه» (٣٢٦٣)، وابن ماجه في «سننه» (٢٠٩٢)، والترمذي في «جامعه» (١٥٤٠)، والنسائي في «المجتبى» ٢/٧ (٣٧٦١)، وفي «السنن الكبرى» (٤٧٠٣) من حديث ابن عمر رضي الله عنه.

(٤) في (خ): الريح.

صرف قلبه إلى ما (يعده عنه)^(١)، ويسود وجهه يوم يقف بين يديه، وفي التبريل: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ [الأنعام: ٢٤].

قال العلماء: يحول بين المرء وعقله حتى لا يدري ما يصنع العبد.

وقال ابن عباس رضي الله عنه: إن الهدهد كان يرى الماء من تحت الأرض، ويخبر به سليمان عليه السلام. فقال نافع^(٢): فما باله^(٣) لا يرى الفتح؟ قال ابن عباس للرحل: إنها كلمة ألقاها الشيطان في فمك، ألا ترى إذا جاء القضاء عمي البصر^(٤). وفي الحديث أن النبي ﷺ كان يكثر أن يقول: «يا مثبت القلوب ثبت قلبي على طاعتك». فقلت عائشة: يا رسول الله، إنك تكثر أن تدعو بهذا الدعاء، فهل تخشى؟ قال: «وما يؤمنني يا عائشة؛ وقلوب العباد بين إصبعين من أصابع الجبار، إذا أراد أن يقلب قلب عبد قلبه»^(٥).

وزوي: «إن الرجل ليعمل الزمن الطويل بعمل أهل الجنة، ثم يختم له [عمله] بعمل (أهل النار، وإن الرجل ليعمل الزمن الطويل بعمل أهل النار ثم يختم [له] عمله بعمل»^(٦) أهل الجنة». رواه مسلم^(٧).

(١) في (ق): لا يقربه إليه.

(٢) هو ابن الأزرق رأس الخوارج.

(٣) في (ق): له.

(٤) أخرجه عبد الله بن أحمد في «السنن» (٩٠٠)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١٦٢١٢).

(٥) أخرجه بهذا السياق أحمد في «مسنده» ٢٥٠/٦ (٢٦١٣٣)، وأبو يعلى في «مسنده» (٤٦٦٩) من حديث عائشة.

وأخرجه من حديث أنس رضي الله عنه الترمذي في «جامعه» (٢١٤٠) وغيره، قال الترمذي: هذا حديث حسن. وصححه الألباني في «المشكاة» (١٠٢).

(٦) ليست في (خ).

(٧) أخرجه أحمد في «مسنده» ٤٨٤/٢ (١٠٢٨٦)، ومسلم في «صحيحه» (٢٦٥١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ، قال: ... فذكره، واللمط لمسلم، والزياداتان منه.

وقد ورد من حديث عائشة وابن مسعود رضي الله عنهما.

قال [أبو] ^(١) محمد بن عبد الحق: اعلم أن سوء الخاتمة أعادنا الله منها لا تكون لمن استقدم طهره وصلح باطنه، ما سمع بهذا ولا علم به - والحمد لله - وإنما تكون لمن كان له فساداً في العقيدة، أو إصراراً على الكسائر، أو إقداماً على العظائم - والعياذ بالله، ثم العياذ بالله - أو ^(٢) يكون ممن كان مستقيماً، ثم تغير عن حاله، وخرج عن سنته، (وأخذ في غير طريقته) ^(٣)؛ فيكون ذلك سبباً لسوء خاتمته، وشؤم عاقبته ^(٤). كإبليس الذي عبد الله ثمانين ألف سنة، ثم تكبر على آدم؛ فأحبط الله عمله، وقُطع من الجنة والرحمة أمله. وبلغام بن باعورا ^(٥) الذي آتاه الله تعالى آياته فانسلخ منها بخلوده إلى الأرض، واتبع هواه، وبرصيصا العابد ^(٦) الذي قال الله تعالى في حقه: ﴿كَذَّبَ الشَّيْطَانُ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ﴾ [الحشر ١٦]. قال الله سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ﴾ [الرعد ١١]. فمتى لزم القلب السنة، وعلى طاعة الله تعالى أقام؛ سلمه الله تعالى

(١) ليست في النسخ، وأبو محمد هو عبد الحق بن عبد الرحمن بن عبد الله بن الحسين بن سعيد بن إبراهيم الأردني الأندلسي الإشبيلي، المعروف بابن الحراط (ت ٥٨١ هـ) صاحب كتاب «الأحكام» وغيره.

(٢) في (ق): أن.

(٣) ليست في (خ).

(٤) «العاقبة في ذكر الموت» (ص ١٨٠ - ١٨١) لعبد الحق الإشبيلي، وهدد لمقطه كمد في كنهه المطبوع «واعلم أن سوء الخاتمة - أعاد الله بها - لا يكون لمن استقدم طهره، وصح باطنه، وإنما يكون ذلك لمن كان له فساد في العمل، وإصرار على الكسائر، وإقدام على العظائم، وربما غلب ذلك عليه حتى يبرر به الموت قبل التوبة، ويش عليه قبل الإجابة، ويأخذه قبل إصلاح الضمير، فيصطلمه الشيطان عند تلك تصدده، ويحتضنه عند تلك الدهشة، والعياذ بالله، ثم العبد بالله أن يكون ممن كان مستقيماً ثم يتغير عن حاله، ويخرج عن سنته، ويأخذ في غير طريقته، فيكون ذلك سبباً لسوء الخاتمة، وشؤم العاقبة، والعياذ بالله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ﴾ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ﴾ [الرعد ١٣]. . .»

وفي من المؤلف (فساداً - إصراراً - إقداماً)، كمد في سحر كنهه، وهو خطأ نحوي.

(٥) انظر قصته في «تفسير الطبري» ٢٥٣/١٣ وما بعدها.

(٦) انظر قصته في «تفسير الطبري» ٢٩٦/٢٣.

من سوء الخاتمة، والجنة له مقدم، ومتى زاع القلب وابندع يخاف عليه،
والله عزير ذو تقدم، وسأل الله تعالى الاستقامة، ولزوم السنه، والأمن من
فرع يوم القيمة، فترى الصالحين كل منهم خائف حريص، يتأوه ويبكي ويشتر
لإيهام الخاتمة، ولما تقدم من حديث سيد المرسلين. وقد أخبر عنهم رب
العالمين بقوله: ﴿وَأَقْبَلَ نَعْصَهُ عَلَى نَعِصِ نِسَاءِ لُؤْلُؤَ﴾ ﴿٢٦﴾ قَالُوا يَا كُفَّ قَدْ فِي هَيْدِ
مُشْفِقِينَ ﴿٢٦﴾ [الطور: ٢٥ - ٢٦] أي: خائفين.

سمعت عائشة رضي الله عنها فارتأ يقرأ: ﴿قَالُوا يَا كُفَّ قَدْ فِي أَهْلِنَا
مُشْفِقِينَ﴾ ﴿٢٦﴾ فَمَنْ اللَّهُ عَيْنًا وَوَقَّتْ عَذَابَ السَّمُومِ ﴿٢٧﴾ [الطور ٢٦ - ٢٧]،
فبكت وقالت: رب من عليّ وقتي عذاب السموم^(١).

وروي أن النبي ﷺ استأذن عائشة وكانت ليلتها، وقام يصلي، وأطال
القيام ثم الركوع ثم السجود، حتى ظنت عائشة أن الله سبحانه قبض نبيه في
سجوده، ثم جلس يبكي في وقت السحر، فدخل عليه بلال وقال: أتبكي يا
رسول الله وقد غفر الله لك ما تقدم من ذك وما تأخر؟! قال: «أفلا أكون
عبدًا شكورًا»^(٢).

وصح أن صحكه ﷺ كان تسنأ^(٣)، وروي أنه قال لجبريل عليهما
السلام: «ما لي لا أراك ضاحكًا؟ فقال جبريل: يا محمد، ما ضحكت منذ
خلقت النار»^(٤).

(١) أخرجه عبد الرزاق في «مصفه» (٤٠٤٨)، والبيهقي في «شعب الإيمان» ٣٧٥ ٢ سجوه.

(٢) أخرجه ابن حبان في «صحيحه» (٦٢٠)، وأبو الشيخ في «أحلاق النبي ﷺ» (ص ٢٠٠ - ٢٠١) من حديث عائشة رضي الله عنها.
وصححه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٦٨).

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٠٥٥ (٢١٠٠٤)، والترمذي في «جامعه» (٣٦٤٥)، وفي
«الشمائل» (٢٢٦) من حديث جابر بن سمرة.

ورود من حديث عبد الله بن الحارث بن جزء أخرجه الترمذي في «جامعه» (٣٦٤٢)
وصححه الترمذي، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٤٨٦١).

(٤) أخرجه أحمد في «المزهد» (ص ٣٦) من حديث رباح قال: حَدَّثْتُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ

وكان الصحابي إذا أصبح كأنه خرج من قبر من قوة خوفه وكثرة
احيائه، وكانت روجه الصحابي تتعلق به قبل خروجه من بيته وتقول الله الله
فيما لا تدخلوا فيما لا يحل لكم لأحنا، نصر عني الجوع ولا نصر على
النار^(١).

وخرج بعض الصحابة بعدما صلى العشاء خلف النبي ﷺ يريد بيته،
فوقف يتفكر في الطريق حتى أذن بلال الفجر، فرجع وصلى مع النبي ﷺ
صلاة الصبح بوضوء العشاء^(٢).

وروي أن جماعة من الصحابة ومن التابعين رصي الله عنهم أجمعين
صلُّوا بوضوء العشاء الصبح أربعين سنة، ومن جملتهم أبو حنيفة^(٣).
(وسأل الله اللطف بمدرته اللطيفة)^(٤)، قال الله عز وجل: ﴿كُلُوا قَلِيلًا مِّنَ
الَّذِي مَا يَبْهَتُونَ﴾ ﴿٧﴾ وَبِالْأَتْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿٨﴾ [التوبة ١٧ - ١٨]، يديمون
الصلاة إلى الأسحر، ثم يأخذون في الاستغفار، فهم رصي الله عنهم ما
أسلفوا الجرائم في ليلهم، لكن هذه من عدة الأبرار: الطاعة والأدكار
والندم والاستغفار.

قيل لعطاء السلمي في مرضه الذي مات فيه، ما تشتهي؟ قال: ما ترك
خوف جهنم في قلبي موضعاً للشهوات^(٥). وقيل: إنه مكث أربعين سنة
لم ينظر إلى السماء، فطر يوماً، فسقط إلى الأرض، وانفتق في أمعائه
فتق^(٦).

= لحبريل عليه السلام: «لم تأتني إلا وأنت صارٌّ بين عينيك؟ قال: إني لم أضحك منذ
خلقت النار». وهذا منقطع كما ترى.

(١) انظر «إحياء علوم الدين» ٥٨/٢.

(٢) لم أقف عليه.

(٣) «البداية والنهاية» ١١٤/١٠.

(٤) ليست في (ق).

(٥) انظر «إحياء علوم الدين» ١٨٥/٤.

(٦) أخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء» ٢٢١/٦.

ودخل المرني على الشافعي في مرضه الذي مات فيه، وقال له: كيف تحدثك يا إمام؟ قال: أصبحت من الدنيا راحلاً، ولإخواني مفارقاً، ولسوء أعمالي ملاقياً، فما أدري هل أنا من أهل الجنة فأهتني أم من أهل النار فأعزّي^(١)، ثم أشد رضي الله عنه يقول:

أسفني أموت وليس لي عمل به نفسي تطيب
والفسر أني راحل ما لي من التقوى بصيب

وقال محمد بن يوسف: تأملت سفیان ليلة بكى حتى أصبح، فقلت: أتبكي على الذنوب؟ قال: لا، بل خوفاً أن أسلب الإيمان^(٢).

وكان إبراهيم بن أدهم لا يرال مهموماً، فقليل له في ذلك، قال: كيف تأمن وإبراهيم الخليل عليه السلام يقول: ﴿وَأَحْسِنِي وَيَنْ أَنْ تَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ [إبراهيم: ٣٥]، ويوسف الصديق ﷺ يقول: ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِماً وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ [يوسف: ١٠١]؟^(٣).

وقال إمام الحرمين: إذا سمعت أخبار الكفار في النار وخلودهم فيها فلا تأمن على نفسك، فإن الأمر على خطر، فما تدري ماذا يكون من العاقبة؟ وماذا سبق في حكم الغيب؟ فلا تغتر بصفاء الأوقات، فإن تحتها غوامض الآفات^(٤).

(١) أخرجه البيهقي في «الزهد الكبير» (٥٧٥) دون ذكر الشعر.

(٢) لم أقف عليه بهذا اللفظ، وأخرج أبو نعيم في «الحسن» ١٢٧ عن عبد الرحمن بن مهدي قال: مات سفیان الثوري عندي، فلما اشتد به جعل يبكي، فقال له رجل: يا أبا عبد الله، أراك كشر الدواب، فرفع شيئاً من الأرض فقال: والله لدوسي أهول عندي من ذا، إني أخاف أن أسلب الإيمان قبل أن أموت.

ومن طريق أبي نعيم أخرجه ابن الجوزي في «الطبقات عند الممات» (ص ٨١) نحوه.

(٣) لم أقف عليه.

(٤) ذكره المسوي في «فيض القدير» ٤٥٦١، ولم يذكر مصدر النقل عن إمام الحرمين، وهو أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن محمد الجويني (٤١٩ هـ - ٤٧٨ هـ) رحمه الله.

وَأُنْشِدْ فِي نَحْوِ ذَلِكَ :

أَحْسَنْتَ ظَنُّكَ بِالْأَيَّامِ إِذْ حَسَبْتَ وَلَمْ تَخَفْ سَوْءَ مَا يَأْتِي بِهِ الْقَدَرُ
وَسَالَمْتَكِ اللَّيَالِي فَاعْتَرَّتْ بِهَا وَعِنْدَ صَفْوِ اللَّيَالِي يَحْدُثُ الْكَدَرُ

قال الله تعالى : ﴿ أَفَأَمِيرَ أَهْلِ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيْنًا وَهُمْ نَائِمُونَ ﴿٩٧﴾
أَوْ أَمِيرَ أَهْلِ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ ﴿٩٨﴾ أَفَأَمِيرًا مَكْرَهُ اللَّهُ
فَلَا يَأْمُرُ مَكْرَهُ اللَّهُ إِلَّا الْقَوْمَ الْخَاسِرُونَ ﴿٩٩﴾ ﴾ [الأعراف ٩٧ - ٩٩].

قال بعض العلماء : إن أكثر ما يجد المؤمن في صحيفته من الحسنات
الهم والحزن.

قال المؤلف : ولأن يكون المؤمن في الدنيا مخمولاَ مهموماً، خير له
من أن يكون كذلك في الآخرة؛ لأن هموم الدنيا فانية، وهموم الآخرة
باقية، قال الله تعالى محمراً عن أهل النار : ﴿ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ﴾ [طه
٧٤]. تفسيره : لا يموت في جهنم فيستريح، ولا يحيا حياة تنفعه.

قال الثوري يوماً بين يدي رابعة : واحزنناه. قالت : لا تكذب، لو كنت
محزوناً ما هنا لك العيش^(١).

انظر - رحمك الله ! - إلى خوف هؤلاء السادة مع الرهد والعبادة،
وإلى أمبتنا مع حب الدنيا والمخالفة لعالم الغيب والشهادة.

ثم اعلم بأن الحوف مع وجود الطاعة والاستقامة هما طريق من
أخذ الله تعالى بيده وأقامه، وهما نعمتان عظيمتان؛ لقوله تعالى : ﴿ وَلَمْ يَحَافَ
مَقَامَ رَبِّهِ حَسْبُ ﴾ [الرحمن ٤٦]. فإذن قيل لك : أتخاف الله تعالى، ولم
يطهر فيك صفات الخائفين! فاسكت؛ لأنك إن قلت : نعم. تقع في
الكذب، وإن قلت : لا. فتكفر.

ثم اعلم بأن القبض والخوف أقرب إلى وعود السلامة من البسط؛

(١) أخرجه السلمي في «طبقات الصوفية» (ص ٣٨٩).

لأن القبض هو وطن العبد، إذ هو في أسر قصة الله تعالى، ومن أن يكون للعبد البسط، لأنه خروج عن حكم وقته، والحدود ألق بحكم هذه الدار؛ لأنها موطن التكنيف، وإيهام الختمه، وعدم العبد بالسلامة، والمطالبة بالوفاء، وأن لا يخرج العبد عن طريق النبي المصطفى، وعن طريق أصحابه أهل الخير والجود والوفاء.

قال بعض الصوفية، رأيت شبحي بعد موته في المنام مقبوضاً، فقلت له: يا أستاذ، ما لك مقبوضاً؟ قال يا بني، القبض والبسط مقامان؛ من لم يوفهما في الدنيا، وفاهم في الآخرة. وكان هذا الشيخ الغلب عليه في حياته البسط، وأنشد بعضهم يقول:

عجبت لمن يدوم له السرور ويعلم أن مسكنه القبور
ومن يمسي ويصبح في أمان وموعده القيامة والشور

وقال بعض المشايخ، بلغني أن الإنسان خلق أحمق، ولو لم يكن كذلك ما هنئ له العيش^(١).

قال المؤلف: لأن الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر كما جاء في الحديث^(٢)، ولا يحد الراحة المسجون، ومن عادة المسجون أن يحدق بعينه ويصغي بأذنيه متى يُدعى، فيجيب. وفي حديث آخر: لا راحة للمؤمن دون لقاء ربه^(٣).

فاعمل - رحمك الله! - على الراحة الطويلة، فلذلك فليعمل العاملون،

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في «قصر الأمل» (٢٦) من كلام الثوري رحمه الله تعالى.
(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٢٣ ٢ (٨٢٨٩)، ومسلم في «صحيحه» (٢٩٥٦)، وابن ماجه في «سننه» (٤١١٣)، والترمذي في «جامعه» (٢٣٢٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) أخرجه أحمد في «الزهد» (ص ١٥٦) موقوفاً على ابن مسعود رضي الله عنه.
وقال الأنسي في «السنة الصعبة» (٦٦٣) لا أصل له مرفوعاً، وهو صحيح عن ابن مسعود رضي الله عنه.

واسمع قوله تعالى: «يَعْبَادُ لَا حَوْفَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنتُمْ تَحْزَنُونَ» [الرحم ٦٨]. فإندى طريق نصب، فيه آدم نصب، وفيه روح وح وم استراح، وعرض الحليل على النار للاحترار، وفقد يعقوب بصره، وأتلى لرف يوسف، ونشر بالمشتر ركريا، وذبح يحيى، وأتلى بالسلاء أيوب، وبكى حتى ست العصب من عبرته داود، وتكدر عيش سليمان في ملكه، ورعى موسى الغنم من أجله، وهده في البراري عيسى ابن مريم، وعالج السي المحتار الفقر، مع حمل أذى الكفار، بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وعلى جميع الأسياء، وعلى أتباعهم السادة الأخيار، صلاة دائمة إلى يوم القرار.

فترى أحدا قد أعمى قلبه بحب الدنيا، لا يعمل إلا على راحة نفسه، ولا بد من المحالفة للمولى الكريم، ويطلب من قلة حينه أن يكون مع أنبياء الله تعالى وأوليائه في جنات النعيم، وقد أجمع العلماء والحكماء أنه لا يدرك نعيم بنعيم.

وقيل: إن إبراهيم بن أدهم أراد أن يدخل الحمام، فمُنع من الدخول، فبكى وقال: اللهم لا يؤذن لي بالدخول إلى بيت الشيطان محاتا^(١)، وكيف يؤذن لي بالدخول إلى بيت النبيين والصدّيقين محاتا^(٢)؟ وكانت رابعة تقول:

ما بال دينك ترصى أن تدنسه وثوبك الدهر مغسول من الذنس
ترحو النحاة ولم تسلك مسالكها إن السمينة لا تجري على اليبس^(٣)

وقول هذه السيدة يناسب قوله بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ: «الكيس من دان نفسه، وعمل لما بعد الموت، والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله». وسب هذا الحديث أن رجلاً مدح بين يدي النبي ﷺ بالكيسة، قال لهم: «الكيس من دان نفسه...» الحديث، هذا سبه^(٤)، ومعناه والله أعلم: أي لا يعمل العبد

(١) في (خ): نجانا الله منه.

(٢) انظر تفسير «روح البيان» ١٨٤/٤.

(٣) انظر تفسير «روح البيان» ٩٧/٢.

(٤) سلف هذا الحديث وذكرنا مصدره من حديث شداد بن أوس رضي الله عنه، وإسناده =

عمل الفحار، ويطلب مزار الأجير، لكن يجب على العبد أن يجتهد في التوبة، وقصر الأمل، ثم يسأل الله تعالى الجنة، ومقرب إليها من قول وعمل.

وقد طوّلنا هذا الباب عسى أن ترجع هذه النفس خطيئة^(١) مما هي عليه من حب الدنيا، ومما يسود وجهها يوم القدوم على الله سبحانه، وحين^(٢) تقف بين يديه، وعجب إن رجعت لشقوتها؛ ولأن الدنيا في قلبها قد رسحت، وعلامات الشقاء في وجهها قد ظهرت، ونجوم سعادتها قد أفلت.

عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أربع من الشقاء: جمود العين، وقسوة القلب، والحرص على الدنيا، وطول الأمل»^(٣).

قال مالك بن دينار رحمة الله عليه. البدن إذا سقم لا ينجع فيه طعام ولا شراب، والقلب إذا علق فيه حب الدنيا لا تنجع فيه المواعظ^(٤). فالويل

= ضعيف، وليس فيه بيان السبب الذي ذكره المؤلف رحمه الله، لكن ورد في حديث آخر:

أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (١٠٥٤٥) من طريق محمد بن يونس الكديمي، قال: حدثنا عون بن عمارة العبدي، قال: حدثنا هشام بن حسان، عن ثابت، عن أنس بن مالك قال: جاءني سيّدنا محمد بن عبد الله ﷺ فقال: يا رسول الله! حدثك أنس، فادع له، وهو كئيب، وهو عارٍ يا رسول الله، فإن رأيت أن تكسوه زأزأيتين ستنز بهما؟ فقال رسول الله ﷺ: «الكس من عمل لما بعد الموت، والعارى العاري من الدين، اللهم! لا عيش إلا عيش الآخرة، اللهم اغفر للأتباع والمهاجرة».

وهذا إسناد ضعيف جداً أو موضوع، محمد بن يونس الكديمي متروك الحديث، أنهم بوضع الحديث. (ت)

(١) في (ق): قليلاً.

(٢) في (ق): يوم.

(٣) أخرجه ابن عدي في «الكامل» ٢٤٨٣، وأبو نعيم في «الحلية» ١٧٥٦، وضعفه الألباني في «ضعيف الجامع» (٧٥٨).

(٤) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ٣٦٣/٢، والبيهقي في «الرهدة الكبير» (٢٥١) به.

ثم الويل لمن لعنت به الدنيا، ثم فقد قلنا واعيًا، وضرًا باكيًا، وعملاً زاكياً، يكفي للعبد المعبود إقباله على نفسه وعلى هذا الوجود، وإعراضه عن السيد المعبود.

وهذه أمراض نسأل الله منها العافية، فكلُّ عليل يمكن علاجه^(١) إلا عيلاً يعجبه مرضه، فما منع العباد من النفوذ إلى الله تعالى إلا إقبالهم على نفوسهم وجواذب التعليق بغير الله سبحانه وتعالى. فكلما همَّت قلوبهم أن ترحل إلى الله تعالى حذبها ذلك التعليق، فالحضرة محرمة على من هذا وصفه، وممنوعة على من هذا نعته، فلا يطمعن طامع أن يدخل الحصرة الإلهية وخلفه من يجذبه.

واسمع قول المولى الحليل الرحيم: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ﴾ (٨٨) إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٩﴾ [الشعراء: ٨٨ - ٨٩].

قال بعض العلماء: القلب السليم هو الذي لا تعلق له بشيء دون الله عز وجل.

قال المؤلف - (ألف الله قلبه على الإيمان، وسلّمه والقارئ والسماع من الكفر والفسوق وحب الدنيا والعصيان)^(٢) - لما سمع الصالحون قوله ﷺ: «الدنيا جيفة تتجافى عنها الأنفس العفيفة»^(٣). ثم أقبلوا على الآخرة، واجتهدوا في إقامة الوظيفة، فلما علم الله تعالى صدقهم وضعفهم؛ أدركهم بقدرته اللطيفة، وهوّن عليهم ما ثقل على غيرهم، فصارت بقدرته حفيفة.

قال علماء التفسير في قوله تعالى: ﴿أَقَمَ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرُ الْإِنْسَانِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّن رَّيِّهِ﴾ [الزمر ٢٢]، قالوا: هو التجافي عن دار الغرور، والإنابة

(١) في (خ، ب): العلاج فيه.

(٢) ليست في (ق).

(٣) أخرجه أبو يعين في «الحلية» ٢٣٨٨ موقوفاً على عبي بن أبي طالب رضي الله عنه.

إلى دار الخلود، والاستعداد للموت قبل نروته^(١)، فمن عدم هذا النور وقع في ظلمات الجهل، والتهى بدار الغرور.

سئل معروف الكرخي رحمه الله عن أولياء الله تعالى كيف قدروا على الطاعة؟ قال: بإخراج الدب من قلوبهم، ولو كانت في قلوبهم ما صحت لهم سجدة^(٢).

وقال الحسن البصري رضي الله عنه: والله ما عُبِدَت الأصنام بعد معرفة الرحمن إلا لحب الدنيا^(٣).

وقال حامد اللقاف: من شاء صدقي، ومن شاء كذبي، وإنه لا يستحق الرجل عبادة ربه ومعه خصلتان: قدر الشيء، وقدر النفس^(٤).

قال المؤلف: متى عظم الإنسان نفسه ودينه كان محقوراً عند حالقه ومولاه؛ لأنه عظم ما قلله الله، فحينئذ لا يعد من السعداء، ولا يفلح هذا العبد أبداً، فمن تطهر من تعظيم نفسه، ومن حب هذه الدنيا الدنيئة؛ يجد حلاوة الطاعة، وتركوا له الأعمال الدنيئة، ويحبه الله تعالى، ويحبه لحلقه، ويلحقه بخير البرية.

فقد جاء في الحديث: «إن حب الدنيا وحب الله سبحانه وتعالى لا يجتمعان في قلب عبد أبداً»^(٥). و: «إن حبها رأس كل خطيئة»^(٦)؛ فمن

(١) انظر «الجامع لأحكام القرآن» ٢٤٧/١٥.

(٢) أخرجه أبو عبد الرحمن السلمي في «طبقات الصوفية» (ص ٨٥).

(٣) لم أوف عساه. وحامد اللقاف من تلامذ حاتم الأصم، به بعض الأقوال والروايات في الزهد، ولم أجد ترجمته.

(٤) لم أوف عليه.

(٥) ليس بحديث، وذكره العراقي في «الإحياء» ٣٢٦ ٤. وفي أخبار داود: إن الله تعالى أوحى إليه: تزعم أنك تحبني، فإن كنت تحبني فأخرج حب الدنيا من قلبك؛ فإن حبها لا يجتمعان في قلب.

(٦) أخرجه السهيمي في «الشعب» (١٠٥٠١)، وقال الألباني في «الصعيقة» (١٢٢٦). موصوع.

تظهر مما تقدم ذكره من الدس يحطى بمدد الله تعالى في كل نفس. وقد جاء في الحديث الصحيح: أن الله سبحانه وتعالى لما حبر نبيه ﷺ بين الفقر والعنى، اختار الفقر على العنى^(١)، فلو كان في الكثرة خير لاختاره نبينا ﷺ، ولذلك قال علماء الحنمية: من لا يأخذ ولا يعطي أفصل ممن أخذ وأعطى^(٢).

أنظر أيها المؤمن أن النبي ﷺ جعل الاختيار لنفسه؟ فمن اتبعه من أمته حُشر معه، وحصل له الجبر والمنى، فأبث على نفسك أيها المعتر بالدنيا، والسابق للبكاء أب، قال المولى العفوري: ﴿فَلَا تَغْرَبْكُمْ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغْرَبْكُمْ بِاللَّهِ الْغَرُورُ﴾ [الفرد ٣٣]. فاصغ لهذا الخطاب، واسأل الله العمل به (أيها العبد المرتب)^(٣)، قل ﷺ: «ما زال ربي معرضاً عن الدنيا وعمن غرقه فيها إلى يوم القيامة»^(٤)، وقال المولى: ﴿فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَصَ ذِكْرًا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَوةَ الدُّنْيَا﴾ [السجدة ٢٩]. فإذا ثبت أن الله سبحانه وتعالى قد أعرض عن الدنيا وقد أعرض النبي ﷺ عنها، وعن من أقبل عليها فكيف يفلح أو ينجح من قد شغل كله ببعضها، وقد أطل النظر إليها؟ كما قال بعضهم (ما يناسب هذا القول)^(٥):

إذا كان شيء لا يساوي جميعه حجاج بعوضة عند من أنت عبده
تملك^(٦) جرء منه كلك ما الادي يكون غداً في الحشر قدرك عنده

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٣١/٢ (٧١٦٠)، وابن حبان في «صحيحه» (٦٣٦٥) من حديث أبي هريرة قال: جلس جبريل إلى النبي ﷺ، فنظر إلى السماء، فإذا ملك يبر، فقال جبريل: إن هذا الملك ما برل منذ يوم خلق قبل الساعة، فلما برل قال يا محمد، أرسلني إليك ربك، قال: أفمَلِكًا نبيًا يجعلك أو عبدًا رسولاً؟ قال جبريل: توأص لربك يا محمد. قل: «بل عبدًا رسولاً». وصححه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (١٠٠٢).

(٢) لم أقف عليه.

(٣) ليست في (ق).

(٤) لم أقف عليه.

(٥) ليست في (ق).

(٦) في (خ): واشغل.

فترى الصادق في محبة الدنيا إن دخلت عليه فرح غاية الفرح، وأقل على نفسه، وأخذ في الباء والعمارة، فبني الدار لغيره، ويرضى لنفسه بفقر الآخرة والحسارة، وكم رني من إنسان بني دارًا ليسكنها صارت قبره، وربما زحرفها لزوج امرأته وداره خراب، وغرس غروسة لعدوه، وعليه الحساب، فليته لا بني ولا غرس.

أمر الخليفة هارون الرشيد أو غيره ببناء قبة في وسط لجة (ماء)، وأجرى المهندسون الماء من أسفل القبة إلى أعلاها^(١)، وصار الماء يتصجر من (فوقها، ويُرَى^(٢) من داخلها)^(٣)، فلما فرع من عمارتها دخلها الخليفة فأعجته، فنام (في ظلها، فسمع قائلاً يقول له في منامه)^(٤):

أتبسي بناء الخالدين وإيما مقامك فيها لو عقلت قليل
لقد كان في ظل الأراك كفاية لمن كل يوم يعتريه رحيل

فمات ذلك الخليفة بعد جمعة^(٥).

فيا حسرة عبد يعتد لصيفه وشتائه ولما يهواه، ولا يتجهز للقاء سيده وخالفه ومولاه، فيترك زاد التقى مع علمه بقرب الرحيل، وقلة البقاء؛ فترى عمر الغافل مهوياً قد أسكره حب الدنيا، فابتلي بالغفلة وما حصل مطلوباً، وأهل اليقظة تفرقوا عن جميع الكائنات وانجمعوا على المحبوب، فطاب عيشهم وحصل لهم المطلوب. قال قائلهم:

كانت لقلبي أهواء مفرقة فاستجمعت مذراك القلب أهوائي
فصار يحسدني من كت أحسده وصرت مولى الورى مذ صرت مولائي

انظر - رحمك الله! - إلى أوصاف إخوانك المؤمنين، فترى أحداً

(١) ليست في (ق).

(٢) في (ب): ويجري.

(٣) في (ق): جوانبها.

(٤) في (ق): فيها فسمع منشداً ينشد.

(٥) تقدمت هذه الحكاية، وذكرنا مصدرها هناك.

يخالف إخوانه ويفتح على نفسه أبواب الرخص فيضيع وقته، فيهلك مع جملة الهالكين.

كان شيخنا رحمه الله يقول: ما أقل بركة مال وقع فيه أيدي الناهسين.

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: لما مات عثمان بن مظعون رضي الله عنه كشف النبي ﷺ الثوب عن وجهه، وقبّل بين عينيه، وبكى بكاء طويلاً، فلما رفع على السرير قال: «طوبى لك يا عثمان، لم تلبسك الدنيا ولم تلبسها»^(١) رواه البغوي، واسمه: عبد الله.

(١) أخرجه أبو الحسن الطيوري في «الصوريات» ٩٢٠٣ من طريق عبد الله بن محمد البغوي، قال: حدثنا محمد بن عبد الواهب الحارثي، قال: حدثنا محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمير، عن يحيى بن سعيد، عن القاسم بن محمد، عن عائشة رضي الله عنها، قالت: لما مات عثمان بن مظعون كشف النبي ﷺ الثوب عن وجهه، وقبّل بين عينيه، ثم بكى طويلاً، فلما رفع السرير، قال: «طوبى لك يا عثمان! لم تلبسك الدنيا ولم تلبسها».

وقال الطيوري: غريب من حديث يحيى بن سعيد الأنصاري، عن القاسم بن محمد، تفرد به محمد بن عبد الله بن عبيد، والله أعلم.

وأخرجه ابن عبد البر في «التمهيد» ٢٢٤٢١، وابن الحوزي في «المتطعم» ١٩١٣ من طريق البغوي - وهو أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي (ت: ٣١٧هـ) -، به.

وقال ابن عبد البر في «الاستذكار» ١٢٠/٣: وقد روينا متصلاً مسنداً من وجه صحيح حسن، ذكرته في «التمهيد» من حديث يحيى بن سعيد، ... فساقه.

قلت: كذا قال رحمه الله، والصواب أن إسناده ضعيف جداً من أجل محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمير، فقد ضعفه ابن معين، وقال: ليس بثقة. وقال: ليس حديثه بشيء. وقال البخاري: متكرر الحديث. وقال النسائي: متروك الحديث. وقال الدارقطني: ضعيف. وقال مرة: متروك.

وقد ورد هذا الحديث مختصراً بإسناد أحسن حالاً من هذا، فأخرجه أحمد ٤٣/٦ و٥٥ و٢٠٦، وابن ماجه (١٤٥٦)، وأبو داود (٣١٦٣)، والترمذي (٩٨٩)، وفي «الشمائل» (٣٢٦) من طريق عاصم بن عبيد الله، عن القاسم بن محمد، عن عائشة، قالت: قتل رسول الله ﷺ عثمان بن مظعون وهو ميت، فكأنني أطر إلى دموعه تسيل على خديه.

= وقال الترمذي: حديث عائشة حديث حسن صحيح.

وروى زيد بن أرقم أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه استسقى ماء،
فأثني ماء، وعسل^(١) في يده؛ فلما أدناه من فيه بكى وأبكى من حوله؛ ثم
سكت وسكتوا، ثم عاد فبكى حتى ظنوا أنهم لا يتحدرون على مساءلته، ثم
مسح وجهه وأفاق، فقالوا: ما هيج هذا البكاء عليك؟ قال: كنت مع
النبي ﷺ فجعل يدفع عني شيئاً: «إليك عني». ولم أر أحداً معه، فقلت: يا
رسول الله، أراك تدفع شيئاً ولم أر أحداً معك؟ فقال: «هذه الدنيا تمثلت
لي بما فيها، فقلت لها: إليك عني. فتحت وقالت: والله لئن انفلتت مني لا
ينفلت مني من بعدك». فخشيت أن تكون قد لحقتني فذاك الذي أبكاني^(٢).

قال المؤلف: متى ملأ حب الدنيا القلوب التي في الصدور، توقفت
على أربابها جميع الأمور، فلا يجدون حلاوة الطاعة، ولا ينزل نور العلم
لقلوبهم لغفلة أحدهم ودهوله عن الموت وأهوال يوم الساعة، فتراه إذا
صلى وحده توسوس ونقر الصلاة، ودرج القراءة ليتفرغ لحطوط نفسه،
فبئس ما قدم والله من البصاعة بين يدي الساعة، وإن صلى مع القوم سبق
إمامه، والدنيا واقعة أمامه؛ فتارةً يعث بلحيته، (وتارةً يطر لجيبته)^(٣)،
ويعدل العمامة، وأما القلب فقد أعماه حب الدنيا، وهو غافل عن أهوال
يوم القيامة، قد ملأت الدنيا عينه وقلبه وسمعه، لها ينظر، ولها يسمع، ولها
يأخذ، ولها يمنع، اللهم سلمنا من شر هذه الأربع.

فتراه لا يقبل قول ناصح، ولا يتعظ بكلام رحل صالح، ديه هواه،
وحديثه دنياه؛ وهذا حال من حذله خالقه ومولاه؛ فإن جمع المحب للدنيا
منها ما يكفيه، وقيل له: تفرغ من هموم هذه الدنيا القابية فالموت قريب،
واعمل على كل شيء يؤمك يوم القيامة، ويوصلك إلى الحبيب، لا يسمع

= قلت: عاصم بن عبيد الله بن عاصم بن عمر بن الخطاب ضعفه ابن معين، وقال
الحدادي وغيره: منكر الحديث. ومدر الحديث عليه، لهذا حرم الألباني بصحه في
«سلسلة الأحاديث الضعيفة» (٦٠١٠)، والله أعلم. (ت)

(١) في (ق، ب): وغسل.

(٢) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ٣١/١.

(٣) ليست في (ق).

شيئاً من هدا؛ ولذلك قالوا: لا تقل للمحب فيما يحب إلا ما يحب، ألا ترى إلى هذا القليل السعادة كيف يقول للدنيا: إن الدنيا ليست بشيء، ولا يرداد فيها إلا محبة وإرادة، فيخالف قوله فعله^(١)، ويصير ممقوتاً عند عالم الغيب والشهادة.

فلا تتعب أيها المؤمن بمسك معه، فهو عالم بما تقول له وزيادة؛ لأن الدب لم يُبق له سمعاً يسمع به الحكمة من أهل الله تعالى المخصوصين بالاصطفاء والسعادة. وقد جاء في الحديث: «لا تُلَقُوا الحكمة على غير أهلها فتظلموها، ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم»^(٢)، فلا تخالف الحديث؛ فهو لا يسمع منك أبداً، قال المولى: ﴿وَمَنْ يُضِلْ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا﴾ [الكهف: ١٧].

هل رأيت محباً يفارق محبوبه؟ فتراه عافلاً في مكان اليقظة، وفي موضع أسبع الحق سبحانه على الطائعين والعاكفين والمصلين والناظرين فضله وإنعامه؛ يطوف بقاله وقلبه يذكر ماله وأنعمه، قد أعرض في طوافه عن ذكر مولاه، وشغل غيره ونفسه بذكر دنياه، فمثله كمثل من أهدى لسيده دُرّاً ثم أخلط فيه بعراً؛ فئس ما قدمت يداه، فإن نصحه النصّاح لم يقبل^(٣) وقال: هذا أمرٌ مباح. ولا يعجبه إلا ذكر الدنيا، ومن ذكر محبوبه استراح، قد فتح على نفسه أبواب الدنيا والرُخص فأسكره؛ فلا تراه قط صاح.

(وهذه الأحوال من بعض صفات المؤلف لهذا الكلام)^(٤)، فسبحان من يظهر الجميل، ويستر الذنوب القباح، وسأل الله تعالى لنا ولجميع المسلمين اليقظة وحسن الخاتمة، وأن يجعلنا من أهل الدين والخير

(١) في (خ، ب): وفعله.

(٢) جزء من حديث طويل أخرجه عبد بن حميد في «مسنده» (٦٧٥)، والحاكم في «المستدرک» ٢٧٠/٤.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح. وتعقبه الذهبي بقوله: هشام بن زياد متروك.

(٣) في (ط): ينس.

(٤) ليست في (ق).

والصلاح، وصلى الله على سيدنا محمد النبي الكريم، وآله وصحبه وسلم،
ما غاب نجم ولا ح.

قال بعض العلماء: بلغنا أن جماعة من الصحابة ومن التابعين تصدقوا
بجميع أموالهم خوفاً من فساد قلوبهم، وأن يحجبوا عن محبوبيهم. انظر -
أيها المؤمن! - إن كان قلبك أصفى من قلوبهم، جاء في الحديث أن
النبي ﷺ قال لبعض أصحابه: «إن استطعت أن تلقى الله فقيراً ولا تلقاه غنياً
فافعل»^(١).

واعلم أن القلب له وجهة واحدة متى توجه إليها حجب عن غيرها.
قال الله تعالى: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّن قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ﴾ [الأحراب: ١٤]. فمتى
تفرغ القلب من محبة الدنيا وأهلها، سكن فيه محبة الله تعالى، وكذلك جاء
في الحديث المشهور: «إذا أحب الله العبد زوى عنه الدنيا»^(٢).

(١) أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٠٢١)، والحاكم في «المستدرک» ٤ ٣٥٢، وأبو نعيم في «حلية الأولياء» ١٥٠١ من حديث أبي سعيد الحدری، عن بلال
رضي الله عنهم قال: قال رسول الله ﷺ «يا بلال، ألق الله فقيراً ولا تلبه عباً»
قال: قلت وكيف لي بذلك يا رسول الله ﷺ؟ قال: «إذا رزقت فلا تخبأ، وإذا
سئلت فلا تمنع». قال: قلت وكيف لي بذلك يا رسول الله ﷺ؟ قال: «هو ذاك، وإلا
فالنار».

قال الحاكم: هذا حديث صحيح لإسناد ولم يخرجه. ورده الذهبي بقوله: «واه».
وأحسن، فهذا الحديث مكرر، وإسناده ضعيف جداً. وخرجه الألباني في «الصعيقة»
(٦٧٤٢). (ت)

(٢) حديث صحيح أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (٤٢٩٦)، وأبو نعيم في «معجمه
الصحابة» (٢٦٧٣) و(٢٦٧٤)، والنسائي في «مسند الشهاب» (١٣٩٧)، والبيهقي في
«شعب الإيمان» (١٠٤٤)، والشحري في «أماليه» (٢٢٢٤) - سألط الطبراني ذكره
المصنف - من حديث رافع بن خديج رضي الله عنه.

وأخرجه الترمذي (٢٠٣٦) عن محمود بن لبيد، عن قتادة بن العمار أن رسول الله ﷺ
قال: «إذا أحب الله عبداً حماه الدنيا، كما يظل أحدكم يحمي سقيم الماء».

قال الترمذي: وهذا حديث حسن عريض، وقد روي هذا الحديث، عن محمود بن
ليد، عن النبي ﷺ، مرسلاً.

وأخرجه أحمد ٤٢٧٥ ٤٢٨، والترمذي (٢٠٣٦) عن عاصم بن عمر بن قتادة، عن

(كان الشُّبْلِيُّ يُنشد على سور عسقلان هذه الأبيات)^(١):

إن بيئتاً أنت ساكنه غير محتاج إلى السرج
ومريضاً أنت عائله قد أتاه الله سالفرج
وجهك المأمول حجتنا يوم يأتي الناس بالحجج^(٢)

وقد جاءت الآثار وكثرت الأخبار أن مثل الدنيا والآخرة كضرتين: إن أرضيت إحداهما أسخطت الأخرى، وأنهما بمنزلة المشرق والمغرب، إذا أقبلت على أحدهما استدبرت الأخرى، وأنهما بمنزلة كفتي الميزان؛ إذا ربح أحدهما نقص الآخر، قال بعض السلف: من زهد في الدنيا مع التعم فيها، مثله كمثل من غسل يديه من الرفر بالسمنك، ومثل من تعبد مع طلب الدنيا كمثل من يطفى النار بالحلقاء^(٣).

طلب الحواريون من عيسى عليه السلام بيتاً يعبدون الله فيه، فقال لهم: اذهبوا وابنوا بيتاً على الماء. فقالوا له: وهل يشت بيتاً^(٤) على الماء؟! فقال: وهل تصح عبادة مع حب الدنيا؟!^(٥).

= محمود بن سعيد، أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله عز وجل ليحمي عبده المؤمن من الدنيا، وهو يحبه، كما تحمون مريضكم من الطعام والشراب، تخافونه عليه». قال الترمذي: وقادة بن النعمان الظفري هو أخو أبي سعيد الخدري لأمه، ومحمود بن لبيد قد أدرك النبي ﷺ، ورآه وهو غلام صغير. وأخرجه الحاكم في «المستدرک» ٤٤٤/٢ عن عاصم بن قتادة، عن محمود بن لبيد، عن أبي سعيد خدري رضي الله عنه: أن نبي ﷺ قال: «إن الله تعالى ليحمي عبده المؤمن الدنيا وهو يحبه كما تحمون مريضكم الطعام والشراب تخافون عليه» قال الحاكم: كذا قال عن أبي سعيد وفي حديث عمارة بن غزية، عن قتادة بن النعمان، والإسنادان عندي صحيحان والله أعلم. والحديث صحيحه الألباني في «صحيح الترغيب والترهيب» (٣١٧٩ - ٣١٨٢).

(١) في (ق): وأنشد.

(٢) أخرج نحوه الخطيب في «تاريخ بغداد» ٣٩٦/١٤.

(٣) هذا الكلام برمته في «قوت القلوب» لأبي طالب المكي ٤٣٥/١.

(٤) كذا، وصوابه: (بيت).

(٥) ذكره الغزالي في «إحياء علوم الدين» ٢٢٣/٤.

كشف لبعض الصالحين رأى الدنيا في صورة جيفة، ورأى إبليس في صورة كلب، وهو جاثم عليها، ومنادٍ ينادي من فوق: أنت كلُّ من كلابي، وهذه جيفة من حنفي، وقد جعلتها بصيبيك مي، فمن نارحك شيئاً منها فقد سلطتك عليه^(١).

ويفهم من قوله من نارحك شيئاً منها: أي من الدنيا. وأما الحاجة فليست من الدنيا؛ لما جاء في الإسرائيليات أن موسى ﷺ عرضت له حاجة، فقصده صديقاً له، فلم يقرصه شيئاً، فرجع مهموماً، فأوحى الله إليه: كنت تطلب حاجتك مني؟ قال موسى: يا رب علمت مقتك للدنيا، فاستحييت منك أن أطلب شيئاً منها؛ فمقتني، فأوحى الله إليه: يا موسى، الحاجة ليست من الدنيا^(٢). قال الله تعالى: ﴿زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِصَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتْنَعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [آل عمران: ١٤]، فمن أحب هذه السبعة فقد أحب الدنيا كلها، ومن أحب شيئاً منها فقد أحب بعضها، ومتى كانت الحاجة داعية إلى شيء منها فليست من الدنيا. وكان عيسى ابن مريم ﷺ والسلف الصالح يسمون الدنيا: حنزيرة!^(٣) ولو وجدوا لها اسماً شراً من ذلك لسموها به.

وفي الحديث عن النبي ﷺ «لتأتينكم من بعدي دنيا تأكل أديانكم كما تأكل النار الحطب»^(٤) وفي حديث آخر: «إن لكل أمة فتنه، وفتنة أمتي المال». قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح^(٥)، وفي خبر آخر: «إنما

(١) انظر «قوت القلوب» لأبي طالب المكي ٤٠٦/١.

(٢) لم أقف عليه.

(٣) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ٢٣٥/٥ من كلام يزيد بن مسيرة.

(٤) ذكره العراقي في «إحياء علوم الدين» ٢٠٦٣، وقد العراقي في «تعليقه على الإحياء» لم أجد له أصلاً.

(٥) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٦٠٤ (١٧٤٧١)، والترمذي في «حرمته» (٢٣٣٦) من حديث كعب بن عياض رضي الله عنه.

قال الترمذي هذا حديث صحيح عريب. وصححه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٥٩٢).

أهلك من كان قبلكم الدينار والدرهم، وهما مهلكاكم». رواه البرّار^(١). وقال صلوات الله عليه وسلامه: «هلك الأكثرون هم الأقلون يوم القيامة»^(٢)، وهذا الحديث فيه دليل أن الدين إذا رادت نقصت الآخرة، وإن كان الإنسان كريماً على الله تعالى؛ (لذلك تركها الأولياء قبل أن تتركهم)^(٣)، ولا خير في دين تنقص الآخرة، ولو دامت الدين لأهلها لا يسعى أن يحسدوا عليها لنقص الآخرة، والأكدار في طرف العصا؛ لأنها إذا دخلت أشغلت وإذا ولّت أحرنت. ويخوف على المسلم أيضاً من الطغيان ومن طول الحساب؛ وأن لا يبلغه الله تعالى درجة الأحاب.

قال محمد بن واسع: رأيت كأي استبق أن وفلان إلى الجنة؛ فسقني إليها، فقلت: لماذا سبقتني؟ فقبل لي: كان له ثوب واحد ولك ثوبان^(٤).

وقال المؤلف: نخاف عليه من الطغيان؛ لقوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ﴾ [العلق. ٦-٧]، فإن سلّمه الله تعالى من الطغيان ومن التوبيخ والملامة، فاعلم أن العطب فيها أكثر من السلامة.

قال لقمان لابنه: يا بني، الدنيا بحر عميق، عرق فيه أناس كثيرون، فاجعل سميتك فيه تقوى الله تعالى لعلك تنجو^(٥)، ولا أراك ناجياً^(٦).

(١) أخرجه إمام في «مسند» (١٦١٢)، وأبيه في «شعب الإيمان» (١٠٢٩٨) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه.

وقد ورد من حديث أبي موسى رضي الله عنه، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٢٢٤٥).

(٢) أخرجه عبد الرزاق في «مصنف» (٢٠٥٤٧)، وأحمد في «مسند» ٣٠٩/٢ (٨٠٨٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وقد ورد من حديث أبي ذر رضي الله عنه، وصححه الألباني وانظر «السلسلة الصحيحة» (١٧٦٦).

(٣) ليست في (ق).

(٤) تقدم تخريجه.

(٥) في (خ، ب): لعلك ناج.

(٦) أخرجه ابن المبارك في «الرهدة» (٥٣٧)، وأحمد بن حنبل في «الرهدة» (ص ١٠٤).

فايث على نفسك - أيها المغتر! - بالديب، والسابق لبكاء أن، وتعط
 بمن هدم الموت منه أركان ما بنى؛ فأصبح في لحدّه مسكيناً ذليلاً؛ بعد
 العزّ والجاه والغنى، واسمع ما قال بعض الفضلاء:

إن لله عبداً فطناً طفقوا الدين وخافوا الفتن
 فكروا فيها فلما علموا أنها ليست لحى سكتنا
 جعلوها الحجة واتخذوا صالح الأعمال فيها شمس

قال العلماء^(١): إن ثعلبة كان فقيراً، (وكان يصلي الصلوات)^(٢) حلف
 النبي ﷺ فطلب^(٣) الدعاء من النبي ﷺ أن يوسع الله سبحانه عليه الدين،
 وعاهد الله سبحانه أن يكون في غناه صالحاً متصدقاً، فلما دحلت عليه الديب
 تمكن حبها من قلبه؛ فترك ما عاهد الله سبحانه عليه، وضيع في أفعاله
 وأقواله؛ أما الأفعال: فقلت صلواته خلف النبي ﷺ، ومع الركاه ونسي
 العهد. وأما في أقواله: لما سمع آية الركاه قال: والله إن هي إلا أخت
 الجالية^(٤). فمات ثعلبة متفقاً، بعد ما كان موافقاً، وذلك في خلافة عمر
 رضي الله عنه. قال الله تعالى في حقه: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ
 آتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ لَنُصَدِّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ ﴿٧٥﴾ فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ
 كَفَوْا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٧٦﴾ فَأَعْقَبَهُمْ نِقَافًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا
 أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿٧٧﴾ [التوبة ٧٥ - ٧٧]^(٥).

(١) في (ق): قيل.

(٢) في (ق): يصلي.

(٣) في (ق): فسأل.

(٤) قال عبيد بن ربيعة في «المصباح المصير» قبل لأهل الدمة الدس احلاهم عمر رضي الله عنه
 عن جزيرة العرب: جالية، ثم نقلت الجالية إلى العزبة التي أخذت منهم، ثم
 استعملت في كل جزيرة تؤخذ، وإن لم يكن صاحبها جلا عن وطنه، فيقال: استعمل
 فلان على الجالية، والجمع: الجوالي.

(٥) قصة ثعلبة مشهورة، وهي مع شهرتها منكرو لا تصح، وقد أخرجها الطبراني في
 «المعجم الكبير» ٢١٨٨ (٧٨٧٣)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٤٣٥٧) من حديث
 أبي أمامة رضي الله عنه. أن ثعلبة بن حاطب الأنصاري أتى رسول الله ﷺ فقال: يا =

وكذلك دخلت الدنيا على بلعم، وكان راسحاً في العلوم فأطعته الدنيا؛ فمات وهو كافر محروم^(١). قال الله تعالى في حقه: ﴿وَأَقْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأُ

- رسول الله، ادع الله أن يرزقني مالا. قال: «ويحك يا ثعلبة! قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه» ثم رجع إليه فقال يا رسول الله، دع الله أن يرزقني مالا. قال: «ويحك يا ثعلبة! أما تريد أن تكون مثل رسول الله ﷺ؟» والله لو سألت أن تسيل لي العيال ذهباً وفضة لسألت. ثم رجع إليه فقال يا رسول الله، دع الله أن يرزقني مالا، والله لن تسلي الله مالا لا وتسلي كل ذي حق حقه. فقال رسول الله ﷺ: «اللهم ارزق ثعلبة مالا». فاتخذ غنماً فتمت كما ينمو الدود، حتى ضاقت عنها أزقة المدينة فسحى بها، وكان شهد الصلاة مع رسول الله ﷺ، ثم يجرح فيها، ثم مات حتى عذرت عليه مراعى المدينة فسحى بها. فكان شهد الجمعة مع رسول الله ﷺ، ثم جرح فيها، ثم مات فتحنى بها فترك الجمعة والجماعات، فبئس لركاب ويقول: ماذا عندكم من الخير؟ وما كان من أمر الناصر؟ فأنزل الله عز وجل على رسوله ﷺ: ﴿حٰذِرْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾ [التوبة: ١٠٣]، قال: فاستعمل رسول الله ﷺ على الصدقات رجلين: رجل من الأنصار، ورجل من بني سليم، وكسب لهما سنة الصدقة وأسانها، وأمرهم أن يصدقوا شئس، وأن يمزوا شعلته فيحد من صدقة ماله، ففعلا حتى ذهب إلى ثعلبة فقرأه كتاب رسول الله ﷺ، فقال صدق الناس فإذا فرغتما فمرا بي. ففعلا، فقال: والله ما هذه إلا أخية الجرية. فانطلقا حتى لحق رسول الله ﷺ، ونزل الله عز وجل على رسوله ﷺ: ﴿وَمَنْ مِّنْ عَهْدٍ لَّهِ لَيْتَ آتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ﴾ إلى قوله. ﴿يَكْفِيكَ﴾ [التوبة: ٧٥ - ٧٧]، قال فركب رجل من الأنصار قريباً لثعلبة راحلة حتى أتى ثعلبة، فقال: ويحك يا ثعلبة! هلكت، أمر الله عز وجل فيك المراك كذا، فاقبل ثعلبة ووضع الثوب على رأسه وهو يسكي ويقول: يا رسول الله، يا رسول الله، فلم يقبل منه رسول الله ﷺ صدقته حتى قصص الله رسول الله ﷺ، ثم أتى أن بكر رضي الله عنه بعد رسول الله ﷺ، فقال يا أبا بكر، قد عرفت موقعي من قومي ومكاني من رسول الله ﷺ فاقبل مني، فأبى أن يقبله، ثم أتى عمر رضي الله عنه فأبى أن يقبل منه، ثم أتى عثمان رضي الله عنه فأبى أن يقبل منه، ثم مات ثعلبة في خلافة عثمان رضي الله عنه.

قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» ١٠٧/٧: رواه الطبراني وفيه علي بن يزيد الألهاني وهو متروك.

قال البيهقي: في إسناد هذا الحديث نظر، وهو مشهور فيما بين أهل التفسير والله أعلم.

وقال الألباني في «السلسلة الضعيفة» (٤٠٨١): ضعيف جداً.

(١) سبق تخريجه.

الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا فَلَمْ يَسْلَخْ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْمَخْلُوعِينَ ﴿١٣﴾ وَلَوْ
شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَشَبَّهُ لَكُمِّلِ الصَّكَبَ إِنْ
تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثْ ذَلِكَ مِثْلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا
فَاقْصُصِ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٤﴾ [الأعراف: ١٧٥ - ١٧٦]. أي مال إلى
الديب، (فما مال إليها) ^(١) وانع هواه؛ جعل الله السار مثواه. كنت همته
سفلية، ولذلك طلب الأدنى ورك الأعلى. قال المولى الحليل: ﴿أَرْصِيْشُم
بِالْحَيَوَةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعَ الْحَيَوَةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾
[الزُّمَر: ٣٨].

قيل لعلي بن أبي طالب كرم الله وجهه: هل السفلة مذكور في
كتاب الله تعالى؟ قال: نعم، مذكور في قوله تعالى: ﴿فَاعْرِضْ عَنْ مَّا نُوَلِّ عَنْ
دِكْرًا وَلَوْ يَرِدُ إِلَّا الْحَيَوَةُ الدُّنْيَا﴾ [الحج: ٢٩] ^(٢). وكان رضي الله عنه يقول:
الدنيا جيفة، من أراد شيئاً منها فليصبر على مزاحمة الكلاب ^(٣).

قال عليه السلام لبعض أصحابه: «قليل تؤدي شكره خير من كثير لا
تطيقه» ^(٤). وقال: «من رضي عن الله بقليل من الرزق؛ رضي الله عنه بقليل
من العمل» ^(٥). وفي حديث آخر: «طوبى لمن كان عيشه كفافاً وفتح» ^(٦).

روى البحاري: أن رجلاً مرَّ على رسول الله ﷺ فقال لرحل عنده

(١) ليست في (ق).

(٢) لم أقف عليه.

(٣) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ٢٣٨/٨.

(٤) جزء من الحديث الوارد في قصة ثعلبة، وقد تقدم تخريجه.

(٥) أخرجه البيهقي في «الشعب» (٤٥٨٥) من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

وقال الألباني في «الضعيفة» (١٥٧٣): ضعيف جداً.

(٦) أخرجه أحمد (٢٣٩٤٤)، والترمذي (٢٣٤٩)، وابن حبان (٧٠٥)، والطبراني في

«الكبير» ١٨/٧٨٦، والحاكم ٣٤/١، من حديث فضالة بن عبيد رضي الله عنه: أنه

سمع رسول الله ﷺ يقول: «طوبى لمن هدى إلى الإسلام، وكان عيشه كفافاً وفتح».

قال الترمذي: حديث حسن صحيح.

وقال الحاكم: صحيح على شرط مسلم.

وقال الألباني في «صحيح الترغيب والترهيب» (٨٣٠): صحيح.

جائس: «ما رأيك في هذا؟» فقال: رحل من أشرف الناس، هذا والله حرٌّ
 إن حطب أن يُنكح، وإن شفع أن يُشفع. قال: فسكت النبي ﷺ، ثم مرَّ
 رجل، فقال له رسول الله ﷺ: «ما رأيك في هذا؟» فقال: يا رسول الله،
 هذا رحل من فقراء المسلمين، هذا حرٌّ إن حطب أن لا ينكح، وإن شفع
 أن لا يشفع، وإن قال أن لا يسمع لقوله. فقال رسول الله ﷺ: «هذا خيرٌ
 من ملء الأرض مثل هذا»^(١).

وقال ﷺ: «إن الله يقول: يا ابن آدم تفرغ لعبادتي؛ أملأ صدرك غنىً
 وأسد فقرك، وإلا تفعل ملأت يدك شغلاً ولم أسد فقرك»^(٢)، رواه الترمذي.

وفي حديث آخر: «يقول الله عز وجل للدنيا: يا دنيا اخدمني من
 خدمني، وأتعبني يا دنيا من خدمك»^(٣).

فمن شغل بالله تعالى، وفارق المعاصي في طهره، وبذ حب الدني
 من قلبه، كان الله سبحانه ويعال في شغله وآتاه الزوائد من ربه، ووكل به
 حارساً يحرسه من عنده وجمعه في سيره، وأحد الله تعالى بيده في جميع
 أموره، والزوائد روائد العلم واليقين، يقول الله عز وجل: «من شغله ذكر
 عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطي السائلين»^(٤). ومن عرف الله تعالى لم
 يشتغل بشيء سواه. سمع سفيان الثوري رجلاً ينشد:

(١) سبق تخريجه.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٥٨/٢ (٨٦٩٦)، وابن ماجه في «سننه» (٤١٠٧)،
 والترمذي في «جامعه» (٢٤٦٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.
 وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (١٩١٤).

(٣) أخرجه لحظيب في «دريج بغداد» ٤٤٨، وأشهب انقصاع في «مسده» (١٤٥٤)
 من حديث ابن مسعود رضي الله عنه.

وقال الألباني في «السلسلة الضعيفة» (١٢): موضوع.

(٤) أخرجه البخاري في «خلق أفعال العباد» (٦٩) من حديث عمر رضي الله عنه.
 وقد ورد أيضاً من حديث أبي سعيد أخرجه الدارمي في «سننه» (٣٣٥٦)، والترمذي
 في «جامعه» (٢٩٢٦) وقال: هذا حديث حسن غريب.
 وضعفه الألباني في «السلسلة الضعيفة» (١٣٣٥).

أتوب إلى الـدي أضحي وأمسي وقلبي يتقيـه ويرتجيـه
تشاغل كل مخلوق بشغل وشغلي في محنته وفيه

فبكى سفيان، وقال: نَعَمْ الشُّغْلُ شغلك^(١).

فإذا طلـت - أيها المؤمن! - أن يوسـع الله عليك الدنيا ويطيـب عيشك فيها، فزوّاها^(٢) عنك، ووسـع عليك عمل الآخرة، (فطيـب عيشك فيها؛ فما صـع معك إلا معروفاً حسناً)^(٣)، (وارض بتدبير الله وتقديره، وألطافه إذا زوى عنك الدنيا؛ لأنها تُشغلك عنه)^(٤)، وتنقص مرتبتك عنده^(٥)، (وحقيقة الدنيا ليس بشيء)^(٦)، (وعيش الدنيا ليس يطيـب)^(٧)؛ لأنها كالظل الزائل عن أيام قلائل؛ ظـهرها حسن، وحقيقتها بلاء وحزن، إن أقبلت أشعلت، وإن أدبرت أحزنت، عمرها قصير، ومحـبها حقير، وخطـرها كبير.

كشـف لبعض الصالحين فرأى الدنيا مزينة فاستعد بالله مها، فقالت: إن أردت أن يعيذك الله مني فأبغض الدرهم والدينار^(٨).

وفي أخبار موسى ﷺ: إن لم تلق الفقير مثل ما تلقى به العني، فاجعل كل علم علمتـك تحت التراب، وإذا رأيت الفقر مقبلاً فقل: مرحباً شعر الصالحين. وإذا رأيت العني مقبلاً فقل: دبت عجلت عقوبته^(٩).

(١) لم أقف عليه.

(٢) من (ح)، وفي (ق) (فروها)، وفي (ط) (تغلا)، (ب) (فروها)، ورؤى الشئ، يرويه زياً: جمعه وقبضه.

(٣) ليست في (ق).

(٤) في (خ): الذي زوى عنك ما يشغلك عنه في الدنيا.

(٥) في (خ): في الآخرة.

(٦) ليست في (خ).

(٧) في (ق): وعيشها يطيب. وفي (ب): وعيشها لا يطيب.

(٨) أخرجه ابن أبي شيبة في "مصنفه" (٣١١٥٨)، وأبو نعيم في "حليه الأولياء" ٢٤٤ ٢ من كلام العلاء بن زياد.

(٩) ذكره أبو طالب المكي في "قوت القلوب" ٤٠٧/١.

وبلغت أن جماعة من الصحابة تصدقوا بجميع أموالهم^(١)، وبعضهم لم يدخل في أمر من أمور الدنيا، ومنهم من عزل نفسه، ومنهم من ولي وذهب مشيًا، ولما عزل عاد^(٢) ماشيًا، وأبو ذر - رضي الله عنهم - لم يقبل هدية عثمان في خلافته مع فقره وفاقته، ولم يدخل في أمر من الأمور^(٣). وحطب على أن يكون أميرًا فثى، وتوكلوا على الله سبحانه وتعالى وانجمعوا عليه، فعرفهم الطريق الموصلة إليه، ووقفهم شر هذه الدنيا^(٤) العرارة، فمن صدق في توكله أخذ الله تعالى بيده وأحاراه، وبلغنا ذلك عن جماعة من التابعين رضي الله عنهم أجمعين.

(١) منهم أبو بكر الصديق رضي الله عنه، أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٥٠/٦ (٢٦٩٥٧)، والطبراني في «المعجم الكبير» ٨٨/٢٤ (٢٣٥) من حديث أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها قالت: لما حرج رسول الله ﷺ وخرج معه أبو بكر، أحمل أبو بكر منه كله معه - خمسة آلاف درهم أو ستة آلاف درهم - قالت: وانطلق بها معه. قالت: فدخل علينا جدي أبو قحافة وقد ذهب بصره فقال: والله إني لأراه قد فجعكم بماله مع نفسه. قالت: قلت: كلا يا أبت إنه قد ترك لنا خيرًا كثيرًا. قالت: فأخذت أحجارًا فتركتها موضعتها في كوه است كاد أبي يصع فيها منه ثم وضعت عليها ثوبًا، ثم حدث بيده فصمت يا أبت، صم لك على هذا المص. قالت: فوضع يده عليه، فقال: لا بأس إن كان قد ترك لكم هذا فقد أحسن، وفي هذا لكم بلاغ. قالت: لا والله ما ترك لنا شيئًا، ولكني قد أردت أن أسكن الشيخ بذلك.

قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٧٤/٦: رواه أحمد والطبراني، ورجال أحمد رجال الصحيح غير ابن إسحاق وقد صرح بالسماع.

(٢) في (خ، ط): جاء.

(٣) أخرجه الطبري في «تهذيب الآثار» ٢٩٣/١ عن ابن سيرين قال: قال أبو ذر: حرج لي شيء فقررت هذه لأهلي وأولئيك يكبروك كدعت وألفسكه ولا يقبضون في سبيل الله فبشرهم بكذب يسير [الموع ٣٤]. فقال معاوية ابن أبي سفيان في أهل الكعب. قال فقست أهل الكعب وفيهم. فكتب إلى عثمان رضي الله عنه أن يرسل إليه أن يبعثه إلى عثمان أن أقدم. فبشر حرج بنقل منعه، فأخرج أهله مروءة يومئذ، فقال لبيك هذا أبو ذر الذي كاد يزهق في الدار. فقال أهله. والله ما هو بذهب ولا فضة؛ إنما هي فلوس كان إذا خرج عطاؤه اشتراها لأهله. فلما قدمت على عثمان قال لي: تروح عليك اللقاح؟! فقلت: الدنيا لا حاجة لي فيها. قال: فاعتزل ما هاهنا.

(٤) في (ق): الدار.

هؤلاء السدة كان لهم قلوب بيرة^(١)، حافوا عنها من العمى فصوروا
ثلث المدة السيرة على الحوج والغري والطمأ، فتعجلوا عيش هيب طيب،
واستبشرت لقدوم أرواحهم ملائكة السماء، أنشد بعضهم:

استعمل الصبر تحني بعده العسلا وقف على الباب ليلاً تطلع الأمل
وراحه القوم في باب الكريم تحد ببا عن القاصد المبهوف ما قفلا

فأصل الحود كان لهم قلوب خافوا عليها، ومن أعمى الله قلبه على أي
شيء يخاف؟

قال المولى العمور: ﴿فِيهَا لَا تَعْمَى الْأَنْصَرُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي
الْصُّدُورِ﴾ [الحج ٤٦]. فمتى عميت القلوب التي في الصدور؛ توقفت على
أربابها جميع الأمور.

نظر بعض الصالحين إلى محرم وهو في الطواف، فجاءته لطمة أعمت
عينه الواحدة التي نظرت، وسمع قائلاً يقول: نظرة بلطمة، وإن زدت
زدناك^(٢).

(فإن قال قائل: فكم لي أن من نظرة فلم أعم ولم أرمد؟)

جوابه: يكفيك أيها المفتون عمى قلبك الذي تعلم أن هذا حرام وأنت
تفعله على الدوام، فتخالف الله تعالى وتخرج عن طريق النبي عليه الصلاة
والسلام^(٣)، والحق سبحانه يعير على عبده أن ينظر إلى غيره، ومن نور الله
تعالى قلبه لا يتأسف على عمى عينه، (كما كان بعضهم يقول)^(٤).

إذا كنت لي ما ضرني من عذمته

فمن أراد أن ينور الله تعالى قلبه، ويكرمه في الدار الآخرة وهما،

(١) في (ب): خيرة.

(٢) سلف ذكره.

(٣) ليست في (ق).

(٤) ليست في (ق).

ويلعه الله الممصود والمنى، فليتبع السنة، وليكن الفقر والذل أحب إليه من العر والمعنى، وقد قند الفقر باتباع السنة ويلدل؛ ليرتقي المؤمن إلى مدار السعداء، فإن لم يتبع الفقر السنة، ويكون دليلاً مسكيناً بين يدي خالفه، ضل واعتدى، وتده في ميادين الغفلة والقطيعة وما اهتدى. قال المولى: ﴿مَنْ يَهِيَ اللَّهُ هَهُوَ الْمُهَنْدُ وَمَنْ يُضِلَّ فَسْ يَحْدَ لَهُ وَلَيْ مُرْشِدًا﴾ [الكهف ١٧]. فحينئذ يجتمع على هذا الفقير الضل فقر الدب وعذاب الآخرة؛ لكرهه، ولخروجه عن السنة المدركة الظاهرة، قال رسول الله ﷺ: «الدين ديني، والسنة سنتي، من ابتدع بدعة فعليه لعنة الله»^(١).

والمتكبر هو من أثقل الجماعة الخارجيين عن سنة صاحب المعجرات والشفاعة، وما قلب إنه من أكبر المبتدعين إلا لقوله سبحانه: ﴿الْيَسْ فِي خَهْنَمَ مَتَوًى لِمُتَكَبِّرِينَ﴾ [البر ٦٠]. وفي الحديث النبوي: «ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة، ولا يزيكهم، ولهم عذاب أليم: أمير مُسلط، وذو ثروة من المال لا يؤدي الزكاة، وفقير فخور»^(٢).

ويكفي لمن بلاه الله بهذه المصائب والتعكيس ما جرى للعبيس إيليس، فلمتواضع محبوب عند الله تعالى وعبد العباد، والمتكبر يبغضه الله تعالى ومن في السموات والأرض، وهو في قطيعة وبعاد، وهو مريض لا يعاد،

(١) لم أقف عليه.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٤٢٥/٢ (٩٤٩٢)، وعبد بن حميد في «مسنده» (١٤٤٦)، وابن خزيمة في «صحيحه» (٢٢٤٩) عن أبي هريرة رضي الله عنه، ولفظه: «عرض علي أول ثلة يدخلون الجنة وأول ثلة يدخلون النار، فأما أول ثلة يدخلون الجنة فالشهيد، وعبد مملوك أحسن عبادة ربه وبصح لسيد، وعفيف متعفف ذو عيال. وأما أول ثلة يدخلون النار فأمرير مسلط، وذو ثروة من مال لا يؤدي حق الله في ماله، وفقير فخور».

وقال الألباني في «ضعيف الجامع» (٣٧٠٣): ضعيف جداً.

وأخرج مسلم في «الصحيح» (١٧٢) عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة، ولا يزيكهم، ولا ينظر إليهم، ولهم عذاب أليم. شيخ زان، وملك كذاب، وعائل مستكبر». والعائل هو الفقير.

فمعصية يصحبها الدل والاكسار، خير من ضاعة يصحبها العجب والاستكبار، فانظر مد في الطاعت من المهالك والآفات، لا يحتاج الفاعل معها لشيء من السيئات، فإذا كان السيد عظيمًا عزيزًا، فينعي للعبد أن يكون حقيرًا ذليلاً. قال بعضهم:

إذا رمت عر الوصل دل امر تهوى فكم عرة قد نالها امرء بالدل
إذا كان من تهوى عزيزاً ولم تكن ذليلاً له فاقرا السلام على الوصل
وأشد بعضهم مخبراً عن حاله:

حبيب أرتجيه وإن حملي ويعلم ما لقيت من الصدود
ويظهر في الهوى عز المعالي^(١) فيلرمي له دل العبيد

ويكفي من الأدلة قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِتَدْرِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾ [ال عمران ١٢٣]، فإذا دعوت الله تعالى - أيها المؤمن! - أن يطيب عيشك في الدنيا، ويرزقك العز والجاه والغنى، ولم تجد ذلك فلا تحزن، لأن عيش الدنيا ليس بطيب؛ فإن آخره الموت، فإذا مات رالت الدنيا، ومات عزك وجاهك، فإن آخر الله تعالى دعوتك إلى الآخرة ووسعها عليك فقد أسغ نعمه عليك، ونظر بعين كرمه إليك، وأقامك في مقام الأحاب، وأمنك^(٢) من شدة الحساب، وجعل لك أسوة بنبيه وحبيبه ﷺ، وعلى الآل والأقارب والأصحاب، وكان ذلك مقدراً عليك في أم الكتاب، فلا تقل: دعوت الله تعالى وما رأيت الإجابة، فقد جاء في الحديث: «كل داع يجاب ولكن لا تشعرون»^(٣).

(١) في (خ): الموالى.

(٢) في (خ، ب): وحرسك.

(٣) لم أفت عليه بهذا اللفظ، وغصه مشهور من حديث سي هريرة رضي الله عنه، عن سي ﷺ قال: «يستجاب لأحدكم ما لم يعجل، يقول: دعوت فلم يستجب لي».

أخرجه مالك في «الموطأ» (٤٩٧)، وأحمد في «مسند» ٣٩٦٢ (٩١٤٨)، وأصحاحي في «صحيحه» (٦٣٤٠)، وفي «الأدب المفرد» (٦٥٤)، ومسلم في «صحيحه»

أَدْعُوا - أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ! - كَرِيمًا وَلَا يَجِيبُكَ؟! وَتَرْفَعُ يَدَيْكَ لِعَنِي لَا يَحْتَسِبُ الْفِدْقَةَ وَيُرَدِّكَ حَابًا؟! لَا نَظَرَ فِي اللَّهِ تَعَالَى ذَلِكَ، وَلَوْ كُنْتَ عَاصِمًا وَلَخَلَلُ فِي حَوَالِكُ؛ لِأَنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى قَدْ أَجَابَ دَعْوَةَ إِبْلِيسَ مَعَ تَمَرْدِهِ، وَمَا كَانَ فِيهِ مِنَ الْمَخَالِفَةِ وَالتَّعَكُّسِ، فَاسْمَعِ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿قَالَ أَطْرِفْ بِي يَوْمَ تُعْتَوْنَ﴾ ﴿١٤﴾ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿١٥﴾﴾ [لَا عَرَفَ ١٤ - ١٥] (١).

كان يحيى بن معاذ الراري يقول: إلهي كيف أدعوك وأنا عاصٍ؟^(١)
وكيف لا أدعوك وأنت كريم؟^(٢)، فلمؤمن الموفق إذ طلب من الله سبحانه
شيئاً من الدنيا ولم يعطه ترك مراده لمراد الله تعالى، ورأى المنع عطاءً،
ويقول: عسى أن يكون في التأخير مصلحة؛ لأن^(٣) السيد أعلم بمصلحته
عنده.

وقد تؤخر الإجابة^(٤) لمصلحة يعلمها الله في التأخير، ويحب أو يدفع عن الداعي بلاء، أو يدخر له عند الله سبحانه، فيكون قد طب شيئاً هاماً فبعطي شيئاً باقياً فلا يقول الإنسان: دعوت وما رأيت الإجابة. لا تظن بالله

= (٢٧٣٥)، وأبو داود في «سننه» (١٤٨٤)، وابن ماجه في «سننه» (٣٨٥٣)، والترمذي في «جامعه» (٣٣٨٧).

[illegible]

(٢) ذكره النووي في «الأذكار» (ص ٣٩٦).

(۳) فی (ط): فیان.

(٤) في (خ): الدعاء.

ذلك فتلقني نفسك سوء طبعها في الدعة والمهلك، ولا تتعرض وكن من جملة العبيد، وسنم لربوبيته، فلا يكون أنذا إلا ما يريد، فإذا فعلت ذلك أتاك من الله الخير والمريد، ولو أعطى الحق سبحانه لكل أحد ما طلب لهلكوا، قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّقَّ لِعِبَادِهِ لَعَوَا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُزَلُّ بِقَدَرٍ مَّا يَشَاءُ بِهٖ يُعَادِيهِ خَيْرٌ تَصِيرُ﴾ [الشورى ٢٧]، وقال الحق سبحانه: ﴿وَلَوْ تَتَّبَعَ الْحَقُّ هَوَاهُ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَن فِيهِنَّ﴾ [مؤمن ٧١]، وقد يزوي الإنسان عن مريضه ما يطلبه - وإن كان شيئاً يسيراً - مع محنته له، فما فعل ذلك بخلاً عنه؛ ولكن خوفاً من ضرر يصل إليه.

قال ضرار بن ضمرة: إن علياً رضي الله عنه كان غزير الدمعة طويل الفكرة، يقلب كفه، ويخاطب نفسه، ويعحصه من اللبس ما خشن، (ومن الطعام ما جش) ^(١)؛ يستوحش من الدنيا ورهرتها، ويستأنس بالليل ^(٢) وظلمته، وأشهد بالله لرأيته في بعض موافقه وقد أرحى الليل سحوفه ^(٣)، وغارت بحومه، وقد مثل في محرابه قابضاً على لحيته، يتمثل تمتل السليب، ويبكي بكاء الحزين، وكأني أسمعه، وهو يقول: يا دنيا، يا دنيا، إليّ تعرضت أم إليّ تشوفت؟ هيهات هيهات، عري غيري، قد طلقتك ثلاثاً، لا رجعة لي فيك، فعمرك قصير، وعيشك حقير، وخطرك كبير، أو من قلّة الراد، وبعد السمير، ووحشة الطريق. قال الراوي: فذرفت عينا معاوية على لحيته فَمَا تَمَلَّكَهَا، وقد اختنق القوم بالبكاء ^(٤).

(١) ليست هي (ق)، والنحش العليط عن كراخ راد غيره أو ما هو في معناه. "سند العرب": جش.

(٢) في (خ، ب): من الليل.

(٣) الشَّجَفُ والشَّجَفُ: الشَّر.

(٤) أخرجه ابن عسكّر في "تاريخ دمشق" ٤٠١٢٤ في ترجمة (ضرار بن ضمرة الكندي)، وقال: وفد على معاوية، ثم ساق بسنده إلى محمد بن السائب الكلبي، عن أبي صالح قال: دخل ضرار ابن ضمرة الكتاني على معاوية، فقال له: صف لي علياً؟ فقال أبو يعقوب يا أمير المؤمنين؟ قال لا أعفبك. قال له: لا بد فإنه والله كان بعيد مدى، شديد اقوى، يقوى فصلاً، ويحكم عدلاً، يتفخر العلم من حوايه، يستوحش من الدنيا ورهرتها، يستأنس بالليل وظلمته، كان والله عرير العرة، طويل =

يُحكى عن السيد شرف لدين الكليني: أنه رأى علي بن أبي طالب كرم الله وجهه في منامه، فسأله عن حقيقة الفقر، فقال رضي الله عنه قد سألي عن ذلك عبد العزيز المصوفي^١ قال الشريف: فما قلت له يا أمير المؤمنين؟ قال: قطع الأمل، قطع الأمل، قطع الأمل. قال الشريف: فلما استيقظت جئت إلى عبد الشيخ عبد العزيز وقلت له: رأيت الامام علي بن أبي طالب كرم الله وجهه قطعاً؟ قال: نعم. قال: قلت: فما سألتك؟ قال لي يا بُطَيْطِلُ! حيث لتقول لي صامت، إذا خرجوا هؤلاء من عندي. وكان عنده جماعة من الحنود، فلم يخرجوا من عنده جئت إليه فقال: أنت لا تقدر على قطع الأمل ولا أنا، هذا مما لا يُقدر عليه^(١).

الفكرة.. فذكره بنحوه، وفي آخره: فقال معاوية: هكذا كان أبو الحسن رحمه الله، فكيف وجدك عليه يا ضرار؟ قال: وجد من ذبح أوحدهما في حجرها، لا ترقأ دمعها، ولا يسكن حرها، ثم قام فخرج.

ثم ساقه ابن عساكر من طريق: عمر بن شبة النمري، قال: حدثنا أبو الحسن علي بن محمد المدائني، عن محمد بن غسان الكندي، قال: دخل ضرار بن ضمرة النهسلبي على معاوية، فذكره بنحوه.

(١) لم أحده. ونكيمي. صوائه (الكليني) - ستة إلى كتيب من قرى العراق - ولم أحد له ترجمة سوى ما ذكره ابن ناصر الدين في «توضيح المشتبه» ٣٣٧/٧، وابن حجر في «تبصير المتب» ١٢١٩/٣ فقالا: القاضي شرف الدين إبراهيم بن عثمان الكليني، سمع مع أبي العلاء الفرضي على الكمال هبة الله السامري جزء البانياسي.

وترحم ابن حجر في «الدرر الكامنة» ١٠٤/٦ لأبي العلاء، فقال: محمود بن أبي بكر بن أبي العلاء محمد السجدي الكلابادي، أبو العلاء الفرضي المصوفي الحنفي، مولده سنة (٦٤٤) ببخارى، وتفقه بها، وسمع بها الحديث، وقدم دمشق سنة (٦٨٤)، فسمع بها، ثم دخل مصر فسمع بها، سمع من سبع مئة وخمسين شيخاً، وحدث، سمع منه المزي وأبو حيان والقطب الحلبي والبرزالي والذهبي وابن سيد الناس وابن المهندس وآخرون، وكتب بخطه الحسن كثيراً، وقرأ بنفسه، وعني بالطلب، وكان إماماً فقيهاً ديناً، خيراً بارعاً في الفرائض، ومات في ربيع الأول سنة سبع مئة، بماردين، رحمه الله.

والمنوفي هو الشيخ الصوفي أبو فارس عبد العزيز بن عبد العني بن سرور بن سلامة، قال ابن حجر في «الدرر الكامنة» ١٧٠٣ هو المصوفي الحنفي، أصله من اليسع، وانقل سلفه إلى الإسكندرية، وسكن الصعيد مدة، وتعالى التصوف، =

قال المؤلف عفا الله عنه: قصر الأمل: ترك الدنيا، والاحتهد في اتساع السنة، مع إصلاح العمل. فاغسل قلبك بماء الدم على حبّ الديب، وعلى ما فاتت من الحبيب، واستدرك ما بقي؛ فكل اب قريب، فيا حسرة

= فتقدم فيه، وروى عن المشايخ الذين لقيهم، وأخذ عن أبي الحجاج الأقصري، ومحي الدين ابن العربي، والشيخ فتح الواسطي، وغيرهم. ونقل عن عبد الغفار كرامات كثيرة جدًا، ولم يزل على طريفته حاصر الحسن، سبب الحواس، حتى مات. قال الجزري في «تاريخه»: ذكر لي أن له أسمعة كثيرة، وله ديوان شعر، نقلت منه نحو أربعين قصيدة، وقرأت عليه منه شيئًا، وأجاز لي. قال: ورأيت في ديوانه ما ملخصه: أن الأقطاب سبعة والأبدال والأعين وهم النجباء كذلك، والأديان أربعة، والغوث يجمعهم، وهو مقيم بمكة، والخضر يجول، ولا حكم له إلا على أربعة أشياء: إغاثة ملهوف، أو إرشاد ضال، أو بسط سجادة شيخ، أو تولية الغوث إذا مات، والغوث يحكم على الأقطاب، والأقطاب على الأبدال، والأبدال على لاوتاد، ودا مات الغوث ونى الحصر من يكون فضل مكة غوثًا، وجعل بدل مكة قطباء، وعين مكة بدلًا، وبدل مكة رشيدًا، وهكذا أبدًا، فإن مات الخضر صلى الغوث في حجر إسماعيل تحت الميزاب، فتسقط عليه ورقة باسمه، فيصير خضرًا، ويصير قطب مكة غوثًا، وهكذا. قال: والخضر في هذا الزمان هو حسن بن يوسف الزبيدي من أهل زيد اليمن. وقد أكثر عنه عبد الغفار بن نوح القروصي الثقل في كتابه «الرحب في سنوك أهل الجحيد»، ولارمه كثيرًا، وبلغ في تعظيمه. وأما أبو حيان فنقل عن الرضي الشاطبي: أن عبد العزيز هذا كان من أتباع ابن عربي، وأنشد عنه أبو حيان: أنه أنشده لنفسه بجامع عمرو في رجب سنة (٦٨٠):

وجدت بقائي عند فقد وجودي فلم يبق حد جامع لحدودي
وألقيت سري عن ضميري ملوحًا برمز إشاراتي وفك قيودي
فأصبحت مني دانيًا بمعارفي وقد كنت عني نائيًا لجمودي

وهذا نفس الاتحادية لا شك فيه. وله قصيدة تسمى العسوبة، طويلة جدًا، مات في ليلة الاثنين خامس عشر ذي الحجة سنة (٧٠٣)، وقد وجدت أن مولده سنة (٦٠٧)، فيكون عاش سنًا وتسعين سنة فقط. انتهى كلام ابن حجر رحمه الله باختصار. وترجم له الصفدي في «أعيان العصر» ١٠٠/٣، وفي «الوافي بالوفيات» ٣٢٢/١٨.

قلت: فيتين من هذا أن هذا الشيخ المنوفي كان من غلاة الصوفية، وما نقلوا عنه من السحف والسطل عن الحصر والأقطاب كب بدلالة على جهله وفساد صميمه.
(ت)

من هو عالم بقلة الإقامة، وقد نُعت به الدنيا وأذهنته عن أهوال يوم القيامة. قال صلوات الله عليه وسلامه: «نجا أول هذه الأمة باليقين والزهد، ويهلك آخرها بالبخل والأمل»^(١). (حديث صحيح).

قال المؤلف لهذا الكلام - عفا الله عنه، وعن جميع المسلمين، وأدخلت الجنة بسلام -^(٢): آه على خلو القلب من الآمال، وخلو النفس من المكر والرياء والعدو والمحال، وخلو اللسان من كلام يسخط الملك الديان، ومن كلام الدنيا، ومن القيل والقال، وخلو اليد من المال، والرضى عن الله سبحانه وتعالى في كل حال، وليس ذلك بعزيز على الكبير المتعال، (فرحم الله من دعا لنا بذلك ورزقه هذه الخصال)^(٣).

قال الربيع بن خثيم: من حاف الوعيد قرب عليه البعيد، ومن طال أمله ساء عمله^(٤).

فقد تيسر لك أن أعظم الطاعات لمن لم يزل الإخلاص في العمل والرهدة وقصر الأمل، نسأل الله التوفيق لذلك، وحسن الحاتمة عند فروغ الأجل، وما قلت إنَّ الرهد وقصر الأمل هما أفضل الأعمال، وبهما وصل العمال، إلا لأن الله سبحانه وتعالى خص نبيه وحبيه محمداً ﷺ بهما، كما تقدم أنه اختار الفقر على الغنى^(٥).

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في «قصر الأمل» (٢٠)، وذكره الديلمي في «مسند الفردوس» (٦٨٥٣)، والغزالي في «الإحياء» ٤/٤٥٤ من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما.

قال الألباني في «صحيح الترغيب والترهيب» (٣٣٤٠): حسن لغيره.

(٢) ليست في (و)، ومراد المؤلف رحمه الله التأوُّد بوحود ما ذكره من الصفات في القلب والنفس واللسان واليد، لا لعدم وجودها، إلا الرضى عن الله في كل حال، ثم دعا الله تعالى على ثبوت صفة الرضى، وانتفاء تلك الصفات المذمومة. ويستدرك عليه أن عدم حبو أحد من عباده من فضل الله تعالى وإحسانه، وقد كان رسول الله ﷺ يسأل الله تعالى الغنى، ويستعِذ به من الفقر ومن الجوع.

(٣) ليست في (و).

(٤) ذكره الثعالبي في «الجواهر الحسان» ٢/٢٧٦.

(٥) تقدم تخريجه.

وقال اس عباس رضي الله عنه: كان ﷺ إذا أهرق الماء يتيمم بالتراب فأقول: يا رسول الله، إن الماء منك قريب. فيقول: «لعلي لا أدركه»^(١).
وباع زيد حملاً له إلى شهر فقال ﷺ: «ما أطول أمل زيد، والله ما وضعت قدماً إلا وظننت أنني لا أضع الآخر»^(٢).

وروي أنه ﷺ نه على شريط فأثر الشريط في جنبه، فبكى عمر رضي الله عنه، فقال له: «ما يبكيك؟» قال: تذكرت كسرى وقيصر وما هما فيه، وأنت رسول الله وقد أثر هذا الشريط في جنبك. قال: «تكلتك أمك يا عمر. أما ترضى أن تكون لهم الدنيا ولنا الآخرة! ما أنا إلا كراكب استظل تحت شجرة فسار وتركها»^(٣).

(١) تقدم تخريجه.

(٢) أخرجه اس أبي الدرداء في «فصل الأمل» ٦١، والضراحي في «مسند الشاميين» (١٥٠٥)، وثبو نعيم في «الحبة» ٩١٦، وسيهتي في «شعب الإيمان» (١٠٥٦٤) من حديث أبي سعيد قال: اشترى أسامة بن زيد من زيد بن ثابت وليلة بمئة دينار إلى شهر، فسمعت رسول الله ﷺ يقول: «ألا تعجبون من أسامة يشتري إلى شهر، إن أسامة طويل الأمل، والذي نفسي بيده ما طرفت عيناى فظننت أن شفرهما يلتقيان حتى أقبض، ولا رفعت طرفي فظننت أنني واضعه حتى أقبض، ولا لقيت لقمة فظننت أنني أسيفها حتى أغص فيها من الموت»، ثم قال: «يا بني آدم إن كنتم تعقلون فافدوا أنفسكم من الموت، والذي نفسي بيده إن ما توعدون لآت، وما أنتم بمعجزين» قال الألباني في «الضعيفة» (٤٩٧٧): ضعف.

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٣٩٣ (١٢٤١٧)، والبخاري في «الأدب المفرد» (١١٦٣)، وأبو يعلى في «مسنده» (٢٧٨٢)، وابن حبان في «صحيحه» (٦٣٦٢) من حديث أس رضي الله عنه قال: دخلت على رسول الله ﷺ وهو على سرير مصطجع مرمّل بشريط، وتحت رأسه وسادة من آدم حشوها ليف، فدخل عليه نفر من أصحابه، ودخل عمر فاحرف رسول الله ﷺ احرافاً، فلم ير عمر بين حسه وبين الشريط ثوباً وقد أثر الشريط بحس رسول الله ﷺ؛ فبكى عمر، فقال له النبي ﷺ: «ما يبكيك يا عمر؟» قال: والله ما أبكي إلا أن أكون أعدم أنك أكرم على الله عز وجل من كسرى وقيصر، وهما يعبدان في الدنيا فيما يعبدان فيه، وأنت يا رسول الله بالمكان الذي أرى. فقال النبي ﷺ: «أما ترضى أن تكون لهم الدنيا ولنا الآخرة؟» قال عمر: بلى. قال: «فإنه كذاك».

وأخرجه أحمد في «مسنده» ٣٠١/١ (٢٧٤٤)، والحاكم في «المستدرک» ٤/٣١٠، =

قال إبراهيم بن أدهم: الزهد ثلاثة أصناف. زهد فرض، وزهد فصل، وزهد سلامة. فالفرص. الزهد في الحرام. والفضل. الزهد في الحلال. والسلامة: الزهد في الشبهات^(١).

ثم اعلم - رحمك الله - أن الزهد هو أفضل الأعمال؛ لأنه طريق السبي^(٢)، ووضي به لبعض أصحابه بقوله عليه السلام: «ازهد في الدنيا يحبك الله»^(٣).

ثم اعلم أن الزهد هو الذي ينور قلب المؤمن، ويورثه قصر الأمن، ويطرده عنه التهاون في الطاعات والكسل، ويررقه الله تعالى القوة على الصّاعة والإخلاص في العمل، ويقل عليه هموم الدنيا لكثرة هموم الآخرة، وقد ملأ قلبه الرضا، لا يحزن على فقد الدنيا، ولا يحزن على مكروه أصابه، ولا يتأسف على ما مضى، ما همه إلا التجهز للقاء الحبيب. لعلمه أنه يموت

- والبيهقي في «شعب الإيمان» (١٤٥٠) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما: أن رسول الله ﷺ دخل عليه عمر وهو على حصير قد أثر في جسده، فقال يا سيّ الله، لو اتخذت فرساً أو ثوراً من هذا، فقال «ما لي وللدنيا، ما مثلي ومثل الدنيا إلا كراكب سار في يوم صائف، فاستظل تحت شجرة ساعة من نهار، ثم راح وتركها» قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه. وقد ورد من حديث ابن مسعود رضي الله عنه، قال الألباني في «الصحيح» (٤٣٩): صحيح.

(١) أخرجه البيهقي في «الزهد» (٣٠)، و«شعب الإيمان» (١٠٧٧٧)، وذكره العراقي في «الإحياء» ٢٢٩/٤.

(٢) أخرجه ابن ماجه في «سننه» (٤١٠٢)، والطبراني في «المعجم الكبير» ١٩٣/٦ (٥٩٧٢)، والحاكم في «المستدرک» ٣١٣٤، والمصنف في «مسند الشهاد» (٦٤٣)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١٠٥٢٣) من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه قال: أتى السيّ ﷺ رجل فقال يا رسول الله، دلني على عمل إذا أنا عملته أحسني الله وأحسني الناس. فقال رسول الله ﷺ: «ازهد في الدنيا؛ يحبك الله، وازهد فيما في أيدي الناس؛ يحبك».

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وقال الألباني في «الصحيح» (٩٤٤): صحيح.

عن قريب، فلا تراه قط معرض. والحريص بعكس ذلك كله: قد نسي الآخرة، وأظلم قلبه من قوة^(١) حرصه، فلا تراه قط أيضًا.

قال المؤلف لهذا الكتاب: كان عندي رجل من أولياء الله تعالى، وكان إذا صلى ورده في الليل ثم فرغ ينشد (هذه الأبيات ويكي، وهي هذه الكلمات)^(٢):

إلى كم يراك الله يا عبد عاصيًا حريصًا على الدنيا وللموت ناسيًا
ودمعك لا يجري وقلبك قاسيًا (ما ذاك إلا من عصيان نفسك)^(٣) قاسيًا

مرّ عيسى ابن مريم عليه السلام برجل نائم تحت ظل شجرة، فوكزه برجله وقال له: يا هذا، قم فاعبد الله. فقال: يا سي الله، قد عبدت الله بأفضل العبادات. قال: وما هي^(٤)؟ قال: تركت الدنيا لأهلها. قال له: إذن فتم^(٥).

وفي الخبر - أيضًا -: أن عيسى عليه السلام رأى الدنيا على صورة عجوز شمطاء، (بياض شعرها يحالطه سواده)^(٦)، فسألها فقالت: أنا الدنيا. فقال لها: فأين أبائك؟ قالت: قتلْتُ البعض، وأنا آخذة في قتل الآخرين^(٧).

(١) في (ق): لشدة.

(٢) ليست في (ق).

(٣) ليست في (ق).

(٤) في (ق): بماذا.

(٥) أخرجه أبو عبيد في «الحلقة» ٤٠٦١٠، وذكره العراقي في «الإحياء» ١٩٥٤، والقرطبي في «الجامع لأحكام القرآن» ٩/٩ بالفاظ متقاربة.

(٦) من (ب).

(٧) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الزهد» (٢٧)، وذكره العراقي في «الإحياء» ٢١٤٣ - ٢١٥، وناماوي في «فيض القدير» ٦٩١٢: أن عيسى ابن مريم عليه السلام رأى الدنيا في صورة عجوز هناء، عليها من كل رية، فقال لها: كم بروحت؟ قالت: لا أحصيهم. قال: فكلهم مات عك أو كنهم طلق؟ قالت: بل كلهم قنت. قال: فقل عيسى عليه السلام: مؤسًا لأرواحك الماقر كيف لا يعتمرون بأزواجك الماصير؟ كيف تهلكينهم واحدًا واحدًا، ولا يكونون منك على حذر؟!

ومرّ عيسى عليه السلام بثلاث نفر وهم موتى، وعندهم طوبتان من ذهب، فقال عيسى لأصحابه: قتلتم الدنيا، هؤلاء الثلاثة وجدوا هاتين الطوبتين (فدخلوا ليقسموهما، فخرج)^(١) أحدهم ليأتي بطعام فسوّلت له نفسه فجعل في الطعام سمًا ليأخذ الذهب وحده، وهما أيضًا اتفقا على قتله ليأخذ كل واحد طوبة، فلما أقلل بالطعام قتلاه، ثم أكلا من الطعام فماتا^(٢).

كان بعضهم ينشد هذه الأبيات:

قل لمن فخر بالدنيا وحامي	قتلت قبلك سامًا ثم حامي
ندفر الخل وما في دفننا	بعده شك ولكن بتعامي
إن قدامك يومًا لوبه	هُدّت شمس الضحى صارت ^(٣) ظلاما
فانتبه من رقدة النوم وقم	وانق عن عيني تماديك المناما
فالعظيم القدر لو شاهدته	لم تجد في قبره إلا عظاما

قال بعض (علماء المحققين)^(٤): حقيقة الزهد ترك ما سوى الله تعالى^(٥).

وأنشد لبعضهم^(٦):

لأخلص^(٧) عداري في محبتكم بحولكم لا بحولي لا ولا حيلي

(١) في (ق): فأخذوا يقسموها وذهب.

(٢) أخرجه الطبري في «تفسيره» ٤٤٥/٦، وفيه قصة.

(٣) في (ق): عادت.

(٤) في (خ، ط): العلماء.

(٥) ذكره المشير في «الرسالة المشيرية» ٥٦١، والعرالي في «الإحياء» ٢١٧، ٢٢٧، ٢٢٩.

(٦) في (خ): قال قائلهم.

(٧) في (ط): لأخلصن.

(وأترك الكون حباً لبعبتكم)^(١) (أتى أريد لداك)^(٢) الترك من قسي
الخلق خلقكم والأمر أمركم فأى شيء أنا لا كنت من طلل
الحق قلت وما في الكون غيركم^(٣) أعوذ بالله من علمي ومن عملي^(٤)

قال المؤلف في استعادة هذا الرجل من علمه وعمله: أي أعوذ بالله
أن أثبت لنفسي علماً أو عملاً^(٥)؛ لأن الذي جهله الآدمي أكثر مما علمه.
قال المولى: ﴿وَمَا أَوْسَمُ مِنَ الْعَمَلِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء: ٨٥]. فقد ذكر الحق
سبحانه أن جميع من في السماوات ومن في الأرض ما أعطوا من العلم إلا
شيئاً يسيراً، فمدا أخذت أنت وحدك يا من يدعي العلم؟! وأما العمل. فلو
عاش المسلم ألف سنة يصوم النهار ويقوم الليل ما يسوي مكثه في الحجة
ساعة مع البسيس، ونظرة لرب العالمين. قال رسول الله ﷺ: «لن يدخل
الجنة أحدٌ بعمله». قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: «ولا أنا، إلا أن
يتغمدني الله برحمته»^(٦). هذا وقد قام رسول الله ﷺ في خدمة مولاه حتى

(١) في (خ): وأترك الكون لا أراه ولا أرى.

(٢) في (خ): إن أترك.

(٣) في (خ): (في الدار غيركم).

(٤) وهذه الأبيات منها بمنى لاتحادية المنس بذعون أن وجود الخالق ووجود المحبوب
حقيقة واحدة. ولا أظن أن المؤلف رحمه الله قصد هذا المعنى أو أراد به، وذكر ابن
عجيبة في «إيقاظ الهمم شرح الحكم» (ص ٧٦) في شرح قول ابن عطاء الله
السكندري: «مما يدل على وجود قهره سبحانه أن حجبت عنه بما ليس بوجود
معه» قال الششتري.

الخلق خلقكم والأمر أمركم فأى شيء أنا لكنت في ظلل
ما للحجاب مكان في وجودكم إلا بسرّ حروف انظر إلى الجبل
أنتم دللتم عليكم منكم ولكم ديمومة عبثت عن غامض الأزل
وقد عرفتم بكم هذا الخبير بكم أنتم هم يا حياة القلب يا أملي

(٥) في (ق): واستعادة هذا الرحمن من علمه وعمله أنه ثم شئت بنفسه علماً ولا عملاً. وفي

(ب): واستعادة هذا الرجل من علمه وعمله: أي أعوذ بالله أنه يثبت لنفسه علماً أو عملاً.

(٦) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢ ٢٦٤ (٧٥٨٧)، والسخاري في «صحيحه» (٥٦٧٣)،
ومسلم في «صحيحه» (٢٨١٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

تورمت قدماه^(١). وجاهد في سبيل الله تعالى وما بخلت قط يده^(٢).

قال أبو سليمان الداراني: سمعت الربيع يقول: كنت مقيماً ببيت المقدس أجمع المباحث من الجبال. وكان لي أخوان بالرملة أروهمما في كل عام مرتين، فلم كان في بعض السنين خرجت لربارتهم، فلما صرت بين الجبال والادوية على ثلاثة أميال من بيت المقدس سمعت صوتاً محزوناً، وهو يقول: ما أعد الطريق على من لم تكن أنت دليله، وأوحشها على من لم تكن أنت أنيسه. فقفوت الصوت واتبعت أثره، وإذا أنا بجارية وعليها حمار من صوف ومدرعة من شعر، وفي رحليها نعل من ليف، فقلت سبحان الله، مثلث في هذا المكان بغير محرم! فقلت ما أحب من يشعلني عن طاعة ربي. قال: فرق لها قلبي، وكان معي دريهمات فقسمتها شطرين وناولتها أحدهما، فلم رأته لمعاد الدراهم تبسمت، وقالت: يا أبا الربيع، من أين لك هذه الدراهم؟ فقلت لها: إني أجمع المباحث من جبال بيت المقدس وأبيعها في المدينة. فقلت: كسب حلال لرجل ضعيف. فقلت لها: كيف تصفي بالضعف وأنا قوي البدن؟ فقالت: أنت ضعيف اليقين لا ضعيف البدن. فقلت: فكيف السبيل إلى القوة؟ فقالت: تضع موازين القسط على جوارحك حتى يخرج كل شيء كان لغير الله، ويبقى القلب صافياً، فيطلع الحق عليه فلا يرى فيه مذكوراً ولا محبوباً سواه؛ وإذا كنت كذلك بوديت: قف بالباب، فقد كتبك من الأحباب، وأمر بالخزان أن لا يعصوا لك أمراً. قلت: فما بيان ذلك؟ ففضت كمها في الهوى، وفتحتها ووضعت في كفي دنائير. فقلت: سبحان الله ما أحسنه من كف! فسمعت قائلاً يقول:

(١) أخرجه الحميدي في «مسنده» (٧٥٩)، وأحمد في «مسنده» ٢٥١/٤ (١٨١٩٨)، والبخاري في «صحيحه» (١١٣٠)، ومسلم في «صحيحه» (٢٨١٩)، وابن ماجه في «سننه» (١٤١٩)، والترمذي في «جامعه» (٤١٢)، والنسائي في «المجتبى» ٢١٩/٣ (١٦٤٤)، وفي «الكبرى» (١٣٢٥)، وابن خزيمة في «صحيحه» (١١٨٣).

(٢) أخرجه مسلم في «صحيحه» (٢٣١٢)، وابن حبان في «صحيحه» (٤٥٠٢) من حديث أنس أن رجلاً سأل النبي ﷺ عن رجل حبس، فأعطاه إياه، فأتى قومه فقال: أي قوم، أسلموا فوالله إنَّ محمداً ليعطي عطاء ما يخاف الفقر.

من أطاع الله مولاه أعطاه ما تمناه^(١).

وقد جاء في الأخبار: يقول الله عز وجل: من أطعني في كل شيء أطعته في كل شيء^(٢).

قال أحمد بن أبي الحواري: حدثني امرأتي رابعة فقالت: دخلت على أخت لي عاتق بالموصل يقال لها: راهبة. فقالت: هل تدرين ما قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ أَقَى اللَّهَ يَقْبِ سَلِيمٍ﴾ (الشعراء ٨٩)؟ قلت: لا. قالت: القلب السليم الذي يلقي الله تعالى وليس فيه شيء غير الله تعالى. قالت فحدثت به أبا سلمان، فقال: ليس هذا كلام راهبة، هذا كلام الأنبياء عليهم السلام^(٣).

عن محمد بن الحسين قال: سمعت بعض أصحابنا يقول: كانت عزيزة امرأة أبي علي تقول: كيف لا أرغب في تحصيل ما عندك، وإليك مرحعي؟! وكيف لا أحبك وما لقيت خيراً إلا منك؟! وكيف لا أشتاق إليك وقد شوقني إليك^{١٩} وحكي عنها أنها قالت: لا ينتفع العبد شيء من أفعاله كطلب قوته من حلال^(٤).

(١) لم ينف عليه، وذكر ابن الحواري في «صفة الصفوة» (٧٨٥) عن أبي سليمان الداراني قال: حدثني سعد الإفريقي قال: كنت سبت المقدس مع أصحاب أبي في المسجد، فإذا أنا بجارية عليها درع شعر، وخمار من صوف، فإذا هي تقول: إلهي وسيدي! ما أضيق الطريق علي من لم تكن دليله! وأوحش خلوة من لم تكن أنيسه! فقلت: يا جارية ما قطع الحلق عن الله عز وجل؟ قالت: حب الدنيا، إلا أن الله عز وجل عبادة أسقام من حبه شرية، فوبهت فتوبهم، فلم يحبوا مع الله عز وجل غيره، ثم قلت: تنشد:

تزود قريباً من فعالك إنما قرين الفتى في القبر ما كان يعمل
إلا إنما الإنسان ضيف لأهله يقيم قليلاً عندهم ثم يرحل

(٢) ذكره ابن عجيبة الإدريسي في «البحر المديد» ٤٠٧/٦، وهو من أباطيل الصوفية.

(٣) أخرجه ابن عسكرك في «تاريخ دمشق» ٣٧٨٧٠، وذكره ابن الحواري في «صفة الصفوة» (٧٣١). وأبو سليمان هو الداراني.

(٤) ذكره الأزدي في «طبقات الصوفية» ٤١٠/١.

قال سعيد المقدسي - وكان من الأولياء -: خرجت من المسجد الأقصى طالما السياحة، فلما صرت بين الجبال رأيت امرأة عليها ثوب من شعر وخمار من صوف، فظننت أنها راهبة، فقلت لها: أنت مسلمة؟ فقالت: يا سعيد ما هذا الكلام؟ فقلت لها: ما الذي أخرجك إلى هذا المكان؟ قالت: خوف القطيعة والأحزان. ثم رفعت طرفها إلى السماء، وقالت منشدة:

يا سروري إذا عذمت سروري أنت في سر خاطري وضميري
أنت أنت الرجاء جُد لي بعفو وأجرني من حر نار السعير

ثم قالت: لا اعتراض عليك، اللهم إن كان عذابي من رصاك فعذب، وإن كان العفو أحب إليك فاعف. قال: فسألتها عن مسكنها رغبةً في زيارتها. فقالت: ما لي على الأرض دار، ولا لي فيها قرار. ولو وجدت سبيلاً إلى الخروج منها ما أقمت فيها فلا خير في دار لا تدوم لذتها. فقلت لها: أوصيني بشيء أنتفع به. فقالت: يا سعيد، إن أمكنت أن تخطو إلى الآخرة خطوة فافعل، وإن نالك في ذلك مشقة، فما تُدال الدرجات إلا بالصبر على المشقات. يا سعيد، ورد في الخبر أن نبينا محمدًا ﷺ دخل على فاطمة رضي الله عنها، فوجدها تطحن، فلما رآته بكّت، فقال لها: يا فاطمة ما يُبال ما عند الله إلا بالصبر على المكاره^(١). ثم قالت: يا سعيد، لو باشرت الآخرة بقلبك لهان عليك ما ترى من أمور الدنيا، يا سعيد، عليك بمحبة الله والخوف من قطيعته. ثم ولت وهي تقول:

يا من به وبفضله طاب النعيم لأهله

(١) أخرجه ابن الأعرابي في «معجمه» (٤٤٥)، وذكره العراقي في «الإحياء» ٤/ ٢٣٣، والسيوطي في «الدر المنثور» ٨/ ٥٤٣ من حديث جابر قال: دخل رسول الله ﷺ على فاطمة وهي تطحن بالرحى وعليها كساء من أحلة الإبل، فلما نظر إليها بكى وقال: «يا فاطمة تعجلي مراة الدنيا بنعيم الآخرة».

قال العراقي في «تحريح الإحياء»: أخرجه أبو بكر ابن لال في «مكارم الأخلاق» بإسناد ضعيف.

كل الوصال محرمٌ إلا إرادة وصله
 إن سرني فبفضله أو ساءني فبعده
 ما شاء يفعل إنني أرضى بسائر فعله

قالت رابعة بنت إسماعيل الشامية: إن العبد إذا عمل بطاعة الله عز وجل أطلعه الجبار على مساوئ عمله، فتشاغل به دون خلقه^(١).

قال أحمد بن أبي الحواري زوج رابعة: جلست لأكل، فجعلت تذكري فقلت لها: دعينا، يهيننا طعامنا. فقالت: ليس أنا وأنت ممن يغص عليه الطعام عند ذكر الآخرة^(٢).

وقال أحمد. كان لرابعة أحوال شتى، فمرة يغلب عليها الحب، ومرة يغلب عليها الأس، ومرة يغلب عليها الخوف، فسمعتها تقول في حال الحب:

حبيب غاب عن بصري وشخصي ولكن عن فؤادي ما يغيب
 وسمعتها في حال الأنس تقول:

ولقد جعلتك في الفؤاد محدثي وأبحث جسمي من أراد جلوسي
 فالجسم مني للحليس مؤانسي وحبيب قلبي في الفؤاد أنيسي^(٣)

وسمعتها في حال الخوف تقول:

وزادي قليل ما أراه مبلعي ألهزاد ألكي أم لطول مسافتي
 أتحرقني بالنار يا غاية المني فأبس رجائي فيك أين محبتي^(٤)

(١) ذكره ابن الجوزي في «صفة الصفوة» (٨٢٣).

(٢) لم أقف عليه.

(٣) في (ط): جليسي.

(٤) ذكره ابن عساكر في «برج دمشق» ٦٩ ١١٧، وابن الحوري في «صفة الصفوة» (٨٢٣).

انظر - رحمك الله^(١) - إلى أحوال هؤلاء النسوة، كيف أنسهم الحق به فاستوحشوا من غيره، قال الله تعالى: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ﴾ [اسمعه]. [٢٦٩]. وقد تعطى المرأة ويحرم الرجل، وقد يصيب العبد ويخطئ السيد.

خرج بعضهم من الإسكندرية وعنده خلفه، فجلس السيد على مصطبة وأمر عبده بأن يأتي بحاجة نسيها، وكان قد كشف لبعض الأولياء، فرأى علماً من نور فوق رأس السيد وعنده ولم يعلم لمن هو، فلما ولي العبد ذهب النور معه^(١).

قال المولى: ﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ [آل عمران: ٧٤]. وقال المولى الغفور: ﴿وَمَنْ لَمْ يَعْمَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ [النور: ٤٠]. وقد يناله الصغير ويحرم الكبير.

كان أمير البلدة على باب حاتم الأصم، فطلب ماء فجاءوا له بماء بارد، فرمى لهم شيئاً من الدنيا، فوافقه أصحابه، ففرح من في البيت، وكان لحاتم ابنة فبكت، فقيل لها: ما بالك تبكي؟ فقالت: هذا مخلوق أقبل علينا فاستغنيا به، فكيف لو أقبل الخالق علينا^(٢).

وقالت رابعة يوماً: من يدلنا على محبوبنا؟ فقالت حاريتها: هو معنا، لكن حجبنا عنه حب الدنيا^(٣).

وقد قلت ما اتفق لهؤلاء السوة والحواري والأطفال؛ ليعلم الجاهل أن الله سبحانه يختص برحمته من يشاء، وتوبيخاً لكثير من الرجال، ولمن يدعي الأهلية وقد شغل بالدنيا والأمانى والمحال، ولم يحف من شديد المحال، فمن تفرغ من حب الدنيا وهمومها؛ أقامه الحق بين يديه، ونظر بعين كرمه إليه. قال بعض المحبين:

قلتُ أحب سواك لا سال المنى وجئت عليه يد الصدود سما جنى

(١) لم أجده.

(٢) ذكره ابن الجوزي في «صفوة الصفوة» (١٠٢٨).

(٣) لم أجده.

كيف التعوض عن هواك بغيره
يا من تجلى في الوجود لناظري
سل عاشقًا هجر الكرى وجفا الـ
وبنا إليك الفقر لا عنك الغنى
فرأيتَه من كل شيء أحسننا
ورى ورأى المحبة دينه فتدبنا

كان الشبلي ينشد على سور عسقلان:

اطلبوا لأنفسكم
قد وجدت لي سكنا
إن دنوت قربي
مثل ما وجدت^(١) أنا
ليس يشبه السكنا
وإن بعدت عنه دنا

وكان بعضهم ينشد مخبرًا عن حاله:

وحقكم ليس لي في غيركم غرض
فحبكم جوهر في القلب مسكنه
ومن جنوني بكم قالوا به مرض
لأنني لم أجد لي عنكم عوض
وكل شيء سوى حبي لكم عرض
فقلت لا زال عني ذلك المرض

وقال بعض المحبين شعراً:

قلبي يراك على بعد من الدار
إن غاب شخصك عن عيني فلم أره
فإن تكلمت لم ألفظ بغيركم
وأنت في الحب في ذكري وتذكاري
فإن حبك معقود بإضماري
وإن سكنت فأنتم عقد إضماري

ولقد أحسن من قال:

رسول أتاني مخبرًا برضاكم
فأوجد روحي راحةً ومسرةً
أسأنا وأحسنتم إلينا تكرمًا
وما زال حسن العفو منكم سجية
عليّ وقلبي آمنٌ من جفاكم
وقد كان قلبي خائفًا من سطاكم
وخنًا وما خنتم وبنان وفياكم
يجازى به من بالذنوب أتاكم

(١) في (ق): طلبت.

إذا نحن خفناكم لجأنا إليكم وليس لنا من نرتجيه سواكم
لقد خاب من يسعى إلى باب غيركم وفاز الذي والاكم واصطفاكم
وما راق لي إلا بديع جمالكم ولا هزني إلا نسيم هواكم
وإن كان جسمي غائباً عن خيامكم^(١) فإن فؤادي حاضر في حماكم
عليكم سلام الله إنني لبعدكم سقيم وما أشفى بغير لقاءكم

مر الشبلي بصعار يصربون رجلاً بالأحجار، فنهاهم، فقالوا: دعنا يا شيخ نقتله فإنه كفر بالله تعالى يزعم أنه يرى الله ويتكلم معه. فجاءه الشبلي فرأه يمسح الدم عن وجهه وبطرق، ثم يرفع طرفه نحو السماء ويقول: هذا جميل منك؛ تسلط علي هؤلاء الصغار! (فقلت في نفسي: هو مجنون. فقلت له: ماذا يقول عنك الصغار؟)^(٢)، فنظر إلى الشبلي وقال: ما يقولون يا شبلي؟ فلما افترسني^(٣) قلت: هو والله ولي الله تعالى. فقلت: يقولون عنك أنك تقول: إنك ترى الله وتخاطبه^(٤). فقال: والله يا شبلي لو احتجبت عني طرفه عين لتقطعت من ألم البين، ثم ولي وهو يقول:

حيالك في وهمي ودكرك في فمي وحبك في قلبي فكيف^(٥) تغيب^(٦)

وكان بعض المحبين لا يرال يقول: الله! الله! فوق سهم شج جبينه،
فجری الدم فكتب على الأرض: الله! الله!^(٧).

(١) في (خ): عتابكم.

(٢) ليست في (ق).

(٣) يعني: تفرس في وأنعم النظر.

(٤) في (خ): وتكلم عنه.

(٥) في (ق): فأين.

(٦) لم أجده، وقد ظهر من شعر ذلك الرجل أنه لا يعني أنه يرى الله ويخاطبه عياناً، وإنما محصور القلب والحب وتذكر. على أن إطلاق الرؤية والكلام على هذا مكر، وهو من أخصيص الصوفية التي يدرحون بها إلى وحدة الوجود، وشدة كرامة من ذلك قوله: (حيالك في وهمي)، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. (ت)

(٧) أخرجه القشيري في «الرسالة القشيرية» ٣٧٩ ٢ عن جعفر بن نصير يقول سمعت =

قال المؤلف: رأيت رجلاً قد وله^(١) بحب الله تعالى، لا يزال يقول: لا إله إلا الله. ملء رأسه، ولا كان يسعه إلا رؤوس الجبال، فإذا أذن المؤذن العصر دخل الخليل^(٢) وصلى مع المسلمين، وجلس ينتظر سماء الخليل^(٣) عليه السلام. وما كان له شيء من الدنيا غير الرغيفين اللذين

- الحريري يقول كان بين أصحابنا رجلٌ يُكثر أن يقول: الله! الله! فوقه يومٌ على رأسه حدة، فانشج رأسه، وسقط الدم، فاكتب على الأرض: الله! الله! فتبَّ. وذكر الله تعالى بالاسم المفرد. (الله)، طريقة مستدعة لا أصل لها في الكذب وليس له وأثر السلف الصالح، فلو احب ذكر الله عز وجل بالدعاء والاستعاذه والتسبيح والحمد والشكر والثناء الحميل وسبحو ذلك من المعاني التي دبت عليها الأدعية المأثورة. (ت)

(١) الولة لحرور وقيل هو دهاب العفل والتعجير من شدة الوحده. انظر «لسان العرب» وله.

(٢) برى المسجد الذي يسم إلى إبراهيم عليه الصلاة والسلام ويُعرف بالحرم الإبراهيمي - وما هو بحرم، إذا لا حرم إلا حرم مكة وحرم المدينة - وهو أقدم مساجد مدينة الخليل في فلسطين، وقد جرى فيه المسلمون على سنن من قبلهم من اليهود والنصارى في اعتقادهم أنَّ في ذلك الموضع قبر إبراهيم عليه السلام.

(٣) السماء ما يمد لبوصع عليه الطعام في المأدب وبحوها. وتدل النصوص التاريخية على أن بعض المسلمين استدعوا في الخليل إطفاءً منتصفاً للفقر، وجعلوا ذلك باسم سماء إبراهيم الخليل عليه السلام.

قال ابن الحارث في «المدخل» ٢٤٦٤ - وقد ذكر ريادة الخليل، ولم يوفق إلى إنكارها! -: وليحذر مما يقوله بعضهم عن العدس الذي يفرقونه فيه هذه: ضيافة الخليل عليه الصلاة والسلام! فيردونه بالذكر، فقد يوهم ذلك أن ضيافته عليه الصلاة والسلام كانت بالعدس، ليس إلا، وكانت ضيافته عليه السلام بدخ القر، وهذا لفظ يسعى أن ينتهي عنه قائله، وقد شاع هذا في غير ذلك الموضع من أسلاف، تسمعون ينادون على العدس المطبوع في الأسواق! عدس الخليل! عدس الخليل! قال الله عز وجل في كتابه العزيز ﴿فَمَنْ يَعْلَمْ نَجِيبٌ﴾ [الذاريات: ٢٦]، وإذا فعل ذلك في حق نفسه فيتعجب عليه أن يصح إخوانه المسلمين، ممن يعلم أنه يقبل منه بصيخته، وإلا فليعتزلهم، وإلا فعليه بخاصة نفسه.

وقال ابن القيم في «زاد المعاد» ٣١٦/٤ - في سياق كلامه عن العدس -: وأما ما يظنه الجهال أنه كان سماء الخليل الذي يقدمه لأضيافه، فكذب مفترى، وإنما حكى الله عنه الضيافة بالشواء، وهو العجل الحنيذ.

بأخذهما من سباط الخليل، فشكاه الناس^(١) لشيخ خرم الخليل عليه السلام - ويُعرف بالجعفري^(٢) -، وقالوا: هذا الفقير يؤدينا من قوة ذكره. قال الشيخ: لا تعطوه الخبز^(٣). فمَرَّ به المفرق ولم يدفع له خبره، فقال الفقير^(٤): لم لا تعطوني العلف؟ قالوا: الشيخ أمرنا بذلك. قال: ولم أمركم بهذا؟ قالوا: لأنك (تذكر الله وتصرخ)^(٥). قال: أعطوني خبزي وأنا من اليوم أذكر الله تعالى ولا أصرخ! ثم قال: والله أنا كنت أذكر الله تعالى في القدس أقوى من هذا الذكر ولم ينهوني عن ذلك. ثم جاء ثاني ليلة فمسك نفسه فلم يقدر وقال: لا إله إلا الله. رافعاً صوته، ثم أيس من الرغيفين، وقال لهم: أنتم في حل من الرغيفين! فمن الناس من بكى لكلامه، ومنهم من ضحك.

فمن عمل ذلك عامداً يكون خارجاً عن السنة مبتدعاً، ومن غلب عليه الحال يعذر، (لا يكون خارجاً عن السنة)^(٦)، فصدّق أحوال الرجال، ودع

= وقد ذكر عبد الرحمن بن محمد العليمي (ت: ٩٢٨) وصف السباط وما تعلق به من حوادث في مواضع متفرقة من كتابه «الأسس الحليل في تاريخ القدس والحليل»، فراجع من شاء.

(١) في (خ): فشكوه.

(٢) هو الشيخ الإمام العالم المقرئ شيخ القراء برهان الدين أبو إسحاق إبراهيم بن عمر بن إبراهيم بن خليل الجعفري. ثم الحلبي الشافعي، صاحب المصنفات الكثيرة في القراءات وغيرها، ولد سنة (٦٤٠) بقلعة جعبر، واشتغل ببغداد، ثم قدم دمشق وأقام ببلد الخليل نحو أربعين سنة يقرئ الناس، وشرح الشاطبية، وسمع الحديث، وكانت له إجازة من يوسف بن خليل الحافظ، وصنّف بالعربية والعروض والقراءات بطلاً وشراً، وكان من المشايخ المشهورين بالقصائل والرياسة والحير والديانة، والعقّة والصيانة، توفي يوم الأحد خامس شهر رمضان سنة (٧٣٢)، ودفن ببلد الخليل تحت الزيتون، وله ثنتان وتسعون سنة رحمه الله. قاله ابن كثير في «البداية والنهاية» ١٨٤/١٤.

(٣) في (ق): فمنع خبزه.

(٤) في (ق): يعطه شيئاً فقال.

(٥) في (ق): تؤدي الناس بصراخك.

(٦) ليست في (ق).

عنك المرء والمجدال^(١).

قال المؤلف: جاءني بعض الأصحاب، وكان من المشايخ، ومعه إجازة بالقراءات السبع، فقال لي: (سكنت مرة بجانب الجامع الحاكمي بالقاهرة المعزية)^(٢) وأنا صبي (دون البلوغ)^(٣)، فانتبهت في الليل، فسمعت صوتاً يقول: الله! الله! ويمدُّ صوته، فقلت في نفسي: هذا صوت مريض أو محب. فلما جاء^(٤) الصبح طرقتُ الباب الذي سمعت منه الصوت، فدخلت فإذا هو شيخ صالح، فقلت له: يا سيدي لما سمعتك البارحة تقول: الله! الله! قلت في نفسي: هذا صوت مريض أو محب^(٥). فصرخ الشيخ، وقال: يا بني، أنا مريض ومحب. فبينما الشيخ جالس، وإذا برسول القاضي وقد جاء وقال: يا شيخ قم كلّم القاضي. فقد عقد لك مجلساً (لأنه بلغه أنك قلت: أنك ترى الله. فخرج)^(٦) فسمع قائلاً يقول: يا شيخ! إذا قيل لك: هل رأيت الله؟ فقل لهم: الأعمى هو الذي لا يرى الظاهر. فإن قالوا: فكيف رأيته؟ فقل لهم: الأحمق هو الذي يكيف. فلما دخل^(٧) الشيخ أجلسه القاضي إلى جانبه وقال له: يا شيخ، أنت رأيت الله؟ قال الشيخ: الأعمى

(١) يريد المؤلف رحمه الله أن ما حصل من ذلك الصوفي من الصراح بذكر الله محالف للسهة، وهو متدعٍ إن تعمله. لكنه معذور إن علسه الحال، وهذا صحيح، ويكون مسرلة المحسّس والمعتوهين، وهذه الحال شيطانية قد تكون من تلّس الحرّ به، أو من ضعف عقله، ومرض نفسه، نسأل الله العفو والعافية.

(٢) في (ح): (سكنت مرة بجانب الجامع بالقاهرة يُعرف بجامع الحاكم). وهو جامع الحاكم بأمر الله، بُني عام (٣٨٠) في عهد العزيز بالله العبيدي الباطني، وأتمه ابنه الحاكم بأمر الله (٤٠٣) لذا نسب إليه. راجع خبره في «المواعظ والاعتبار» للمقرئزي ٥٨/٤.

(٣) ليست في (ق).

(٤) في (ق): كان.

(٥) في (ق): محب أو ضعيف.

(٦) في (خ) وهو يفكر مداً يكون جوابه للفقهاء، وكان الناس قد بلغوا القاضي أن الشيخ قال لهم إنه رأى الله تعالى.

(٧) في (ق): وصل.

هو الذي لا يرى الظاهر. فسكت القاضي، فقال رجل من الفقهاء: كيف رأيته؟ قال الشيخ: الأحق هو الذي يَكَيْفُ. فقام القاضي وقَبِلَ يَدَ الشَّيْخِ وشيَّعَهُ^(١).

وقد جاء في الحديث الصحيح: «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك»^(٢).

(١) لم يقف على هذه القصة، وهي من الحكايات التي وقعت للمؤلف سماعاً، وما حصل لهذا الشيخ الصوفي إنما كان من تليس إبليس، فقد ألقى إليه أولاً أنه يرى الله عز وجل، ثم ألقى إليه ثانياً ما يجيب به القاضي. وقد قالت عائشة رضي الله عنها - كما في صحيح مسلم (٢٨٧) - «من زعم أن محمداً ﷺ رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية، أو لم سمع أن الله يقول ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَنْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام ١٠٣]، أو لم تسمع أن الله يقول ﴿وَمَا كَانَ لِنَشْرِ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحياً أَوْ مِنْ وَرَى حجابٍ أَوْ يُرْسِلَ رُسُلاً فَيُوحِيَ بِيَدِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عِنْدَ حَكِيمٍ﴾ [الشورى: ٥١]». فكيف بمن أثبت هذا لغير النبي الكريم ﷺ؟!.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٨١ (١٨٤)، والبخاري في «حلى أفعال العباد» (٢٦)، ومسلم في «صحيحه» (١)، وأبو داود في «سننه» (٤٦٩٥)، وابن ماجة في «سننه» (٦٣)، والترمذي في «جامعه» (٢٦١٠)، والنسائي في «المجتبى» ٩٧/٨ (٤٩٩٠)، وابن خزيمة في «صحيحه» (٢٥٠٤) من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه في سؤال جبريل للنبي ﷺ عن الإسلام والإيمان والإحسان. وأخرجه البخاري (٥٠)، ومسلم (١٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

قلتُ: وليس في هذا الحديث ما يمكن أن يستشهد به للقصة لسابقة، فإنه ﷺ قال «كأنك تراه»، ولم يقل: «تراه» أو: «سراه» أو: «لتراه»، ثم بين انتفاء الرؤية بقوله «فإن لم تكن تراه»، وهذا هو الواقع. فصار المراد من الكلام تقريب المعنى وتأكيده. قال النووي رحمه الله: هذا من حوامع الكلم التي أوتيتها ﷺ، لأنها لو قدرنا أن أحداً قام في عبادة وهو يعاين ربه سبحانه وتعالى لم يترك شيئاً مما يقدر عليه من الحضور والحشوع وحسن السمات، وإحتماعه بظاهره وباطنه على الاعتناء بتميمها على أحسن وجوهها، إلا أتى به، فقال ﷺ: اعبد الله في جميع أحوالك كعبادتك في حال العيان، فإن التتميم المذكور في حال العيان إنما كان لعلم العبد باطلاع الله سبحانه وتعالى عليه، فلا يقدم العبد على تقصير في هذا الحال، للاطلاع عليه، وهذا المعنى موحود مع عدم رؤية العبد، فيسعي أن يعمل بمقتضاه، فمقصود الكلام: الحث على الإخلاص في العبادة، ومراقبة العبد ربه تبارك وتعالى في إتمام الحشوع، والحضور، -

وقال شيخنا رحمه الله مرةً شيئاً غريباً حتى أطرَب السامعين، وأخرق عقولهم، ولقد رأيتُ في مجلسه من حُجَل (في كساء)^(١) إلى بيته، فلمَّا تكلم وفرغ، قال بعض الفقراء: يا سيدي! هذا الكلام الذي قلته لم أَسْمعه منك، بل من الله تعالى! فقال الشيخ عن نفسه: اذهب بهذه الفَقَّة^(٢) العظام من الوسط، فالمتكلم هو الله تعالى حلَّ ثناؤه وتقدَّست أسماؤه! وكان رضي الله عنه يقول:

لقد ظهرت فلا تخفى على أحدٍ إلا على أكمه لا يعرف القمر
ثم استترت عن الأبصار يا صمُد فكيف يعرف من بالعرَّة استترا^(٣)

وعر ذلك. وقد بدد أهل الحقائق إلى محاسبة الصالحين لكون ذلك مانعاً من تلبسه بشيء من التقصير احتراماً لهم، واستحياءً منهم، فكيف من لا يرال الله تعالى مطلعاً عليه في سره وعلايته؟!

(١) من (خ).

(٢) قال في «المصباح المبرور» الفقة القرعة الياسة، والفقة م يتحد من حوص كهشة القرعة، تصع فيه المرأة المض ونحوه، وجمعها قفف، مثل: عرفة وعرف، والقف م ارتفع من الأرض وغلظ، وهو دون العجل، والجمع قفاف. فسُ. الطاهر أنه أراد إسقاط الوسطة، وهو نفسه، فادعى أن المتكلم هو الله عز وجل، تعالى الله عن قوله علواً كبيراً.

(٣) ذكر ابن المنقذ في «طبقات الأولياء» ٥١٧. الشيخ داود بن عمر بن محلا الكهاري السكندري المالكي، صاحب تاج الدين ابن عطاء الله وشرح «حرب السحر»، فكان يتمثل بقوله: .. فذكر البيتين، وعنده: (وكيف يظهر).

وقال الغزالي في «إحياء علوم الدين» ٣٢٢/٤: فالتاس في طلبهم معرفة الله كالمدهوش الذي بصر به المثل إذا كان راكباً لحماره وهو يطلب حمارة، والجليات إذا صارت مطلوبة صارت معتاسة، فهذا سرُّ هذا الأمر فليحقق، ولذلك قيل:

فقد ظهرت فما تخفى على أحدٍ إلا على أكمه لا يعرف القمر
لكن بطنت بما أظهرت محتجباً فكيف يعرف من بالعرف قد ستر
قلت: يتبيّن لنا من نقل ابن الملقن أن داود بن عمر كان يتمثل بقول شيخه ابن عطاء الله، وهذا عمّن قبله من الصوفية، فابن عطاء هو صاحب القصة التي ذكرها المؤلف، ووصفه بقوله (شيخنا)، وقد تبين لنا في غير ما موضع أنه إذا قال هذه الكلمة فمراده شيخه ابن عطاء الله الصوفي. (ت)

وقال بعض العارفين: لو كُلمت أن أرى غير الله تعالى لما استطعت^(١).

وقال رضي الله عنه: من ذاق شيئاً من خالص حب الله تعالى؛ ألهاه ذلك عن ما سواه^(٢). قال رسول الله ﷺ: «ذاق طعم الإيمان من رضي بالله رباً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد ﷺ رسلاً»^(٣).

قال المؤلف: من رضي بالله رباً؛ وحّده في الأفعال والأقوال، قال المولى: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ [النساء: ٣٦]، ثم يتوكل في جميع أموره عليه ولا ينظر إلا إليه.

سُئل أبو يزيد رضي الله عنه عن رفع اليدين في الصلاة، فقال: هي سنة من سنن رسول الله ﷺ؛ ولكن احتهد أن ترفع قلبك إلى الله تعالى فهو أولى^(٤).

فسبحان من رفع قلوب أوليائه إليه، ورزقهم حسن الأدب بين يديه، فهم له طالبون، وفي جناته^(٥) راغبون، وعن ما سواه راحلون، وعلى باب

(١) ذكره ابن عطاء الله السكندري في «التوير لإسقاط التدبير» في (حكم الادحار)، فقد وقال بعضهم لو كلمت أن أرى غيره لم أستطع، لأنه لا غير معه حتى أشهد معه وهذا حال أقوام نولتهم الرعاية، واكتفتهم العناية، فأى تدبير هؤلاء؟ أم كيف يمكن هؤلاء أن يكونوا من المدحرجين وهم في حضرة رب العالمين؟ وإن ادخروا لم يكونوا على ما ادخروه معتمدين، أم كيف يمكنهم أن يكونوا إلى سواه مستنديين، وهم لوجود الأحذية مشاهدون؟

قلت: هذا من دعاوى الصوفية، بقصدون بذلك أن لوجود حقيقة واحدة، فالخالق هو المخلوق، والمخلوق هو الخالق، فكيف يرى غيره وليس في الوجود سواه؟ تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً، ويظهر لي أن المؤلف - تحاور الله عما وعه - لم يكن على علم بمعاني كلامهم، ومقاصد إشاراتهم. (ت)

(٢) ذكره ابن عطاء الله في: «التوير» ونسبه لبعضهم ولم يسمه. (ت)

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٠٨١ (١٧٧٨)، ومسلم في «صحيحه» (٣٤)، والترمذي في «جامعه» (٢٦٢٣) من حديث العباس رضي الله عنه.

(٤) لم أقف عليه.

(٥) في (خ): جنابه.

خدمته واقفون، فهم في الشدة صابرون، وفي النعمة شاكرون، وفي الصلاة خاشعون، وعن اللغو معرضون، ومن خشيته مشفقون، ومن هيته مطرقون، ولعظيم كبريائه متواضعون إلى الله سبحانه افتقارهم، وبه افتخارهم، وعليه اعتمادهم، فلما أعرضوا عن غيره؛ أقبل عليهم وجعلهم للعبودية أهلاً، فهو وليهم، وسيدهم، وناصرهم وعزهم، وذخرهم وفخرهم، ومعبودهم ومقصودهم، ومعلومهم ومدبرهم، وما خاب عبد كان الله له مدبراً، ولا خذل قط من كان له منتصرًا ما عرف الله سبحانه من لم يفوض أمره إليه، ولقد جهله من لم يتوكل (في جميع أموره)^(١) عليه، لا تجتمع عبودية واختيار^(٢)، ولا ظلم وأنوار، ولا توجه العبد لله وتوجهه للآثار، فإما الله لك، أو أنت لنفسك، فاختر على بيان، ولا تستبدل^(٣) الهدى بالخسران.

العجب كل العجب لمن يهرب مما لا انفكاك له عنه، ويطلب ما لا بقاء معه؛ ﴿فَإِنَّمَا لَا تَعْمَىٰ لِلْبَصَرِ وَلَكِنَّ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [النح. ٤٦]، ولا ترحل من كون إلى كون، فمن رحل والمُضَرُّ معه ما رحل، فتكون كحمار الرحى يسير؛ والذي ارتحل إليه هو الذي ارتحل عنه، ولكن ارحل من الكون إلى المكون، وإلى ربك المنتهى، واسمع قوله ﷺ: «فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله، ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه»^(٤)، فهم قوله ﷺ: «فهجرته إلى ما هاجر إليه». وتأمل هذا الأمر إن كنت من ذوي الأفهام، واعمل على الرجوع إلى الملك العلام، فإن فانتك مقام السابقين فعسى أن

(١) ليست في (ق).

(٢) في (خ): ولا اختيار.

(٣) في (ق): تستند إلى.

(٤) أخرجه الحمدي في «مسنده» (٢٨)، وأحمد في «مسده» ١ ٢٥ (١٦٨)، والبخاري في «صحيحه» (١)، ومسلم في «صحيحه» (١٩٠٧)، وأبو داود في «سننه» (٢٢٠١)، وابن ماجة في «سننه» (٤٢٢٧)، والترمذي في «جامعه» (١٦٤٧)، والسائي في «المحبي» ٥٨١ (٧٥)، وفي «الكبرى» (٧٨) من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

تكون من اللاحقين، وإلا فكن في آخر الركب، أو اتبع الأثر، ولا تكن من المنقطعين فتخالف الآية والخبر، فإن من عليك بالوصلة كان، وإلا فمُت في الطلب فتحشر مع الطالبين، وفي زمرة المشتاقين، فتكون داخلًا في قول رب العالمين: ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ [الب، ١٠٠]. فإن لم تصلح لشيء من ذلك فاقعد على الباب، فإن طردوك فاقعد قبالة.

سمع ثلاثة قائلًا يقول: يا رعت برّي. فتواجدوا على ذلك، فأما أحدهم فكان من الواصلين، والآخر متوسط وقد طالت عليه الطريق، والآخر مبتدئ فأسمع الله تعالى كل واحد شيئًا ترويحًا لقلبه: فأما الواصل فسمع: ما أوسع برّي. وسمع المتوسط: السعة ترى برّي. وسمع المبتدئ: اشع ترى برّي. فكان ذلك ترويحًا لقلوبهم، وسمعوا على قدر مشروبهم^(١).

كان بعض الصالحين يقول:

والله ما جئكم زائرًا إلا وجدت الأرض تطوى لي
ولا أشى عزمي عن بابكم إلا تعثرت بأذيالي

(١) أخرج الفشيري في «رسالته» ٥١٦٢ عن يحيى بن الرضى العلوي، قال سمع أبو سلمان الدمشقي طوافًا ينادي: يا سعت برّي. فسقط مغشيًا عليه، فلما أفاق سئل، فقال: حسته يقول: اشع برّي!

وقال الغزالي في «إحياء علوم الدين» ٢٨٢٢: واحذر بعضهم في السوق فسمع قائلًا يقول: يا سعت برّي. فغلبه الوجد، فقبل له: على ماذا كان وجدك؟ فقال: سمعته كأنه يقول: اشع ترى برّي.

وقال الريدي في «إتحاف السادة المتقين شرح إحياء علوم الدين» ٥٠٩٦. رأيت في كتاب «المُرُفي في مناقب سيدي محمد الشُرُفي» تأليف عبد الخالق بن محمد بن أحمد بن عبد القادر ابن سيدي محمد الشرقي، ما نصّه: كان رجل في زقاق مصر يبيع ويقول يا سعت برّي! ففهم منه ثلاثة من العُدد، الأول من أهل البداية: اشع ترى برّي. أي احتهد في طاعتي ترى مواهب كرامتي. والثاني متوسط، ففهم: يا سعة برّي. أي. ما أوسع معروفني وإحساني لمر أحسي وأطاعني. والثالث: من أهل السهبة، ففهم: الساعة ترى برّي. أي الفتح جاء آياته، فتواجدوا جميعًا. انتهى.

من لقيته عواصف الشوق أسرعته به إلى منازل الحبيب، ومن عرف الحق سبحانه شاهده في كل شيء، ومن فنى به غاب عن كل شيء، ومن أحبه لم يؤثر عليه شيئاً، إنما حجب الحق سبحانه عنك شدة قربك منك، فاحتجب لشدة ظهوره، واحتجب عن الأبصار لعظيم نوره.

كان بعض الصالحين ينشد:

ليلي بوجهك مشرق وظلامه في الكون سر
فالناس في سدف الظلام وحن في ضوء النهار

فإذا أردت - أيها المؤمن! - أن تعرف قدرك عند الله سبحانه، فبظرف (ماذا يقيمك فيه)^(١)، فإن رزقك الطاعة والعنى به عنها؛ فقد أسبع نعمه عليك، وليس العارف من إذا أشار وحد الحق أقرب من إشارته؛ بل العارف من لا إشارة له؛ لفنائته في وجوده، وانطوائه في شهوده^(٢).

والحزن على فقدان الطاعة مع عدم النهوض إليها من علامة الاغترار، والرجاء ما قاربه عمل، وإلا فهو أمنية، ويخاف على من يقول: إني لأرحو الله سبحانه وأخفه، وأظن به خيراً، وهو لا يحتهد في الأعمال الصالحات^(٣)، (ونفسه غادية في جهلها ورائحة)^(٤)، فيقال له: كذبت، لو كنت صادقاً فيما ادعيت، لجرك ذلك إلى أعمال الصالحين: ﴿وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدْتُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (فصلت: ٢٣).

ومثل هذا كمثل من يدعي المحبة؛ وهو على الدوام يخالف ربه، وقد

(١) في (ح): في ماذا يقيمك.

(٢) في (ق): وجوده.

وراجع تحقيق الفؤاد في مسألة المصاء كتاب: «الرد على الشاذلي في حزيه، وم صنفه في آداب الطريق» لشيخ الإسلام أبي العباس ابن تيمية رحمه الله.

(٣) في (خ): الصالحة.

(٤) ليست في (ق).

استولى عليه الشح فلا تراه يسمح^(١) بحبه، قال أبو الليث رحمة الله عليه^(٢).

تعصي الإله وأنت تظهر حبه هذا محال في الفعل بديع
لو كنت فيه صادقاً لأطعته إن المحب لمن يحب مطيع

فمن عمل بالكتاب والسنة، فهو محب صادق خائف، قد أحسن بالله ظنه، واستوجب محبة الله والجنة. ومن لم يعمل بالكتاب والسنة خذل، ونكب، وفاته ما تقدم ذكره من الخيرات والممة؛ لأن الكتاب والسنة من مفاتيح الجنة، فمن عمل بهما وهو خائف حريص فالجنة مقامه، وهو عند الله من الأمنين، قال الصادق الأمين عليه السلام وعلى آله وصحبه أجمعين: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ كُلَّ قَلْبٍ حَزِينٍ»^(٣).

فقد أخبر الله سبحانه عن أهل الجنة بقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ﴾ [اِصْر ٣٤]. وقال الحبي القيوم: ﴿وَأَقْلَ تَعْصُهُمْ عَلَى نَعِصِ يَسَّءُ لَوْ﴾ (٢٥) قَالُوا إِنَّا كُنَّا قُلُوبَ أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ (٣٦) فَمَنْ اللَّهُ عَيْنًا وَوَقَفَتْ عَذَابُ السَّمُومِ (٣٧)﴾ [الطور ٢٥-٢٧]. سمعت عائشة رضي الله عنها قارئاً يقرأ هذه الآية فكت، وقالت: ربِّ مَنْ عَلَيَّ وَقِي عَذَابِ السَّمُومِ^(٤).

ثم اعلم أَنَّ الخالق سبحانه ما خَوْف عبادَه الصالحين إلا ليجمعهم عليه، وليؤمنهم يوم الوقوف بين يديه.

كان مالك بن دينار إذا صلى ورده في الليل يقول: اللهم خلقت

(١) في (خ): يسخ.

(٢) سبق ذكر البيتين، ونبها هناك أنهما ليسا لأبي الليث السمرقندي، وإنما من نقله.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) أخرجه عبد الراؤف في «المصنف» (٤٠٤٨)، وأحمد في «الزهد» ١، ١٦٤١، وإس راهويه في «مسنده» ٤١/٢، وأبو نعيم في «الحلية» ٤٨/٢ عن أبي الضحى، عن مسروق، عن عائشة رضي الله عنها أنها كانت إذا قرأت: ﴿فَمَنْ اللَّهُ عَيْنًا وَوَقَفَتْ عَذَابُ السَّمُومِ (٣٧)﴾ [الطور ٢٧]، قالت: اللَّهُمَّ مَنْ عَلَيَّ، وَقِي عَذَابِ السَّمُومِ

دارين، وخلقنت لكل دار أهلاً، ولا أدري من أي الدارين أنا، اللهم حرم شية مالك على النار^(١).

قال الفضيل: بكى ابني علي، فقلت: يا علي، ما يبكيك؟ قال: يا أبتى، أخاف أن لا تجمعنا القيامة^(٢).

وقال العلماء: لما اجتمع يعقوب بيوسف عليهما الصلاة والسلام، قال يوسف: يا أبت، بلغني أنك بكيت على فراقى حتى عميت، أما علمت أن الله تعالى يجمعنا يوم القيامة! قال يعقوب: يا بني خفت أن تموت على غير ملة آبائك فلا أجمع بك في الدنيا ولا في الآخرة. فحينئذ قال يوسف: ﴿تَوَفَّى مُسْلِمًا وَالْحَقَّى بِالصَّالِحِينَ﴾ [يوسف: ١٠١]^(٣).

ثم اعلم بأن الخوف على قدر إيمان العبد، ومعرفته بالله عز وجل؛ ولذلك كان النبي ﷺ أعرف الناس بالله تعالى، وأكثرهم حوقاً منه، فقد روي أنه ما ضحك قهقهة قط، بل كان ضحكه تسمماً^(٤)، وكان إذا بكى يبيل الأرض من دموعه^(٥).

(١) أخرجه أحمد في «الرهدة» ٣٢٥١، وأبو نعيم في «الحلية» ٣٦١٢، وس الحوري في «صفة الصفوة» (٥٢٢)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» ٣١٤/٥٦.

(٢) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ٢٩٧٨، وس الحوري في «صفة الصفوة» (٢١٩)، والمزي في «تهذيب الكمال» ٩٨/٢١.

(٣) أخرجه إس أبي الديب في «الهم والحر» (١١٥)، وس الحوري في «إراد المسير» ٢٨٨/٤، والألوسي في «روح المعاني» ٥٧/١٣.

(٤) سبق تخريجه.

(٥) أخرجه إس حداد في «صحيحه» (٦٢٠) بإسناد صحيح عن عطاء قال: دخلت أنا وعبيد بن عمير على عائشة، فقالت لعبيد بن عمير: قد أن لك أن تزورنا. فقال: أقول يا أمه كما قال الأول: رر عثا نردد حثاً. قال: فقابل. دعونا من رطابتكم هذه. قال إس عمير: أحربا بأعجب شيء رأيته من رسول الله ﷺ، قال: فسكت، ثم قال: لما كان ليلة من الليالي قال: «يا عائشة! فزيني أتعبد الليلة لربي»، قلت: والله إني لأحب قربك، وأحب ما سرك. قلت: فقام فتطهر، ثم قام يصلي، قالت: فلم يزل يبكي حتى بل حجره، قلت: ثم بكى، فلم يزل يبكي حتى بل لحبته، قالت: ثم بكى، فلم يزل يبكي حتى بل الأرض، فعاء بلال يؤذنه بالصلاة، فلما راه يبكي قال: =

قال عبد الله بن عمر: من بكى من خشية الله غفر الله له، ومن تباكى ولم يبك أعطاه الله أجر المصاب الحزين^(١).

وقال ﷺ: «يا أيها الناس ابكوا فإن لم تبكوا فتباكوا»^(٢)، أمرهم بالتشبه؛ لأن من تشبه بقوم فهو منهم، وفي الحديث: «من تشبه بغيرنا فليس منا»^(٣). ليس كل أحد يقدر على البكاء؛ لقساوة قلبه، ولكن يقدر على التشبه، قال المولى: ﴿فَإِنْ لَمْ يُصْنَبْهَا وَابِلٌ فَطَلَّ﴾ [السورة: ٢٦٥]. وقال ﷺ: «كل عين باكية يوم القيامة إلا عين بكت من خشية الله، حرمت النار على عين سهرت في سبيل الله، حرمت النار على عين غضت عن محارم الله»^(٤).

وزوي: بينما عبد الله بن عمرو بن العاص يصلي وهو يبكي، وقد شب القمر، إذ مر به العلاء بن طارق، فوقف يسمع، فقال: ما يوقفك يا ابن أخي؟ أتعجب مني أن أنكي؟ فوالله إن هذا القمر يبكي من خشية الله، أما والله لو تعلمون علم اليقين، لركى أحدكم حتى ينقطع صوته، وسجد حتى ينقطع صلبه^(٥).

قال كعب: إن العبد لا يبكي حتى يبعث الله ملكا فيمسح كبده، فإذا مسح كبده يبكي^(٦).

وقال الفضيل بن عياض: والله ما فاضت عين عبد قط حتى يضع الله

= يا رسول الله لم تنكي وقد عمر الله لك ما تقدم وما تأخر؟ قال «أفلا أكون عبدا شكورا؟» لقد نزلت علي الليلة آية ويل لمن قرأها، ولم يتفكر فيها: ﴿إِنَّكَ فِي حَقِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [آل عمران: ١٩٠] الآية كلها.

(١) زاد في (ق): (الصلاة والهدى والرحمة). والأثر لم نقف عليه.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) سبق تخريجه.

(٥) أخرجه وكيع في «الرهذ» (٢٥)، والحراري في «التاريخ الكبر» (٣٦٢٧)، وابن عساكر في «تاريخه» ٢٦٧/٣١، واللفظ لابن عساكر.

(٦) ذكره إسماعيل حقي في «روح البيان» ٣/٣٦١.

يده على قلبه، وما بكت عيناه إلا من فضل رحمة الله^(١).

قال جاز لمسعر بن كدام^(٢): بكى مسعر فبكت أمه، فقال: ما يبكيك يا أمه؟ قالت: يا بني، رأسك تمكي فبكيت. قال: يا أمه، لمثل ما نهجم عليه عذا فليضل السكاء. قالت: وما ذلك؟ فنتحب وقال: القيامة وما فيها. ثم علب عليه السكاء فبكى، فكان إذا دخل بكى، وإذا خرج بكى، وإن صلى بكى^(٣).

قال مصعب بن المقداد: رأيت أنسي بني في المنام، وسفين الثوري أخذ بيده، وهما يطوفان، فقال الثوري: يا رسول الله، مات مسعر بن كدام؟ قال: نعم، واستبشرت به أهل السماء^(٤).

ولما احتضر سفيان الثوري صار يجود بنفسه ويبكي ف قيل له: ما يبكيك؟ عليك بالرجاء. قال له: كُني أبكي على الذنوب، والله لو علمت أني أموت على الإسلام ما باليت ما ألقاه من الذنوب^(٥).

قال عبد الرحمن بن مهدي: توضعاً سفيان ليلة موته ستين مرة، فلما كان وحده السحر قال لي: يا ابن مهدي، ضع خدي على الأرض؛ فإني ميت يا ابن مهدي، ما أشدُّ كُرب الموت. قال: خرجت لأعلم حماد بن ريد وأصحابه، وإذا هم قد استقبلوني وقالوا: أحرك الله. فقلت: ومن

(١) أخرجه الدينوري في «المجالسة وجواهر العلم» (٢٩٨١، ٣١٣٥).

(٢) راد في (ط) بن سعد، وهي ريادة مضممة، وانظر برحمته في «انباريح الكسر» لسحري (١٩٧١)، و«الثقات» لاس حبان ٥٠٧٧، و«تهذيب الكمال» للمري (٥٩٠٦).

(٣) أخرجه ابن أبي سدي في «ارقة والسك» (٢٤٩)، وابن الحوري في «صفه الصفوة» (٤٤١).

(٤) أخرجه أحمد بن حنبل في «نور» ٩٠١، وسن المقرئ في «المعجم» (١٠٢٦)، وأبو نعيم في «حلية الأولياء» ٢١٠٧، وابن الحوري في «صفه الصفوة» (٤٤١)، والمري في «تهذيب الكمال» ٣٦٨/٢٧ بلفظه.

(٥) أخرجه أبو نعيم في «الحياة» ١٢٧، وذكره العزالي في «الإحياء» ١٧٢، وسن الجوزي في «صفه الصفوة» (٤٤٣) بالفاظ متقاربة.

أعلمكم؟ فقالوا ما من أحدٍ إلا أتى المارحة في منامه وقيل له: ألا إن سفيان الثوري قد مات^(١).

عن محمد بن يوسف قال: تأملت سفيان ليلة بكى حتى أصبح، فقلت له: أنكاؤك على الدوب؟ قال: لا، بل خوفاً أن أسلب الإيمان^(٢).

قال كعب الأحبار: من بكى خوفاً من الله من ذنب غفر الله له ذلك الدنب، ومن بكى اشتيقاً إلى الله تعالى أباحه النظر إليه متى شاء^(٣).

قال بعض المحبين:

سهر العيون لغير وجهك باطل وكاؤهن لغير هجرتك ضائع
وقال قائلهم:

إذا غاب عن عيني يوم حبيبها جعلت البكاء يا قوم مني^(٤) نصيبها
وأحرمتها طيب المنام وهكذا حراء كل عين غاب عنها حبيبها

يا من يريد الوصول إلينا، أين بكاؤك علينا، أتريد أن تقل قلبك علينا، وما هو^(٥) مشتاق إلينا، أتريد نزول الأنوار بغير أذكار، هل رأيت مطراً بغير سحب، ولو شاء لفعل ذلك رب الأرباب، لكن هكذا اقتضت حكمته، أن جعل لكل شيء سيئاً، قال بعضهم:

تقول رجال الحي تطمع أن ترى محاسن ليلي مت بداء المطامع

(١) ذكره ابن الجوزي في «صفة الصفوة» (٤٤٣) بلفظه.

(٢) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ١٢٧، وذكره ابن الحوري في «صفة الصفوة» (٤٤٣) من حديث عبد الرحمن بن مهدي بلفظ: مات سفيان الثوري عندي، فلما اشتد به جعل يبكي، فقال له رجل: يا أبا عبد الله، أراك كثير الدوب. فرفع شيئاً من الأرض فقال والله لدوبي أهون عندي من دا، إني أخاف أن أسلب الإيمان قبل أن أموت.

(٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الرقعة والكاء» (٢٠)، وذكره الحكيم الترمذي في «بوارق الأصول» ٢٠٠/٢.

(٤) في (ق): صاحبي من.

(٥) في (ق): وهو غير.

وكيف ترى ليلى بعين ترى بها سواها وما طهرتها بالمدامع
(وتطمع منها بالحديث وقد جرى حديث سواها في خروق المسامع)^(١)

ثم اعلم بأن عمّال الله تعالى على قسمين: منهم من وصل، ومنهم من هو في الطريق؛ فالواصل يبكي (خوفًا أن يصدر منه شيء)^(٢) يكون بسببه من المنقطعين، والمنقطع يبكي رجاء^(٣) أن يكون من حملة الواصلين. وفي الجملة: إن البكاء من حشبه الله هو من طرق الأنبياء، ومن صفات الأولياء، ومن تشبه بهم في الدنيا حشر معهم في الآخرة، والضحث مع التخليط هو طريق الأشقياء، قال بعضهم:

ليس من لوح بالوصل له كالذي سير به حتى وصل
لا ولا الواصل عندي كالدي قرع الساب وفي الدار حصل
لا ولا الحاصل عندي كالدي سارروه فهو للمسير^(٤) محل
لا ولا من سارروه كالذي صار إياهم فدع عنك العلل
أخدوه منه عنه فامتحنى واثبتوه فإذا هو لم يزل

عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ: «إن الله تبارك وتعالى قال: من أذى لي وليًا فقد أذنته بالحرب، وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضته عليه، ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا^(٥) أحببته كنت^(٦) سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها، ولئن سألتني لأعطينه، ولئن استعاذ بي لأعيذنه، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن (قبض نفس عبدي

(١) ليست في (خ).

(٢) في (خ): لكي لا يبرز منه شيء.

(٣) في (ح): عسى.

(٤) في (خ): للسر.

(٥) ليست في (خ، ط).

(٦) في (خ، ط): فكنت.

المؤمن^(١)، يكره الموت وأنا أكره مساءته». رواه البخاري في «صحيحه»^(٢). وفي «صحيح مسلم»: قال صلوات الله عليه وسلامه: «يقول الله عز وجل: ما تقرب إلي المتقربون بمثل أداء ما افترضت عليهم، ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، فبي يسمع وبني يبصر»^(٣).

وفي حديث آخر: «كنت له سمعًا وبصرًا ويدًا ومؤيدًا»^(٤). (هذا أيضًا حديث نبوي صحيح)^(٥).

فانظر - رحمك الله! - ماذا قد من الله به على عبده المؤمن المطيع حتى صار لهذه المرتبة اهلاً، ومما يدل ذلك على عظيم قدر المؤمن قوله تعالى: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [الفرقة ٢٥٧]، وقوله سبحانه فيما يحكيه عنه رسوله ﷺ «لا تسعني أرضي ولا سمائي، ويسعني قلب عبدي المؤمن»^(٦).

وكان بعض الصالحين ينشد:

إن ليثاً أنت ساكنه	غير محتاج إلى سُرح ^(٧)
ومريضاً أنت عائده	قد أتاه الله بالفرح
وجهك المأمول حجتنا	يوم يأتي الناس ^(٨) بال الحجج

قال بعض العارفين^(٩): إن لله عبادًا كلما اشتدت ظلمة الوقت؛

(١) في (خ): نفس المؤمن.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) ليس في «صحيح مسلم»، وذكره كذلك القشيري في «الرسالة القشيرية» ٤١١، وإسماعيل حقي في «روح البيان» ٣٥٤ ١. وراجع في تخريج هذا الحديث باستيفاء «سلسلة الأحاديث الصحيحة» للألباني (١٦٤٠).

(٤) سبق تخريجه.

(٥) ليست في (ق).

(٦) سبق تخريجه، وهو باطل، لا أصل له.

(٧) في (خ): السرج.

(٨) في (ق): الله.

(٩) في (ق): الصالحين.

كلما^(١) قويت أنوار قلوبهم، فهم كمثل الكواكب كلما قوي ظلمة الليل قوي إشراقها، وأين أنوار الكواكب من أنوار قلوب أوليائه^(٢)؟! أنوار الكواكب تتكدر، وأنوار قلوب الأولياء لا انكدار لها، وأنوار الكواكب تهدي في الدنيا، وأنوار قلوب الأولياء تهدي إلى الله تعالى^(٣).

قال رسول الله ﷺ: «يا علي، لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك مما طلعت عليه الشمس». وفي حديث آخر: «خير لك من الدنيا وما فيها». وفي حديث آخر: «خير لك من حمر النعم»^(٤).

قال صوفي يوماً بحصرة فقيه. إن لله عبداً هم في أوقات المحن، والمحن لا تضرهم. فقال ذلك الفقيه: هذا ما لا أفهمه. فقال الصوفي: أنا أريك مثال ذلك: الملائكة الموكلون بالنار^(٥) هم في النار، والنار لا تضرهم قال تعالى: ﴿يَنتَارُ كُوًى رَّوْدًا وَسَلَّمًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ [الأنبياء، ٦٩]. فكان من آمن بالله تعالى بصدق: جاء لعند إبراهيم^(٦) عليه السلام، ولم^(٧) تضره النار، ومن كان كاذباً احترق^(٨).

وزوي^(٩) عن المسافرين أنهم رأوا طيراً له ريش أبيض من الثلج، وأنعم من الحرير، وهو يبيض في النار، ويخرج الفرح فيها، والنار تقدر دائماً في بعض الجرائر بقدرة الله تعالى (بغير شيء يهيجها)^(١٠)، فهذه بهيمة حرسها الله تعالى من المحر وهي في المحن، (فالحق سبحانه حفظ بهيمة:

(١) ليست في (ق).

(٢) في (ق): أولياء الله تعالى.

(٣) لم أجده.

(٤) سبق تخريجه.

(٥) في (ح، س) في النار.

(٦) في (ق): يجيء لإبراهيم.

(٧) في (ق): لا.

(٨) لم أجده.

(٩) في (خ): وصح.

(١٠) ليست في (ق).

أفما يحفظ وليه؟! (١). وفي الحديث النبوي: «يا معاذ، احفظ الله يحفظك» (٢).

والأولياء عليهم السلام حفظوا الله تعالى فيما استودعه إياهم وفرصه عليهم؛ فحفظهم، أي حفظ قلوبهم من البدع والأغيار، ومن الركون إلى هذه الدار، وفي الآخرة من عذاب النار، وأما البidden فقد يتلى وقد لا يتلى، وقد فوض القوم أمرهم إلى الله تعالى؛ إن أعطاهم شكروا، وإن ابتلاههم صبروا. قال رسول الله ﷺ: «من عوفي فشكر، وابتلي فصبر، فقد استكمل الإيمان» (٣).

ولقد ابتليت هذه الطائفة بأذى الخلق لهم خصوصاً أهل العلم الظاهر، فقل أن نحد منهم من شرح الله صدره بالتصديق لولي معين؛ بل يقولون: نعم الأولياء هم موجودون، ولكن أين هم؟ (٤).

(١) في (ق): فكيف لا يحفظ أوليائه.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٩٣١ (٢٦٦٩)، والترمذي في «جامعه» (٢٥١٦)، وأبو يعلى في «مسنده» (٢٥٥٦) من حديث ابن عباس قال: كنت خلف رسول الله ﷺ يوماً فقال «يا غلام، إني أعلمك كلمات: احفظ الله يحفظك، احفظ الله تجده تجاهك، إذا سألت فاسأل الله، وإذا استعنت فاستعن بالله، واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك، ولو اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك، رفعت الأقلام وجفت الصحف».

قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

وقال الألباني في «المشكاة» (٥٣٠٢): صحيح.

(٣) لم أحده بهذا اللفظ، وإما أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٣٢٤ (١٨٩٣٤)، ومسلم في «صحيحه» (٢٩٩٩)، وابن حبان في «صحيحه» (٢٨٩٦) من حديث صهيب رضي الله عنه، بلفظ «عجباً لأمر المؤمن! إن أمره كله خير، وليس ذاك لأحد إلا للمؤمن، إن أصابته سراء شكر؛ فكان خيراً له، وإن أصابته ضراء صبر؛ فكان خيراً له».

(٤) يجري المؤلف ههنا على طريقة الصوفية في وصف أهل العلم بالنكس والنسة، الذين هم فقهاء الشريعة، وورثة الأنبياء: أهل العلم الظاهر. لأن الصوفية يدعون أن علومهم - التي هي بدع وصلالات - إما هي (العلم الباطن)، وأن لا حاجة لأهل العلم الظاهر عليهم، وعلاهم لا يرون أنفسهم محاطين بالظاهر، لهذا يسلمون من الشريعة.

ولقد قال لمؤلف هذا الكتاب رجلٌ معه طرفٌ من العلم: أخبار الصالحين كالجن؛ نسمع بهم ولا نراهم. قال له المؤلف: أنت يا أخي من الصالحين؟ قال: لا. قال^(١) له: فأنت مشتاق إليهم؟ قال: لا. (قال فقلت)^(٢) له: فأنت لا صالح ولا مشتاق، فكيف تراهم؟ ثم قلت له: قال شيخنا رحمة الله عليه: أولياء الله عرائس، ولا يرى العرائس المحرمون^(٣).

قال بعض العلماء: نخاف على من أنكر وجود الأولياء من سوء الخاتمة^(٤).

- ويستحقون أحكامها، فلا يفومون بأوامرهم، ولا يسهون عن نواهيها. راجع مسحت (الظاهر والباطن) في كتاب «التصوف: المشأ والمصادر» للعلامة إحسان إلهي ظهير رحمه الله.

(١) في (خ، ب): قلت.

(٢) في (خ، ب): قلت.

(٣) هذه الكلمة قديمة عند الصوفية، فقد أخرجها القشيري في «رسالته» ٤١٨٢ عن أبي يزيد البسطامي قال: أولياء الله عرائس الله تعالى، ولا يرى العرائس إلا المخرمون [يعني: من كان محرفاً لهم]، فهم محذرون عنه في حجاب الأس، لا يراهم أحد في الدنيا، ولا في الآخرة.

ويظهر أن مشيخ الصوفية في عصر المؤلف كانوا يرددون هذه الكلمة، ومنهم من عطاء الله السكندري، فقد ذكره في «لطائف المنن» ص ٦٨، وصدره بقوله: (فإذا كان أهل الزمن معرضين عن الله، مؤثرين لما سوى الله، لا تجع فيهم الموعظة، ولا نميلهم إلى الله التذكرة. لم يَكُونُوا أَهْلًا لظهور أولياء الله فيهم، ولذلك قالوا: أولياء الله عرائس، ولا يرى العرائس المجرمون).

وبهذا يتبين أنه يعني بقوله: (قال شيخنا رحمه الله)؛ ابن عطاء الله السكندري.

(٤) بل من يكر وجودهم فليس بمسلم، لأن الله تعالى قال في كتابه العزيز ﴿أَلَا بِكَ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [الزمر: ١٧] ﴿أَمْ أَمُورٌ وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ [سورة الحديد: ٢٢] [يونس: ٦٢ - ٦٣]، فأثبت ربنا سبحانه وجود الأولياء، ثم بين صفاتهم بأنهم أهل الإيمان والتقوى، ولا يصح إسلام أحدٍ إلا بتحقيق أصل الإيمان والتقوى فيه، وبهذا يُعلم أن جميع المسلمين في كل زمان ومكان هم أولياء الله عز وجل، ثم تتفاوت مراتبهم في منازل الولاية ودرجاتها بقدر عدمهم وإخلاصهم وبهيم وقولهم وعملهم، فالإيمان قول وعمل، يريد وينقص. لكن الصوفية يريدون أن يحصلوا بوصف (الولاية) من كان على طريقتهم ومذهبهم المبدع في الاعتقادات والسلوك، ولا شك أن في ذلك نقياً لوصف الولاية عن سواهم من المؤمنين المتقين، كما فيه تعريقاً للأمة

قال مؤلف الكتاب: صليت الجمعة بجامع الأزهر بالقاهرة، فقال رجل لفقيه: إن رجلاً دخل على شيخه، انفتح له الحائط فدخل منه، وسلم على الشيخ، فلما خرج عاد الحائط إلى ما كان عليه. فقال الفقيه: آه، الله ينفعنا بالشيخ. فقلت له. كيف ينفعك الله به وأنت تهزأ به؟! أنا أقول لك مسألة في الفقه: أألسنت^(١) تؤمن أن الله سبحانه وتعالى يشق الحائط للشيطان، ويجري من ابن آدم مجرى الدم؟ قال: نعم. قلت: أفتؤمن بهذا^(٢) في عدو من أعداء الله، وتستنكره^(٣) في حبيب من أحبائه، وتقول بكرامات الأولياء بلسانك، فإذا سمعتها أذنك أنكرها قلبك^(٤).

وسئل بعض العارفين عن أولياء العدد^(٥) أينقصون في زمن؟ قال: لو

= واحترالاً عنها بفرقة تدعي لنفسها تحقق الولاية في رؤوسها وأتبعها، هذا إن سموها مما يقدح في ولايتهم أو ينقصها من الانحرافات في مسائل العلم والعمل. ورجع في هذه المسألة كتاب «لفرق بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان» لشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله.

- (١) في (خ): أنت ما.
- (٢) في (خ): تستقل هذا.
- (٣) في (خ): وتستكره.
- (٤) لم يكن المؤلف رحمه الله موفقاً في هذه المحاجة، فحقة احسن في التفضل وهدرنهم على من الأدمي والدخول في حسده ثبات الحبر الصحيح عن المعصوم ﷺ، ثم كرامات الأولياء فلا بد من النظر فيها من جهة ثبوتها بالحبر المعتمد من الثقات، ثم من جهة صدورها ممن حاله تدل على الإيمان والتقوى والاستقامة ولزوم السنه، فهذا هو الميراث في إثبات الكرامات، وإلا فكم من كرامة محتقة مكذوبة تتألفها العوام دون تثبت، وكم من خوارق وأحوال شيطانية تظهر على أدعياء التدين من ضلال الصوفية والسحرة والدحليين، وقد ذكر المؤلف فيما سبق الخوارق التي تظهر على محالفي السنة، وسماها بالاستدراج، وحذر منها، فأصاب وأحسن. وقد تلقف المؤلف هذه الفكرة من شيخه ابن عطاء الله السكندري، الذي كان يستخدم ما يصح نسبته للإرهاب الفكري ضد كل من يكره حزعلاتهم، فيدعي: (أن حشد الكرامة في الولي حشد لقدرة الله العزيز القدير، فكل كرامة لولي هي معجزة لذلك السي الذي ينعمه هذا الولي، فلا تنصر إلى التابع، ولكن انظر إلى قدره المتبوع) كما في كتبه «لطائف المنن».

(٥) كذا في النسخ، وفي «لطائف المنن»: «المدد».

نقص منهم واحد ما أرسلت السماء قطرها، ولا أبررت الأرض نباتها^(١). قال الله تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾ [الفرقة ٢٥٠]. فلو لا الصالحون لهلك الطالحون، وفساد الوقت لا يكون بذهاب أعدادهم، ولا بنقص إمدادهم، ولكن إذا فسد الوقت كان مراد الله سبحانه وقوع اختفائهم مع وجود بقائهم، فإذا كان أهل الزمن معرضين عن الله تعالى، لا تمنعهم الموعظة، ولا توقظهم^(٢) التذكرة، ولم يكونوا أهلاً لظهور أولياء الله فيهم. وكذلك قالوا: أولياء الله عرائس، ولا يرى العرائس المجرمون. وقد قال ﷺ: «لا تؤتوا الحكمة غير أهلها فتظلموها، ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم»^(٣)، فإذا كان الحق سبحانه وضاعاً على لسان رسوله ﷺ أن لا تؤتي الحكمة غير أهلها، فهو أولى بهذا الخلق الجميل منا.

قال صلوات الله عليه وسلامه: «إذا رأيت هوى مطاعاً، وشعاً متبعاً، ودنيا مؤثرة، وإعجاب كل ذي رأي برأيه، فعليك بخويصة نفسك»^(٤).

(١) يقول س عطاء الله في «لطائف المرقى» ص ٦٨: وقد سئل بعض العارفين عن أولياء الممدود: أينقصون في زمن واحد؟ فقال: لو نقص منهم واحد ما أرسلت السماء قطرها، ولا أبررت الأرض نباتها، وفساد الوقت لا يكون بذهاب أعدادهم، ولا بنقص إمدادهم، ولكن إذا فسد الوقت كان مراد الله وقوع اختفائهم مع وجود بقائهم.

(٢) في (خ): ولا توقظهم.

(٣) أخرجه ابن عساكر في «تاريخه» ٤٧/٤٥٨ من حديث ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «إن عسى أن مريم قام في بني إسرائيل قار يا معشر الحواريس، لا تحدثوا بالحكمة غير أهلها فتظلموها، ولا تمنعوها أهلها فتظلموها، والأمر ثلاثة: زين رُشد فاتبعوه، وأمر تبين لكم غيه فاجتنبوه، وأمر اختلف عليكم فيه فردوا علمه إلى الله تعالى».

وإسناده غريب كما قال ابن كثير في «البداية والنهاية»، وهو منكر مرفوعاً، والصواب أنه من كلام المسيح عليه الصلاة والسلام، مما أخذه المسلمون عن الإسرائيليات.

(٤) أخرجه البحري في «حلى أفعال العباد» (١٥٥)، وابن ماجة في «سننه» (٤٥١٤)، وأبو داود في «سننه» (٤٣٤١)، والترمذي في «جامعه» (٣٠٥٨) من حديث أبي ثعلبة رضي الله عنه بلفظه.

قال الترمذي: حديث حسن غريب.

وقال الألباني في «الضعيفة» (١٠٢٥): ضعيف.

فسمعوا وصية رسول الله ﷺ فآثروا الحفاء، بل آثر الله لهم ذلك؛ مع أنه لا بد أن يكون منهم في الوقت أئمة ظاهرون (قائمون بالحجة) ^(١)؛ لقوله ﷺ: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من نأوهم إلى قيام الساعة» ^(٢).

وروى سهل بن سعيد رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن في أصلاب أصلاب رجال من أصحابي رجالاً ونساء يدخلون الجنة بغير حساب، ثم تلا: ﴿وَأَحْرَبَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿١﴾» [الجمعة ٣ - ٤] ^(٣). وفي حديث آخر: «في كل قرن طائفة من أمتي سابقون» ^(٤).

نرجع إلى ما كنا عليه من عظيم قدر المؤمن عند الله سبحانه:

قل بعض العلماء: لو كشف لك عن نور المؤمن العاصي لطق ما بين السماء والأرض، فما بالك بنور المؤمن الطائع ^(٥).

(١) لست في (ق).

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٧٨ ٥ (٢٢٤٠٣)، ومسلم في «صحيحه» (١٩٢٠)، وأبو داود في «سننه» (٤٢٥٢)، والترمذي في «جامعه» (٢٢٢٩) من حديث ثوبان، وله شواهد من حديث جابر، والمغيرة بن شعبة، وزيد بن أرقم، وأبي أمامة، وعمران بن حصين رضي الله عنهم.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١٨٨٩١)، والطبراني في «الكبير» ٢٠١ ٦ (٦٠٠٥)، وابن أبي عاصم في «السنة» (٣٠٩) من حديث سهل بن سعد.

قال الهيثمي ٤٠٨/١٠: إسناده جيد. وقال الألباني في «طلال الحجة» (٣٠٩) صحيح. (٤) أخرجه أبو نعيم في «الحجة» ٨١، وذكره الحكيم لترمذي في «نوار لأصول» ٣٦٩/١، والديلمي في «مسند الفردوس» (٤٣٧٥) من حديث عبد الله بن عمرو، قال الألباني في «الصحيح» (٢٠٠١): هذا إسناده جيد، رجاله ثقات معروفون من رجال «التهذيب».

(٥) ذكره الثعالبي في «الخواهر الحسان» في تفسير سورة طه (٣٢)، وفي الطور (٢١)، قال قال الشرح أبو الحسن الشاذلي أكرم المؤمنين وإن كانوا عصاة فاسقين، وأمرهم بالمعروف، ونههم عن المنكر، وأحرمهم رحمة بهم لا تعرفوا عليهم، فلو كشف عن نور المؤمن العاصي لطبق السماء والأرض، فما ظنك بنور المؤمن المطيع. والمؤلف نقل هذا بواسطة شيخه ابن عطاء الله.

وإشارة الشيخ بـور العاصي - والله أعلم - هو نور لا إله إلا الله.

(عن محمد بن علي الترمذي^(١)) قال: يأتي العبد يوم القيامة فلا يجد لا إله إلا الله^(٢) في ميزانه فيقول: لم لا أجدها في ميزاني؟ فيقال له: إن الميزان لا يسعها، ولا تسعها السماوات ولا الأرض^(٣). بدليل قوله ﷺ: «وسبحان الله والحمد لله تملآن ما بين السماء والأرض». لأنه قال: «والحمد لله تملأ الميزان»^(٤). فإذا امتلأ بالحمد لله لم يسع ما بعدها. وهي المخمدة لنار جهنم؛ لقوله ﷺ: «أخرجوا من النار من قال: لا إله إلا الله»^(٥). وهي

(١) هو المعروف بالحكيم الترمذي، توفي نحو (٣٢٠هـ)، من مؤلفاته: «حتم الولاية»، و«نادر الأصول في أحاديث الرسول».

(٢) ليست في (خ).

(٣) لم نجده، وهو بين البطلان، فقد ورد في الحديث الصحيح أن كلمة التوحيد توضع في الميزان، فأخرج الترمذي في «الجامع» (٢٦٣٩) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما يقول: قال رسول الله ﷺ: «إن الله سيخلص رجلاً من أمتي على رؤوس الخلائق يوم القيامة، فينشر عليه تسعة وتسعين سجلاً، كل سجل مثل مد البصر، ثم يقول: أنكر من هذا شيئاً؟ أظلمك كتبي الحافظون؟ فيقول: لا يا رب! فيقول: أفلك عذر؟ فيقول: لا يا رب! فيقول: بلى، إن لك عندنا حسنة، فإنه لا ظلم عليك اليوم، فتخرج بطاقة فيها: أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله. فيقول: احضر وزنك. فيقول: يا رب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات؟ فقال: إنك لا تعلم» قال: «فتوضع السجلات في كفة، والبطاقة في كفة، فطاشت السجلات، وثقلت البطاقة، فلا يثقل مع اسم الله شيء». وراجع تحريجه في «سلسلة الأحاديث الصحيحة» (١٣٥). (ت)

(٤) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٤٣/٥ (٢٢٩٠٨)، ومسلم في «صحيحه» (٢٢٣)، والترمذي في «جامعه» (٣٥١٧) من حديث أبي مالك الأشعري رضي الله عنه.

(٥) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٧٣٣ (١٢٧٧٢)، وعبد بن حميد في «مسنده» (١١٧٢)، والترمذي في «جامعه» (٢٥٩٣)، والحاكم في «المستدرک» ٧٠١ من حديث أس رضي الله عنه.

قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

وقال الألباني في «صحيح سنن الترمذي» (٢٥٩٣): صحيح.

- أيضًا - توجب لقائلها الجنة، قال ﷺ: «من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة»^(١).

يا من يذخر العصوص، ومعه الكثر الأعظم، ولم يعرف قدره، وهي: «لا إله إلا الله» التي تجدها أمامك في الشدائد عند سؤال منكبر ونكير، وعند اللقاء، وعند الميزان، وعند تطاير الصحف، وعند الصراط. فإذا طالبتك نفسك بما يبعدك من الله سبحانه فأكثر من قول: «لا إله إلا الله»، فمن قالها في موطنها ألبسه الله تعالى لباسًا يقيه من معصيته، لأنك قد استجرت بالله، ومن استجار بالله أجاره الله. وهو الذي يجير ولا يحار عليه. وقد جاء في الخبر: أن المهدي يأتي إلى القسطنطينية العظمى - ولا شك فيه - فيقول: لا إله إلا الله. فينشق سورها، فيدخلها ويأخذها^(٢).

فلا كانت الذنوب ولا ساعاتها، فمادا فيك - أيها المؤمن! - من الأسرار والودائع وأنت عافل؟ فلو أراد الحق سبحانه وتعالى استخراج ما فيك من الأنوار والأسرار لانكشف لها نور الشمس والقمر. قال الله تعالى: ﴿وَفِي آفُسِكُمْ أَفَلَا تُصْهَرُونَ﴾ [الدريات ٢١]. ولو استخرج ما فيك من

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٣٣/٥ (٢٢٣٨٤)، وأبو داود في «سننه» (٣١١٦)،

والحاكم في «المستدرک» ٤٩٩/١ من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

وقال الألباني في «صحيح الجامع» (٦٤٧٩): صحيح.

(٢) أخرجه مسلم في «صحيحه» (٢٩٢٠). والحاكم في «المستدرک» من حديث أبي هريرة

بمط أن النبي ﷺ قال «سمعت بمدينة جانب منها في البر وجانب منها في البحر؟»

قالوا نعم يا رسول الله. قال «لا تقوم الساعة حتى يغزوها سبعون ألفًا من بني

إسحاق، فإذا جاءوها نزلوا فلم يقاتلوا بسلاح، ولم يرموا بسهم قالوا: لا إله إلا الله

والله أكبر. فيسقط أحد جانبيها» - قال ثور. لا أعلمه إلا قال لدي في البحر - ثم

يقولوا الثانية. لا إله إلا الله والله أكبر. فيسقط جانبها الآخر. ثم يقولوا الثالثة: لا إله

إلا الله والله أكبر. فيفرج لهم فيدخلوها فيغموا، فيبينما هم يقتسمون المغانم إذ جاءهم

الصریح، فقال: إن الدجال قد خرج. فيشركون كل شيء ويرجعون». يقال إن هذه

المدينة هي القسطنطينية.

الكمائن^(١) لا يدرج في ذلك ظلمة الليل، فحجعت صندوقًا لا يعرف ما فيه، ولا فائدة في ملء الصندوق وهو مغلق.

قال بعض المريدين لشخه: أجد بابًا يفتح في قلبي أسمع حسه، كما يسمع (باب قلعة عظيم)^(٢) إذا فتح، ويدخل عليّ منه منك ويقر لي كذا وكذا^(٣).

وتصديق ذلك قوله ﷺ: «إذا أراد الله بعبد خيرًا جعل له واعظًا من قلبه»^(٤). فلو فتح باب قلبك لرأيت العجائب والمدائن والحصون، قال الله عز وجل: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَلَمْ يَكُنْ عَلَى قُلُوبِهِمْ قَفْلٌ﴾ [محمد ٢٤].

وكشف لبعض الأولياء فرأى شيطانًا دخل على الفقراء فخرج من صدر فقير منهم سهم من نور فأحرق الشيطان، وقد قال ﷺ: «ما سلك عمر فجأ إلا أخذ الشيطان فجأ آخر»^(٥).

وللسُّهْرَوْرْدِي رحمه الله^(٦):

-
- (١) في (خ، ب): الكائن.
- (٢) في (ح): (سأب رويته). وباب رويته من أبواب القاهرة القديمة، ويرتبط به بعض المعتقدات الصوفية.
- (٣) لم أجده.
- (٤) أخرجه أبو منصور الديلمي في «مسند الفردوس» من حديث أم سلمة رضي الله عنها، وإسناده جيد. كذا قال العراقي في «تخريج الإحياء».
- أخرجه أحمد في «الزهد» ٣٠٦/١، وهناد في «الزهد» (٥٠٦)، وأبو نعيم في «الحلية» ٢٦٤/٢ عن محمد بن سيرين من قوله.
- (٥) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٧١١ (١٤٧٢)، والسخري في «صحيحه» (٣٢٩٤)، ومسلم في «صحيحه» (٢٣٩٦) من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه.
- (٦) هو الشيخ العارف الزاهد شهاب الدين، أبو حفص، وأبو عبد الله عمر بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله - وهو عموي - بن سعد بن حسين بن القاسم بن الضمر بن القاسم بن محمد بن عبد الله ابن فقيه المدينة وابن فقيها عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق القرشي، التيمي، البكري، السهروردي، الصوفي، ثم البغدادي السهروردي (٥٣٩ - ٦٣٢ هـ) فقيه شافعي، مفسر، واعظ، من كبار الصوفية. مولده في سهرورد، ووفاته بغداد، كان شيخ الشيوخ بعدد، وأوفده =

وداؤك فيك وما^(١) شعير
وتزعم أنك حرء لظيف
ولا^(٢) حاجة لك في خارج
وأنت الكتاب الممير الذي
وفيك انطوى العالم الأكبر
وفهمك منك هو المظهر
آياته ينطق المضمير^(٣)

ولعبد القادر الكيلاني رحمة الله عليه^(٤):

انظر إلى سر أسراري تجدني فيك
ترى عجائب جميع الكون أجمع فيك
واستغن عن كل شيء إنني أكفيك
أنت الحجاب فلولا أنت لم يخفيك
قال المؤلف: مراد الشيخ والله أعلم في قوله «أنت الحجاب» أي.

الحليفة إلى عدة جهات رسولاً، وأُفعد في آخر عمره. فكان يحمل إلى الحامع في محفة، له كتب، أشهرها: «عوارف المعارف»، و«جذب القلوب إلى مواصلة المحبوب». مترجم في «سير أعلام النبلاء» ٢٢/٣٧٣ (٢٣٩)، وهذا غير الشهاب الشَّهْرُودِي (٥٤٩ - ٥٨٧ هـ) الفيلسوف صاحب كتاب «حكمة الإشراف»، المنقول على الرندقة في مدينة حلب، بفتوى علمائها.

(١) في (ب): ولا.

(٢) في (ب): وما.

(٣) هذه الأبيات تنسب أيضًا إلى علي بن أبي طالب رضي الله عنه، والله أعلم بصحة نسبتها إليها، وقد ذكرها العاملي في «الكشكول» بهذا اللفظ:

وداؤك فيك وما تشعير
وتحسب أنك جرّم صغير
وفيك انطوى العالم الأكبر
وأنت الكتاب الممير الذي
بأحرفه يظهر المصمير
فهذه الأبيات ليس للشَّهْرُودِي، ولكنه يكون نقلها في كتبه «عوارف المعارف»، وليس تحت يدنا الآن، فليراجع.

(٤) هو الشيخ الإمام عبد القادر بن موسى بن عبد الله بن جنكي دوست الحسني، أبو محمد، محيي الدين الحيلاني، أو الكيلاني، أو الجيلي (٤٧١ - ٥٦١ هـ): من كبار الرهاد والعباد، وإليه تنسب الطريقة القادرية، مع أن الشيخ نفسه كان على السنة ومعتقد السلف الصالح حنبلي المذهب. من كتبه: «الغنية لطالب طريق الحق»، و«الفتح الرباني». مترجم في «سير أعلام النبلاء» ٢٠/٤٣٩ (٢٨٦).

لو أحلصت عملك ومحوت نفسك لأثبتك رب الأرباب، ولأذهب عنك هذا الحجاب.

وقد جاء في الحديث: «من أخلص لله أربعين صباحًا تفجرت ينابيع الحكمة من قلبه فَأجراها الله على لسانه»^(١)، فسمع هذا الحديث بعض الناس فقال في نفسه: أنا أعبدُ الله أربعين صباحًا وأخلص في عبادتي لكي أصير حكيماً. فأخلص في العبادة ولم يعط هذه السعادة، فقال في نفسه: يكون هذا الحديث غير صحيح. فرأى النبي ﷺ في منامه وقال له: الحديث صحيح وأنا قلته. انظر إلى لفظ الحديث: من أخلص لله، وأنت ما أخلصت لله، بل أخلصت لتكون^(٢) حكيماً^(٣).

قال المؤلف: لو جعل التقصير من نفسه بأنها هي الكاذبة فلو صلحت لذلك لفتح عليها وصار حكيماً، فإن الله سبحانه وتعالى لا يحب أحداً يثبت لنفسه علماً ولا عملاً، فخير الناس من جاء إلى الله سبحانه بالذل والإفلاس.

وفي الخبر أنه كان في زمن بني إسرائيل من عبد الله تعالى وأخلص في عبادته أربعين سنة طلته العمامة^(٤)، فعند رجل منهم أربعين سنة فلم (تظله العمامة)^(٥)، فرجع يلوم نفسه بقوله: لو علم الله فيك حيزاً لظللتك

(١) أخرجه ابن المبارك في «الرهدة» (١٠١٤)، وهناد في «الرهدة» (٦٧٨)، والقصاصي في «مسند الشهاب» (٤٦٦)، وأبو نعيم في «الحلية» ١٨٩٥، وابن الحوري في «الموضوعات» ١٤٤٣.

قال السيوطي في «اللائئ المصنوعة» ٢٧٦/٢: لا يصح.

وقال الألباني في «الضعيفة» (٣٨): ضعيف.

(٢) في (ق): لكي تكون.

(٣) لعل تلك الرؤيا كانت من حديث النفس، لأنه نات مهموماً، والحديث ضعيف، ولا يمكن الاعتماد في الحكم على الأحاديث على المنامات، ومراد المؤلف رحمه الله أن به ذاك الرجل كانت مغشوشة، حيث كان قصده أن يكون حكيماً، وهذا حال أكثر الصوفية، يجهدون أنفسهم العبادات من أجل بيل الكرامات، وذلك من حطوط النفس، حتى قال قائلهم: الناس يعبدون الله، والصوفية يعبدون أنفسهم! (ت)

(٤) في (ق): عمامة.

(٥) في (ق): يظله شيء.

الغمامة. فخرج في حاجته فظلمته الغمامة، وأوحى الله تعالى إلى نبي ذلك الزمان أن قل لهذا العابد: توبيخه لنفسه هذه الساعة خير من عبادة أربعين سنة^(١).

قال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رحمه الله: كنت أنا وصاحب لي آوينا إلى معارة نطلب الوصول إلى الله تعالى، فكنا نقول: غدا يفتح لنا، بعد غد يفتح لنا، فدخل علينا رجل له هبة فقلنا له: من أنت؟ قال: فقال: عبد الملك. فعلمنا أنه من أولياء الله تعالى، فقلنا له: كيف حالك؟ فقال: (كيف حالك؟ كيف حالك؟)^(٢)، كيف حال من يقول: غدا يفتح لي؟ بعد غد يفتح لي؟ فلا ولاية ولا فلاح يا نفس، لم لا تعبدن الله لله؟ قال: فتفطنا من أين دخل علينا، فتبنا واستغفرنا الله تعالى ففتح لنا.

وقال أيضًا. سمعت الحديث المروي عن رسول الله ﷺ: «من سكن خوف الفقر قلبه قل ما يرفع له عمل»^(٣)، فمكثت سنة أظن أنه لا يرفع عملي أقول: ومن يسلم من هذا؟ فرأيت الرسول ﷺ في المنام وهو يقول: يا مبارك، أهلك نفسك، فرق بين سكن وخطر.

نرجع إلى ما كنا عليه من أحوال الصالحين، وما أعد الله سبحانه في الآخرة للبكائين:

قال صلوات الله عليه وسلامه: «سبعة يظلهم الله في ظله...» وذكر من جملتهم: «ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه»^(٤).

وعن عقبة بن عامر الجهني قال: فيم النجاة يا رسول الله؟ قال:

(١) لم أجده.

(٢) ليست في (ق).

(٣) لم أجده.

(٤) أخرجه أحمد في «مسنده» ٤٣٩٢ (٩٦٦٥)، والمجاري في «صحيحه» (٦٦٠)، ومسلم في «صحيحه» (١٠٣١)، والترمذي في «جامعه» (٢٣٩١)، والنسائي في «المعنى» ٢٢٢٨ (٥٣٨٠)، وفي «الكبرى» (٥٩٢١)، وابن حريمة في «صحيحه» (٣٥٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

«أمسك عليك لسانك، وليسعك بيتك، وابك على خطيئك»^(١).

وعن عبد ربه القيسي وكن قراءة لرياح القيسي، قال: كنت أدخل عليه المسحود وهو يبكي، وأدخل عليه بينه وهو يبكي، ورأيت في الجنة وهو يبكي، فقلت له يومًا: أنت دهرك في مأثم؟ قال: فكي ثم قال: يحق لأهل المصائب والذنوب أن يكونوا هكذا^(٢).

قال حمزة الأعمى: ذهبت بي أُمِّي إلى الحسن فقالت: يا أبا سعيد، ابني هذا أحببت أن يلزمك لعل الله أن ينمعه بك. قال: فكنت أختلف إليه فقال لي يومًا: يا بُني، أدم الحُزْنَ على خير الآخرة لعله أن يوصلك إليه، وابك في ساعات^(٣) الخلوة لعل مولاك يطلع عليك؛ فبرحم عترتك فتكون من الفائزين. قال: فكنت أدخل عليه منزله وهو يبكي، وآتاه مع الناس وهو يبكي، وربما جئت وهو يصلي فأسمع بكاءه ونحيبه. قال: فقلت له يومًا: يا أبا سعيد، إنك لتكثر من البكاء. قال: فبكي ثم قال: يا بني، ما يصنع المؤمن إذا لم يبك؟ يا بني، إن المكاء داع إلى الرحمة، فإن استطعت أن لا

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٥٩٥ (٢٢٢٣٥)، والترمذي في «جامعه» (٢٤٠٦)، والطبراني في «الكبير» ٢٧٠/١٧ (٧٤١) من حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه. قال الترمذي: هذا حديث حسن.

وقال الألباني في «الصحيحة» (٨٩٠): صحيح.

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في «محاسبة النفس» (٩٢)، وفي «الرفقة والمكاء» (١٧٣)، وابن الجوزي في «صفة الصفوة» (٥٥٨).

قال الذهبي في «تاريخ الإسلام» ١٢٤١١: رباح بن عمرو القيسي البصري الراشد، أبو المهاضر. كان خاشعًا خائفًا بكاء. روى عن: مالك بن دينار، وواصل بن السائب، وقيل: إنه لقي الحسن البصري. روى عنه: سيار بن حاتم، وموسى بن داود، ويزيد بن هارون، وعمرو بن عون، ودرواح ابن عبد المؤمن، وطائفة. قال أبو زرعة: صدوق. وذكره أبو داود السجستاني فوفقه، وقال: رجل سوء. قال علي بن الحسن بن أبي مريم: قال رباح القيسي: لي ياف وأربعون دينارًا، قد استعمرت الله لكل ديب مئة ألف مرة. وقال سيار: حدثنا رباح قال: قال لي عتبة العلام: من لم يكن معنا فهو علينا. وكان رباح بن عمرو يسمع منه الموعظة ويغشى عليه.

(٣) في (ق): ساعة.

تكون عمرك إلا بكى فافعل؛ لعله يراك على حالتك فيرحمك بها فإدا أنت قد نجوت من النار^(١).

وعن الربيع بن صبيح قال: ما دخلت على الحسن إلا وحدته مستلقيا يبكي^(٢).

وعن عبد الواحد بن زيد: لو رأيت الحسن إذا أقبل لمكيت لرؤيته من قبل أن يتكلم، ومن ذا الذي كان يقدر بملك نفسه عن السكاء عند رؤيته؟ ثم بكى عبد الواحد بكاء شديدا^(٣).

وعن أبي مودود قال: بلغنا أن عمر بن عبد العزيز قرأ ذات يوم: ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا﴾ [بوس ٦١]. فبكى بكاء شديدا حتى سمعه أهل الدار، فجاءت فاطمة فحلت تبكي لبكائه، وبكى أهل الدار لبكائهما، فجاء عبد الملك ودخل عليهم وهم على تلك الحالة يبيكون، فقال: يا أبت ما يبكيك؟ قال: خيرا يا بني، وذأ أبوك أنه لم يعرف الدنيا ولم تعرفه، والله يا بني لقد حشيت أن أكون من أهل النار^(٤).

وعن فضيل بن عبد الوهاب قال: حدثتني أختي - وكانت أكبر من محمد - قالت: كان لمحمد بن عبد الوهاب صديق من بني تميم، فرما زاره بكرة فيأخذان في البكاء حتى ينادي لصلاة الطهر. قلت: ربما قلت لمحمد: يزورك أخوك فتسكيان (فلا يسمع أحد منكما حديث الآخر)^(٥). فيقول: ويحك اسكتي، ليست الدنيا دار سرور ولا متعة تدوم، إنما خيرها لمن اتخذها بلغة إلى الآخرة، والله لولا البكاء فإنه راحة للقلوب لظننت أن

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الرقعة والبكاء» (٣٨)، والمري في «مهدب الكمال» ١١٥ ٦.

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الرقعة والبكاء» (٢٣١).

(٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الرقعة والبكاء» (٢٤٠).

(٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الرقعة والبكاء» (٩١).

(٥) في (ح) (فلا يسمع أحد منكما حديث ولا تذاكر)، في «مصدري التحريج» (فلا يستمتع أحدكما من صاحبه بحديث ولا مذاكرة). وهذا أجود.

قلبي سينشق في دار الدنيا من طول غمي من كثرة التفريط. قالت: فأبكاني والله^(١).

وعن أبي رباد قال: اعتمَ يحيى بن أبي مسلم البكاء بعمامة وأدارها على حلقه وجعل لها طرفين، فكان يبكي ويتحب حتى يبيل هذا الطرف، ثم يبكي ويتحب حتى يبيل الطرف الآخر، ثم يحلها من رأسه ويبكي حتى يبيل العمامة بأسرها، ثم يبكي ويتحب حتى يبيل أردانه^(٢).

وعن سفيان قال: كان سعيد بن السائب الطائفي لا تكاد تجف له دمعة طول دهره، فعاتبه رجل على ذلك، فبكى ثم قال: إنما ينبغي أن تعدلني وتعاتني على التقصير والتفريط؛ فإنهما قد استوليا عليّ. فانصرف الرجل وتركه^(٣).

وعن ابن دكوان قال: كان يزيد الرقاشي إن دخل بيته بكى، وإن شهد حنازة بكى، وإن جلس إليه^(٤) إخوانه بكى وأبكاهم. فقال ابنه يوماً: يا أبت، إلى كم تبكي؟ والله لو كانت النار خلقت لك وحدك ما زدت على هذا البكاء. فقال: ثكلتك أمك يا بني، وهل خلقت النار إلا لي ولأصحابي ولاخواننا من الجن؟ أما تقرأ ﴿سَتَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهُ الثَّقَلَانِ﴾ [الرحمن ٣١]، أما تقرأ يا بني: ﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوْطُ مَنْ نَرٍ وَحَاسٌ فَلَا تَنْصِرَانِ﴾ [الرحمن ٣٥]. قال: فجعل يبكي ويقرأ حتى انتهى إلى قوله تعالى: ﴿يَطُوفُونَ بِنَهَا رَبِّهِ حَمِيمٌ﴾ [الرحمن ٤٤]. قال: فجعل يجول في الدار ويصرخ ويبكي حتى غشي عليه. فقالت أم الفتى: يا بني، ما أردت بهذا من أببك؟ قال.

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الرقعة والسك» (٢٣٦)، والمري في «تهذيب الكمال» ٣٥٢٦.

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الرقعة والبكاء» (٢٢٤)، وابن الحوري في «صفة الصموة» (٥٢٧).

(٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الرقعة والبكاء» (٢٤٢)، وذكره ابن الحوري في «صفة الصموة» (٢٤٢)، والمزي في «تهذيب الكمال» ٤٥٩/١٠.

(٤) في (ق): معه.

إني والله إنما أردت أن أهوّن عليه، لم أرد أن يقتل نفسه^(١).

فانظر - رحمك الله تعالى! - ماذا أسكن الله تعالى في قلوب هؤلاء القوم^(٢) من عظمته ومخافته، ونحن نرجو أن نكون معهم في الجنة مع معصية الله تعالى ومخالفته، ومع محبة هذا القلب للدنيا وقساوته.

يقال إن إبراهيم بن الحارث ما رآه أحد قط رافعاً بصره إلى السماء، ولا رآه أحد يخوض في أمور الدنيا^(٣).

هؤلاء القوم صاروا من أبناء الآخرة، ما بقي لهم غرض في الدنيا.

أما سمعت أن أبا حنيفة رحمه الله كيف ضرب وخبس وأهين؟^(٤) فحادث أمه إليه وهو في الحبس والترسيم^(٥) فقالت: يا بني، ما كنا نريد هذا العلم. قال: يا أمه، عرضوا عليّ الدنيا فأبيت. فلما (كسر كلام الحليفة في قوله للإمام: خذ القضاء. فأبى؛ فعزت نفسه وغضب، وسقاه سماً؛ فمات منه)^(٦)، ومن عادة الملوك إن أحبوك استخدموك، وإن كرهوك قتلوك، (وجعل الحليفة قبل موته في حل، وذهب إلى الله سبحانه وهو طاهر من تحاليط الدنيا)^(٧)، ومذهبه - رضي الله عنه -: من لا يأخذ ولا

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الرقعة والمكاء» (٢٤٨)، وابن عساكر في «تاريخه» ٨٦٦٥، والمزي في «تهذيب الكمال» ٤٥٩/١٠.

(٢) في (ق): هذه السادة.

(٣) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ٢١٣٤، وابن الحوري في «صفة الصفوة» (٤١٣) سقط ما رأيت إبراهيم التيمي رافعاً رأسه في الصلاة ولا في غيرها، ولا سمعته يخوض في شيء من أمر الدنيا قط.

(٤) أخرجه القاضي أبو عبد الله الصيمري في «أحبار أبي حنيفة» ٦٧١، وعبد القادر في «طبقات الحنفية» ٥٠٥/٢.

(٥) راد في (ح) عليها. والترسيم - كما يفهم من كتب الفقه - هو: التصيق على الشحصر، وتحديد حركته، بحيث لا يستطيع أن يذهب من مكان إلى آخر.

(٦) في (ب، ق) (حالف الحليفة في ذلك غضب، فسقاه سماً فقتله). وانحر عند القاضي أبو عبد الله الصيمري في «أخبار أبي حنيفة» ٩٢/١.

(٧) ليست في (ق).

يعطي حيزاً ممن أخذ وأعطى. وسئل بعض العلماء في رجل يجتهد في جمع المال لأفعال البر، قال: تركه أبر^(١). قال ﷺ: «اللهم من أحبني فارزقه العفاف والكفاف»^(٢). وقال: «اللهم اجعل رزق آل محمد كفافاً»^(٣).

(قال المؤلف: فترى)^(٤) أكثر المحبين فقراء، قد استجيب فيهم دعوة النبي ﷺ^(٥).

ولقد رأيت بعض المحبين سافر بتجارة إلى بلاد التتار، فسلب الله عليه بعض أمرائهم، فأخذ جميع ما معه وجعله أسيراً، ثم خلّصه الله تعالى منه، ودخل بيت المقدس^(٦)، وعبد الله تعالى حتى مات بها. وكان إذا فضل من إقامة صورته شيئاً أثر^(٧) به (خوفاً من فتنة المال، ومن تغير الحال)^(٨).

وكان للمؤلف أخ صادق في حب الله ورسوله، أخذ بعض التتار ماله، وذلك كله في دولة الملك الظاهر ملك مصر والشام، فلما أخذ ماله^(٩)

(١) ذكره الغزالي في «الإحياء» ٢٧١/٣.

(٢) أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (١٤٧٥)، واس عساكر في «تاريخ دمشق» ١١٦٤ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. وفيه قصة.

قال البيهقي: عبد الله بن سعيد غير قوي في الحديث.

(٣) أخرجه مسلم في «صحيحه» (١٠٥٥)، وابن حبان في «صحيحه» (٦٣٤٣) من حديث أبي هريرة بلفظه.

وأخرجه أحمد في «مسنده» ٤٤٦٢ (٩٧٥٣)، والبخاري في «صحيحه» (٦٤٦٠)، ومسلم في «صحيحه» (١٠٥٥)، واس ماحه في «سسه» (٤١٣٩)، والترمذي في «جامعه» (٢٣٦١) من حديث أبي هريرة بلفظه. «اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً».

(٤) في (ق): ولذلك ترى.

(٥) في (خ، ط): سيد الأنبياء والأولياء والكبراء.

(٦) في (ق): القدس.

(٧) أثر. من الإشار، وهو بدل المال للغير مع الحاجة إليه؛ يقول تعالى: ﴿وَيُؤْتِرُونَ غُلّاً أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقْ شَحّاً نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ﴾ [الحشر ٩].

(٨) ليست في (ق).

(٩) ليست في (و) وهذا النص مهم للغاية لتحديد زمن هذه الحادثة، فالملك الظاهر هو ينزس العلائي السدفداري الصالحى (٦٢٥ - ٦٧٦ هـ) لُقِبَ أيضاً بركن الدين، =

وحعله راعيًا لحبيه قال: فطلبت الهروب. قال: فخفت، فصرت أقول (في نفسي)^(١). غداً أهرب، أو بعد غد أهرب. وإذا برجل دخل عليّ وسلم وجلس، وقال لي: إن أبك كان يحسن إليّ، وأنا أريد أعمل معك حيزاً، لا تقل. غداً أهرب ولا بعد غد. أي وقت هربت أخذوك، فاصبر إلى حيث آتيك. وذهب، ثم جاء بعد أيام وقال لي: إن هربت الساعة نجوت، فتح الله بالطريق. قال. فتركت الخيل في الدشار^(٢) وهربت. فكنت أسير في الليل، وأحتبى^(٣) بالنهار في المغاير وبين الشجر، (وهذه سنة الهارب عندهم. قال)^(٤): وابتليت بالجوع؛ فذهب بصري، وقلّ سمعي، وارتخت مفاصلي وركبي. قال: فتوجهت نحو القبلة، وتشاهدت^(٥) وقلت (في نفسي)^(٦). ما بقي بعد هذا إلا الموت. فتمت ورأيت في منامي كأن باب السماء قد فتح.

- وهو صاحب الفتوحات والأخبار والآثار، وكان عبداً مملوكاً، اشتراه الأمير علاء الدين أيديكيي السدقدار، وبقي عنده، فلما قبض عليه الملك الصالح (نجم الدين أيوب) أخذ يبيرس، فجعله في خاصة خدمه، ثم أعتقه. ولم تزل همته تصعد به حتى كان (أنك) لعساكر مصر، في أيام الملك (المظفر) قطز، وقاتل معه السار في فلسطين. ثم اتفق مع أمراء الجيش على قتل قطز، فقتلوه، وتولى (بيبرس) سلطة مصر والشام سنة (٦٥٨هـ)، وتلقب بالملك القاهر، أبي الفتوحات، ثم ترك هذا اللقب وتلقب بالملك الظاهر. وكان شجاعاً جازاً، يباشر الحروب بنفسه. وله الوفاة الهائلة مع التتار والإفرنج الصليبيين، وله الفتوحات العظيمة، منه بلاد السوبة ودنقله، ولم يفتح قبله مع كثرة عزو الحلفاء والسلطان لها. وفي أيامه انتقلت الخلافة العباسية إلى الديار المصرية سنة (٦٥٩هـ)، واثرة وعمثه وأخباره كثيرة جداً. توفي في دمشق ومرفده فيها معروف، أقيمت حوله المكتبة الطاهرية. «الأعلام» للزركلي ٧٩/٢.

- (١) ليست في (ق).
- (٢) أصلها. جشار، ويقال: دشار، سهيلاً للطلق، وحشار من الحشر، وجمعه. جشاريات، ويقال: جشير أيضاً. وتدل على الخيل والبقر التي تلازم المرعى ولا ترجع إلى الحظيرة بالليل. «تكملة المعاجم العربية» لرينهارت دوزي ٢١٥/٢.
- (٣) في (ق): أكن.
- (٤) ليست في (ق).
- (٥) يعني: تشهدت.
- (٦) ليست في (ق).

ونزل منه قصعة تطماج^(١)، وهي تدور في الهواء وهي نازلة، وحطت بين يدي. قال: فجلست وأكلت حتى شبع، ولم أر أطيّب من ذلك الطعام، فانتبهت (ورأيت بطبي ملآن من ذلك الطعام، وقويت ركبي، وانفتح عيني وسمعي)^(٢)، فشكرت الله تعالى (الذي جعل المنام يقظة)^(٣)، ومشيت بقوة^(٤) ذلك الطعام سبعة أيام إلى أن دخلت حلب، (وأنا كل يوم أتجشأ من قوة الشيخ)^(٥)، فدخلت مدرسة وفي المدرسة رجل صالح وهو مدرّسها، فاشتغلت عليه، فجاء الجبّي له بمئتي درهم، فقال المدرّس وكان غريباً، قال: ما هذه الدراهم؟ قال (الصيرفي: هذه)^(٦) جامكية المدرّس. فقال المدرّس: هذه البلاد رخيّة، وأنا ما لي غير زوجة، اعزل لنا عشرة دراهم ورد الباقي إلى الناظر يصرفه في مصالح المدرسة. فعادى الشيخ بعض الناس، وأعطى لبعض الإسماعيلية دراهم لكي يقتل الشيخ، فجاء بعض المحبين وقل للشيخ: إن بعض الناس يريد قتلك. فقال: يا بني، أنا ما أخاف من القتل، (وإنما أخاف)^(٧) أن يقتلوا قاتلي، فيصير أولاده يتامى، أبصر لي بهيمة تحمّلني^(٨) إلى دمشق. وكان للإسماعيلي بهيمة فجاء بها إلى الشيخ، (وأعطاه الشيخ)^(٩) أجرته^(١٠) وقال له: لا تصحب^(١١) معك شيئاً من الزاد، فإن معي كفايتك^(١٢).

(١) تطماج، بالثاء تسهلاً وأصله: «ططماج» وهو نوع من الأطعمة يشبه الشريد. كما في «الموسوعة التيمورية» لأحمد تيمور ٥٣.

(٢) في (ق): شعباناً قوياً.

(٣) يسب في (ق).

(٤) في (خ): على قوة.

(٥) ليست في (ق).

(٦) ليست في (ق).

(٧) ليس في (ح).

(٨) في (خ): نكريها.

(٩) في (ق): فأعطاه.

(١٠) في (خ): كراء.

(١١) في (خ): تجيب.

(١٢) في (خ): فأنا عملت ما يكفيني.

فجاء بحمار، وحمل عليه حُرجه وحوائه، ورُكِب زوجته، ومشى هو والإسماعيلي، فجاءوا لمكان خالٍ من الناس ويعيد من البلدان، فنوى الإسماعيلي قتل الشيخ، فقال: يا سيدي، ما نزل هاهنا نأكل شيئاً وتشرب الدابة من هذا الماء؟ فطلبه الشيخ وقال: يا بني، ما هذا موضع القتل، هذا قتل كبير جي^(١)، ومع التاجر ممالك بقسي ونشاب يروا قتيلاً ويقتلوك. فهت الإسماعيلي، فبعد ساعه (أقبل القفل)^(٢) كما أخبر الشيخ، فبكى الإسماعيلي (وقال للشيخ: اعرض عليّ الإسلام)^(٣). فجدد إسلامه (وأتى بالشهادتين، وعلمه الشيخ)^(٤) الوضوء والصلاة، وعيّر الله ذلك الحال ببركات الرحال، فلما دخلوا دمشق قال له الشيخ: (امض إلى)^(٥) أهلك. فقال: يا سيدي أكره بعد إيمان؟! (إذا رحلت لهنالك أفعل ما يفعلون، وقد عاهدت الله تعالى وقت أسلمت لا أفارقك إلى الموت)^(٦)، وصار حادماً للشيخ (إلى أن مات رحمه الله تعالى)^{(٧)(٨)}، (فلما مات الشيخ خدم قبره حتى مات، فدفن الإسماعيلي بجانب الشيخ رحمة الله عليهما.

وكان صاحب المؤلف يقرأ على هذا الشيخ، وانتفع عليه، وكان يقول خلاف الأربع أئمة، وحساب الفرائض على طرف لسانه، وإذا اشترى حوانج من السوق تعحه عليه حسابهم. وكان إذا تكلم بكلام من كلام الدنيا لا يفهم الكثير من كلامه. وإذا تكلم في العلم يفهم كلامه كله، وابتلي في آخر عمره بالفقر وبالأمرض، حتى يبست أصابع يديه ورجليه، وكان مع

(١) قفل من سفره رجع، والقفل هنا بمعنى القفلة. و(حي) ناعامية، يعني حاء وقادم.

(٢) في (خ): طويلة والقفل أقبل.

(٣) ليست في (ق).

(٤) في (ق): على يد الشيخ وتعلم.

(٥) في (خ): تمضي لعند.

(٦) في (ق): وامتنع من الذهاب.

(٧) ليست في (خ).

(٨) من هنا بداية سقط من (ق).

ذلك كله صابراً شاكراً ذاكراً، وهذه علامة المحبين: صبروا على ما قصى عليهم المحبوب، فاثبتهم في مقام المحبة، وبلغهم المطلوب^(١).

وقد جاء في الحديث: أن رجلاً قال: يا رسول الله، إني أحبك. (قال للرجل)^(٢) «فاعتد للفقر»^(٣). وقال آخر: يا رسول الله، إني أحث الله. فقال له: «اعتد للبلاء»^(٤).

^(٥) (وكان قد ابتلى الله تعالى هذا الشيخ العالم ببلاء آخر، وهو شيطان من الجن رد على الشيخ في قراءته، فلعنه الشيخ وكذبه، فأخذ الشيخ في عين المعادة، فكان الشيطان لعنه الله إذا دخل الليل يرجف قلوبهم ويرمي عليهم الأحجار، فشكا ذلك للمؤلف، فإنه كان من جنسه ومن طلبته، قال: يا سي، يرمي عليا كل يوم قفتين. قال له: فكان يكسر شيئاً من الأواني أو يصيبكم أنتم؟ قال: لا. ولكن مراده أن يرجفنا. ويرميهم بالأحجار في وسط الدار، وكان للشيخ سلم، وفيه مسمار كبير، فقومه^(٦) وأخرجه وربما به في وجوههم، قال الشيخ: وكان عدي صندوق مقفول وفيه كتب، ففتح الصندوق ورمى كل ما فيه في وحوهنا، وكان يأخذ العزل من بين يدي الزوجة ويغيب، ثم يرمي به على وجوهنا.

قال المؤلف: فقلت له: أأ وفلان نحى إلى بيت سيدي ونقرأ شيئاً

(١) إلى هنا نهاية سقط من (ق).

(٢) في (ق): فقال له: «المرء مع من أحب».

(٣) أخرجه الترمذي في «جامعه» (٢٣٥٠)، والمعوي في «شرح السنة» ١٤ ٢٦٨، وذكره

الغزالي في «الإحياء» ٢٩٥/٤ واللفظ للغزالي.

قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب.

وقال الألباني في «المشكاة» (٥٢٥٢): ضعيف.

(٤) أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (١٤٧٥)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» ١١٦٤

من حديث أبي هريرة، وفيه قصة، قال السهقي: عند الله سر سعيد غير قوي في الحديث.

(٥) من هنا بداية سقط من (ق).

(٦) أي الشيطان.

من كتاب الله تعالى. فحسنا وفرأنا البقرة بكمالها، ثم دعونا الله سبحانه؛ فصَدَّ الحقُّ الشيطانَ ببركة القرآن، وبعد ذلك ما قرب الدار^(١).

وجاء في الحديث: «لو كان المؤمن بذروة جبل لقيض الله له شيطاناً يؤذيه»^(٢). فكيف من يكون بينهم؟!

ثم اعلم بأن تسلط الحلق على الأولياء في مبدأ طرقهم سنة الله في أحبابه، والدليل على ذلك من الكتاب والسنة.

أما الكتاب فقولُه تعالى ﴿حَقَّقْ إِذَا اسْتَيْشَسَ الرَّسُلُ وَطَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا﴾ [يوسف ١١٠]، وقوله عز وجل: ﴿وَرَزَّلْنَا حَقَّ يَقُولِ الرَّسُولِ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصَرَ اللَّهُ آلَا إِنَّا نَصَرَ اللَّهُ قَرِيبٌ﴾ [أنقره ٢١٤]، وقوله سبحانه: ﴿وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِيكِ اسْتَضِعُّوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَيْمَةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ﴾ [القصص: ١٥]. والآيات في هذا المعنى كثير.

وأما السنة فقولُه ﷺ: «ما أُوذِيَ نبيٌّ ما أُوذِيَ، وقد جعل الله تعالى لكل نبيٍّ عدواً من المجرمين»^(٣).

فالأنبياء عليهم الصلاة والسلام أشدُّ بلاءً من الأولياء، ثم الأمثل فالأمثل، فقومٌ لما ظلموا لم يلحوا إلى الله تبارك وتعالى في طلب الانتقام

(١) إلى هنا نهاية سقط من (ق).

(٢) ذكره ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» ١٨ ٣٧٥، وقال ليس هذا معروف من كلام النبي ﷺ.

(٣) لا يخفى عليه، ولم يذكره السيوطي في «الدر المنثور» في تفسير قوله عز وجل: ﴿وَكَذَلِكَ حَقَّقَ لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوٌّ مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَكُلُّ نَبِيٍّ هَادِكٌ وَنَصِيرٌ﴾ [الصفحة ٢١]. وقال المفسر الرازي في تفسير ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ وَحِمَّتْ هَذِي لَيْلِي بِسَرَّهِنَّ﴾ [السجدة: ٢٣] وقوله: ﴿فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ﴾ قبل معناه فلا تكن في شك من لقاء موسى حيث تراه وتلقاه، وقيل بأنه رآه ليلة المعراج، وقيل معناه فلا تكن في شك من لقاء الكتاب فإليك تلقاه كما لقي موسى الكتاب، ويحتمل أن تكون الآية واردة لا لتقرير بل لتسوية السي عليه السلام، فإنه لما أتى بكل آفة وذكر بها، وأعرض عنها قومه حزن عليهم، فقيل له تذكر حال موسى ولا تحزن، فإنه لقي ما لقيت وأُوذِيَ كما أُوذيت.

ممن ظلمهم، ولكن فَوْضُوا أمرهم إلى الله تعالى فكان هو المختار لهم، وقومٌ - وهي الطبقة العليا - وهم الذين إذا ظلموا رحموا من ظلمهم، قال الله تعالى في حقهم: ﴿وَإِذَا مَا عَصُوا هُمْ يَاقُونَ﴾ [شورى ٣٧]، وقال سبحانه وتعالى: ﴿وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [ان عمران: ١٣٤].

ومن ذلك ما اتفق لإبراهيم بن أدهم رحمه الله تعالى: أن جندياً سأل عن العمران، فدلّه إبراهيم على المقابر، فظن الجندي أن إبراهيم بهزأ به، فضربه بالدبوس فشجه، فطأ رأسه وقال: اضرب رأساً طالما عصت الله. فقيل للجندي: هذا إبراهيم زاهد خراسان. فأقبل على رجله يقبلها ويعتذر إليه، فقال له إبراهيم: والله ما رفعت يدك إليّ لتصربني إلا وأنا أسأل الله لك المغفرة؛ لأني علمت أن الله يشيني على ما فعلت بي، فاستحييت أن يكون حظي منك الخير، وحظك مني الشر^(١).

قال بعض الصالحين: اداني إنسان مرة فضقت بذلك ذرعاً، فنمت، فرأيت قائلاً يقول لي: من علامة الصديقية كثرة أعدائها، ثم لا تبالي بهم^(٢).

فقد علم الله سبحانه وتعالى ما يقال في الأنبياء والأولياء والصالحين والصديقين، فبدأ بنفسه فقصى على قوم بالإعراض عنهم، فنسبوا إليه الزوجة^(٣) والولد، وأضافوا لبيه عليه السلام الكذب والسحر والجنون، وأظهروا له العداوة والحسد، وقالوا في أزواجه الطاهرات ما قالوا، فكذبهم الواحد

(١) ذكره العراقي في «الإحياء» ٧٠٣، والقشيري في «الرسالة الفشرية» ١١١١ لفظ أن إبراهيم بن أدهم حرج إلى بعض الراري فاستقله حدي، فقال: «أين العمران؟ فأشهر إلى المقبرة، فصرر رأسه وأوصحه، فلم حاوره، قيل له: إنه إبراهيم بن أدهم زاهد خراسان. فجاءه يعتذر إليه، قال: إنك لما ضربتني سألت الله تعالى لك الجنة. فقال: لم؟ فقد علمت أي أوجر عليه، فلم أرد أن يكون يصيبني من الحير، وبصت مني الشر.

(٢) ذكره ابن عجيبة الإدريسي في «البحر المتديد» ٤١٤٢ عن أبي الحسن الشاذلي.

(٣) في (ق): الروحية. وصوابه هذا: الزوجة.

الأحد، فإن قيل في وليّ شيئاً من ذلك فصاق منه؛ يقال له: الذي قيل فيك هو وصعك، لولا^(١) حليم الله عر وجل وفضله عليك. وقال الله تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا﴾ [نور ٢١]. وقد قال الخلق في الخالق ما لا يستحقه جلاله.

ونرجع إلى مسألة من يجمع المال لأفعال البر:

قال بعض العلماء، تركه أمرٌ. فالأول هو خير، والثاني هو أفضل وخير^(٢).

قل المؤلف: لأن الأول ممدوح بلسان الشرع هو ودنياه، وهو قريب من سيده ومولاه. قال عليه السلام: «السخي قريب من الله، قريب من الناس، قريب من الجنة، بعيد من النار، والبخل بعيد من الله، بعيد من الناس، بعيد من الجنة، قريب من النار»^(٣). لأن الكرم هو صفة من صفات الله تعالى، من اتصف بها قربه الله إليه، وأسبغ نعمه عليه، والبخل ليس هو من صفات الأخيار. ولذلك بُعد صاحبه من الله تعالى ومن الناس، وقرب من النار.

واعلم أنه قد جاء في الحديث أن الصدقة تدفع عن صاحبها سبعين باباً من السوء^(٤). تنور قمره في الدنيا، وتكون نوراً يسعى بين يديه يوم

(١) في (ج) أولاً.

(٢) في (خ): وأخير.

(٣) أخرجه الترمذي في «جامعه» (١٩٦١)، والطبري في «نهج الآثار» (١٦٣)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١٠٨٥١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. قال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه من حديث يحيى بن سعيد. وقال العقيلي في «الضعفاء» (٥٩١). ليس لهذا الحديث أصل من حديث يحيى ولا من حديث غيره.

وقال الألباني في «الضعيفة» (١٥٤): ضعيف جداً.

(٤) أخرجه الطبراني في «الكبير» ٢٧٤٤ (٤٤٠٢)، وأبو نعيم في «أحبار نيسابور» ٦٨١، وذكره الديلمي في «مسند الفردوس» (٣٨٣٥)، والمندري في «الترغيب والترهيب» (١٢٩٨) من حديث رافع بن خديج بلفظ: «الصدقة تسد سبعين باباً من السوء». قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٢٨٣/٣: فيه حماد بن شعيب وهو ضعيف. وقال الألباني في «الضعيفة» (٣٧٩٧): ضعيف.

القيامة. وثقل الميزان، وتكون ظلاً لصاحبها يوم الطامة^(١)، ونكفر الذنوب^(٢)، وتطفئ عصب علاء الغيوب^(٣)، وهي أفضل الأعمال^(٤)، وبها نجا الغمّل. وكان الحبيب ﷺ إذا تكلم في فضائل الأعمال يقول: «والصدقة شيء عجيب»^(٥).

(١) أخرجه نضاري في «الكبرى» ٢٨٦/١١ (٧٨٨)، والسهفي في «شعب الإيمان» (٣٣٤٧) من حديث عتبة بن عمر بلفظ: «إن الصدقة لتطفئ على أهلها حر القبور، وإنما يستظل المؤمن يوم القيامة في ظل صدقته».

(٢) أخرجه ابن ماجه في «سننه» (٣٩٧٣)، والترمذي في «جامعه» (٢٦١٦)، والنسائي في «الكبرى» (١١٣٩٤) من حديث معاذ بن جبل بلفظ: «والصدقة تطفئ الخطيئة كما تطفئ الماء النار».

قال الترمذي: حديث حسن صحيح.

وقال الحاكم في «المستدرک» هذا حديث صحيح على شرط الشرحين وله يخرجه.

وقال الألباني في «الإرواء» (٤١٣): صحيح.

(٣) أخرجه ترمذي في «جامعه» (٦٦٤)، وس حاد في «صححه» (٣٣٠٩) من حديث أنس بلفظ: «الصدقة تطفئ غضب الرب وتدفع ميتة السوء».

قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه.

قال الألباني في «الإرواء» (٨٨٥): ضعيف.

(٤) ذكره الغزالي في «الإحياء» ٢٢٦/١ بلفظ: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: إن الأعمال تباهت، فقالت الصدقة: أنا أفضلكن.

(٥) أخرجه البزار في «مسنده» (٤٠٧٨) من طريق: العوام بن جويرية، عن الحسن، عن أبي ذر، رضي الله عنه، قال: قلت: يا رسول الله: ما تقول في الصلاة؟ قال: «تمام العمل»، قلت: يا رسول الله، أسألك عن الصدقة، قال: «الصدقة شيء عجب»، قلت: يا رسول الله، تركت أفضل عمل في نفسي أو غيره. قال: «ما هو؟» قلت: الصوم، قال: «خير وليس هناك» قلت: يا رسول الله، بأي الصدقة أفضل؟ وذكر كلمة، قلت: فإن لم أفعل أو أقدر، قال: «بفضل طعامك»، قلت: فإن لم أفعل، قال: «بشق تمر» قلت: فإن لم أفعل، قال: «بكلمة طيبة» قلت: فإن لم أفعل، قال: «دع الناس من الشر، فإنها صدقة تتصدق بها على نفسك». قلت: فإن لم أفعل، قال: «فأص أدنى» قلت: فإن لم أفعل، قال: «تردد ان لا بدخ فيك من الحير شيئاً».

وقال البزار: وهذا الحديث لا نعلمه يروى بهذا اللفظ إلا عن أبي ذر بهذا الإسناد.

وقال الهيثمي في «المجمع» ٢٨٣/٣: فيه العوام بن جويرية وهو ضعيف.

وضعه الألباني في «ضعيف الترغيب والترهيب» (٥٢٠).

قال المؤلف: ما صارت الصدقة من أفضل الأعمال إلا لكونها مع منعدي^(١)، وتدخل السرور على قلوب الفقراء والمساكين، وهي من أخلاق الصالحين.

ومما يدلث على عظيم قدر الصدقة أن الله سبحانه أفرد بآنا في الجنة يدخل منه المتصدقون يعرف بباب الصدقة، وأهل الصلاة والصيام والذكر وغيره كثيرون، وأهل الصدقة قليلون^(٢)؛ لأنه إذا عظم الشيء قل فاعله، والصلاة والصوم والذكر بفعه على فاعله فقط، والصدقة بفعها على فاعلها وعلى غيره.

والصدقة تأتي من الرحمة والشفقة، وقد جاء في الحديث: «الرحماء يرحمهم الرحمن؛ ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء، من لا يرحم لا يرحم»^(٣).

وأهل الخير يطلبون من الله تعالى لإخوانهم الآخرة، فكيف يبخلون عليهم بهذه الدب الدائرة. يحكى عن بعض الصالحين (- وقد ذهب عني اسمه -)^(٤) أنه كان يعمل في صنعته كل يوم بديار يتصدق به، ويُدرووز (من بابين ثلاثة)^(٥) كسيرات (يتعشى بهم وينام)^(٦).

واعلم أن الأولياء لم يحبوا المقاء في الدنيا لأجل التمتع، بل لأجل التزود، فتزودوا بالصدقة والإيثار، (والطاعة والأذكار)^(٧)، والذل والانكسار؛ شوقاً إلى الله عز وجل، وخوفاً من عذاب النار، ومن شر يوم تتقلب فيه القلوب والأبصار، فوقاهم الله شر ذلك اليوم، فتمتعوا بالخلود في الجنة، وبالنظر إلى الله العزيز الغفار.

(١) كذا، وصوابه: (لكونها نفعا متعديًا).

(٢) في (ق): قليل.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) ليس في (ق).

(٥) ليست في (ق).

(٦) في (ق، ط): يتقوت بهم.

(٧) ليست في (ق).

فمن عرف قدر هذه العطايا والامتنان؛ اجتهد في الطاعة والإحسان، وفارق الذنوب والعصيان، لكن ليس كل قلب يصلح لمعرفته، ولا كل بدن يليق لخدمته.

يا من ترمد عينه ثلاثة أيام، فيسعى في علاجها، وترمد بصيرته أربعين سنة، فما^(١) يعالجها، وما سبب ذلك إلا أنه ذاق لذة الدنيا، فيسرع في معالجة بصره، لكي لا يفوته النظر إلى مستحسناتها ومحرماتها، ولو ذاق طعم المعرفة ولذاتها وحلاوة النفود إلى الله تعالى لأسرع في معالجة بصيرته.

والقلوب على ثلاثة أقسام: قلب به رمد، ونسأل الله رب الأرض والسماء أن يسلمه من العمى؛ لأنه يخاف على من تمرّد على الله تعالى بكثرة العصيان من دهاب الإيمان، لما جاء في الحديث: «إِنَّ الْمَعَاصِي بَرِيدُ الْكُفْرِ»^(٢). وقب قد فضى عليه سيد الحكماء بالقطيعة والعمى وهو قلب الكافر، وحر قد من عليه المولى الكريم، وجاء إلى الله بقلب سليم هذه للإيمان، وسلمه من الكفر والفسوق والعصيان، قال في حقه المولى الكريم: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا نَوٌّ ﴿٨٨﴾ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٩﴾﴾ [الشعراء: ٨٨ - ٨٩].

فمن أحب الفوائد هجم على الشدائد، ومن عرف ما يطلب هان عليه ما يبذل، ومن علم بقرب رحيله سعى في تحصيل الراد؛ حياءً من الله تعالى، وحوفاً من مشقة الطريق، ومن الفضيحة يوم المعاد، ومثل الإيمان مع المؤمن العاصي كشمس مكسوفة منع نورها الكسوف، أو كسراج قد غطي بصحفة، فإذا من الله عليه بالعطاء زال هذا الغطاء، فلو عرف الإنسان قدر الإيمان لمارق العصيان، يا من إذا اطلع على خيانة وكيله عزله، وقد اطلعت على خيانة نفسك، فاحتهد في عزلها، وصيّق عليها المسالك، إن أردت حسن الخاتمة والنجاة من الشدائد والمهالك.

(١) في (خ، ب): قلم.

(٢) ليس بحديث، بل أخرجه نسهقي في «شعب الإيمان» (٧٢٢٣) عن أبي حمص قال المعاصي بريد الكفر، كما أن الحمى بريد الموت.

(مراد المؤلف من هذا الكلام: أي لا ترضى عن من سخط الله عليه)^(١).

قال العلماء: أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام: يا داود عاد نفسك وودني^(٢).

ورأى بعض الصالحين الحق سبحانه في منامه، فقال: يا رب بم يتقرب إليك المتقربون؟ قال: دع نفسك وتعال^(٣).

فمثل من كان له نفس مخالفة خائنة وهو يشهيه في المأكل والملبس، كمثل رجل له زوجة وقد اطلع على ما تفعل من الحياة والفجور، وهو يكرمها على ممر السنين والشهور، فحينئذ لا يكرمه الحق سبحانه ولا يسدمه من أهوال يوم الشور؛ لأن الملك يغضب على عبده إذا أكره عدوه.

عدوك - أيها المؤمن! - معك، وجميع الأعداء يعملون على أديتك، أو على ذهاب دنيائك، والنفس تريد أن تقطعك عن سيدك ومولاك، فهي أولى بالمعاداة، فمن جعل له عدواً غير نفسه فهو أحق. قال المولى: ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ [يوسف: ٥٣].

وبنوا آدم مع النفس على أربعة أقسام:

القسم الأول: من استولت عليه فهي تلسعه في ليله ونهاره، وهذا حال المطرودين عن باب الله تعالى؛ لأن الحق سبحانه انتخب لحضرته من يصلح لها، ومن لم يصلح رماه للكائنات، والنفس هي دهليز الشيطان.

القسم الثاني: أرباب المجاهدة، يكرون عليها وتكر عيهم، فتارة يغلبونها، وتارة تغلبهم.

القسم الثالث: قوم تمكنوا منها، فأمسكوا برأسها كما يمسك على

(١) ليست في (ق).

(٢) سبق تخريجه.

(٣) ذكره إسماعيل حقي في «روح البيان» ١/١٠.

حقوق الحياة، وهذا حال أهل المراقبة، ولكن يخافون أن يعنفوا عيها فتهلكهم.

الرابع: قومٌ من عبيهم فقتلوه، فلم يبق لها حركة، فلما مات عدوهم طاب عيشهم، قال المولى: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَخَبَّرْنَاهُ بِحَيَاةٍ طَيِّبَةٍ﴾ [سحر ٩٧]. وإي حياة أطيبت ممن قد مات عدوه، فمن قتل نفسه بسيف المجاهدة أحيا الله قلبه بالطاعة والمشاهدة.

والنفس لا تمارقك أبدًا، والشيطن يدرقك في رمضان، لأنه يُعلِّ في شهر رمضان، وقد رأينا من يسرق ويزني ويقتل في رمضان، فهذه المصائب من النفس؛ لأن الشيطان معلول، قال تعالى: ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ [يوسف ٥٣]، وقال سبحانه وتعالى: ﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [المائدة: ٣٠].

فمن تعرّب عن الأوطان وساح في الأرض إلى بلاد الحجاز والسند والهند واليمن وديار مصر والمغرب والشاء والروم وعراق العجم ونفسه معه ما رحل؛ لأن المضر معه، والراحل^(١) من رحل عن نفسه، يا لها من رحلة ما أتركها؛ توصلك إلى الحبيب، ورحلة النفس هي هجران أحلاقتها المشثومة وعاداتها المذمومة.

واختلف أهل الطريق فيمن يحظر له الذنب، ويجاهد نفسه ولم يفعله؛ وآخر لم يحظر له الذنب أيهما أتم؟ قالوا: الأول أتم؛ لأنه جاهد نفسه فهو أكثر أجرًا، والآخر أكثر نورًا.

سئل أبو سليمان الداراني عن الفقير (المتجرد المتوكل، والفقير)^(٢) المتسبب أيهما أفضل؟ قال: المتوكل أكثر^(٣) نورًا، والمتسبب أكثر أجرًا^(٤). ففيهم الفاضل، وفيهم الأفصل، ونعم الله تعالى متفاوتة المراتب.

(١) في (ح): والرجل. وفي (ق): والرحل.

(٢) في (ق): و.

(٣) في (ط): أكبر.

(٤) لم أحده

والنفس موحودة، لكن معن من الشهود عدم وقوفنا على الحدود، وكثرة اشتعلنا بهذا الوحود؛ لأن العروس لا تجنى على فاجر، والأمر لا يخفى على قادر.

فمن تحققت ذلته وهب له الحق نصرته: فينصر القلب على النفس، والعقل على الهوى، والملك على الشيطان، والشرع على الطبع؛ لأن الدولة صارت للقلب، فنصلحت مدينة البدن: إذ تولاه ملك عادل، والنس على دين الملك.

وإذا أراد الله تعالى بعيد حيزاً أصبح قلبه، وجعل الدولة له؛ قال رسول الله ﷺ: «إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسد فسد الجسد كله، ألا وهو القلب»^(١). اللهم أصلح قلوبنا، واغمر دنوبنا.

مثل الجوارح كالعم، والطاعة والمعصية كالمرعى، والقلب كالراعي، فإذا أطلقها في الطاعة فقد حببها المرعى الرديء، (فيكون ذلك سبب نجاتها، ومن أطلقها في المعصية فقد سببها في المرعى الرديء)^(٢)، فم أسرع هلاكها إلا من رحم الله، ﴿لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ﴾ [هود: ٤٣].

فمثل الجوارح كالحوارح التي بصطاد بها، فمن أطلق جارحة نفسه على معصية كان كمن أطلق كله على حزير، أو كمن أطلق باره على جيفة مستنة، وثبت في الحديث الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال: «كلكم راع وكلكم^(٣) مسؤول عن رعيته»^(٤).

(١) سبق تخريجه.

(٢) ليست في (ق).

(٣) في (ق): كل راع.

(٤) أخرجه أحمد في «مسنده» ١١١/٢ (٥٩٠١)، والبخاري في «صحيحه» (٧١٣٨)، ومسلم في «صحيحه» (١٨٢٩)، وأبو داود في «سننه» (٢٩٢٨)، والترمذي في «جامعه» (١٧٠٥)، والنسائي في «الكبرى» (٩١٧٣) من حديث ابن عمر رضي الله عنه.

لا تكن الدابة أفقه منك أيها الإنسان، يرجعها إلى مالِكها الإحسان، وأنت لا تعرف ما فعل الله معك من الجود والامتنان، فترى الطير مع بهيمته يمسك الصيد، ويستظر مجيء صاحبه، ويرضى لنفسه بالضيق والقيء، فلو فهم قول من قال له: ما الذي أرجعك (إلى القيد)^(١)؟ لكان يقول: أرعنني إحسان سبدي، ومن وجد الإحسان قيذاً تقيداً، فلما تعلم هذا الإحسان أكل ما حرقه من الحيوان، وإن مات قبل أن يدركه الإنسان^(٢).

فمن الناس من رجع إلى الله تعالى شوقاً إلى دار القرار، ومنهم من يرجع إلى الله تعالى خوفاً من عذاب النذر، ومنهم من أرعاه الإحسان؛ لأنه رأى نفسه لا تترك المخالفة والعصيان، والحق سبحانه لا يقطع عنه الخير والامتنان؛ فاستحيا من الكريم الوهاب، وفي التنزيل: **إِنْ مِنْ حَاءٍ مَا غَابَ، وَصَارَ مِنْ جَمَلَةِ الْأَحْسَابِ**. قال الله سبحانه: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَّينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ [البقرة: ٢٢٢].

سمع بعض الصالحين قرناً يقرأ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ ﴿٧٧﴾ **أَرْجِي إِلَىٰ رَبِّكَ رَاضِيَةً مُّرْضِيَةً** ﴿٧٨﴾ [المحرر ٢٧ - ٢٨]، فاستعدها من القارئ وقال: كم أقول لها: ارجعي. فلا ترجع! وصرخ صرخةً، وخرّ ميتاً.

متى وردت إلى العبد الموارد الإلهية هانت عليه الشدائد، وهدمت ما كان عليه من العوائد؛ لأن الوارد يأتي من حضرة قهار، فما وجد من الأكدار أدمعه وأخرجه من الدار، قال الله سبحانه: ﴿بَلْ نَقْدِفُ إِلَيْكَ عَلَىٰ الْبَاطِلِ قِدْمَةً فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ﴾ [الأنبياء: ١٨].

واعلم أن ورود الإمداد على حسب الاستعداد، وإذا أراد الحق أن يحرح عبده من القطيعة والحيرة عرفه كيف يخرج، نسأل الله العظيم أن

(١) ليست في (ق).

(٢) عذرة (ومن وحد... يدركه الإنسان) كذا نقرأ في النسخ، وفيها حلل طاهر، ولعل مراده أن الإحسان يبد يقيد صاحبه، مثلما يقيد الحيوان المعلم عن أكل ما صاده وإن مات قبل أن يأتي صاحبه فيأخذه، والله أعلم.

يُحَرِّجُنا مِنْ ذُلِّ الْمَعْصِيَةِ إِنْ عَزَّ الطَّاعَةُ، وَيَدْخُلُنَا فِي^(١) سَنَةِ صَاحِبِ
الْمَعْجَرَاتِ وَالْمُشْفَعَةِ، وَحَكَمَ اللَّهُ تَعَالَى قَبْلَ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْ يَعْزَّ
مِنْ أَطَاعِهِ وَيُذِلَّ مَنْ عَصَاهُ، وَإِنْ خَفَقَ عَلَى رَأْسِهِ السُّنُودُ وَسَارَتْ^(٢) حَوْلَهُ
الْعَسَاكِرُ وَالْحُجُودُ، وَفِي الْخَبَرِ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ كُلَّ يَوْمٍ: «أَنَا الْعَزِيزُ، مَنْ
أَرَادَ عَزَّ الدَّارِينَ فَلْيَطْعِ الْعَزِيزُ»^(٣).

ويروى - أيضًا -: أنه ما من يوم يأتي إلا وهو يقول: ابن آدم، أنا
يومٌ حديد، وأنا على ما تعمل شهيد^(٤). نسأل الله تعالى أن يجعله شاهدًا لنا
لا علينا.

قال العلماء في تفسير قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُخَذِّتُ أَجَارَهَا﴾ ﴿١﴾
[الرَّابِعَةُ ٤]: أخبرها: شهادتها على بني آدم بما عملوا عليها^(٥).

(١) في (ق، ط): إلى.

(٢) في (خ، ط): سال.

(٣) أخرجه لخطيب في «درج عدد» ٦٠٦، وفي «نسخة والمصرف» (١٢٩٣)، وابن
الحوزي في «الموضوعات» ١١٩/١، وذكره ابن حجر في «اللسان الميزان» ٤٨/٣. قال
الخطيب في «المستفاد والمصرف» عذر ودود مجهول كلاهه. وقال ابن الحوزي في
«الموضوعات» هـ حدث لا يصح، قال ابن حبان داود كذا يصح الحديث على
أنس بن مالك. وقال ابن حجر في «اللسان»: لا نعرف لهذا المتن إسنادًا غير هذا.
وقال الألباني في «الضعيفة» (٥٧٥٢): موضوع.

(٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الترغيب» (٤٠٨) عن عبد الرحمن بن ربيع الإسلمي موقوفًا،
و(٤٢٤) عن الحسن البصري موقوفًا.

(٥) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٧٤٢ (٨٨٦٧)، والترمذي في «جامعه» (٢٤٢٩)،
والنسائي في «الكبرى» (١١٦٩٣)، والحاكم في «المستدرک» ٢٥٧/٢ من حديث أبي
هريرة رضي الله عنه قال: قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية: ﴿يَوْمَ يُخَذِّتُ أَجَارَهَا﴾ ﴿١﴾
«أندرون ما أخبرها» فإن أخبرها: أن تشهد على كل عبد أو أمة بما عمل على
ظهرها؛ أن تقول: عمل كذا وكذا يوم كذا وكذا، فهذه أخبرها.

قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

وقال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه.

وقال الألباني في «الضعيفة» (٤٨٣٤): ضعيف.

وكذلك شهادة الملائكة وشهادة الأعصاء كلها، وكفى بالله شهيداً، وما
كثُر^(١) الشهود إلا لكثرة^(٢) الجحود.

فإن^(٣) بعض من خذلهم الله تعالى يسكرون الأعمال، ويكذبون
الشهود، فحينئذ يحتم على أفواههم، ويشهد عليهم أعصاؤهم؛ قال تعالى
إِحْبَارًا عَلَيْهِمْ ﴿وَقُلُوا لِمَصُودِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَيْنًا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ
كُلَّ شَيْءٍ﴾ [قصص ٢١].

فاظنر - رحمك الله! - كيف انعكس الحال حتى عمل أحدنا عن هذه
الأحوال، ومن أحبك بتهك، وإذا أبغضك قال: دعوه نائماً. يا جبريل، أقم
فلاناً، وأنم فلاناً... الحديث.

ولو لم يبل العصاة من العقاب سوى بعدهم من الله سبحانه وتعالى
لكفى، فكيف وقد فاتهم عيم الحنة، ومرافقة النبي المصطفى، واختلاطهم
في جهنم مع من سخط الله عليه! فخالف وجهاً، واسمعوا قول رب
العالمين: ﴿فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ [البقرة
٢٤]، فهذه الآية خوفت قلوب الصالحين، فكل منهم بك حزين، والغافل
يعصي ويضحك ويزعم أنه من الآمنين.

وأعقل الناس محسن حائف، وأحمق الناس مسيء أمر، هل رأيت
صاحب عملة يأمر؟ فكم لك من عملة؟ قال المولى: ﴿يَمَّا تُمَلِّي لَهُمْ لِيَرْدَادُوا
إِيَّامًا﴾ [ن عمر ١٧٨]. وقال سبحانه: ﴿سَنَنْدِرْجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾
[الأعراف ١٨٢]. وقال المولى: ﴿فَلَمَّا دَسَوْا مَا دُكِّرُوا بِهِ، فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ
كُلِّ شَيْءٍ حَقٍّ إِذَا فَزِعُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَعَثَةً فَإِذَا هُمْ مُبْسُونُونَ﴾ [الأنعام ٤٤].

والثكلى لا يحسن^(٤) لها الفرح، فالناس في أعيادهم وهي منطرحة في

(١) في (خ): أكثر.

(٢) في (خ): لقوة.

(٣) في (ق، ط): قال.

(٤) في (خ): يحق.

المقابر، تبكي على فقد ولدها^(١).

رأى الشبلي امرأه خلف جذرة وهي تصيح: والله ما لي سواه. فصاح الشبلي: وامصيتاه إن طردني من ليس لي سواه.

قال المؤلف: خرج بعض أصحابه إلى الحبة فرأى جارية على قبر سيدتها تبكي، وتحثو التراب على رأسها، وتقول: واسيدته. فجلس هو الآخر يحثو التراب على رأسه ويبكي ويقول: واسيده. لما رآها تبكي على فقدتها لمخلوق^(٢)؛ بكى هو لفقده للخالق.

ليس التائه من تاه في السرية، التائه من تاه عن سبيل الهدى، وخرج عن طريق حير البرية، وأعظم الناس مقنًا عند الله سبحانه: من جعل نعمه فيه وهو يمحقتها في مخالفته ومعاصيه. فترى هؤلاء العاقدين ما رحلت تجارتهم وما كانوا مهتدين، فلو أيقظ الله تعالى قلوبهم لكان أحدهم يراقب شمسك لكي لا تغيب، ولأسرع في الأعمال الصالحة التي ترصي الحبيب.

كان شيخنا رحمه الله يقول: موت الولد المدير نعمة من الله عليه، وراحة لأبويه.

ومن العناء أن يطول عمرك مع الجناية^(٣)، فلا الجناية^(٤) تفرغ ولا الموت يحجر، أتريد - أيها المؤمن! - أن تسيع نفسك برخيص، وتمنك الجنة؟! بل لم يكف لك بالجنة، حتى زادك النظر إلى وجهه الكريم، فانظر إلى هذه المنة؛ قال الله سبحانه: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا لَأُجْرٌ وَرِبَادَةٌ﴾ [يونس ٢٦]. قال ابن عباس رضي الله عنهما: الحسنى: الحنة، والزيادة: النظر إلى وجه الله الكريم العظيم^(٥).

(١) في (ق): فقيدتها.

(٢) في (ق): فقد مخلوق.

(٣) في (خ، ق): الخيانة.

(٤) في (خ): الخيانة. وفي (ق): الحياة.

(٥) أخرجه السهفي في «الأسماء والصفات» (٢٠٥)، وذكره السيوطي في «لدر المشهور»

= ٣٥٨/٤ من طريق ابن عباس رضي الله عنهما.

فلا تكن - أيها المؤمن! - كالفرّاش؛ لا يزال يحوم حول النار، حتى يقع فيها، فلو أردت السير إلى الله تعالى لتركت^(١) المحارم، و(لغدوت على)^(٢) الأعمال الصالحة عازم، قال تعالى: ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُوا لَهُمْ عَذَّةً وَلَكِنَّ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ [التوبة: ٤٦]، وأنشدوا:

رأيتك تسعى دائماً في قطيعتي ولو كنت ذا حزم لهدمت ما تبني

إما تعيش لتأكل، وتأكل لتعيش، فإن فعلت ذلك فمثلك على المذاود كثير، وأسق الخيل ما ضمّر، وما فجّع الإنسان إلا لفقده صبر ساعة، ولخروجه عن طريق صاحب الحوض والشفاعة.

عمر ك - أيها المؤمن! - كالنفس الواحد، فاحرص أن يكون لك لا عليك، ومن لم يرد الله فلاحه لم تنفعه الأقوال، قال تعالى: ﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَكَأَيُّ هَادٍ لَمْ يَكُنْ﴾ [الاعراف: ١٨٦]، وقال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتُهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ﴾ [المندة: ٤١]، فلو كان أحداً حيّاً لسمع، أما^(٣) حاء في التنزيل: ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى﴾ [النمل: ٨٠]، وقال بعضهم:

لقد أسمعت لو ناديت حباً ولكن لا حياة لمن تنادي

فيا خيبة عبد ينتخب لنفسه المآكل الطيبة؛ بل لا يرضى لدابته العلف الرديء، ولا ينتخب عملاً صالحاً لربه، (فيقلب عشرين بطيخة لتصلح له واحدة، لدهيز مرحاضه)^(٤)، ويعامل الله سبحانه بالمجازفة، (وربما جلس

= وللحديث شواهد كثيرة عن أنس، وأبي بكر، وكعب بن عجرة، وصهيب، وأبي بن كعب، وأبي موسى رضي الله عنهم.

(١) في (خ): أشدّت.

(٢) ليست في (خ).

(٣) في (ط): أن.

(٤) ليست في (ق).

متربعا وطول في أكله^(١)، فإذا صلى نقرها نقرأ (وطواها طيًّا)^(٢) مع العفلة والوسواس، (وإذا صام اغتاب ونظر لحريم الناس)^(٣)، فمثل من يمكر نفسه من كل شيء تشتهي (من المأكّل والمشرب والملبس والمنكح)^(٤)، كمثل من في بيته حية لا يزال يسمّنها حتى تلسعه فتقتله، أرايت أحداً يسمّن عدوّه؟ قال ﷺ: «إن الله يبغض الحبر السمين»^(٥).

ومن سوء عادة النفس إذا مكنتها من كل المباحات تجرّك إلى الحرام، وتخرجك عن طريق النبي عليه أفضل الصلاة والسلام.

وكان الصحابة رضوان الله عليهم إذا رجعوا من الغزاة يقولون: رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر. يعني: جهاد النفس^(٦).

وقال ﷺ: «المجاهد من جاهد هواه»^(٧). فمن جاهد هواه كانت الجنة

(١) في (ق): ويجلس متربعا ليأكل ويطول.

(٢) ليست في (ق).

(٣) ليست في (ق).

(٤) ليست في (و).

(٥) سق تحريجه.

(٦) ذكره هكذا العراقي في «الإحياء» ٢٤٤٢، وأخرجه الخطيب البغدادي في «تاريخ بغداد» ١٣ ٥٢٣، والبيهقي في «الرهذ» (٣٧٣) من حديث جابر رضي الله عنه قال قدم على رسول الله ﷺ قوم غراه، فقال ﷺ «قدمتم خير مقدم من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر». قنوا وما الجهد الأكبر؟ قال: «مجاهدة العبد هواه».

قال البيهقي: هذا إسناد ضعيف.

قال الألباني في «الضعيفة» (٢٤٦٠): منكر.

(٧) ذكره هكذا العراقي في «الإحياء» ٧٠٤، والذهبي في «السير» ١٩ ٣٣٨، وأخرجه أحمد في «مسنده» ٢١٦ (٢٣٩٥٨)، والحاكم في «المستدرک» ١١١، والبيهقي في «الشعب» (١١٢٣) من حديث فضالة بن عبيد بلمط. قال رسول الله ﷺ في حجة الوداع: «ألا أحبركم بالمؤمن، من أمنه الناس على أموالهم وأنفسهم، والمسلم من سلم الناس من لسانه ويده، والمجاهد من جاهد نفسه في طاعة الله، والمهاجر من هجر الخطايا والذنوب».

قال الحاكم: على شرط مسلم. وقال الألباني في «الصحيحه» (٥٤٩): هذا إسناد صحيح رجاله كلهم ثقات.

مأواه، قال الله تعالى ﴿وَأَمَّا مَنْ حَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ فَوَ الْخَيْرَ ۚ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾ [سجدة: ٤٠ - ٤١]، واسمع قوله تعالى: ﴿وَلْيَبَينَ جَهَنَّمَ هِيَ لَهَبٍ زَيْتُونٌ﴾ [عنكبوت: ٦٩]، ولأن الجهاد مؤقت، وجهد النفس على الدوام، فإسراع الرحل في صلاته هو من شهوات النفس لكي تفرح لحظوظها، ويدل ذلك على قلة المحبة، وهل يطول مجلس إلا مع الحبيب؟

فلو كنت - أيها المؤمن^(١) - كئيباً فطناً لكنت حقوق الله سبحانه عندك أخطى من (حطوط نفسك)^(٢)، ونتركت مرادك لمراد سيدك، فمن أعطى نفسه حظها من المأكّل والمشارب حتى يبقى^(٣) بيت خلاء، ثم يريد أن يطلع على الأسرار (كيف له بذلك؟)^(٤) لا يطلع على الأسرار إلا أمين، هب أنك لم تفعل شيئاً من ذلك، بل أحببت الدنيا ومن أحبها فقد خاها؛ ومن خان لا يطلعه الملك على أسرارها^(٥).

قال ﷺ: «حب الدنيا رأس كل خطيئة»^(٦). وفي حديث آخر: «الدنيا سجن المؤمن»^(٧). ولم يقل: سجن ابن آدم. فترى المؤمن قد سجن نفسه، واستأنس بربه، وانجمع عليه لا يمشي إلا لحاجة ضرورية أو لصلاة جماعة، أو لشيء يقربه الحق إليه^(٨).

(١) في (خ، ط): حظوظك.

(٢) في (خ): يتقي.

(٣) ليست في (خ).

(٤) هذا من كلام الصوفية، حيث يدعون أن ثمرة الاستقامة الاطلاع على الأسرار، ويعود بذلك المكشفت والكرامات ومعرفة الغيب، وكل ذلك من تلبس إبليس.

(٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الرهبة» (٩)، وذكره العراقي في «الإحباب» ٢٠٢٣ عن الحسن مرسلاً، قال الأئسي في «الصعيقة» (١٢٢٦) موضوع.

(٦) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٢٣ ٢ (٨٢٨٩)، ومسلم في «صحيحه» (٢٩٥٦)، وابن ماجه في «سننه» (٤١١٣)، والترمذي في «جامعه» (٢٣٢٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٧) وتنام الحديث «وجنة الكافر»، قال النووي رحمه الله: معناه أن كل مؤمن مسحور مسووع في الدنيا من الشهوات المحرمة ولمكروهة، مكلف بفعل الطاعات الشاقة، وإذا =

وقوله ﷺ: «لو كان لابن آدم واديان من ذهب لابتغى لهما ثالثاً، ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب»^(١). فقال: جوف ابن آدم. ولم يقل: جوف المؤمن؛ لأن الغلب على بني آدم حب (التكاثر من)^(٢) الدنيا؛ فخرج الحديث على العالب، وأم جوف المؤمن فقد ملئ بحب الله تعالى، فما بقي فيه وسع لغيره. افهم يا من ذهبي في عمره وعقله، وقد أنذره الشيب، وصافحته المنايا، وهو لا يترك اللعب والذنوب والخطايا. أم تستحيي ممن يستحيي منك؟ فقد جاء في الحديث عن خير الأناء: «إن الله يستحيي ممن شاب شيبة في الإسلام»^(٣).

ما أقبح انتقش العجور، ولعب الشيخ؛ لأنهما صاراً بذلك مضحكة للشيطان؛ لأنه جاء في الحديث الصحيح: «إن للموسوسين شيطاناً يضحك بهم، يقال له: الولهان»^(٤). فالشيطان يضحك بأهل الوسوسة، أما يضحك بأهل^(٥) المعصية طالما تمرغت في مواطن المحزن؟ فتمرع في محاب الله، لا تكن كالمرأة المحبونة؛ الذي قد مات ولدها وهي تصحك، وهذا صفة من نكب في طاعة الله عر وجل، ويبست أعضاؤه عن فعل الخير وهو لا يتألم، وما داك إلا أن الغفلة قد أمتأت قلبه؛ لأن الحي يؤلمه نغز إبرة، ولو قطع الميت بالسيوف لا يتألم.

فعليك - أيها المؤمن! - بالتوبة ومجالس الحكمة، فإن وسوس لك

= مات استراح من هذا، وانقلب إلى ما أعد الله تعالى له من النعيم الدائم، والراحة الخالصة من القصاص، وأم الكافر فبما له من ذلك ما حصل في الدب، مع نفسه وتكديره بالمنغصات، فإذا مات صار إلى العذاب الدائم، وشقاء الأبد.

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٢٢٣ (١٢٢٢٨)، والدارمي في «سننه» (٢٧٧٨)، ومسلم في «صحيحه» (١٠٤٨)، والترمذي في «جامعه» (٢٣٣٧)، وابن حبان في «صحيحه» (٣٢٣٦)؛ من حديث أنس رضي الله عنه، بالفاظ متقاربة.

(٢) ليست في (ق).

(٣) سبق تخريجه.

(٤) سبق تخريجه، وهو ضعيف.

(٥) في (خ): على أهل.

الشیطان: ما فائدة توبتك وأنت تنقصها؟ وتسمع كلام الحكمة، ولا تعمل بها؟ فقل: قد^(١) أتوب ولا أنقص، قد^(٢) أتوب وأموت، على الرامي أن^(٣) يرمي، إن لم يصب اليوم أصاب في غد، وأنشد بعضهم:

وكم من بعيد الدار نال مراده وأخر جار^(٤) الدار وهو سعيد

ولو لم يكن في سماع الحكمة إلا الندم لكفى، ومن عصى وفرح فهو أشد مقتاً ممن عصى وندم، قال موسى عليه السلام: يا رب، إذا كان البلاء منك والشفاء منك، فما فائدة الطبيب؟ قال: يا موسى، يأكلون أرزاقهم، ويطيّبون قلوب عبادي^(٥).

يا من إذا سمع كلام من يحبه، أو سمع منادي الملك: يا معشر الناس. ألقى إليه سمعه، وربما بطل سغله، ويسمع كلام الله تعالى، ولا يلقي له بالاً، ثم يدعي محبة الله هذا المنكوب! ولو كان محباً صادقاً لأطربه كلام المحبوب.

لو أسمعك الله حقائق^(٦) كلامه لتعطلت عن زوجتك ومأكلك ومشربك، ولكن أراد الحق سبحانه وتعالى أن يوفي هذه الدار حقها، ويعطيها قسطها، أما سمعت أخبار المتيمين كمجنون ليلي، وجميل شبة في قوله:

لو يسمعون كما سمعت كلامها لخروا لعزته ركعاً وسجوداً

وقال الآخر وهو صاحب ليلي:

وأفرح من ليلي بما لا أناله ألا كل ما قرت به العيس صالح

(١) في (خ، ب): أو.

(٢) في (خ، ب): أو.

(٣) في (خ، ب): ما.

(٤) في (خ): نائي.

(٥) لم أجده.

(٦) في (خ): متع.

إذا كان هؤلاء يتحسرون على ما فاتهم (من النصيب)^(١) من محبوب مخلوق، أفما تتحسر - أيها المؤمن! - على ما فاتك من الحالق؟! فهم لو علموا ليكوا على ما فاتهم من النصيب الوافر، ولكن صغرت عقولهم.

أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام: يا داود، اغسل لي وجهك ويديك وقلبك. فقال: يا رب، قد علمت بما أغسل يدي ووجهي، فبماذا أغسل قلبي؟ فقال: بالبقاء على ما فاتك مني ويفوتك. يعني^(٢): أن تعطى مقام النبي المصطفى ﷺ^(٣).

وفي الخبر^(٤): أن موسى ﷺ بكى ليلة الإسراء بكاء غبطة لا بكاء حسد^(٥). كيف يدخل الجنة من أمة محمد ﷺ أكثر من أمته؟ كيف جاؤوا بعدهم ثم سبقوهم إلى الجنة؟ لأن الله تعالى حرم الجنة على جميع الأمم حتى يدخلها النبي ﷺ هو وأمته، فقد عظم قدر هذه الأمة لرفعة قدر نبيها^(٦).

دخل رجل من أهل الإسكندرية يعرف بالمكين الأسمر^(٧) - وكان من

(١) ليست في (ق).

(٢) زاد هنا في (خ): فإنك.

(٣) ليست في (ق)، ولم أجده.

(٤) في (ق): الحديث.

(٥) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٠٨٤ (١٧٨٣٥)، والبخاري في «صحيحه» (٣٢٠٧)، ومسلم في «صحيحه» (١٦٤)، والترمذي في «جامعه» (٣٣٤٦)، والنسائي في «المجتبى» ٢١٧/١ (٤٤٨)، وابن خزيمة في «صحيحه» (٣٠١) من حديث مالك بن صعصعة الطويل بسط: «فأتيت على موسى عليه السلام فسلمت عليه، فقال: مرحباً بالأخ الصالح والنبي الصالح. فلما جاوزته بكى فنودي ما يبكيك؟ قال: رب هذا غلام بعثته بعدي يدخل من أمته الجنة أكثر مما يدخل من أمتي».

(٦) في (خ): متبوعها.

(٧) قال الذهبي في «تاريخ الإسلام» ١٥٧٥٢ الإمام مكين الدس أبو محمد عبد الله بن منصور بن علي اللحمي لإسكندري المقيري، المعروف بالمكين الأسمر مقيري الإسكندرية. قرأ الفراءات على أبي القاسم الصفراوي، وغيره. وطال عمره، وأقر جماعة وحدث عن أصحاب السلفي. ولما مات شيخه الفاضلي، وتوحيه لموته =

الأولياء - إلى زبيرة دانيال النبي عليه السلام، فكشف له، فرأى النبي وهو واقف بصلي، فقال المكين: أصلي ماموماً، والسبي تأخر وقال: يا مكين الدين^(١) أنتم من أمة نبي لا ينبغي لنا التقدم عليكم. قل المكين: فقلت له: فبحقه^(٢) عليك إلا ما صليت بي؟ قال: فلما قلت: فبحق^(٣) محمد عليك قرّب فمه من فمي حتى يدخل هواء اسم النبي ﷺ^(٤) في فمه^(٥).

وقد يرفع قدر العبد لرفعة قدر سيده، ومن أكرم عبداً فكأنما أكرم سيده، ولذلك قال ﷺ: «من أكرم مؤمناً أكرمه الله»^(٦)، شرط أن يكون قد

وصف لي هـ الشبح، وأنه قرأ على نصراوي، فغيت تهدف على لفيه، ولم يكن أبي يمكّني من السفر. وكان شيخاً صالحاً، عابداً، عارفاً بالقراءات. توفي في غرة ذي القعدة سنة (٦٩٢هـ) عن سنٍ عالية، رحمه الله.

(١) ليست في (خ).

(٢) في (ق): بحقه.

(٣) في (ق): بحق.

(٤) في (ق): محمد.

(٥) ذكر هذه الحكاية ابن عطاء الله سكندري في «لطف المس» ١٦٨، قال ولقد أخبرني مكين الدين هذا، قال: دخلت مسجد النبي دانيال بالإسكندرية بالديماس، فوجدت السي المدفون هناك قائماً بصبي، عليه عباءة محططة، فقال لي تقدم فصل. ففعلت له. تقدم أنت وصل. قال تقدم أنت وصل. فركب من أمة نبي لا ينبغي لنا التقدم عليه. قال: فقلت له: بحق هذا النبي إلا ما تقدمت فصليت. قال: فأنا أقول «حق هذا السي» إلا وهو قد وضع فمه على فمي إجلالاً للفظه النبي، كيلا يبرز في الهواء. قال: فتقدمت فصليت

قلت إن صحت هذه الحكاية فهي من بليس إبليس على العبد الصالحين، وقبر دانيال لا يُعرف موضعه، ففي قلعة مدينة كركوك في العراق مسجد ينسب إليه أيضاً ويدعون أن فيه قبره، وأشهر الأخبار في ذلك أنه وُجد في عهد عمر رضي الله عنه في تُستر - من بلاد فارس - فأمر عمر بدفنه سرّاً وإخفاء موضعه، ثم إن الحلف بحق النبي ﷺ لا يجوز. (ت)

(٦) أخرجه الطبرسي في «ميسد الشمس» (٢١٢٧)، وأبو يعين في «حبة لأولياء» ٥٦٣، وفي «أخبار أصبهان» ٢/٢٦٤ من طريق: محمد بن إسحاق العكاشي، قال: حدثنا الأوزاعي، عن هارون بن رثاب، قال: سمعت قبيصة بن ذؤيب، يقول: سمعت أبا بكر الصديق، يقول، سمعت رسول الله ﷺ يقول «من أكرم مؤمناً أكرمه الله، ومن =

أكرمه لأجل الدين، لا لأجل شيء آخر؛ ولا لأجل دينه، وكل امرئ ما (كم) في نفسه وبواه^(١)، وما فعه دأبل عليه السلام مع المسلمين الأسمر هو من آداب الأولياء عليهم الصلاة والسلام، وإلا فالسبي الواحد أفضل من جميع الصحبة عليهم السلام ومن التسعين ومن جميع المسلمين، وإن لم يكن السبي مرسلاً، ولا رل عليه خبريل عليه السلام، فطر إلى هذه السعادة والتفضيل.

قال ﷺ: «أدبني ربي فأحسن تأديبي»^(٢). فلعقل المصيب من يبكي على نفسه من قل أن يبكي عليه، ويتحسر على ما فاته من الحبيب، فكل أحد يبكي على ما فاته (منك، وأنت أيضاً)^(٣) فاك على ما فاتك من الله تعالى، فقد^(٤) عاملك بالوفاء وعاملته بالجفاء، وأمرك بالاتباع فخرحت عن طريق النبي المصطفى، قال بعضهم:

ولدتك أمك باكيًا مستوحشًا^(٥) والناس حولك يضحكون سرورًا
فاجهد لنفسك أن تكون إذا بكوا في يوم موتك ضاحكًا مسرورًا

هب أن الله تعالى قد غفر لك، أما فاتك ثواب المحسنين؟ وثواب رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه؟ وثواب المصلين الذين تتجافى جنوبهم عن المصانع؟ وثواب الذين لا تلهيهم تحارة ولا بيع عن ذكر الله؟ وثواب

= عظم مؤمنًا عظمه الله، ومن متر مؤمنًا ستره الله». قال أبو نعيم: غريب من حديث الأوزاعي، عن هارون لم تكتبه إلا من حديث العكاشي.

قلت. العكاشي هذا كذاب يصنع لحديث، لهذا قال الذهبي في "ميرار الاعتدال" وقد ساق حديثه هذا: فهذا كذبٌ بَيِّنٌ. (ت)

(١) في (ق): نوى.

(٢) سق تخريجه.

(٣) ليست في (ق).

(٤) في (خ، ط): الذي.

(٥) ليست في (ح).

قوم يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون، ويخافون يومًا تتقلب فيه
القلوب والأبصار؟

ثم اعلم بأن الخوف على قدر المعرفة، ولذلك كان ﷺ متواصل
الحزن، طويل الفكرة، ولم ير ضاحكًا قط، بل كان ضحكه تبسمًا^(١).
قال أبو حفص: الخوف سراج القلب، يبصر به ما فيه من الخير
والشر^(٢).

قيل للفضيل: ما لنا لا نرى خائفًا؟ فقال للقاتل: لو كنت حائفًا لرأيت
الخائفين، إن الخائف لا يراه إلا الخائفون، وإن الشكلى هي التي تحب أن
ترى الشكلى^(٣).

قال شاه الكرماني: علامة الخوف الحزن الدائم^(٤).

قال الصادق الأمين: «إن الله يحب كل قلب حزين»^(٥).

وكان رسول الله ﷺ يقول قول الشاعر:

ستبدي لك الأيام ما كنت جاهلاً ويأتيك بالأخبار من^(٦) لم تزود^(٧)

(١) سبق تخريجه.

(٢) أخرجه القشيري في «الرسالة القشيرية» ٥٩/١.

(٣) أخرجه القشيري في «الرسالة القشيرية» ٥٩/١.

(٤) أخرجه القشيري في «الرسالة القشيرية» ٥٩/١.

(٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الهم والحزن» (٢)، والزار في «مسند» (٤١٥٠)،
والطبراني في «مسند الشاميين» (١٤٨٠)، والحاكم في «المستدرک» ٣١٥٤ من حديث
أبي الدرداء رضي الله عنه.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

وقال الألباني في «الضعيفة» (٤٨٣): ضعيف.

(٦) في (ق): ما.

(٧) أخرجه أحمد في «مسند» ٣١٦ (٢٤٠٢٣)، والبخاري في «الأدب المفرد» (٨٦٧)،
والترمذي في «جامعه» (٢٨٤٨)، والنسائي في «الكبرى» (١٠٨٣٣) من حديث عائشة
رضي الله عنها، باللفظ متفاره، وللحديث طريق أخرى عن ابن عباس رضي الله
عنهما.

وكان أبو علي الدقاق ينشد كثيرًا هذه الأبيات:

أحسنْتَ طنك بالأيام إذ حسنت ولم تخف سوء ما يأتي به القدر
وسالمتك الليالي فاعتررت بها وعند صفو الليالي يحدث الكدر

قيل: لما ظهر على إبليس ما^(١) ظهر؛ طفق جبريل وميكائيل عليهما السلام (زمانًا طويلًا)^(٢) يكيان، فأوحى الله تعالى إليهما: ما بالكما تكيان كل هذا البكاء؟ فقالا: يا رب، لا نأمن مكرك. قال الله تعالى: لا تأمنا مكري، ثم كونا هكذا^(٣).

وفي الخبر: إذا احتضر ابن آدم شخصت له ملائكة السماء بماذا يختم له، فإذا حتم له بخير فتحت لروحه باب السماء، فتقول الملائكة: عجيب لهذه الروح. كيف سلمت في دار هلك فيها خيارنا؟ يعنون هاروت وماروت^(٤).

فكن - أيها المؤمن! - على حذر، واسأل الله تعالى اللطف في القضاء والقدر، ولا تغتر بصفاء الأوقات، فإن تحتها غوامض الآفات، ولا تغتر أيضًا بموضع صالح، ولا مكان أصلح من الجنة، وقد لقي آدم عليه الصلاة والسلام فيها ما لقي. ولا مكان أفضل من مكة المشرفة، وفي الحبر: أن رجلاً وامرأة زنيا في الكعبة ومُسَخَا صنمين، فجعلوا أحدهما على الصفاء والآخرة على المروة؛ ليعتبر بهما^(٥).

= قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

وقال الألباني في «الصحيحة» (٢٠٥٧): صحيح.

(١) في (خ، ط): بما.

(٢) ليست في (ق).

(٣) ذكره الغزالي في «الإحياء» ١٨١ ٤. والقشيري في «الرساله المشيرية» ٦١ ١، والذهبي في «الكبائر» ٢٢٧/١.

(٤) لم أحده بهذا اللفظ، وذكره الغزالي في «الإحياء» ١٧٨ ٤ بنقط: إذا صعدت الملائكة بروح العبد المؤمن وقد مات على الحبر والإسلام تعحت الملائكة مه، وقالوا كيف نجا هذا من دنيا فسد فيها خيارنا.

(٥) هذا من أخبار الجاهلية التي تنقلها أهل التاريخ، ولا يعرف له أصل في السنة=

ولا تعتر بكثرة العبدده؛ فإن إبليس لعنه الله مع طول عبادته لقي م
لقي، ولا بكثرة علم؛ فإن بلعم كان يحسن الاسم الأعظم، ويرى من
الفرش إلى العرش، فبظن ماذا لقي؟ وأما إبليس فإنه صار بعد الملكية^(١)
شيطاناً ملعوناً يساً من رحمة الله تعالى، وأما بلعم فإنه بعد أن كان سيدياً
عظيماً من أولي اللب، أصبح وقد سلب العنود والإيمان، وشبه الكلاب.

ولا تغتر أيضاً برؤية الصالحين، فلا شحص أعظم من المصطفى عليه
الصلاة والسلام، ولم يستفح به أقاربه، ولا أعداؤه، وبعضهم صحبه ثم مات
عنى غير دين الإسلام، وسبب ذلك كله من المعاصي والآثام، فلا كانت
المعاصي ولا ساعتها. فمن أطاع الله تعالى واحتهد في ترك المحالفة
والأورار، ثم أوقعه الشيطان في دسب؛ رجع إلى الله تعالى بالتوبة
والاستغفار؛ أدخله الله الجنة، ووقاه عذاب النار.

قال المؤلف: من علامة خوف الله تعالى أن يكون العبد على حذر،
فإن أوقعه الشيطان رجع إلى الله تعالى بالتوبة واعتذر، فعفا الله عنه وغفر،
وقد قلنا شيئاً من صفات الخائفين عسى أن نتخلق بشيء من صفاتهم،
ونغتني على ما فاتنا من مقاماتهم.

رافق بعض الفقراء قافلة، فخرج عليهم قطاع الطريق، وأخذوا

= الصحيحة، وقد أخرج البزار في «المسند» (٢٩٤) قال: حدثنا أحمد بن عبد الجبار،
قال: حدثنا يونس بن بكير، قال: حدثنا محمد بن إسحاق، عن عبد الله بن أبي
بكر، عن عمرة، عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: ما زلنا نسمع إساف ونائلة
رجل وامرأة من جرحهم زنيا في الكعبة، فمسحوا حجرتين.

قال البراء: وهذا الحديث لا نعلمه يروى إلا عن عائشة رضي الله عنها بهذا الإسناد.

وقال الهيثمي في «المجمع» وفيه أحمد بن عبد الجبار العطاردي، وهو ضعيف
وذكر محمد بن إسحاق في «السيرة» أن إساف ودته كان شربين، فرب داخل الكعبة،
فمسحوا حجرتين، فمسحتهما فريش تحاء الكعبة ليعثر بهما الناس، فلما طال عهدهم
عُدا، ثم حوّلوا إلى الصف والمروة، فمضوا هنالك. فكان من طوف بالصف والمروة
يستلمهما.

وذكر الأزرقي في «أخبار مكة» آثاراً في هذا المعنى، لا يصح منها شيء.

(١) في (خ): الملكية.

مناعهم، وفتحوا جرابًا فوجدوا فيه من المأكّل، فجلسوا يأكلون إلا كبيرهم، قال: فقلت له: لم لا تأكل؟ قال: أب صائم. فقلت له: تصوم وأنت على هذا الحال؟ فقال: سد الطاقات جميعًا، ما بخلي بيننا وبين الله طويقة. قال الفقير: ثم سافرت بعد (ذلك بمدة)^(١) إلى مكة المعظمة، فوحدت ذلك الحرامى وقد تغير حاله وجاور بمكة؟ فقلت له: ألسنت فلان كبير القوم؟ قال: نعم. توسعت تلك الطويقة ودخلنا منها.

وكذلك أنت - أيها المؤمن! - إذا كنت عاصيًا نادمًا بكنيا عسى أن يراك مولاك فيرحمك، وإن كنت عاصيًا صاحكًا، يحاف عليك أن يراك الله سبحانه على تلك الحالة، فيعلق ابواب الرحمة دوك^(٢)، ويمقتك، فمن عصى الله تعالى ويكى^(٣) يرجي له الخير، وهو أحف ذنبًا ممن عصى وصحك، ومن عصى واستتر أخف ذنبًا ممن عصى وجهر، وهذا أحف ذنبًا ممن عصى وافتخر، وليس شيء أنحس من هذا العبد إلا عبدٌ أشرك وكفر، ومنهم من حفظه الله تعالى، وهو عليه العبداء، فأطاع ربه سبحانه وشكره والمحفوظون على طبقات: محفوظ عن الشرك والكفر بالهداية؛ ومحفوظ عن الكبائر والصغائر بالعناية، ومحفوظ عن الخطرات والعملات بالرعاية.

قال الشيخ أبو مدين^(٤): اطرَح الدنيا على من أقبل عليها، وأقبل على

(١) في (خ، ط): مدة.

(٢) في (خ): عن وجهك.

(٣) في (ق): وهو يكي.

(٤) أبو مدين شعيب بن الحسن الأندلسي التلمساني (ت: ٥٩٤هـ)، صوفي، من مشاهيرهم، أصله من الأندلس، أقام بفاس، وسكن بجاية، وكثر أتباعه حتى خافه السلطان يعقوب المنتصور. وتوفي بتلمسان، وقد قارب الثمانين أو تجاوزها. له: «مفاتيح الغيب لإزالة الريب وستر العيب».

وليس هو بأبي مدين شعيب بن عبد الله بن سعد بن عبد الكافي، المعروف بالحريش (ت: ٨١٠هـ): متصوف مصري من أهل القاهرة جاور بمكة، له كتاب «الروص المائق في المواعظ والرقائق» مطبوع في مصر قديمًا. ترجمتهما في «الأعلام» للزركلي ١٦٦/٣ و١٦٧.

مولاك، (من تفرغ من أشغال الدنيا أقامه الحق في خدمته، من لم يخلع العذار، لم ترفع له الأستار.

قال المؤلف في قول الشيخ: «اطرح الدنيا على من أقبل عليها، وأقبل على مولاك»^(١) لأن العبد إذا أقبل على مولاه حصل له كل شيء، وحرسه وتولاه، فإذا أقبل على الدنيا أعرض عن خالقه، فحرم خير الدنيا والآخرة، وخسرت يداه؛ لأن القلب له جهة واحدة، متى توجه لشيء حجب عن سواه، وصفة هذا المحدول هو الذي شغل بها عن فرائض الله تعالى، وخرج عن طريق الرسول، قال الله سبحانه: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَرَبَّهَا نُوفٍ إِلَيْهِمْ أَعْمَلَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُحْسُونَ﴾ (٥٩) أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا الْأَسْرَارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبِطُلَّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٦٠﴾ [هود ١٥ - ١٦]. فهؤلاء عبيد الدنيا، قال النبي المختار: «تعس عبد الدرهم، تعس عبد الدينار»^(٢). قال العلماء: عبد الدرهم والدينار هو مانع الزكاة، وقالوا أيضًا: إن قارون كان قرابة لموسى عليه السلام، وكان أعلم الناس بعلم التوراة من بعد موسى وهارون، فمنع الزكاة وأقبل على دنياه، فأعرض الله عنه، وخسف به وبماله وبجداره، وجعل النار مأواه^(٣).

فمن هذا القبيل زهد الأولياء في الدنيا؛ لكي لا تفسد قلوبهم، ويصيبهم ما أصاب هؤلاء الأشقياء. فمن علم أن الله تعالى قد أصلح نفسه، والدنيا في يده لا في قلبه، وهو يعمل على زيادتها، ولا يفتخر بها، ولا يتكبر على خلق الله تعالى، (ولا يتهجم على محارمه، ويخرج حق الله تعالى)^(٤)، ويتصدق على الفقراء والمساكين، ولا يتحلف عن الصلاة في جماعة المسلمين، ومع هذا الاحتياط العظيم يقول: رَبِّ سَلِّمْ، رَبِّ سَلِّمْ!

(١) ليست في (ق).

(٢) سبق تخريجه.

(٣) أخرجه اس أنبي شيبه في «مصنفه» (٣٢٥٠٤)، واس أنبي حاتم في «تفسيره» (١٧١٥٦)، والطبري في «تفسيره» ٦٢٩/١٩ من حديث ابن عباس رضي الله عنهما، وفيه قصة طويلة.

(٤) ليست في (ق).

لكي لا تغره الدنيا كما غرت غيره فيكون من الهالكين. قال ﷺ «هلك الأكثرون، إلا من قال في عباد الله هكذا وهكذا، وقليل ما هم»^(١). وجاء في حديث آخر: «إن الله يعطي الدنيا لمن يحب ولمن لا يحب، ولا يعطي الآخرة إلا لمن يحب»^(٢).

وكان في الصحابة الأغنياء، وكانت الدنيا في أيديهم لا في قلوبهم، فتعطفوا بها على إخوانهم ونفقوها في سبيل الله، فأخذ الله بأيديهم؛ فسلموا من عثراتها، وبلغهم إلى مطلوبهم.

وبعضهم غرق في بحر الدنيا؛ لقلّة عومه، فبعد أن كان عبدًا لله وهو من الصحابة الموافقين، أصبح وقد أعدّه الله من بنيه وحيبيه وصحابته، وصار من جماعة المنافقين.

والدنيا كالبحر العميق، ولا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم، فمن وسّع الله عليه الدنيا، ورزقه الكرم والاتباع لخير الأمم، فقد أحسن الله إليه، وأسغ عليه النعم، الذي جعل فيه صفة من صفاته، وخصه بالاتباع لحير المخلوقات والأمم. ولذلك جاء في الحديث الصحيح «أن السخي

(١) أخرجه عبد البر في «مصنفه» (٢٠٥٤٧)، وابن أبي شبة في «مصنفه» (٣٥٥٢٧)، وأحمد في «مسنده» ٣٠٩/٢ (٨٠٨٥)، والنسائي في «الكبرى» (٢٢٢٠) من حديث أبي هريرة وأبي ذر بألفاظ متقاربة.

(٢) أخرجه ابن أبي شبة في «مصنفه» (٣٥٦٨٧)، وأحمد في «مسند» ٣٨٧ (٣٦٧٢)، والبرار في «مسند» (٢٠٢٦)، والسهقي في «شعب الإيمان» (٥٥٢٤) من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، بلفظ: «إن الله يعطي الدنيا من يحب ومن لا يحب، ولا يعطي الدين إلا من يحب...».

قال الدارقطني في «العلل» ٢٦٩/٥ - بعد أن ذكر طرقه -: الصحيح الموقوف. وقال الألباني في «الصحيحة» (٢٧١٤). يظهر من هذا التحريح أن الأصح في سناد الحديث أنه موقوف، لكن لا يحتمل أنه في حكم المرفوع؛ لأنه لا يقال من قبل الرأي.

قلت: بل الأشبه أنه موقوف، استنبطه ابن مسعود رضي الله عنه من دلائل الكتاب والسنة على هذا المعنى، والله أعلم. (ت)

قريب من الله»^(١). وفي حديث آخر: «نعم المال الصالح مع الرجل الصالح»^(٢). وفي حديث آخر: «الدنيا مطية المؤمن عليها يبلغ الخير، وبها ينجو من الشر»^(٣).

فما أحب الصالحون الدنيا إلا لفعل الخيرات والطاعة، والعمل سنة صاحب المعجزات والشفاعة، فتزودوا بهذه البضاعة، فوصلوا لمواطنهم، وسلموا من قُطَاع الطريق، ونجوا من أهوال يوم الساعة.

فإن كنت - أيها العنيء! - على هذه الصفات المباركة، فهي دينا مباركة عليك التي بسببها وصل خير الآخرة إليك فالرم، واشكر الله تعالى لكى يزيدك من فضله، ويجعل هذه الخيرات نورًا يسعى بين يديك، وييك أن يغرك الشيطان بقوله.

اعمل بما جاء في الحديث: «ازهد في الدنيا يحبك الله»^(٤). واعمل

(١) أخرجه الترمذي في «جامعه» (١٩٦١)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١٠٨٥١)، والطبري في «تهذيب الآثار» (١٦٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. وله شاهد عن عائشة رضي الله عنها.
قال الترمذي: هذا حديث غريب.

وقد اس أي حاتم في «العلل» (٢٣٥٤) هذا حديث مكبر. وفي (٢٣٥٢) قال هذا حديث باطل، وسعيد ضعيف الحديث، أخاف أن يكون أدخل له.
وقال الدروطني في «العدل» ١٤ ٣٦٨ بعد أن ذكر طرقه لا يشت منها شيء، على وجه.

وقال الألباني في «الضعيفة» (١٥٤): ضعيف جدًا.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٩٧ ٤ (١٧٧٦٣). والبخاري في «الأدب المفرد» (٢٩٩)، وابن حبان في «صحيحه» (٣٢١٠) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما.
صححه الألباني في «الأدب المفرد» ١ ١٢٧، وقال في «السلسلة الضعيفة» ٦٢٥.
إسناده صحيح على شرط مسلم.

(٣) أخرجه الشاشي في «مسنده» (٣٦٣)، واس عدي في «الكامل» ٣٠٩ ١ من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، بلفظ: «لا تسبوا الدنيا؛ فنعلم مطية المؤمن، عليها يبلغ الخير، وبها ينجو من الشر».

قال الألباني في «الضعيفة» (٥٤٢٠): موضوع.

(٤) سبق تخريجه.

على التجريد يهون الله عليك الأمور، ويلعك إلى ما تريد، وتكون موافقاً^(١) لسيد الموالى والعبيد صلى الله عليه صلاة دائمة إلى يوم القيمة، يوم تأتي كل نفس معها سائق وشهيد، فيكون قد طاب وقت هذا العبد لمعاملته لله، ولشفقته على خلق الله، فيترك الدنيا نفسه، فحينئذ يتغير حاله فكان يعطي صار يستعطي، وكان همه الرازق، صار همه طلب الرزق، فينتحس الحال لأجل الطلب من الناس ولذل^(٢) السؤال؛ لأنه قام بنفسه، ومن قام بنفسه سقط، ومن أقامه الحق ثبت.

وهذه الأشياء وما يقاربها من تلبيس إبليس، ثم يدخل يوسوس هذا الشيطان المريد على رجل قد انصلح حاله في الزهد والتجريد، وفي خدمة المولى المحيد فيقول: ليس الرجل من ينتظر من يطعمه، الرجل من يعمل وبأكل ويطعم، ويروي له ما كان على ذهن الرجل من الأحاديث كقوله ﷺ: «أحل ما أكل المرء من كسب يمينه، وإن داود نبى الله كان يأكل من كسب يمينه»^(٣)، وما جاء عن المشايخ المتسببين كإبراهيم بن أدهم، وسري السقطي، وإبراهيم الخواص، وغيرهم، فيترك التجريد، واعتزال الخلق، ثم يدخل في أسباب الدنيا، ويختلط بأهلها، فيتكدر عليه وقته بعد أن كان صافياً، فإنه جاء في الحديث الصحيح، يقول الله تعالى: «إن من عبادي من لا يصلحه إلا الفقر، ولو أغنيته لأفسده ذلك، وإن من عبادي من لا يصلحه إلا الغنى، ولو أفقرته لأفسده ذلك»^(٤).

(١) في (ط): مرافقاً.

(٢) في (ق): لذلك.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) أخرجه الخطيب في «تاريخ بغداد» ١٥٦ من حديث عمر بن الخطاب قال. قال رسول الله ﷺ: «تأتي حريل، فقال يا محمد! ربك يقرأ عليك السلام، ويقول إن من عبادي من لا يصلح إيمانه إلا بالفقر، ولو أفقرته لكفر، وإن من عبادي من لا يصلح إيمانه إلا بالغنى، ولو أغنيته لكفر، وإن من عبادي من لا يصلح إيمانه إلا بالصحة، ولو أسقمته لكفر».

قال الألباني في «الضعيفة» (١٧٧٤): ضعيف.

وكان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يقول: والله أنا ممن لا يصلحني إلا الغنى^(١).

كان خلقه جميل، وعطاؤه جزيل^(٢)، كريم الشئائل، يكرم الضيف، ولا يرد السائل. رُوي أنه نزل به ضيف، فأمر عبده أن يذبح رأساً من الغنم، ويأتي به مشوياً لضيفه، ففعل، وأخذ العبد الرأس مشوياً على طلية^(٣) وحمله على رأسه، فعثر العبد من على السلم، ولعبد الله ولد يلعب تحت السلم، فوقع العبد^(٤) والطلية على رأسه، فمات، فخرج عبد الله ورأى العبد قد اصفر من الخوف، وولده قد مات والخروف قد تمعر في التراب فلم يعضب، وقال لعبده: لا بأس عليك هذا قضاء الله، وأنت حر لوجه الله. فأعتق عبده، وأكرم صيفه، ولم يخسر أحداً حتى ذهب الصيف لكي يهنأ له طعامه^(٥).

فمن كان صحابي الهمة فالدنيا في يده لا في قلبه، لا يفرح لوجودها، ولا يحزن لفقدائها؛ بل يتفقهها كما جاء في الحديث المتقدم (فإن فعل)^(٦) نجا، وإن لم يفعل هلك، وكثر همه وغمه.

ومراد المؤلف بهذا الهم: هم الدنيا، وهو في الشرع مذموم، وفاعله من خير الآخرة محروم، وأما هم الآخرة والحزن عليها فمحمود.

= وأحرقه أس أسى الدنيا في «الأولياء» (١)، وأبو سعيد في «الحلية» ٣١٨٨، وأس عساكر في «تاريخ دمشق» ٩٥/٧ من حديث أس رضي الله عنه مطولاً.
وقال الألباني في «الضعيفة» (١٧٧٥): ضعيف جداً.

- (١) لم أقف عليه.
- (٢) كذا، وصوابه: جميلاً... جزيلاً.
- (٣) قال في «تاج العروس» الطيلة: شيء من حشب، تتخذه النساء. والطفل: الرعة للطلب. وأيضاً: سلة الطعام، وهو كالجوان، يقال أيضاً: الطيبة، والجمع الطيالي.
- (٤) في (خ): الرأس.
- (٥) لم أقف عليه.
- (٦) ليست في (خ).

ويقرب للمولى الودود؛ وقال سيد المرسلين: «إن الله يحب كل قلب حزين»^(١).

وفي التوراة: إذا أحب الله عبداً نصب في قلبه نائحة، وإذا أبغض عبداً جعل في قلبه مزماراً^(٢).

واعلموا - أهل الإيمان! - أن نيكم ﷺ كان مع وجود العبادة وكثرة^(٣) الإحسان دائم الفكرة، متواصل^(٤) الأحزان، فيجب على المؤمن أن يكون صاحب خوف ووجل؛ فبسببها حصل لأهل الجنة ما حصل، فمن أراد المرافقة فعليه بالموافقة: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعِيَ﴾ [يوسف ١٠٨]، وقال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنفال: ٦٤].

فما فات السالك^(٥) الوصول إلا لتضييعه الأصول، وهو طاعة الله سبحانه، واتباع الرسول؛ قال المولى الكريم: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [آل عمران: ٣١]، فلو كان المرید في ابتداء أمره متبعاً لصار صديقاً، ولحصل له ما يريد.

فاعلم - أيها المملوك! - أن ليس كل أحد يصلح لمخالسة المملوك، وإياك - أيها المؤمن! - أن تخرج من هذه الدار وما ذقت أطيب شيء فيها، وهو حلاوة حب الله ورسوله، وليس حلاوة حبهما في المأكَل

(١) أخرجه البرار في «مسنده» (٤١٥٠)، والحاكم في «المستدرک» ٤ ٣١٥، وأبو نعيم في «الحلة» ٦ ٩٠. قال الحاكم صحيح الإسناد. فتعقبه الذهبي قائلاً: مع ضعف أبي بكر منقطع. وضعفه الألباني في «ضعيف الجامع» (١٧٢٣).

(٢) ذكره ابن القيم في «مدارج السالكين» ١ ٥٠٧، وقال: أثر إسرائيلي قيل إنه في التوراة وله معنى صحيح، فإن المؤمن حزين على ذنوبه، والفاجر لا يلاعب مترنم فرح.

(٣) في (خ): كرة.

(٤) في (ق): و.

(٥) في (ق، ط): السائل.

والمشرب^(١)، الذي يشارك فيهما الأنعام والدواب، أرايت آدميًا يرصى لنفسه أن يكون هو والداية سواء؟! فمن علامة المحبين طاعة الله سبحانه، والجمع عليه، واتباع النبي ﷺ والشوق إليه، وكثرة الصلاة عليه.

وهذه الأشياء لا يشارك المؤمن فيها إلا النبيون والصالحون والملائكة المقربون، ولو فتح لك - أيها المؤمن - باب التودد، لرأيت العجائب؛ لكن الحق سبحانه انتحب لحضرته من يصلح لها، ومن لم يصلح رماه للكثبات، ﴿يَخْلُصُ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ﴾ [البقرة ١٠٥]، قال ﷺ: «ما سبقكم أبو بكر بكثرة صوم ولا صلاة، ولكن بشيء وقره الله في صدره»^(٢).

وقال بعض الصالحين: والله لا أبكي لأجل المعصية، إني لا أصلح لها، ولكن أبكي (الذي كان هذا)^(٣) حظي من الله تعالى.

وقيل لبعض الصالحين عند النزاع: ما تشتهي؟ قال: قطعة كبد مشوية^(٤). ليس المراد أن يأكلها، لكنه يشتهي قلبًا محترقًا على ما صيغه في عمره.

وكذلك كانوا يورثون في إشاراتهم بسُغْدَى، ولُبْنَى، والزَّيَاب، وزينب، وليلى، والمراد أنهم كانوا يصوبون ذكر حبيبتهم ويذكرون غيره^(٥)، كما قيل

(١) في (خ، ط): الشراب.

(٢) قال الحافظ العرافي في «تحريح الإحياء» ٣٠١، ١٠٥: رواه المرمدي الحكيم في «الوارد» من قول بكر بن عبد الله المرسي، ولم أحده مرفوعًا. وأقره الحافظ السخاوي في «المقاصد لحسه» (٩٧٠)، وفي الألباني في «السلسلة الصعبة» (٩٦٢) لا أصل له مرفوعًا.

(٣) في (خ): التي كانت.

(٤) لم أقف عليه.

(٥) هذا من قبيح تصوفية، وذلك أنهم يذكرون فضائل العش في وصف النساء، ويرعمون أنهم يقصدون بذلك رب الأرب سبحانه وتعالى، وما الذي دعاهم إلى (التورية)، هل هم في بلاد المشركين إذا ذكروا الله عز وجل عذبا وأودوا؟ وإنما قصدهم بذلك الدندنة حول اعتقادهم بوحدة الوجود، فلا فرق عندهم بين الربِّ ومراة. قال ابن الحوري في بيان تليس وتليس عندهم. ومن ذلك أنهم تلمحوا ما

عن بعض الخلفاء أنه لما رأى مكة شرفها الله تعالى ترجل عن جواده، وحز
لله ساجداً على التراب، وأنشد:

- يروح النفوس، ويطرب القلوب، فمؤعوا فيه الكلام فتراهم يشدون الأشعار الرثمة
الغزلية في العشق، وليس عليهم إيليس يأتنا نقصد الإثارة إلى محبة الله عز وجل،
ومعلوم أن عامة من يحضرهم العوام الذين بواطنهم مشحونة بحب الهوى، يفضل
القاصُّ ويُضِلُّ.

قال الصوفي شهير ابن فارس في "ديوانه" - بذكر النساء ويؤري في إشارته إلى
ربه :-

فلا تك معلنون بحسبك معجنا وفارق ضلال الفرق فالجمع منتج
فكل مليح حسبه من حملها بها قيس لبثى هام، بل كل عاشق
فكل صبا منهم إلى وصف لبسها وما ذاك إلا أن بدت بمظواهر
بدت باحتجاب، واختفت بمظاهر ففي الشاة الأولى تراءت لآدم
فهام بها كيما يصير بها أبا وما برحت تدو وتحصى لعله
وتظهر للعشاق في كل مظهر فمى مره نسي، وأحرى نسيه
ولسن سواها، لا. ولا كن غيرها كذاك لحكم الاتحاد بحسبها
بدوت لها في كل صب متيم

بنفسك موقوف على لس عرة هدى فرقة بالاتحاد تصدت
معار له، أو حسن كل مليحة كمجنون ليلى، أو كُثِير عزة
لصورة حسن لاح في حسن صورة فظنوا سواها، وهي فيها تجلت
على صبغ التلوين في كل برزة بمظهر حوا قبل حكم الأمومة
ويظهر بالزوجين حكم النبوة على حسب الأوقات في كل حقبة
من اللبس في أشكال حسن بديعة وآونة تدعى بعزة عزت
وما إن لها في حسنهما من شريكة كمالى بدت في غيرها، وتزيت
بأي بديع حسنه، وبأئت

ذكر هذه الأبيات البقاعي رحمه الله في "تنبيه الغبي إلى تكفير ابن عربي" المطبوع
بسم "مصرح الصوف"، فعلق عليه محقق العلامة عبد الرحمن الوكيل رحمه الله
بقوله (ص ١٠١) : يفترى سلطان الرباقة ابن الفارض أن الذاب الإلهية تحلى - ثم
وأجمل مما تتجلى - في صور النساء الجميلات، ويفترى أنها تجلت في صور ليلى
وبشينة وعزة، وقد رمز بهن عن كل امرأة جميلة عاشقة معشوقة، ولما كان من طبيعة
هذا الرب الصوفي العشق، كان لا بد له من التجلي في صور عشاق، ليعشق،
ويعشق، فتحلى في صور قيس وجميل وكثير عشاق أولئك الغانيات. وقد رمز بهم عن
كل فتى احتبله الحب وتيمته الصبا، ثم يفترى أيضا الرعم بأن العاشق ليس غير
العشيق بل هو هي، فالرب الصوفي عشق وعاشق وعشيق، فليلى وقيس مثلاً عبد ابن

ونحن ملوك الأرض شرقًا ومغربًا وعند حمى^(١) ليلى أقل عبيدها

فسجود هذا السيد مع جلالة قدره وتعظيم وجهه على التراب، هو تعظيم لرب الأرباب، والوجه هو من أعز^(٢) الأعضاء وأشرفها، وقد أهانه^(٣) في الدنيا، عسى أن يكرمه (الله تعالى)^(٤) في الآخرة، ويحعله من قوم قال في حقهم: ﴿وَهُوَ يَوْمِي نَاصِرٌ﴾ [٢٢] إِلَى رَبِّهَا نَاطِرٌ ﴿٢٣﴾ [الضمة. ٢٢ - ٢٣].

ثم اعلم أن السجود يقرب إلى الرب المعبود لقوله تعالى: ﴿وَسُجَّدٌ وَقَرَّبٌ﴾ [العن ١٩]، ولقوله ﷺ: «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد، فأكثرُوا^(٥) من الدعاء^(٦)».

يا هذا، إذا فتح أهل الدنيا أكياسهم، وأنفقوا في سبيل الرحمن؛ افتح أنت أيضًا: (هميان قراءة القرآن، وكثرة التضرع إلى الرحمن، وأكثر)^(٧) من ذكر الملك المعبود، وأطل الركوع والسجود، فإنك لا تسجد لله سجدة إلا رفعك بها درجة، وحطّ عنك بها خطيئة، فمن ذكر الله ذكره وبلغه المقصود.

= الفارض هما الرب، تعينت ذاته في صورة امرأة تعشق وتعشق هي ليلى، وفي صورة رجل يعشق ويعشق هو فسر. وليتم القارئ معي: فس الفارض حين تحدث عن لدات الإلهية باعتبارها حقًا يحكم بأنها تظهر في صور ساء، وإذا تحدث عنها باعتبار تعينها فيه يحكم بأنها تظهر في صور رحا. يريد بهذا أن يفصل الرب المتعين فيه على الرب المتعين في غيره، أو بتعبير أبين صراحة: يفضل نفسه على الرب الذي يظهر في صورة امرأة، ويجعل من نفسه قيمًا عليه، فالرجال - كما لا يخفى - قوامون على النساء.

(١) في (ط): حب.

(٢) في (ق): أجل.

(٣) زاد في (ق) لفظ الجلالة: الله.

(٤) ليست في (ق).

(٥) في (ق): فأكثر في سجودك.

(٦) سبق تخريجه.

(٧) في (ح): (الهميان، وأكثر من قراءة القرآن، فإن لم تحمطه فأكثر). والهميان كبس للنفقة يشد في الوسط.

فمن أراد أن يعرف حاله عند الله تعالى، فليطير إلى صلاته: إن أسرع إليها وواظب عليها، ودخل فيها بخشوع، واطمأن^(١)، وأتم السجود والركوع، فإذا فرغ من صلاته انتهى عن جميع سبائته^(٢)، فهذه الصلاة تقرب المؤمن من خالقه ومولاه؛ لأن من جلس إلى صاحب مسك عبق عليه من ريحه، والصلاة هي مجالسة لمؤمن لله تعالى، فمن جالس ربه ولم يحصل له ما تقدم ذكره من الجمع في صلاته، والتدبر في قراءته، والتترك لسبائته، وأتم الركوع والسجود، واطمأن في القيام والقيود، ولم يسبق الإمام ليست بصلاة؛ لما حالطها من الغفلة والخروج عن السنة والآثام، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ [العنكبوت: ٤٥]؛ فإن لم ته^(٣) صاحبها عن ذلك فليست بصلاة، فتري العاقل إذا دخل في الصلاة أحده الوسواس، وإذا صام اغتاب النفس، فيدرج القراءة، ولا يطمئن في قيامه، ولا في ركوعه وسجوده، ويعبث بثوبه وببديه، فيدخل الخلل في صلاته، ويخرج عن طريق خير الناس.

ومن البدع: نظر المصلي إلى ثيابه وأعطافه، ولم ينظر إلى قدرة الله تعالى والطفه، وكذلك نظر المصلي إلى اليمين واليسار، وهو واقف بين يدي الله تعالى؛ يحاف عليه أن يحول وجهه وجه حمار. وهذه الأنفاظ مأخوذة مما صح في الأخبار^(٤).

(١) في (ط): واطمئنان.

(٢) في (ط): سبائته.

(٣) في (ط): يته.

(٤) أخرج عبد لوراق في «مصنفه» (٣٧٥١)، وابن أبي نسيه في «مصنفه» (٧٢٢٤)، وأحمد في «مسنده» ٢٦٠/٢ (٧٥٣٤)، والدارمي في «سننه» (١٣١٦)، والبخاري في «صحيحه» (٦٩١)، ومسلم في «صحيحه» (٤٢٧)، وابن ماجه في «سننه» (٩٦١)، وأبو دود في «سننه» (٦٢٣)، والترمذي في «جامعه» (٥٨٢)، والسنائي في «المحتس» ٩٦/٢ (٨٢٨)، وفي «السنن الكبرى» (٩٠٢)، وابن خزيمة في «صحيحه» (١٦٠٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «أما يخشى أحدكم، - أو - لا يخشى أحدكم إذا رفع رأسه قبل الإمام؛ أن يجعل الله رأسه رأس حمار، أو يجعل الله صورته صورة حمار».

فلا تبخل على نفسك - أيها العبد الشحيح - بالعمل بالحديث الصحيح، فأجل البخلاء من سرق من صلاته وحالف ربه، ولم يعمل على مرضاته.

عن زيد بن وهب قال: رأى حذيفة رضي الله عنه رجلاً لا يتم الركوع ولا السجود، فقال له: ما صليت، ولو مُتْ؟ مُتْ على غير الفطرة التي فطر الله عليها محمدًا ﷺ^(١).

فمن صلى ولم يطمئن في ركوعه وسجوده، ويعتدل في قيامه؛ تُكره صلاته عند جماعة من العلماء، وتبطل عند آخرين^(٢).

ويكره العبث في الصلاة (عند جماعة)^(٣) وإن^(٤) قل، وإن كثر العبث بطلت صلاته عند جماعة، وتكره عند آخرين^(٥).

فإن اضطرب المصلي إلى النظر فينظر بمؤق^(٦) عينيه من غير أن يلتفت ويفتني الآثار، ولا يخرج عن سنة السي المحتار، والمؤمنين الأخيار.

فيا أيها المملوك، م^(٧) هكذا يتأدب بين يدي الملوكة، كان علي بن أبي طالب كرم الله وجهه إذا وقف في الصلاة تغير لونه، ولا يتغير^(٨) عند ملاقاته الأبطال، فقليل له في ذلك، فقال: أما تعلمون بين يدي من

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣٨٤ ٥ (٢٣٢٥٨). وإسحاري في «صحيحه» (٧٩١)، والنسائي في «المجتبى» ٥٨/٣ (١٣١٢)، وفي «السنن الكبرى» (٦٠٨).

(٢) تكره عند الأحاف، وتبطل عند تشدعية والحديثة، انظر «حاشية الطحاوي على مراقبي الفلاح» (ص ١٦٧)، «الحاوي» ١١٩/٢، «المغني» ٥٧٧/١.

(٣) ليست في (ق).

(٤) في (خ): إذا.

(٥) انظر «المغني» ٦٩٦/١.

(٦) مؤق العين - بهمة ساكنة وبحور إسحيف - مؤخره، ولما قلعة فيه، وفيه لمؤق المؤخر، ولما قلعة المقدم، وفيه لأزهره، أجمع أهل اللغة أن لمؤق والماق لغتان بمعنى المؤخر. «المصباح المنير» (مادة: مؤق).

(٧) في (خ): أما.

(٨) في (خ): ولم يتغير.

أقوه^(١)، فمن لم يتأذّب بين يدي حلقه، ويعظم شعائره فهو عبد محروم، وبالبدعة والغفلة موسوم.

رأى النبي ﷺ رجلاً يعيث بلحيته في الصلاة، فقال: «لو خشع قلبه لخشعت جوارحه»^(٢).

فشهد عليه الصادق الأمين اه^(٣) من الغافلين، سأل الله تعالى اليقظة (وحسن العاقبة)^(٤) والحكمة، وأن يوفقنا لطريق السعداء، ويحنب البدعة والردى.

ومن البدعة سبق المأموم إمامه؛ لقوله ﷺ «إنما جعل الإمام ليؤتم به، فإذا كبر فكبروا، وإذا ركع فاركعوا، وإذا رفع فارفعوا، وإذا قال: سمع الله لمن حمده، فقولوا: ربنا ولك الحمد. وإذا سجد فاسجدوا»^(٥).

والفاء في هذا الحديث كله للتعقيب، فاسمع وأحب إن كنت محباً صادقاً لقول الحبيب، ولا تخالفه حياة من المولى الرقيب، الذي هو معك حيث كنت وأين كنت، حاضر لا يغيب، قال الله سبحانه وتعالى: ﴿بَنَاتِنَا أَلْيَيْنَ ءَمَوُا۟ اسْتَجِيبُوۡا لِلّٰهِ وَلِلرَّسُوْلِ اِذَا دَعَاكُمۡ لِمَا يَحْيِيكُمۡ﴾ [الأنعام: ٢٤]، وقال

(١) لم أقف عليه عن علي بن أبي طالب، وأخرجه ابن سعد في «الطبقات» ٢١٦/٥، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» ٣٧٨/٤١ عن علي بن الحسين رضي الله عنه.

(٢) أخرجه الحاكم السرمدي في «مواهب الأصول» ٢١٠٣، وفاء الحفاظ العرفاني في «المغني عن حمل الأسفار» ١٥٠/١: ضعيف، والمعروف أنه من قول سعيد بن المسيب رحمه الله.

وقال الألباني في «السلسلة الضعيفة» (١١٠): موضوع.

(٣) في (خ): أن الرجل.

(٤) ليست في (خ).

(٥) أخرجه مالك في «الموطأ» (٣٠٤) سجوه، والحميدي في «مسنده» (١١٨٩)، وأحمد

في «مسنده» ١٦٢/٣ (١٢٦٥٦)، وعبد بن حميد في «مسنده» (١١٦١)، والدارمي في

«سننه» (١٢٥٦)، والحدادي في «صحيحه» (٦٨٩)، ومسلم في «صحيحه» (٤١١).

وابن ماجه في «سننه» (٨٧٦)، وأبو داود في «سننه» (٦٠١)، والترمذي في «جامعه»

(٣٦١)، والسنائي في «المحتلى» ٨٣٢ (٧٩٤)، وفي «النسب الكبرى» (٩٠٦).

تعالى. ﴿يَقَوْمًا أَجِبُّوا دَاعِيَ اللَّهِ﴾ [الأحقاف: ٣١]. فمن لقيته عواصف الشوق
أسرع إلى منازل الحبيب، قال قائلهم في المعنى:

والله ما جثتكم زائرًا إلا وجدت الأرض تطوى لي
ولا انثنى عزمي عن بابكم إلا تعشّرت بأديالي

فطاعة الحبيب تخفف الأثقال، فابك على نفسك إذا جررت رجلك
إلى الصلاة جرًا، وهي صفة من صفات المنافقين، قال الله تعالى في
حقهم: ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالًا﴾ [النساء: ١٤٢].

فترى الغافل إذا فرغ^(١) من صلاته أسرع في خروجه كأنه كان في
حبس، قد طال فيه مكثه، فيسقط في دخوله إلى المسجد، ويسرع في
خروجه، فيخرج ومناحة الحق في أذنيه، وهي قوله عر وحل: ﴿إِنَّا كُ
نَعْبُدُ وَإِنَّا كُ نَسْتَعِينُ﴾ [المدحة ٥]، ومناجاة الرسول ﷺ، وهو قوله:
السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله
الصالحين.

فمن قال هذا فقد سلم على النبي ﷺ وعلى كل ولي لله تعالى في
السموات والأرض^(٢)، ثم يخرج بعد هذه النعم إلى الخروج عن طريق خير

(١) في (ق): أسرع.

(٢) يشير إلى الحديث الذي أخرجه أحمد في «سننه» ٣٨٢ ١ (٣٦٢٢)، والدارمي في
«سننه» (١٣٤٠)، والبخاري في «صحيحه» (٨٣١)، وفي «الأدب المفرد» (٩٩٠)،
ومسلم في «صحيحه» (٤٠٢)، وابن ماجه في «سننه» (٨٩٩)، وأبو داود في «سننه»
(٩٦٨)، وابن خزيمة في «صحيحه» (٧٠٣) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه:
كان إذا صلب حلف النبي ﷺ قبل الصلاة على حرييل وميكائيل، السلام على فلان
وفلان. فالتفت إليه رسول الله ﷺ فقال: «إن الله هو السلام، فإذا صلى أحدكم
فليقل: التحيات لله والصلوات والطيبات، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله
وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، فإنكم إذا قلموها أصابت كل عبد
لله صالح في السماء والأرض، أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمدًا عبده
ورسوله».

الأمم، فيجلس على رأس الحارات والدروب، ويكثر من الخطايا والذنوب، ويطلق نظره لمعصية علام الغيوب.

خرج رجل في زمن مالك بن أنس رضي الله عنه ليصلي في المسجد مع الجماعة، فرأى محرّمًا، فدعا على نفسه بالعمى، فعمي، فكان ولده يقوده إلى المسجد، فشعل يومًا الصبي باللعب، وأخذ الرجل يبطه فخاف المصيبة، فدعا الله تعالى يرد بصره؛ (فردّه الله تعالى عليه)^(١)، قال الإمام مالك: رأيت بصيرًا ثم أعمى ثم بصيرًا^(٢).

اعلم - رحمك الله تعالى - أن الجماعة ربّع؛ ولذلك قال المولى الغفور: ﴿يَرْجُونَ فِجْرَةً لَّنْ تَكُونُ﴾ [ماطر ٢٩]. والربح لا يكون إلا بسلامة رأس المال.

كان بعضهم يبيع الثلج، فذاب الثلج، فجلس يكي، ويقول: ارحموا من ذاب رأس ماله^(٣). وقد ذهب رأس عُمر العافل وهو يضحك، وضحك هذا المفتون مع هذه المصائب نوع من الجنون، فمثله كمثل المرأة المحنونة التي مات ولدها، وهي تضحك.

(كان بعض الصالحين لا يزال باكياً فقليل له: أنت طول دهرك باكياً؟ قال: فبكي وقال: يحق لأهل المصائب أن يكونوا هكذا)^(٤).

فإياك - أيها المؤمن - أن تنهون في النظر، واسأل الله تعالى اللطف في القضاء والقدر، وإياك أن يهونه الشيطان عليك ليصل شؤمه ووباله إليك بقوله: هو ذنب صغير؛ فإن الصغير بالمداومة يصير كبيراً، ولا تنظر الذنب،

(١) في (ق): عليه.

(٢) أخرجه أبو بكر بن المقرئ في "معجمه" (٦٤)، واللائكني في "كرامات الأولياء" (١٢٨). وذكره المؤلف رحمه الله في موضع سابق.

(٣) لم أقف على هذه الحكاية.

(٤) يست في (ق). ولم أقف على هذه الحكاية، وقوله (دهرك باكياً) صوابه. (مالك).

لن ينظر لمن عصيت^(١)، وحاء في الحديث «لا صغيرة مع إصرار، ولا كبيرة مع استغفار»^(٢).

اعلم أنه يشق على النفس ترك المأثوف، وإن كان ذلك لا يرضي المولى الرووف، ومن سوء عادة النفس إذا مكنت من الذنب الصغير تجر إلى الذنب الكبير: أمانة بالسوء، ولا يستك مثل خبير، لا تسمع منها إذا قالت: اسع في زيارة الإخوان فتؤحر! وتروي لك الأحبار. لا تنقي نفسك في الدرا ما هذا زمن اجتماع، قل أن يحلس الرحل مجلسا لا يعصي الله فيه، هذا زمان: اخف مكانك، واحفظ لسانك، وابك على خطيتك.

ولا تعبط من يكون معه من العبادة الظاهرة: كالعلم والزهد، وكثرة الصلاة، والصوم، والذكر وغيره؛ وعود^(٣) الجلوس في الطرق والأسواق؛ لخروجه عن السبه، وعن طريق كل عبد صالح ومشتاق؛ لأن هذه الأشياء لا تغني المؤمن ولا يحتاج إليها.

وقال صلوات الله عليه وسلامه: «من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه»^(٤)، فلو حسن إسلام المرء ما تعرض للمحن، ولا خرج عن السنن. وقد صح في الحديث: «إن الأسواق مجالس الشياطين»^(٥)، فذلك كرهها الله تعالى لعباده الصالحين.

(١) كذا في نسخ (ولا ينظر الذنب)، والصواب (إلى الذنب)، وهذا من كلام السلف، فقد أخرج الخطيب في «تاريخ بغداد» ٣٢١/١ عن التابعي العابد الفاضل بلال بن سعد رحمه الله قال: لا تنظر إلى صغر المعصية، ولكن انظر من عصيت.

(٢) أخرجه الشهاب نقصد في «مسده» (٨٥٣) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما، وقال الألباني في «السلسلة الضعيفة» (٤٨١٠): مكر.

(٣) في (ح) وعدده ومرد المصنف أن المشر إليه وهو صاحب عدة ظهريه قد اسلي بعادة الجلوس في الطرق والأسواق.

(٤) سبق تخريجه.

(٥) لم أفت عنه بهذا المقطع، وقد أخرج مسلم في «صحيحه» (٦٧١)(٢١٨)، وس حرمة في «صحيحه» (١٢٩٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه؛ أن رسول الله ﷺ قال: «أحب البلاد إلى الله مساجدها، وأبغض البلاد إلى الله أسواقها».

ثم اعلم بأن الخير كله في جمع القلب على الله تعالى، والشر كله في التفرقة عنه، والجلوس بغير حاجة في أبواب الحارات والأسواق أو الطرق والدروب؛ ففي ذلك تفرقة للقلوب، ولا ترضي علام الغيوب.

وقد أفتى الشيخ محيي الدين الشواوي^(١) لسائل سئله: هل الانقطاع في برية أو قرية أفضل، أم الإقامة في المدن لأجل حضور الجماعة والجمعة، وأعياد المسلمين وشعائرهم، وحلق ذكرهم أفضل؟ فقال رضي الله عنه: أي مكان رأيت نفسك انجمعت فيه على الله تعالى، فإقامة فيه أفضل. (في البرية أو القرية أو المدينة)^(٢). فإن حاف الضرر على دينه في المدينة لا يسكنها، فإن أمن فسكن المدينة أفضل؛ (لشهود ما تقدم ذكرهم، وحينئذ)^(٣) لا يحالس من يحاف منه ضرراً في دينه لدعته، أو لترعبيه في الدين وشهواتها، أو يعاب عنده مسلماً أو^(٤) غير ذلك من المفاسد: كمجالسته من تتحلى المنس بمجالسته، لعلو مرتبته أو لحسن صورته، وذلك من أنحس المقاصد.

فقد تبين لك أن (الجمع هو الأصل في العبادات)^(٥)، فما فات السالك الوصول إلا لتضييعه الأصول، فمتى حصلت العادة، ولم يحصل معها الجمع، فإنما هو من عدم صدق، أو مرض في القلب، أو بدعة، أو عدم أدب، أو عجب ورياء، أو كبر. قال المولى: ﴿سَأَصْرِفُ عَنْ آيَتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ [الاعراف ١٤٦]، فاعتبروا يا أولي الأبواب بإبليس: كيف صيره الله سبحانه عدواً لأجل تكبره، وصرفه عن درجة

(١) هو العلامة الفقيه المحدث أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري بن حسن الحزامي الحوراني النووي الشافعي (٦٣١ - ٦٧٦ هـ) رحمه الله، مولده ووفاته في نوا - من قرى حوران، بسورية - وإليها نسبته. من مؤلفاته الشهيرة: «رياض الصالحين»، و«شرح صحيح مسلم»، و«الأذكار».

(٢) ليست في (ق).

(٣) في (ق): و.

(٤) في (خ): و.

(٥) في (خ): الأصل في العبادات هو الجمع.

الأحباب، كان ملكًا عظيمًا، فصار شيطانًا رجيماً^(١)، فإن عوّق المسلم عن الصلاة بالكلية، فقد ابتلي بمعصية عظيمة وبليّة، وخالف الحق سبحانه، وخرج عن طريق خير البرية، قال الله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [نور: ٣١]، وقال ﷺ: «بين أمني والشرك والكفر ترك الصلاة»^(٢). وقد صحّ أيضًا في الخبر: «من ترك الصلاة عامدًا متعمدًا فقد كفر»^(٣).

فانظر - رحمك الله! - إلى هذا التهديد والتوكيد الشديد، ومع ذلك كله لا ينتفع الغافل به؛ لأن القلوب بيد الله تعالى، فلا يكون أذا إلا ما يريد.

قال بعضهم:

قل لمن أعرض عني إن إعراضك مني
لو أردناك لأضحى كل ما فيك يردنا

ولهذا الترك سبب: وهي ذنوب سقت؛ لأن المعاصي تسود القلب،

(١) - يكر إبليس - فقط - من الملائكة، بل كان من الجنّ بصريح القرآن، لكنه كان صالحًا مقررًا ففسق عن أمر ربه، قال تعالى: ﴿وَبَدَّلْنَا بُرْءَانَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَقُولُوا إِنْ كُنَّا مُسْلِمِينَ فَتَقَدَّرَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَدْخُلُوا فِي الْجَنَّةِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ فِيهَا دَلِيلٌ يَهْدِيهِمْ فَوَقَّعَهُمُ الشَّيْطَانُ فِي الْمَغْطَاةِ﴾ [الكهف: ٥٠].

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٣/٣٧٠ (١٤٩٧٩)، وعبد بن حميد في «مسنده» (١٠٢٢) بنحوه، ومسلم في «صحيحه» (٨٢)، والترمذي في «جامعه» (٢٦١٨، ٢٦١٩) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما، ولعله عن النبي ﷺ قال: «بين العبد وبين الشرك أو الكفر ترك الصلاة» وفي بعض الأنماط: «بين الكفر والإيمان ترك الصلاة». وقد ورد من غير حديث جابر رضي الله عنه.

(٣) أخرجه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٣٣٤٨). ورحح الدارقطني إسناده، انظر «العلل» ١٢/٨٢، وقار الهيثمي في «مجمع الروائد» ٢٦٢ رحاله مؤثفون إلا محمد بن أبي داود فإني لم أجد من ترجمه، وقد ذكر ابن حبان في «الثقات»: محمد بن أبي داود العدادي فلا أدري هو هذا أم لا. وضعفه الأسياني في «السلسلة الضعيفة» (٢٥٠٨).

وتببس الأعضاء، وتعوقها عن الطاعة؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَا أَصْنَعُكُمْ مِنْ مُّصِيبَةٍ فَمَا كُنْتُمْ تُبَيِّنُكُمْ﴾ [الشورى ٣٠]. وأي مصيبة أعظم من ترك الصلاة، والمخالفة لله تعالى، ومن تفرق العبد عن سيده وخالفه ومولاه.

ويحب على المسمم المواظبة على الجمعة والجماعة، ليهوّن الله عليه أهوال يوم الساعة، ويحشره مع صاحب المعجزات والشفاعة.

اعلموا - أهل الإيمان! - أن الجمعة والجماعة هي طريق رسول الله ﷺ، وطريق الصحابة، والتابعين لهم بإحسان.

سئل ابن عباس رضي الله عنه عن رجل يصوم النهار، ويقوم الليل؛ إلا أنه لا يأتي الجماعة ولا الجمعة، فقال: هو في النار^(١).

عن ميمون بن أبي شبيب قال: تهيأت للذهاب إلى الجمعة رمن الحجاج، فقلت: أين أذهب، أصلي خلف هذا؟ فقلت مرة: أذهب، ومرة: لا أذهب، فأجمع رأيي على الذهاب، فناداني منادي من زاوية البيت: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الجمعة: ٩]، قال: وجلست مرة أكتب كتاباً، فعرض لي شيء، إن أنا كتته زين كتابي؛ وقد كنت كدبت، وإن أنا لم أكتبه، كان في كتابي بعض القبح؛ وقد كنت صدقت، فقلت مرة: أكتب، ومرة: لا أكتب. فأجمع رأيي على تركه، فتركته فناداني منادي من زاوية البيت: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ [إبراهيم: ٢٧] ^(٢).

ولا يسغي للمؤمن أن يتهاون بالصلاة في الجماعة؛ لأجل العيال، ويحيلهم على الكبير المتعال، لكي لا يدخل الحلل في كسبه؛ ويخرج عن

(١) أخرجه الترمذي في «سنه» (٢١٨)، وضعه الأساني في «ضعف سنن لترمذي» (١٦٢)

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٥٤٤٥)، وأحمد في «الرهء» (ص ٣٥١) عن ميمون بن أبي شبيب، وهو تابعي فاضل قتل في وقعة دير الحمام سنة (٨٣) رحمه الله تعالى.

سنة نبيه فينعكس الحال، ولا يعول همهم، ويكون همه الآخرة^(١)، فيكفيه^(٢) الحق سبحانه هم الدنيا والآخرة، كما جاء في الأخبار المتواترة. يا عبد الله، إذا كان المخلوق أبخل البخلاء، وإذا استخدم أحدًا أطعمه، أفتحدم مولاك (وهو خالق الكرم)^(٣)، ويتركك؟! أيشع الكافر وتجوع؟! أتكون في دار الصيفة وتضيع؟! الذي داره وأنت فيها كأنضيف الراحل عن أيام قلانل، وقد وصانا الحق سبحانه بكرام الضيف. والمولى الجليل هو أولى بهذا الحق الحميل، وكان بعضهم يقول: اللهم إن كنت أعول همًا غير هم الآخرة، فلا تؤمّي منه^(٤).

أيس ذهب عقل من شغل بهم الدنيا عن هموم الآخرة؟ شغله هم ما يفنى، عن هم ما يبقى، فمثله كمثل من جاءه أسد ليفترسه، فشغل عنه ضرب^(٥) هر.

والعدل المصيب هم ما فاته من الحبيب، لكي لا يعامله^(٦) الله تعالى بالوفاء ويعامه هو بالمخالفة والجفاء، فعجب لمن يعصى حبيبًا محسنًا بعد معرفته بأيديه وإحسانه، ويطيع عدوًا لعيًا بعد معرفته بعداوته وطغيانه.

اعلم - رحمك الله! - أن الله سبحانه وتعالى عدا غيورك لا يعلمهم إلا الله تعالى كما قال سبحانه: ﴿وَمَا يَعْلَمُ خُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ [مائدة ٣١]، وقال تعالى: ﴿وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [الأنحل ٨]، وأنت ليس لك رب غيره، وهو يربيك كأنه ليس له عبد سواك، وأنت تعرض عنه، كأن لك ربًا غيره يحرسك في ليلك ونهارك من الجن، والشياطين، والحشرات، ومن جميع

(١) في (خ): فلا تقول همهم فيكون همك الآخرة.

(٢) في (خ): فيكفيك.

(٣) ليست في (خ، ط).

(٤) ذكره ابن الجوزي في «صفة الصفوة» ١٢٢/٢ - ١٢٣ من كلام عمر بن عبد العزيز ولفظه: كل يوم أخافه دون يوم القيامة فلا وقاني الله شره.

(٥) في (خ): بصوت.

(٦) في (خ): عامله الحق.

البلايا والآفات، بعد معرفته بارتكابك أنواع المعصيات والسيئات. قال الله تعالى: ﴿فَرَمَ مَن يَكُونُكُمْ بِالنَّارِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ﴾ [الذَّيْبُ، ٤٢]، فلولاً الحراسة من رب العالمين، لاختطف الأدمي الحن والشياطين، قال الله تعالى: ﴿لَمْ تُعْقِنْتُ مَن يَبِي يَدِيهِ وَمَن حَقَّقَهُ يَحْفَظُهُ مَن أَمَرَ اللَّهُ﴾ [سُورَةُ ١١].

عن ذي النون المصري قال: حصل لي هم، فخرجت إلى شاطئ البحر، فرأيت عقراً ركبت^(١) ضمدعاً، فتبعتها إلى الشاطئ^(٢) الآخر فزل العقرب يمشي، وإذا شاب رثه تحت شجرة وأفعى تقصده؛ فلدعت العقرب الأفعى، والأفعى العقرب؛ فمات جميعاً، وسلم الشاب، وكان سكراناً، فأيقظه ذو النون، وعرفه بالقضية، فبكى، وقال: إلهي، هذا فعلك بمن عصاك، فكيف بمن أطاعك؟ فكان ذلك سبب توبة الشاب^(٣).

(عجب من رب^(٤) يُقبل، ويتحجب لعبده بنعمته، ومن عبد يدبر، ويتغضض إلى الله لمخالفته)^(٥)، فمن ررقه الله تعالى إيماناً وعقلاً، ثم صرف ذلك في موافقة الطبع ومخالفة الشرع؛ لا الإيمان بعقله، ولا العقل^(٦) بعقله، فالمجنون أحسن حالاً من هذا؛ لأن المجنون من أهل الجنة، والقلم مرفوع عنه، ويثب، وهذا العاقل يعاقب ويعاب فيته كان مجنوناً، ولم يكن عاقلاً مفتوناً، وهذه العقول أكاده^(٧) باريها، فلو كمل عقل ابن آدم، لكان يراعي شمسك لكي لا تغيب؛ ولأسرع في دوام الشكر، وفيما يرضي الحبيب؛ لأن الله تعالى قد أسبع عليه النعم: حفظ قلبه من الكفر، وصدن وجهه عن السجود للصنم، وأكرمه بالاتباع لسيد الأمم صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه، أهل الحود والدين والشجاعة والكرم، قال الله عز وجل: ﴿الْيَوْمَ

(١) في (ق): حملت.

(٢) في (خ): الشط.

(٣) أخرجه ابن قدامة في «التوايين» (٨٧).

(٤) في الأصل: (عبد)، وكأنه سبق قلم على الناسخ، وما أثبتناه يقتضيه السياق.

(٥) ليست في (ق).

(٦) في (ق): الشرع.

(٧) في (ق): كادها.

أَكَلْتُ لَكُمْ وَيَنْتُمْ وَأَتَمْتُ عَلَيْكُمْ يَمَعِي وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ يَمًا» [المائدة ٣].

قال بعض اليهود لعمر بن الخطاب رضي الله عنه: لو أنزلت هذه الآية علينا، لاتخذنا ذلك اليوم عيداً. قال عمر: والله إني لأعلم اليوم الذي نزلت (فيه هذه الآية)^(١) على رسول الله ﷺ عشية عرفة في يوم الجمعة، فاجتمع في ذلك اليوم عيدان^(٢).

فاشكر الله - أيها المؤمن! - الذي منّ عليك بذلك، وجعلك من حير الأمم، ولا تكثر المعاصي خوفاً من زوال هذه الخيرات والنعيم؛ لأن الشكر هو العمل الصالح، قال الله تعالى: ﴿اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا﴾ [سأ ١٣]. ولما عوتب صلوات الله عليه وسلامه على كثرة اجتهاده وبكائه؛ وقد عفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، قال: «أفلا أكون عبداً شكوراً؟»^(٣).

وقال الله سبحانه في حق نوح عليه السلام: ﴿إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾ [الإسراء ٣]. قال المفسرون: كان يشكر الله على^(٤) كل حال من نفع أو ضرر^(٥).

وقال ﷺ: «ينادي يوم القيامة: ليقيم الحمدادون، فتقوم زمرة، فينصب لهم لواء ويدخلون الجنة». وفيل: وما الحمدادون؟ قال: «الذين يحمدون الله على كل حال»^(٦).

(١) ليست في (خ، ب).

(٢) أخرجه الحميدي في «مسنده» (٣١)، وأحمد في «مسنده» ٢٨/١ (١٨٨)، وعبد بن حميد في «مسده» (٣٠)، وألحاري في «صحيحه» (٤٥)، ومسلم في «صحيحه» (٣٠١٧)، والترمذي في «جامعه» (٣٠٤٣)، والسنائي في «المجتبى» ٢٥١/٥ (٣٠٠٢)، وفي «السنن الكبرى» (٣٩٩٧).

(٣) سبق تخريجه.

(٤) في (ق): في.

(٥) انظر «تفسير ابن أبي حاتم» (١٣٥٥٦).

(٦) طرف من حديث أخرجه عبد بن حميد في «مسنده» (١٥٨١) من حديث أسماء بنت يزيد، وأبو نعيم في «حلية الأولياء» ٦٢/٦ مطولاً من حديث عقبة بن عامر. وضعفه الألباني في «السلسلة الضعيفة» (٦٠١٤).

فالعاصي لا يعد من الشاكرين وإن أكثر من قول الحمد لله رب العالمين، قال المولى جل وعلا: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا﴾ [إبراهيم: ٢٨]. وكذلك حال من أكثر من الذكر وقراءة القرآن؛ وقلبه مُصر على المخالفة والعصيان، قال صلوات الله عليه وسلامه: «من أطاع الله فقد ذكر الله؛ وإن قلت صلاته وصيامه وتلاوته القرآن، ومن عصى الله فقد نسي الله وإن كثرت صلاته وصيامه وتلاوته القرآن»^(١).

ثم اعلم بأن مثل الشيطان كالكلب الجائع: متى نهشته اندفع، فإذا كان عندك لحم هجم، ولم يدفع، فالشهوة إذا غلبت على القلب، استقر الشيطان فيه. واندفع الذكر إلى جوانبه وحواشيه، فلا يطمعن طامع باندفاع الشيطان عنه بمجرد الذكر. كما اندفع عن عمر بن الخطاب، فمن طُنَّ ذلك فقد أخطأ في ظنه وما أصاب. قال ﷺ: «ما سلك عمر فجأ، إلا سلك الشيطان فجأ غيره»^(٢). وذلك لأنهم طهروا قلوبهم من العجل، والحسد، والكبر، وحب الدنيا، والخيانة، والرئاسة، والبخل، والحرص، ومن جميع الأغيار؛ فحينئذٍ صلحت لنزول الأنوار، فلما تقربوا إلى الله تعالى بهذه العبودية؛ أبعد الله عنهم الشيطان.

قال الله عز وجل: ﴿إِنَّ عَادِيَ لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ [الحجر: ٤٢]، والأصل في ذلك كله: تقوى الله عز وجل، فما فات السالك الوصول، إلا لتضييعه الأصول.

(١) أخرجه نعيم بن حماد في روائده على «الزهد» لابس المداك (٧٠)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٦٨٧)، وأبو داود في «الموسيط» ٢٣٤١ من حديث التابعي خالد بن أبي عمران مرسلاً.

وضعه الألباني في «السلسلة الضعيفة» (٤٥٥٣).

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٧١١ (١٤٧٢)، والبحاري في «صحيحه» (٣٢٩٤)، ومسلم في «صحيحه» (٢٣٩٦)، والنسائي في «السنن الكبرى» (٨١٣٠) من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه.

والتقوى حمية نجلى القلب من الشهوات الفاسدة، فإذا اجلى القلب، تمكن الذكر منه، فإذا تمكن منه ذكر الحبيب، لم يبق للشيطان فيه نصيب. قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا﴾ [الأعراف ٢٠١]. فغلب المتقين بطرقها الشيطان، إذا غفلوا عن ذكر الرحمن، فإذا ذكروا خسر، ولا سدفع بمجرد الذكر عن من استحوذ عليه الشيطان؛ لغفلته عن عزة الربوبية، وذلة العبودية.

قال أبو هريرة رضي الله عنه: التقى شيطان المؤمن وشيطان الكافر، فإذا شيطان الكافر سمين دهيس، وإذا شيطان المؤمن (مهرول) أشعث عار^(١)، فقال شيطان الكافر لشيطان المؤمن: ما لك؟ قال: أنا مع رجل إذا أكل سمى، فأظلم جائعاً، وإذا شرب سمى؛ فأظلم عطشاً، وإذا ادهن سمى؛ فأظلم شعاً، وإذا لبس سمى؛ فأظلم عرياناً. فقال شيطان الكافر: إني مع رجل لا يفعل شيئاً مما ذكرت؛ فأنا أشاركه في شربه، وطعامه، ولباسه^(٢).

فانظر إلى بركة أسماء الله تعالى إذا ذكرت على شيء بورك (في ذلك الشيء)^(٣)؛ ولم يكن للشيطان فيه نصيب؛ لعظمة اسم الحبيب.

وفي الخبر: أن اسم الله تعالى يصير حجاباً لذاكره من الجن، إذا دخل الحلاء والأماكن المخيفة^(٤). فسبحان من من على عباده بهذه الحيرات اللطيفة، فانظر إلى بركة الأسماء كيف صارت حجاباً بين المؤمن وبين

(١) في (ق): هزيل.

(٢) ذكره الغزالي في «إحياء علوم الدين» ٣/٣٧.

(٣) في (ق): فيه.

(٤) معنى حديث أخرجه ابن ماجة في «سنه» (٢٩٧)، والترمذي في «جامعه» (٦٠٦) من حديث علي بن أبي طالب، عن النبي ﷺ قال: «ستر ما بين أعين الجن وعورات بني آدم إذا دخل أحدهم الخلاء؛ أن يقول: بسم الله». قال الترمذي: هذا حديث غريب، لا نعرفه إلا من هذا الوجه، وإسناده ليس بذلك القوي.

وصححه الألباني في «إرواء الغليل» ١/٨٧.

أعدائه في هذه الدار. وبصير إن شاء الله حجتاً في الآخرة بينه وبين البار، وقد نحى الله تعالى سوخاً وقومه بصف السملة، فكيف لا ينحى المؤمن بكلها؟! وكان إذا قل: بسم الله. جرت، وإذا قل: بسم الله. رست، قال الله تعالى: ﴿يَسْمِ اللَّهُ بِحُرَّتِهَا وَمُرْسَهَا﴾ [هود: ٤١].

واعلم أن أبناء الدين يجعلون أسماء ملوكهم وكبرائهم على الأشياء؛ لكي لا يطمع فيها العدو، فكل الحق سبحانه يقول: عبدي إذا شرعت في عمل، واجعل عليه اسمي، وقل: بسم الله الرحمن الرحيم، لكي تقع بركة اسمي عليك؛ فلا يصل عدوك إليك.

وفي الحديث: «من رفع قرطاساً من الأرض فيه بسم الله الرحمن الرحيم إجلالاً لله تعالى، كتبه الله تعالى من الصديقين، وخفف عن والديه، وإن كانا مشركين»^(١).

وكان سبب توبة بشر بن الحارث الحافي^(٢)، أنه مر بقرطاس في الطريق تطؤه الأقدام فرفعه، وإذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم، فمسحه وقبله، وكان معه درهمان لا يملك غيرهما، فاشترى بهما غالية، وطيب بها^(٣) القرطاس، فرأى تلك الليلة قائلاً يقول في منامه: يا بشر، رفعت اسماً عن الطريق وطيبته؛ لأطيين^(٤) اسمك في الدنيا والآخرة^(٥).

ومعنى قول العبد: بسم الله الرحمن الرحيم: أي بدأت بعون الله، وبركته، وتوفيقه، وهو تعليم من الله تعالى لعبيده.

(١) أخرجه أحمد في «الورع» (ص ٩١)، والخطيب في «تاريخ بغداد» ٢٤١/١٢.

وقال الألباني في «السلسلة الضعيفة» (٢٦٨): موضوع.

(٢) هو العابد الزاهد بشر بن الحارث بن علي بن عبد الرحمن المروزي (١٥٠ - ٢٢٧ هـ) المعروف بالحافي: من كبار الصالحين، له في الزهد والورع أخبار، وهو من ثقات رجال الحديث، من أهل (مرو) سكن بغداد وتوفى بها.

(٣) في (ح) ومسحه في.

(٤) في (ق): لنطين.

(٥) أخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء» ٣٣٦٨، وابن عساکر في «تاريخ دمشق» ١٠١٨١ به.

وقوله: الحمد لله، معناه: أي كل حمد أتى به أحد من الحامدين، أو لم يأت به؛ فهو لله سبحانه، فيدخل فيه جميع المحامد المذكورة على لسان النبيين والملائكة والحلائق أجمعين إلى أبد الأبد، فكأنه سبحانه وتعالى يقول: الحمد لله طاعة غير متناهية، (فلا بد من مقابلتها بنعمة غير متناهية)^(١)، فلهذا يستحق العبد الثواب الأبدي، والحرير الدائم السرمدي، إذا راعى حقوقها، ولم يتشبه بكل عبد متمرّد ردي، فمن لم يراع حقوقها؛ امتنع الفضل^(٢) اللائق بها، وينبغي أيضًا رعية موضعها، فلا يقولها إذا أكل، أو شرب، أو لبس، أو فعل شيئًا حرامًا لا يسمي الله تعالى في أوله، ولا يحمد في آخره، فإن سمي الله تعالى وحمد في شيء من الحرام والعصيان يأنم، ويشاركه الشيطان.

عن سري السقطي قال: لي ثلاثون سنة أستغفر الله من قلبي مرة: الحمد لله. فقيل له: كيف ذلك؟ قال: وقع الحريق ببغداد واحترق الدكاكين والدور، فأخبروني أن دكاني لم يحترق. فقلت: الحمد لله. فأنا في الاستغفار منذ ثلاثين سنة^(٣).

فانظر؛ لَمَّا فرح بشيء لا يليق في الشرع، وقال: الحمد لله. في غير موطنه، ورثه ذلك حزن ثلاثين سنة، فلا يسعى لأحد إذا فعل شيئًا محرّمًا أن يسمي الله في أوله، ولا يحمد في آخره؛ إجلالاً لله تعالى أن يذكر على فعل محرّم، فمن فعل ذلك شاركه الشيطان؛ وجزاؤه جهنم.

فقد ذكرنا ما اتفق لبعض الأحاب، عسى تتأدب النفس بشيء من هذه الآداب، فتحشر معهم، ومع النبي ﷺ وعلى الآل والأصحاب.

ثم اعلم بأن الله تعالى قصّ علينا قصص الأنبياء والأحاب^(٤)، فكأنه يقول: هكذا فكونوا، لأحبكم^(٥) كما أحببتهم، وأكرمكم كما أكرمهم.

(١) ليست في (خ).

(٢) في (خ): الحمد.

(٣) أخرجه الخطيب في «تاريخ بغداد» ١٨٨٩، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» ١٧٥٢٠.

(٤) في (خ): أنبيائه وأحابه.

(٥) في (خ، ب): فأحبكم.

وقصّر علينا أخبار أعدائه: كفرعون، وهامان، وقارون، وإليس. وكأنه يقول: هكذا فلا تكونوا؛ فأبغضكم كما أبغضتهم، وأبعدكم كما أبعدتهم.

قال الله تعالى إخباراً عن يونس عليه السلام: ﴿فَكَادَىٰ وَيَظْلُمُنِي أَن لَّا إِلَهَ إِلَّا أَنَا أَنْتَ سَخْنَكَ إِيَّيْ كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٧]. وهذه وليمة عقدت ليونس عليه السلام ولم تشهدا، ولكن الله تعالى جعل لن نصيباً فيها؛ لأنه هو المخبر بقوله. ﴿فَكَادَىٰ وَيَظْلُمُنِي أَن لَّا إِلَهَ إِلَّا أَنَا أَنْتَ سَخْنَكَ إِيَّيْ كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾. قوله. فسادى في الظلمات، يعي. في ظلمة الليل، وظلمة البحر، وظلمة بطن الحوت. ولم يكن ذلك نقصاً لمرتبته السنية.

وأنت - أيها المؤمن! - متى غلبت عليك النفس، ورأيتها تجور، وتكثر من المعاصي والفحور، فنادي في ظلمة النفس، وظلمة الطبع، وظلمة الهوى، ففرق بينك وبينه.

ثم اعلم بأن قول يونس عليه السلام. ﴿أَن لَّا إِلَهَ إِلَّا أَنَا أَنْتَ سَخْنَكَ إِيَّيْ كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ تنزيه، وتسبيح، واعتراف. ومن أثنى على عزيز، فقد تعرض للطلب منه، وإن لم يطلب، ولذلك أجابه^(١) الحق سبحانه وتعالى بقوله: ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُخَيِّجُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٨]. قال قائلهم:

إذا أثنى عليك المرء يوم كفساه من تعرضه الشناء
كريم لا يغيره صباح عن الخلق الجميل ولا مساء

ومعنى الآية: أي من اضطر إلينا أجبناه، ومن أقبل علينا قبلناه.

فاضطر - أيها العبد المملوك! - لمولاك، وتوكل عليه، حتى يكون الغالب على ذكرك، فإن الخلائق لن يعنوا عنك من الله شيئاً، فمن أقبل بقلبه على الله تعالى؛ أقبل الله عز وجل بقلوب العباد عليه، ونظر بعين كرمه ومعرفته إليه.

(١) في (ق): طلبه.

قال المؤلف عما الله عنه: أردت أن يكون هذا الكتاب جميعه في ذكر من حرج عن الشرع واستدع، فجعل الله سبحانه بعضه في ذكر من اتع نبيه وحبيبه، ودلّ نعظّمته وخضع. وليس لأحد مشيئة^(١) ولا اختيار، وربّ يخلق ما يشاء ويختار، وقد ذكرت اوصاف القوم، موعظة لنفسي أولاً، ولغيري ثانياً؛ فإن ذكرهم بطرب القلوب، ورؤيتهم تذكر بالله علام العيوب، وقت: عسى أن تتخلق النفس بشيء من أخلاقهم في الدنيا؛ فتحشر معهم في الآخرة، وإنّى الآن ما سممت لذلك راحة؛ ونفسي في حهلها وغيها غدية ورائحة. قال قائلهم:

أسفي أموت وليس لي عمل به نفسي تطيب
والغفر أني راحل ما لي من التقوى نصيب
فرحم الله من قرأ هذا الكتاب، ودعا لهذا العبد المفنون باليقظة وحسن الخاتمة، وما ذلك بعير عني من يقول للشيء: «كن» فيكون.

وقد جاء في الحديث الصحيح أن رسول الله ﷺ كان يقول في دعوة المسلم لأخيه: «مستجابة، عند رأسه ملك موكل كلما دعا لأخيه بخير؛ قال الملك الموكل به: آمين، ولك مثله»^(٢). رواية مسلم. وفي حديث آخر: «أسرع الإجابة دعوة غائب لغائب»^(٣) رواية الترمذي.

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: استأذنت النبي ﷺ في العمرة، فأذن لي، وقال: «لا تنسانا يا أخي من دعائك». فقال: كلمة ما

(١) في (خ): إ شاءة.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ١٩٥/٥ (٢١٧٠٧)، وعبد بن حميد في «مسنده» (٢٠١)، والبحري في «الأدب المفرد» (٦٢٥)، ومسلم في «صحيحه» (٢٧٣٢)، وابن ماجة في «سننه» (٢٨٩٥) من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه.

(٣) أخرجه عبد بن حميد في «مسنده» (٣٢٧)، والبحري في «الأدب المفرد» (٦٢٣)، وأبو داود في «سننه» (١٥٣٥)، والترمذي في «جامعه» (١٩٨٠) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما.

قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه. وضعفه الألباني في «ضعيف الجامع» (٥٠٦٥).

يسري أن لي به الدنيا^(١)، وفي رواية: «أشركنا يا أخي في دعائك». قال الترمذي: حديث صحيح^(٢).

والدعاء ظهر الغيب هو من صفة الأنبياء وحذية الأولياء، قال الله تعالى: **إِخْبِرْ عَنِ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿رَبِّ اْعْفِرْ لِي وَلِوَلَدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ﴾** [إبراهيم: ٤١]. وعن سوح عليه السلام: **﴿رَبِّ اْعْفِرْ لِي وَلِوَلَدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾** [نوح: ٢٨]، وقال سبحانه في حق المؤمنين: **﴿رَبَّنَا اْعْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾** [الحشر: ١٠].

فإذا مات العبد مسلماً جمع الله تعالى له أدعية السنين والصالحين، ومن دعا بحير كان له نصيب في ذلك الخير، ويحعل الكل في ميزانه، وذلك من فضل الله وامتنانه، وكذلك استعفار الملائكة، وإيمان العبد بالعيوب، الكل يوضع في الميزان ريادة على ما صنعه من الطاعة، وتكفير السيئات والدنوب. ولذلك^(٣) طلبنا من إخواننا أن يتصدقوا علينا بإيصال إحسانهم ودعائهم إلينا، فدعاء الأخ لأخيه المسلم مقبول، والأعمال ما ندري هل تقبل أم لا؟ لحب الدنيا ولخروجنا عن طريق الرسول.

اعلم - رحمك الله! - أن جميع ما غاب عن المؤمن وآمن به يكون في ميزانه يوم القيامة^(٤):

كإيمانه بالملائكة والنبين، والكتب المنزلة على المرسلين، وبشهادته

(١) زاد في (ق): وما فيها.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٩/١ (١٩٥)، وابن ماجه في «سننه» (٢٨٩٤)، وأبو داود في «سننه» (١٤٩٨)، والترمذي في «جامعه» (٣٥٦٢).

قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

وضعه الألباني في «ضعيف الجامع» (٦٢٧٨).

(٣) في (خ): وكذلك.

(٤) هذا يبدأ المؤلف رحمه الله بحتم كنه سده في أصول الإيمان ومسائل الاعتقاد، وأكثرها منقول بتقديمه وأخبر، وتصرف ورياده يسيره من «العقيدة لطحاوية» للإمام أبي جعفر الطحاوي الحنفي (ت: ٣٢١) رحمه الله، فليرجع إليها من شاء.

أنهم كانوا على الحق المبين، وبإيمانه بوجود الجبر والشياطين، وبالعرش والكرسي وبالكرام الكاتبين، وأن الحق سبحانه جعلهم علينا حافطين.

ونؤمن بالصراط ودقته، والميزان وحفته؛ لأن بين كفتي الميزان خمس مئة سنة^(١)، وكذلك طول اللسان، ومع ذلك ترجحه الدرة من الإحسان، وتنقصه الدرة من الذنوب والعصيان، ويدرك العبد ببصره كفتي الميزان، ويرى ما رجح من إحسانه، وكذلك النقصان، فمن رحمت حسناته سعد سعادة لم يشق بعدها أذاً، ومن خفت موازينه شقي، ووقع في الخيبة والخسران، ومن تساوت حسناته وسيئاته جعل على الأعراف، وهو مكان مرتفع بين الجنة والنيران، فمن أراد من أهل الجنة أن يكون في وقت واحد ناظرًا إلى ربه محتمعًا بنيه وأهله وأقاربه، وبجميع المعارف والإخوان، كان له ذلك بقدره الواحد الديان.

والقبر روضة من رياض الجنة لكل عبد شكور، وحفرة من حفر النار لكل عبد كفور، ولو جعلنا في قبر واحد فانتبه من رقدتك أيها المغرور! وسؤال مكر ونكير ولو مئة ألف في لحظة واحدة، وذلك عليهما يسير، وكذلك ملك الموت يأخذ أرواح العباد في جميع أقطار الأرض، ولو ألف ألف في ساعة واحدة، والله على كل شيء قدير.

(١) لم يقف على تعيين ما بين كفتي الميزان بمسافة خمس مئة عام، ولم يذكره الطحاوي في «عقيدته»، ولا شارحه من أي العر الحتمي، والميزان ثابت في الكتاب والسنة، قال تعالى: ﴿وَنُصِّعُ الْمُوزِينَ أَلْقِطُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَلَا تَظْلُمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَئِنْ كُنْتَ تُفْكَالَ حَكْمٍ مِّنْ حَرْدَلٍ أُنِيسًا بِهَا وَكَفَىٰ بِأَ حَسِيكَ ۝﴾ [الأنبياء: ٤٧]، وقال تعالى: ﴿فَمَنْ نُفِيتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝﴾ [المؤمنون: ١٠٢ - ١٠٣]. قال القرطبي: قال العلماء: إذا انقضى الحساب كان بعده وزن الأعمال، لأن الوزن للحراء، فينبغي أن يكون بعد المحاسبة، فإن المحاسبة لتقرير الأعمال، والوزن لإظهار مقاديرها ليكون الحراء بحسبها. قال وقوله تعالى: ﴿وَنُصِّعُ الْمُوزِينَ أَلْقِطُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۝﴾ [الأنبياء: ٤٧]؛ يحتمل أن يكون ثم موارد متعددة تورن فيها الأعمال، ويحتمل أن يكون المراد «المورونات»، فجمع باعتبار تنوع الأعمال الموزونة، والله أعلم. والذي دلت عليه السنة: أن ميزان الأعمال له كفتان حسيّتان مشاهدتان. (ت)

ونؤمن أيضًا بالبعث بعد الموت، ويموت من في السموات والأرض إلا من شاء الله بنفخة إسرافيل في السور، وينفخته الثانية يقوم من في السموات ومن في الأرض، ويبعث الله سبحانه من في القبور.

ونؤمن بإخراج أهل الكباثر من النار بشفاعة النبي المختار، وبدوام العذاب على الزنادقة المعطلين والكفار، وبالخلود في الجنة لأهلها من الأنبياء والأولياء الأخيار، وزادهم الحق سبحانه النظر إلى وجهه الكريم؛ زيادة على ما أعد لهم فيها من النعيم المقيم، صح ذلك في الأخبار.

والمعراج حق، وقد أسري بشخص النبي ﷺ في البقعة إلى السماء إلى حيث شاء الله من العلى، وأكرمه بما شاء وأوحى إليه ما أوحى، وأكرمه بالحوص المورود، غيائًا لأمته من العطش الأكبر، وأنطق له الجامدات، وانشق له القمر، وكلمه الذئب والبعير والشاة المسمومة، ونزل بدعائه في الحر الشديد الغيث والمطر، وتقل في الماء المالح فكثر بعد قلته وصار عذبًا، صح ذلك في الأخبار^(١).

ونؤمن بأخذ الإنسان كتابه من وراء ظهره، وبيمينه، وفي اليسار؛ هذا في وقت العرض.

ونؤمن أيضًا بتبديل السموات والأرض، وأن الله على كل شيء قدير، ليس كمثله شيء، وهو السميع البصير، غني عن جميع الكائنات، وكل شيء إليه فقير، استوى على العرش غير محتاج إليه، فمن قال غير هذا القول فقد افترى عليه، ولا يفنى ولا يبید، ولا يكون أبدًا إلا ما يريد.

ومن وصف الحق سبحانه بمعنى من معاني الشر فقد أخطأ وكفر، واحد لا شريك له، لا شيء مثله، ولا شيء يعجزه، ولا إله غيره، قديم بلا ابتداء، دائم بلا انتهاء، لا تبلغه الأوهام، ولا تدركه الأفهام، ولا تشبهه الأنام، خالق بلا حاجة، رازق بلا مؤنة، باعث بلا مشقة، يقرب من يشاء

(١) تقدم تخريج ذلك.

فصله، ويعد من يشاء عدله، لا راد لقضائه، ولا معقب لحكمه، ولا غالب لأمره.

والقرآن العظيم أنزله على نبيه وحبيه ﷺ، وصدق المؤمنين، وتحققوا أنه منزل غير مخلوق، فمن رعب أنه كلام الشّر فقد كفر، وقد أوعد الله تعالى سفر لمن قال: ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْنَّسْرِ﴾ [المصدر ٢٥]، فمن بصره الله اعتبر، ومن مثل هذا القول انزجر.

والرؤية حق لأهل الجنة بغير إحاطة ولا كيفية.

سئل أبو حنيفة ومالك رحمته الله عليهما: كيف استوى الله سبحانه على العرش؟ قالوا: الاستواء معلوم، والكيف مجهول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة^(١).

والرؤية حق؛ لقوله تعالى: ﴿وَوُحِّىَ يَوْمَئِذٍ نَّصْرُهُ﴾ [٢٣ - ٢٢]، ولما صحّ في الأخبار المتواترة، وما جاء في الحديث عن رسول الله ﷺ فهو كما قال، ومعناه على ما أراد، لا تدخل في ذلك متأوليس مآرائنا، ولا متوهمين بأهوائنا، فإنه ما سلم في ديه إلا من سلم لله عز وجل، ولرسوله ﷺ.

ونؤمن بما جاء به رسول الله ﷺ على مراد رسول الله ﷺ، فتأويل الرؤية والاستواء والزلزل والكلام وكل معنى يضاف إلى الربوبية؛ ترك التأويل ولزوم التسليم على ذلك دين المرسلين وعباد الله الصالحين، فعتقد أن الله سبحانه اتخذ إبراهيم خليلًا وموسى كليمًا.

وأهل الإيمان هم أولياء الرحمن، وأكرمهم عند الله أتقاهم، وهو العامل بالسنة والقرآن، ومن خرج عن حكمهما فهو أشقاهم، قد غلب عليه الشقاء والخذلان.

فطوبى لعبد قدر الله تعالى على يده الخير والتقوى والإحسان، والويل

(١) تقدم.

ثم أنزل لمن قدر عليه الشرّ والدع والعصيان، ويلقى الله تعالى وهو عليه غضبان.

ثم أعلم بأن الله سبحانه خلق الجنة والنار، لا تميزان ولا تفتيان، وخلق لهما أهلاً لا يزيدان، ولا ينقصان، فترى كل أحد يعمل لم خلق له، وما قدر عليه في الأزل.

والخير والشرّ مقدران، كتب الله سبحانه مقادير الحلائق قبل خلق السموات والأرض حتى الكيس والمهان، والأعمال بالخواتيم.

وم من أحدٍ إلا وقد كتب مقعده من الجنة أو النيران، فالسعيد سعيد، والشقي شقي، وهم من أصلاب آبائهم، وقد جفّ القلم بما هو كثر وما كان، فمن كان من أهل السعادة فسيُسّرُ لعمل أهل السعادة، ومن كان من أهل الشقاوة فسيُسّرُ لعمل أهل الشر والطغيان، لا يكون سيّدٌ بغير قضاء الله.

وأن العبد غير زائل عن^(١) قضاء الواحد الديان^(٢)، لا حول ولا قوة إلا بالله تفسيرها: لا حول، ولا حيلة، ولا حركة، ولا تحوّل لأحدٍ عن معاصي الله إلا بمعونة الله تعالى، ولا قوة ولا طاقة لأحدٍ على طاعة الله إلا بالله. ولا يثبت عليها إلا بتوفيق الله سبحانه جل ثناؤه ونقدست أسماؤه، غلبت مشيئته المشينات، وغلب قضاؤه الحيل، والحذر لا يرد القضاء والقدر.

ونسَمّي أهل القبلة مؤمنين، ما داموا على ما جاء به رسول الله ﷺ معترفين مصدقين بكل ما قاله، وأحبر به، لا نكفر أحداً منهم بذنّب، ما لم يستحبه^(٣)، ونرحو لمحسنهم، ونحاف على مسيئهم، ولا نوّمن أحداً من أهل الطاعة، ولا نقنط أحداً من أهل المعصية.

(١) في (خ): من.

(٢) في (خ): المنان.

(٣) في (ط): يستعمله.

ولا نحوض في الله عز وجل، ولا نماري في الدين، ولا نجادل في القرآن، ونعلم أنه كلام رب العالمين، نزل به الروح الأمين على قلب سيد المرسلين محمد ﷺ، وعلى جميع النبيين، وعدد الله الصالحين، ولا نقول بخلقه، ولا نخالف جماعة المسلمين وأئمة الموحدين.

ونحب أهل العدل والأمانة، ونبغض أهل الجور والخيانة.

ونحب أصحاب رسول الله ﷺ ورضي الله عنهم أجمعين، ولا نُفَرِّط في حبِّ أحدٍ منهم، ونبغض من يبغضهم، وبغير الحق يذكرهم، محبتهم دين وإيمان وإحسان، وبعضهم نفاق وذنوب وطغيان، ونشهد لمن أدركته المنية وشهد له النبي ﷺ بالجنة، فمن أحسن القول في أصحاب رسول الله ﷺ وفي أزواجه وذرياته برئ من النفاق.

وعلماء السلف ومن بعدهم من أهل الدين والأثر، والفقهاء والنظر لا يدكرون إلا بالجميل. فمن ذكرهم بسوء فهو مطرود عن باب الله، وهو على غير السبيل.

وسُئِلَ أبو حنيفة ومالك رضي الله عنهما: من أهل السنة والجماعة؟ قالوا: من قَدَّمَ أبا بكر وعمر، وأحب عليًا وعثمان، وأحب الحسين، ورأى المسح على الخفين، ولم يكفر أحدًا بذنب، ولم ينطق في الله بشيء^(١).

ونقول: نبي واحد أفضل من جميع الأولياء.

ونؤمن بما جاء من كراماتهم، وصح عن الثقات من رواياتهم.

ونؤمن بما جاء أن الله سبحانه يعجب ويغضب، ويرضى ويفرح.

(١) أخرجه السيوطي في «الاعتقاد» ١٣٠، وفي «القضاء والقدر» (٥٠٠) عن إبراهيم بن رستم، قال: سمعت أبا عصمة جرح بن أبي مرزة يقول: سألت أبا حنيفة عن أهل الجماعة؟ قال: «من فصل أبا بكر وعمر وأحب عليًا وعثمان، وآمن بالقدر حيره وشره من الله، ومسح على الخفين، ولم يكفر مؤمنًا بدب، ولم يكلم في الله شيء». ولم أجده عن الإمام مالك بن أنس رحمه الله.

ويضحك، لا كأحد من الورى، بل كما يليق بعظمته وجلاله، بلا مثل ولا كيف.

ونؤمن بخروج الدجال، ونزول عيسى ابن مريم عليه السلام من السماء، وبطلوع الشمس من مغربها، وبخروج دابة الأرض (من موضعها)^(١). ولا نصدق كاهنا ولا عراف، ولا من يدعي شئاً خلاف الكتاب والسنة وإجماع الأمة.

وبرى الجماعة حقاً وصواباً، والفرقة زيغاً وعذاباً، ودين الله في السماء والأرض واحد وهو دين الإسلام، قال الله سبحانه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ الْأِسْلَامُ﴾ [آل عمران: ١٩]، وقال تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: ٣].

وسأل الله العظيم أن يثبتنا عليه، وعلى الوقوف بين يديه، ويرزقنا عملاً يرضى به عما، ويوصلنا إليه، ويحرسنا من الأهواء المختلفة، والآراء المتفرقة، والمذاهب الرذية: كالرافضة، والمشبهة، والجهمية، والجبرية، والقدرية، والملتدعة^(٢)، الذين صلّ سعيهم لمخالفتهم لخير البرية، كرماة البندق، وما شرعه كبارؤهم من الأفعال والأقوال الرذية، وكفتيان هذا الزمن، الذين أضافوا القناح لعلي بن أبي طالب كرم الله وجهه، وبرئه مما رمت به هذه الطائفة الخبيثة من المعاصي والأفعال المهوية، وسأل الله العظيم أن يوفقنا وإياهم للطريقة المحمدية^(٣).

وسأله السلام من جميع البدع، ومما تفعله الطائفة القرنولية، ومن طرق أهل الريغ والبدع الموافقين لسنة^(٤) أشياخهم، الخارجين عن السنة المضيفة الموصلة إلى حصرة الصمدية، فمنه التوفيق، ومنه التعويق لهذه القضية.

(١) ليست في (ق)، وهي في «الطحاوية».

(٢) هذا آخر ما نقله المؤلف رحمه الله من «العقيدة الطحاوية» بتصرف وزيادة يسيرة.

(٣) في (خ، ط): الحميدية.

(٤) في (ق): لسنن.

إلهي، أنت الذي تفضلت بالإحسان من قبل توجه^(١) العائدين، وأنت الجواد بالعطاء من قبل طلب الطالبين.

إلهي، اطلني^(٢) برحمتك حتى أصل إليك، واجذبني بمنتك حتى أقبل عليك، يا من احتجب في سرادقات عرشه^(٣) عن أن تدركه الأبصار، يا من تجلّى بكمال بهائه فتحققت عظمته، الأسرار كيف تحفى وأنت الطاهر؟ أم كيف تغيب وأنت الرقيب الحاضر؟

إلهي، بروري في الآثار يوجب بُعد المرار، فاجمعني عليك بخدمة، توصلني إليك.

إلهي، ذلي قد ظهر بين يديك، وحالي لا يخفى عليك، منك أطلب الوصول إليك، وبك أستدل عليك، فاهدني بنورك إليك، وأقمني بصدق العبودية بين يديك.

إلهي، عميت عين لا تراك عليها رقيبًا، وخسرت صفقة عبدٍ لم تجعل له (من حبك)^(٤) نصيبًا.

إلهي، أمرت بالرجوع إلى الآثار، فارجعني إليها بكسوة الأنوار، وهدى الاستبصار حتى أرجع إليك منها، كما دخلت منك إليها. مصون

(١) في (ب): توبة.

(٢) في (ب): أطلني.

(٣) يرُد ذكر سرادقات العرش في أثر مكر حدًا، صعيق الإسناد، أخرجه الدارمي في «القص على المريسي» (١١٤)، وأبو داود في «الرهء» (١٦٨)، والصراي في «الكسر» (٨٨٨٦) عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: إن ركبكم ليس عنده ليل ولا نهار. نور السموات من نور وجهه، وإن مقدار كل يوم من أيامكم عنده ثنتا عشرة ساعة، فتعرض عليه أعمالكم بالأمس أول النهار، اليوم فيطر فيها ثلاث ساعات فيطبع فيها على ما يكره، فيعطيه ذلك، فأول من يعلم بعصه الذين يحملون العرش يحدونه يشل عليهم، فيسبحه الذين يحملون العرش، وسرادقات العرش، والملائكة المقربون، وسائر الملائكة.

(٤) في (ق): منك.

السُّرَّ عن النظر إليها، ومرفوخ الهمّة عن الاعتماد عليها، إنك على كل شيء قدير.

اللَّهُمَّ، الطّف بنا في قضائك، وأوزعنا شكر نعمائك، وصبرنا على بلائك، واجعلنا من أحبائك.

اللَّهُمَّ، أقبل بقلوبنا عليك، واجعلنا من المستسلمين لإلهيتك، ومن الدائمين بين يديك، وأرحنا من كل تدبير لنا^(١) معك أو عليك، وأخرج ظلمات التدبير من قلوبنا، وأشرق نور التفويض في أسرارنا حتى نعلم أنه لن يصيبنا إلا ما كتبت لنا، ولا نعطى إلا ما قسمت لنا، وأشهدنا حسن اختيارك لنا حتى يكون ما تقصيه فينا، وتحتاره لنا، أحب إلينا من اختيارنا لأنفسنا.

اللَّهُمَّ، إنك دعوتنا إلى الانقياد إليك، وإلى الدوام بين يديك، وإنّا عن ذلك عاجزون إلا أن نُقدِّرنّا، وضعفاء إلا أن تقوِّنّا، هوفقنا إلى ما به أمرتنا، وأعنا على الانكفاف عما عنه نهيتنا.

اللَّهُمَّ، إنك قدرت كلّ شيء (قبل وجود كلّ شيء)^(٢)، وقد علمنا أنه لا يكون إلا ما تريد، وليس هذا العلم نافعا لنا إلا أن تريد، فردن بعنايتك، واجعلنا من أهل ولايتك، يا خير الموالى دعاك بش العبيد.

اللَّهُمَّ، اسلك بنا مسالك أولي الألباب، ورقنا إلى درجة^(٣) الأحياب، واحفظ قلوبنا من الركون إلى غيرك، واحرسها من الزيغ والارتياب، وثبتّها على طاعتك وسنة رسولك ﷺ تسليماً كثيراً وعلى الآل والأقارب والأصحاب، وعلى التابعين ممن أطاع ربه وعمل بسنة نبيه وحبيه ثم أناب.

واعلم - أيها المؤمن! - أن الله سبحانه وتعالى أمرك بخدمته، وصمن لك ما قدره لك من قسمته، فأهملت ما أمرك به من طاعته، وشككت فيما

(١) في (خ): تدبيرنا.

(٢) ليست في (ق).

(٣) في (ق): درجات.

ضمن لك من قسمته، ولم يكتف لك بالضمان حتى أقسم، وما اكتفى بالقسم حتى مثل، وحاطب عبادة يهيمون بقوله تعالى: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾ (٢٢) فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ مِثْلٍ مَّا أَنتُمْ تَطِفُونَ ﴿٢٣﴾ [الداريات. ٢٢ - ٢٣].

وقد اكتفى بوصفه العارفون، واحتال على كرمه الموقنون، ولو لم يكن قسم ولا ضمان لوثق القوم بوجود الإحسان، والحق سبحانه وتعالى قد ررق أهل الجحود والكفر والطغيان، فكيف لا يرزق من أطاعه من أهل الخير والإيمان.

العارس للشجرة هو ساقها، والممد للخليفة هو باريها، ويكفيها أنه عز وجل كافيا، أخرجك إلى وجوده، ويمسك من جوده؟ أتكون في دار الضيافة وتضيع؟ الدنيا داره، وأنت فيها كالضيف الراحل عن أيام قلائل، اجعل مكان همك برزقه همك به، فهو يكفيك، وما كان لك سوف^(١) يأتيك، فالحق سبحانه وتعالى ما اكتفى لعبده المؤمن بالدنيا حتى أذخر له مكانا رفيعا في الجنة، واستقل ذلك عليه، فراده التمتع برؤيته، وبالنظر إليه، فإذا كان - أيها المؤمن! - هذا من بعض أفعاله فكيف تشك في أفضاله؟!

ولقد طهرت الطريق لأهل التحقيق، وتبين معالم الهدى لأهل التوفيق، فأذعنوا لرؤيته مسلمين، وطرحوا أنفسهم بين يديه مفوضين، فعوضهم عوص ذلك راحة في نفوسهم، ونورا في قلوبهم، وتحقيقا في أسرارهم.

أفرغ قلبك من الأعيار، يملأ بالمعارف والأنوار، ليس للقلب إلا وجهة واحدة، متى توجه (إليها حجب عن غيرها)^(٢)، ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّن قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ﴾ [الأحزاب: ٤٤].

(١) في (ق): فهو.

(٢) في (ق): إلى غيرها حجب عنها.

لا تستنبط من الله سبحانه الجود والنوال، ولكن استنبط من نفسك وجود الطاعة والإقبال، من لم يعرف قدر النعم في وجدانها، عرفها بوجود فقدانها، لا يدهشك واردات النعم عن القيام بحقوق شكر^(١) الله تعالى، فإن ذلك مما يحط من وجود قدرك.

تمكن حلاوة الهوى من القلب هو الداء العظيم، لا يغسل الشهوة من القلب إلا خوف مزعج، أو شوق مقنق، كما أن الله سبحانه وتعالى لا يحب العمل المشترك، كذلك لا يحب القلب المشترك، من أخلص عمله لله تعالى قبله، ومن أخلص قلبه أقبل عليه^(٢).

وجود الإخلاص زكت الأعمال، ووصل العمال، قال المولى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [السجدة ٥٠]. متى حصل في القلب الإخلاص، وذهب منه المدع والأكدار، بذل ليل فاعله بنهار، أي بدل ليل المعصية بنهار الطاعة، كان بعضهم يقول:

ليلي بوجهك مشرق وظلامه^(٣) في الكون ساري
والناس في سدف الظلام ونحس في صوء السهر

والأنوار على أقسام: نور أذن له في الوصول، ونور أذن له في الدحول^(٤)، وربما وردت الأنوار، فوجدت القلب قد امتلأ بصور الآثار، فارتحلت من حيث نزلت، فالنور الذي أذن له بالدحول إن وحد القلب خالياً، وإلا أزال (ما فيه من)^(٥) الكدر ثم نزل؛ قال الله تعالى: ﴿بَلْ يَقْدِرُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَطْلِ قِدْمَةً فَإِنَّهُ هُوَ زَاهِقٌ﴾ [الأنبياء ١٨]. يا عند الله، طهر المرئ



(١) في (ق): ذكر.

(٢) في «الحكم العصفية»: «لا حرج الشهوة من القلب إلا خوف مزعج أو شوق مقنق». كما لا يحب العمل المشترك لا يحب القلب المشترك، العمل المشترك لا يقبله، والقلب المشترك لا يقبل عليه.

(٣) في (ق): وكلامه.

(٤) في «الحكم العصفية»: «نور أذن له في الوصول وأنوار أذن له في الدحول».

(٥) في (ق): منه.



حتى ينزل، يقول الله عز وجل: «لا يسعني أرضي ولا سمائي، ويسعني قلب عبدي المؤمن»^(١)، ما أحببت شيئاً وانجمعت عليه إلا كنت^(٢) عبداً له، والحق سبحانه وتعالى لا يرضى أن تكون عبداً لغيره، وصول العبد إلى الله تعالى أي إلى العلم به، وإلا فجل ربك أن يتصل إليه شيء، قربك منه هو أن تكون شاهداً لقربه؛ وإلا فممن أنت ووجود قربه؟ الحقائق ترد في حين التحلي مجملة، وبعد الوعي يكون البيان: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاقْبَعْ فَزَنْهُمُ﴾  ثُمَّ بَدَأْ عِشًّا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاقْبَعْ فَزَنْهُمُ﴾  ثُمَّ بَدَأْ هَدَمْتُ الْعَوَائِدَ عَلَيْكَ: ﴿إِنَّ أَلْمُؤَكَّ إِذَا دَحَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا﴾ [السر ٣٤] الآية^(٣).

فإن قال قائل: نسلم أن الملك الكافر إذا دخل قرية أفسدها بعمارة الكنائس، وخراب المساجد، ويعصى الحبيب، ويظهر دين الصليب، فأف الملك المؤمن إذا دخل قرية أو مدينة سعى في العدل، وعمارة المساجد وخراب الكنائس، وأطاع المولى الرقيب، وأظهر دين الحبيب، فيقال للسائل: وهذا أيضاً فساد عند أهل الكفر والعناد: خراب الكنائس والبيع، وعمارة المساجد للصلوات الخمس والأعياد والجمع.

ومثل القلب كالمملك العادل: متى تحكّم في مدينة وجود المسلم، انصلح الحال، وذهب الباطل والمحال؛ لأنه يسعى في حراب كنائس الهوى وهلاك خمازير المخالفة، فتصبح أهل المدينة مطيعة لله تعالى، وهي من سطوته خائفة، ومتى تحكمت النفس في هذه المدينة يكثر فيها الظلم والفساد، فيغضب عليها الحق سبحانه، ويستوجب البعد والعذاب.

(١) تقدم تخريجه، وأنه لا أصل له.

(٢) في (خ): كُتِبَتْ.

(٣) في «الحكم العطائية» «وصولك إليه وصولك إلى العلم به، وإلا فجل ربك أن يتصل به شيء، أو يتصل هو بشيء»، «قربك منه أن تكون شاهداً لقربه، وإلا فممن أين أنت ووجود قربه؟». «الحقائق ترد في حين التحلي مجملة، وبعد الوعي يكون البيان ﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاقْبَعْ فَزَنْهُمُ﴾  ثُمَّ بَدَأْ عِشًّا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاقْبَعْ فَزَنْهُمُ﴾  ثُمَّ بَدَأْ هَدَمْتُ الْعَوَائِدَ عَلَيْكَ: ﴿إِنَّ أَلْمُؤَكَّ إِذَا دَحَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا﴾ لوارادات الإلهية إليك هدمت العوائد عليك».

فمن وافق نفسه فنجي من ديوان أهل الطاعة، ومن شغل بها غفل عن أهوال يوم الساعة، ومن كانت هذه بصاعته فيئس والله البصاعة، ألم تسمع قول الواحد القهار: ﴿وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ طَامُوا فَمَتَّسِكُمْ النَّارُ﴾ [هود: ١١٣]. فمن سوء عاداتها وبحس قاعدتها تعصي الواحد الأحد، وتبيع شهوة ساعة سعيم الأبد؛ لأن عمر ابن آدم كساعة، ولذلك جعله الولي طاعة، فمن من الله عليه، أصلح نفسه، فتجهز للقاء ربه وسارع إليه.

ثم اعلم بأن الناس في ورود المنن على ثلاثة أقسام: فرح بالمن لا من حيث مهديها، ولكن لوجود متعة فيها، فهذا من الغافلين يصدق عليه قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْتَهُمْ بَغْتَةً﴾ [الأعام ٤٤]. وفرح بالمن من حيث أنه شهدها منة ممن أرسلها، أو نعمة ممن وصلها، يصدق عليه قوله تعالى: ﴿قُلْ يَفْضِلُ اللَّهُ وِرْحَتَهُ فِدْكَ فَيَفْرَحُوا﴾ [سوس ٥٨]. وفرح بالله سبحانه لم يشغله طاهر متعتها، ولا باطن منتها؛ بل شغله النظر إلى الله تعالى عما سواه، والجمع عليه، فلا يشهد إلا إياه، ويصدق عليه قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ تَمَرَّ ذَرَهُمْ فِي خَوَصِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾ [الأعام: ٩١]. وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام: يا داود، قل للصديقين: بي فليفرحوا، وبذكرى فليتنعموا. نسأل الله العظيم أن يجعل فرحنا به، وأن لا يجعلنا من الغافلين، وأن يسلك بنا مسالك المتقين، وأن يرزقنا ما رزقهم من الدين القيم والرضى واليقين، وأن يفعل ذلك بجميع المسلمين؛ إنه ^(١) على كل شيء قدير ^(٢).

ثم اعلم بأن الحضرة الإلهية هي مأوى قلوب المتقين، إليها يأوون، وفيها يسكنون، فإن ينزلوا إلى سماء الحقوق أو أرض الحطوط، فالإلاد والتمكن، والرسوخ في ^(٣) اليقين، فلم ينزلوا إلى الحقوق بسوء الأدب، والغفلة، ولا إلى الحطوط بالشهوة والمتعة، بل دخلوا في ذلك كله بالله،

(١) في (خ): وهو.

(٢) هذه الفقرة في ورود المس والأثر الإسرائيلي تمامها من «الحكم العطائية».

(٣) في (ق): و.

وليه، ومن الله، وإلى الله: ﴿وَقُلْ رَبِّ أُنْجِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأُخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ
وَأَجْعَلْ لِي مِنْ أَمْرِكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا﴾ [الاسراء: ٨٠]. بصبرني على شهود
نفسي، ويُعَيِّنِي^(١) على دائرة حسي؛ لأنه ما وصل إلى صريح الحرية من
عليه من نفسه بقية.

ثم اعلم: إن كان عين القلب تنظر إلى الله تعالى أنه واحد في
منته، فالشريعة تقتضي أن لا بد من شكر خليقته. والناس على أقسام
ثلاثة: غافل مهمك في غفلته، قويت دائرة حسه، وانطمست حصرة
قُدسه، فنظر الإحسان من المخوقين، ولم يشهده من رب العالمين، إما
اعتقداً؛ فشرَّكه جليئاً، وإما استناداً؛ فشرَّكه خفيئاً. وصاحب حقيقة عاب
عن الخلق بشهوده الملك الحق، وفني عن الأسباب بشهوده مسبب
الأسباب، هذا عند مواجهة بالحقيقة، ظهر عليه ساءها، سالك للطريقة،
قد استولى على مداها؛ لكمة غريق الأنوار، مطموس الآثار، قد علب
سكره على صحوه، وجمعه على فرقه، وفناؤه على بقائه، وغيبته على
حضوره. وأكمل من هذا عبدٌ شرب فازداد صحواً، وغاب فازداد
حضوراً، فلا جمع يحجبه عن فرقه، ولا فرق يحجبه عن جمعه، ولا
فناء يحجبه^(٢) عن بقاءه، ولا بقاء^(٣) يصدّه عن فناءه، يعطي لكل دي
قسط قسطه، ويوفي كل ذي حق حقه.

وقد قال أبو بكر الصديق لعائشة رضي الله عنه لما نزلت براءتها من
الإفك على لسان رسول الله ﷺ: يا عائشة! قومي إلى رسول الله ﷺ.
فقالت: والله لا أقوم إليه، ولا أشكر إلا الله تعالى^(٤).

(١) تقرأ في النسخ: (ويعيني)، وفي «الحكم العطائية»: (ويقيني).

(٢) في (خ، ب): فناؤه يصرفه. وفي «الحكم»: (ولا فناؤه عن بقاءه يصدّه).

(٣) في (خ، ب) و«الحكم»: بقاءه.

(٤) طرف من حديث الإفك أخرجه أحمد في «مسنده» ١٩٤٦ (٢٥٦٢٣)، والبحري في
«صحيحه» (٤٧٥٠)، ومسلم في «صحيحه» (٢٧٧٠)، وأبو دود في «سننه» (٤٧٣٥)
من حديث عائشة رضي الله عنها. وفيه أن القاتل هو أمها، وستنقل لفظه قريباً.

دلها أبو بكر على المقام الأكمل المشت للآثار^(١)، قال الله تعالى:
﴿إِنْ أَشْكُرْ لِي وَلَوْلَدَيْكَ﴾ [المدن ١٤]. وقال رسول الله ﷺ: «لا يشكر الله
(من لا)»^(٢) يشكر الناس^(٣). وكانت هي رضي الله عنها في ذلك الوقت
غائبة عن الآثار، لم تشهد غير الواحد القهار^(٤).

(١) في «الحكم»: (على مقام البقاء المقتضي لإثبات الآثار).

(٢) في (خ، ط): إلا من.

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» ٢٥٨٢ (٧٥٠٤)، والبخاري في «الأدب المفرد» (٢١٨)،
وأبو داود في «سننه» (٤٨١١)، والترمذي في «جامعه» (١٩٥٤)، وابن حبان في
«صحيحه» (٣٤٠٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.
وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٦٦٠١).

(٤) من قوله (ثم اعلم) إلى هنا منقول من «الحكم» لاس عطاء الله لسكندري.
وكلامه فيه على طريقة الصوفية في الدقة حول معني وحدة الوجود، ودويده لطلب
أبي بكر - كما ذكر، والصواب: أم عائشة - وجواب ابنتها أم المؤمنين رضي الله
عنها؛ هو من محض حبه وكلفه وتقوله عندهم غير عمن، وإن لحرم أن مثل هذا
بهاء لم يحظر على بهم، ولا عرفوا تقسيمات الصوفية المحرقة، وعليه ما هالك
أن عائشة رضي الله عنها وجدت في نفسها على رسول الله ﷺ لأنه لم يدر إلى
التكذيب الحرام لما تكلم به بعضهم من الإساءة إلى عرسه - وفي فعله ﷺ حكم
عظيمة ستأتي الإشارة إليها في كلام ابن حجر - وقد بينت عائشة ذلك في سياق
حديثها في «الصحيحين»، فعالت - وقد ذكرت حريها وكأها - دخل رسول الله ﷺ
فجلس، ولم يجلس عندي من يوم قبل في ما قبل قبلها، وقد مكث شهراً لا يوحى
ليه في شأني شيء، فالتفت فتشهد ثم قال «يا عائشة! فإنه بلغني عنك كذا وكذا،
فإن كنت بريئة، فسبيروك الله، وإن كنت ألممت بذنب، فاستغفري الله وتوبي إليه،
فإن العبد إذا اعترف بذنبه، ثم تاب تاب الله عليه»، فلما قضى رسول الله ﷺ مقالته،
قلص دمعي حتى ما أحس منه قطرة، وقلت لأبي: أحب عني رسول الله ﷺ! قال:
والله ما أدري ما أقول لرسول الله ﷺ! فقلت لأمي: أجيبي عني رسول الله ﷺ! فيما
قال! قالت: والله ما أدري ما أقول لرسول الله ﷺ! قالت: وأنا حارة حديثه السن،
لا أقرأ كثيراً من القرآن، فقلت: إني والله لقد علمت أكرم سمعته ما يتحدث به
الناس، وقر في أنفسكم، وصدقتم به، ولئن قلت لكم: إني بريئة - والله يعلم أنني
لبريئة - لا تصدقوني بذلك، ولئن اعترف لكم بأمر - والله يعلم أنني بريئة - لتصدقوني!
والله ما أحد بي ولكم مثلاً إلا أن يوسف إذا قال «فَصَبِّحْ بِحَمِيلٍ وَأَنْتَ لَمْ تَسْتَعَانَ عَلَيَّ مَا
نَعَمْتُ» [يوسف: ١٨]. ثم تحولت على فراشي، وأنا أرجو أن يبرئني الله، ولكن
والله ما طئت أن يبرئ في شأني وحيًا، ولأن أحقر في نفسي من أن يتكلم بالقرآن في -

أمري، ونكبي كنت أرحو أن يرى رسول الله ﷺ في اليوم رؤي يرزني الله، فونه م رام مجلسه ولا خرج أحد من أهل البيت، حتى أنزل عليه الوحي، فأخذه ما كان يأخذه من البرحاء، حتى إنه ليتحدر منه مثل الجمان من العرق في يوم شات، فلما سري عن رسول الله ﷺ وهو يصح، فكان ول كمنه تكلم به، أن قال لي «يا عائشة! احمدي الله، فقد برأك الله». فقالت لي أمي: قومي إلى رسول الله ﷺ، فقلت لا والله لا أقوم إليه، ولا أحمده إلا الله، وأنزل الله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ هَادُوا

بِالْإِنْفِكِ عُصْبَةً مِّنْكُمْ﴾ الآيات. قال ابن حجر رحمه الله في «فتح الباري»: ومعنى قوله: وصدقتم به، في رواية هشام بن عروة: لقد تكلمتم به، وأشربت قلوبكم. قالت هذا وإن لم يكن على حقيقته، على سبيل المقلدة، ما وقع من المصنعة في التنقيب عن ذلك، وهي كتاب ثم بحقيقته من براه عصبه ومرسلها يعتد أنه كان يسعى لكل من سمع عنه ذلك أن يقطع كذبه، لكن العذر لهم عن ذلك أنهم أرادوا إقامة الحجة على من يكلم في ذلك، ولا يكفي فيها مجرد نفي ما قالوا، والسكوت عليه، بل تعين التنقيب عليه، لقطع شبههم، أو مراده من صدق به أصحاب الإفك، لكن صممت إليه من لم يكذبهم عنه.

وقال ابن حجر أيضًا: وزاد في رواية الأسود عن عائشة: وأخذ رسول الله ﷺ بيدي، فانتزعت يدي منه، فنهزني أبو بكر. وغذرها في إطلاق ذلك ما ذكرته من الذي حرمها من العصب من كوبهم لم يبدرو تكذيب من ول فيها ما قد، مع تحفهم حسن طريقها. قال ابن الجوزي: ما قلت ذلك إدلالاً كما يدل أنجب على حبه. وقيل: أشارت إلى إفراد الله تعالى بقولها: فهو الذي أنزل براءتي؛ فتناسب إفراده بالحمد في الحال، ولا يلزم منه ترك الحمد بعد ذلك، ويحتمل أن تكون مع ذلك تمسكك بظهر قوله ﷺ لها «احمدي الله» ففهمت منه أمرها بإفراد الله تعالى بالحمد، فقالت ذلك، وما اصفته إليه من الأنطاط المذكورة كان من دعاء العصب. وروى الطبري وأبو عوانة من طريق أبي حصين عن مجاهد قال: قالت عائشة: لما برر عذرها فقتل أبو بكر ربه. فقلت ألا عذرني؟ فقال: نبي سماء نصبي، وفي أرض تقلني؛ إذا قلت ما لا أعلم!

وقال ابن القيم رحمه الله في «زاد المعاد» ٢٣٦٣ ومن تأمل قول الصديقه، وقد رتب براءتها، فعل لها أنوار قومي إلى رسول الله ﷺ، فقلت والله لا أقوم إليه، ولا أحمده إلا لله! علم معرفته، وقوه إيمانه، وتوليته السعة لربها، وإفراده بالحمد في ذلك المصنام، وبجريدته الشوحيد، وقوة جيشه وإدلاله ببراءة ساحبها، وأنه لم تفعل ما يوجب قبامها في مقام الرابع في الصلح الطالب له، وثقتها بمحبه =

وطر - رحمك الله! - ماذا وهب الحق سبحانه لهؤلاء العبيد، فسحان
 أموالى المحيد المعطي غير حساب، الفعّال لم يريد، ورض - أيها
 المؤمن! - بقض- سيدك، وكن متبعاً لسنة شاكرًا لأنعمه، يأتيك من الله
 سبحانه الخير والمريد، ولا تكن متدعًا متعرضًا، فيسخط الله عليك، يوم
 تأتي كل نفس معها سائق وشهيد، وكان بعضهم يقول هذه الأبيات في
 المعنى:

كر عن همومك معرض	وكل الأمور إلى القضا
وأشعر بحير عاجل	بمحي به ما قد مضى
فلرب حير في المصيق	ورب صيق في الفضا
ولرب أمر مسخط	لك في عواقبه الرضا
والله يحكم ما يريد	فلا تسكن متعرضا

غلب على بعض الصالحين الوله، فلم يشعر حتى دخل أرض العدو،
 فأسره بعض علوج النصارى. وحاء به لسوقهم، فبينما هم يتزايدون في ثمنه
 رد عقله إليه، فرمق بطرفه إلى السماء وقال: أوقني حبك فيمن يريد في
 موقف الذل وسوق العبيد، قد حصر البائع والمشتري، عبيدك^(١) راض
 فافعل^(٢) ما تريد^(٣).

فانظر - أيديك الله تعالى! - إلى أوصاف إخوانك، صار أحدهم كالميت

= رسول الله ﷺ لها قالت ما قالت، إدلالاً للحبيب على حبه، ولا سم في مثل هذا
 المقام الذي هو أحسن مقامات الإدلال، فوضعت موضعه، ولله ما كان أحبها إليه حين
 قالت: لا أحمد إلا الله، فإنه هو الذي أنزل براءتي، ولله ذلك الثبات والرزاة منها،
 وهو أحب شيء إليها، ولا صبر لها عنه، وقد تنكر قلب حبيبها لها شهراً، ثم
 صادفت الرضى منه والإقبال، فلم تبادر إلى القيام إليه، والسرور برضاه وقربه، مع
 شدة محتها له، وهذا غاية الثبات والقوة. (ت)

(١) في (خ): عبيدك.

(٢) في (ق): فاحتكم.

(٣) لم أقف على هذه الحكاية.

بين يدي غاسله^(١)، لا يختار معه شيئاً^(٢).

(١) في (ق): الغاسل.

(٢) قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله قول بعضهم: سعي للمريد أن يكون بين يدي له كلميت بين يدي الغسل. هذا الكلام إذا أريد به في حب الله أن يكون مفوضاً إليه أموره فيما يقدر عليه، مما ليس فيه ترك واجب ولا مستحب، فهذا معنى صحيح، لكن دلالة المقصود عليه بعيدة، وظاهره يُعطي أنه لا يكون له من نفسه حركة قط حتى يُحرك تحريكاً حراً، فهذا باطل ممتنع. ثم إن الممكن منه محرم في الدين على الإطلاق، وذلك أن الميت لا تقوم به حركة ببدنه ولا إرادة تحرك ببدنه، والحَيُّ ليس كذلك، فإن جسده يتحرك حركة اختيارية، وهذا أمر لا بد منه، فلا بد من الحركة الاختيارية، ويمسح أن يُحرك حركة ينهي حكمه إرادته فيها، ولأمر فيه عكس الميت من وجهين: الوجود والعدم، فإن الميت لا يتحرك ببدنه في العادة باختياره، وهو يُحرك دائماً بغير اختياره، وقول لمضيق احتراز على المقصد وبحو من غسل، فذاك لا فعل له بحسب، فهذا بطلانه ومساغته. وما محالته لندب والشرعة، فإن الله لم يأمرنا بعدم الإرادة والحركة، ولا مراده في دينه مثلاً أن نكون مسلوبي الاختيار والحركة والعمل، وإنما المراد مثلاً أن نكون مطيعين له ولرسوله، وأن تكون حركتنا واختيارنا تبعاً لأمره الذي بعث به رسوله، فعلى أن نختار ونعمل ما أوجب علينا عمله واختياره، وهو يحب لنا ويرضى أن نختار ونعمل ما يستحب لنا في دينه، ويعاقبنا على عدم الإرادة والعمل المستحب. وهذا قد تعبط صنعه من المصنوعة فمقبول من المراد؟ قد يستعملون ذلك فيما فيه ترك مستحبات، وقد يتعدون إلى ما فيه ترك واجبات، فيقول ليس المراد ما لا يقيد بكل حكم قهري، ولا الاستسلام لكل دين سبط قدر، وإنما المطلوب منا الاستسلام لله، وإخلاص الدين له، وطاعة أمره وبهسه ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالضَّالِّينَ﴾. ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾. فإن الدين الإيمان والبر والتقوى وطاعة الله ورسوله والإحسان والعمل الصالح وبحو ذلك، هو المطلوب من المراد بما في دين الله تعالى وكتبه. فاما الحوادث التي تكون بغير أفعال فلا قسم فيها ثلاثة. مرة يُؤمر بدفعها بالسطح أو الظاهر، كما يُؤمر بجهاد الأعداء عن الدين. ومرة يُؤمر بالنظر عنها، وهو ما فصي من المصائب ولا فائدة في الجرح عنه، كالمصائب في أنفس والأموال والأعرص، والنظر في هذه أعظم من النظر. وهل هو واجب أو مستحب، على قولين أصحهما أنه مستحب. وتارة تُختار بين الأمرين بين دفعها وقبولها، وإن كان قد يترجح أحدهما، كدفع النصل عن الماء، وكالتدوي حيناً وبحو ذلك. وكذلك الأمور التي ليست حاصنة عبداً، منها ما يُؤمر بصله واستعباد الله عليه، كإداء الواجبات، ومنها ما نهى عن طلبه كالتنم، ومنها ما يُختار بين الأمرين -

وأنت أيضًا تقول: كل ما يفعله الله تعالى بعبده هو خير له، وتزعم أنك من جملة العبيد، وأنت تتلون على الله سبحانه، لك في كل يوم لون جديد، فقد خالف قولك فعلك، يا من تدعي العبودية والرضى والتوحيد، قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ [٢ - ٣]. كذلك قول بعض المحذولين في ظاهر الأمر: إن الشيطان للإنسان عدو مبين، وهو صديقه في الباطن، فمثله كمثل من قال: إن العسل مسموم، ثم مَدَّ يده ليأكل منه،

- فكيف يقال مع هذا إن العبد يسعى نه أن يكون كالميت بين يدي العسل؟ هذا مع الله. وأما كونه كذلك مع الشَّيْخ ففيه سرٌّ أشيخ مِرَّةُ الرسول، وهذا على صلافة باطل، لكن فيه تفصيل ليس هذا موضعه. ومما يُعَلِّقُ فيه ما تُذكر عن الشَّيْخ أبي بريد رضي الله عنه أنه قال في بعض مناجاته لما قيل له: ماذا تريد؟ فقال: أريد ألا أريد، لأنني أنا المراد وأنت المريد. ويتحدلق بعضهم على أبي يزيد، فيقول: فقد أراد بقوله: أريد! وهذا الاعتراض خطأ لوجهين: أحدهما: أنه من قيل له: ماذا تريد لم يطلب منه عدم الإرادة، وإنما طُلب منه تعيين المراد. الثاني: أن انتفاء الإرادة ممتنع، وهو محزوم، بل عليه أن يريد ما أراده منه، ولا بدَّ له من ذلك. وأما قوله: أريد أن لا أريد، لأنني أنا المراد وأنت المريد؛ فلا ينبغي أن يفهم من قوله: أن لا أريد؛ أن لا تكون لي إرادة، فإن هذا باطل محرم، وإنما أراد أن لا يكون ابتداء الإرادة مني، بل إرادتي تابعة لك لأنك أنت مرادي، فأريد أن لا أريد إلا إياك وهذا حقيقة لحبيبه والإخلاص، فإذا كنت لا أريد إلا إياك لم أحب ولا أفعل إلا ما أمرتني به، فكان حقيقة قوله: أريد أن لا أعبد إلا إياك، ولا أريد شيئاً قط إلا وجهك الكريم، وهذا عين ما أوجبه الله لكل عبد، وهي الإرادة الدينية الشرعية. وأيضاً فقد يقول: أريد ألا تكون لي إرادة إلا ما أمرتني أن أريده، وأردته لي إرادةً محبةً ورضى، لجهلي وعجزِي. وأريد أن أكون عبدًا محضًا، فلا أريد إلا ما تريده أنت، بحيث يكون المراد المحترماً مريدًا وقصداً كوثب لا يحالف الأمر النسي. فهذا الكلام يكون احتلاصاً وتمويصاً، وكلاهما إسلام وجهه لله. وأيضاً فيه قد يقول هذا في مقدم الغناء والاصطلام، إذا غلب على قلبه، حتى غاب به عن شهود نفسه وإرادته، فهو يُحِبُّ هذا الغناء، لأنه متى رجع إلى نفسه أرادت بهواها، فهو يريد أن يقتنى عن نفسه حتى يكون الحق هو الذي يريد له وبه. ثم إنه مع الغناء في نوع من الإرادة لله التي هي أعظم الإرادات، لكنه عبدٌ كعبته عن نفسه مع وجوده. وهذا كله حسن، وإن كان أسفه أفصل من أنه يفتض الأمر بـي ترك ما مور به حرب مع الكوفي. (حجم المسائل ٩٦).

فمن ست الشيطان بلسانه لم ساعده بعمده، ووافقه بما يهواه فهو عبد الشيطان لا عبد حلقه ومولاه. قال الله سبحانه ﴿أَوَلَيْتَ مِنْ تَحَدَّ إِلَهُهُ هَوْنُهُ﴾ [الجاثية: ٢٣]، وقال الواحد المنان: ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَبْنَئِي ءَادَمُ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ﴾ [يس: ٦٠].

وما كثرت الكلام الا لأن طبع الأدمي ثقیل، محتاج إلى ترويق الكلام وإلى التطويل، ولو عمل ناية من كتب الله تعالى وهو قوله: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ [الزمر: ١٠]، ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ [الزمر: ١١]. أو عمل بحديث من أحاديث رسول الله ﷺ ما كان يحتج إلى غيره، وهو قوله ﷺ: «من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه»^(١)، فقد علمت أن النفس ثقيلة، ولذئذ يعصي الله سبحانه ويخالف أوامره الجيلة.

قال أبو يزيد: لو أن زمامي بيد كلب، كان أحب إلي من أن يكون زمامي بيد نفسي^(٢).

وقال بعض العارفين: من داق طعم نفسه قل فلاحه. نسال الله العظيم الذي أذاقنا طعم أنفسنا أن يذيق حلاوة حبه. واعلم أنه لا يجد طعم حب الواحد الخلاق إلا كل عبد تقي زاهد مشتاق.

ثم كتاب اللمع في الحوادث والبدع^(٣).

عفر الله لمؤلفه ولقارنه ولسامعه، ولمن عمل بالسنة واتبع، ولمن أصحح شيئاً قاله المؤلف، فخرج بذلك الشيء عن السنة، وفي البدعة وقع وخالف أهل الدين والورع.

(١) سبق تخريجه.

(٢) لم أقف عليه. وأبو يزيد طيفور بن عيسى البسطامي (١٨٨ - ٢٦١هـ)، ويقال بإيزيد، زاهد مشهور، له أخبار كثيرة. نسبته إلى بسطام - بلدة بين خراسان والعراق - أصله منها، ووفاته فيها.

(٣) هـ حكمة السحرة المصرية (ق)، وبضها (تم كتاب اللمع بحمد الله تعالى ومنه عفر لله تعالى لمؤلفه وكنته وأوقف عليه وولديهم ولجميع المسلمين آمين وصلى الله على محمد خير خلقه وآله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا).

ووافق انقراع من تأليفه في أشرف المكنان، وأبرك الرمان^(١)، وذلك في مكة المعظمة، وفي شهر رمضان، في أوائل القرن الثامن من الهجرة المحمدية.

أعطانا الله تعالى حيرها وحير أهلها وخير ما فيها، وكفانا شرها وشر أهلها وشر ما فيها، وسلمنا من الأفعال والأقوال الحارحة الرذية.

وكان اختيار المؤلف أن يكون هذا الكتاب كله في حق من خرج عن السنة واستدع، فجعل الله تعالى ذلك فيه، وشيئاً من التفسير، والأحاديث، والزهد، وأخبار أهل الشر والطمع، وكنت أريد أكتب شيئاً، فيذهب الله تعالى بذلك الشيء، ويلقى في سالي غره، ويسهل علي ما سمعته من الفقهاء المرصية، ومن الغفراء المتبعين لحير البرية صلى الله عليه وعلى آله وأقاربه وأرواحه وذرياته أهل الدين، والورع والأحلاق الرصية، وعلى أصحابه: أهل الشجاعة والكرم المشبهين بالنجوم المضيئة.

الحمد لله الذي وفقني لجمعه، وأعاني عليه، وأسأله أن يجمع أمري على التقوى، ولا يجعله حجة علي يوم أقف بين يديه، اللهم سهل لن طريقاً توصن إليك، وارزقنا الراحة في قلوبنا بالتوكل عليك، مشتين في^(٢) خدمتك، محققين بمعرفتك، متعينين لسنة رسولك، وارثين عنه، اخذين منه يا رب العالمين، وافعل ذلك بالوالدين والأقربين، وبجميع الأصحاب والأحباب والمسلمين، والله على كل شيء قدير، والحمد لله رب العالمين وصلواته ورحمته وبركاته على سيد المرسلين، وعلى جميع النبيين، وعبد الله الصالحين.

من قرأ في أول هذا الكتاب، عذر المؤلف، ولم يكثر العتاب. حيث قال المؤلف:

تمسكت بحبل الله واتبع الهدى ولا تك مدعي لعلك تفلح

(١) في (ب): المكنان.

(٢) في (خ): على.

وَأُذِّنْ كِتَابَ اللَّهِ وَالسِّنَّاتِ الَّتِي أَنزَلَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ تَنْخُوعًا وَتَرْبُوحًا
وَسَافِرًا بِهَذَا الرِّادِ تَلْقَى سَلَامَةً وَأَمَّا وَحِيدًا حِينَ تَمْسِي وَتَصْبِحُ^(١)

غفر الله لكتابته ورحمه برحمته الواسعة، وجعل القرآن الكريم أنيسه
وشافعه ومالكه وقارئه، وسامعه، وجميع المسلمين^(٢).



(١) السان الأول من القصيدة الحادية في التعمية السلفية للإمام الحافظ أبي بكر عبد الله بن
أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني (ت: ٣١٦)، ابن صاحب «السنن» الإمام
المعروف رحمهما الله ترجمته ومصدرها في «سرايا علماء» ١٣ ٢٣٢. والقصيدة
مشهورة، وقد غنى بها المعاصرون بالشرح والتعليق. ولقط البيت مطبق لرواية
«الحديث» لا قوله «وَأُذِّنْ»، ففيها «وَذُنْ». أما البيت الثالث فليس من «أبيات» «الحديث»،
لكن فيها:

إذا ما اعتقدت الدهر يا صاح هذه فأنت على خير تبين وتصبح
ولم أقف على اللفظ الذي ذكره المؤلف، فلعله من إنشائه كما ذكره والله أعلم.

(٢) هذا آخر الكتاب في مخطوطة برلين (ب)، ومخطوطة قونية (ح)، وورد الأخير وذلك
برسم السيد موسى الهندي بن عبد الله، وكان الفراغ من نسخه نهار السبت من شهر
ذي الحجة سنة (٩٦٨)، وكتابته: أبو بكر بن الخطيب - بقرية تيزر - الشافعي مذهباً،
غفر الله له ولوالديه ولمن قرأ في هذا الكتاب ورأى فيه خلافاً وسدّه، آمين.

الْحُجَّةُ الْبَرْهَانُ عَلَى قِيَانِ هَذَا الشَّهْرِ رِسَالَتِي الْفُتُوَّةِ

تَأَلَّفَ

إدريس بن يزيد بن عبد الله التركستاني الحنفي

كانت كتابته سنة (٧١٠ هـ / ١٣١٠ م) بحمد الله تعالى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فصل في الفتوة

تأليف العبد الضعيف: إدريس بن بيدكين التركماني الحنفي، عامله الله تعالى وجميع المسلمين بلطفه الخفي، وثبته على الدّين الحنيفي، والمذهب الحنفي، وصلواته على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلّم ما ظهر نجم وما خفي.

الفتوة هي الإيمان والهداية، قال سبحانه: ﴿إِنَّهُمْ فِيَنَءٍ ءَامَنُوا بِرَبِّهِمْ وَرَدَّبْهُمْ هُدىً﴾ [الكهف ١٣]، واتسع المبعوث بالرسالة، قال الله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [٣١] [ار عمر ٣١]، وقال الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّبِعُوا الْوَسْطَ الْبَيْنَ أَلَّا تَكُونُوا مِنْ الْمُضِلِّينَ وَمِمَّا يُضِلُّونَ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ لَهُمْ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [المائدة ٩٢]، وقال سبحانه: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء ٨٠]، وفي آية أخرى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب ٧١]، قال المفسّرون: من يطع الله في فرائضه والرسول في سننه فقد فاز فوزًا عظيمًا. وقال تعالى تعظيمًا لمرتبة نبيه وحبيبه وتمكينًا: ﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾ [الأحزاب: ٣٦]. فمن عمل بسنته فقد أطاعه، ومن خرج عنها فقد عصاه، فحينئذ يحاف على من عصاه أن تكون النار مأواه؛ لقوله صلوات الله عليه وسلامه: «كل الناس يدخلون الجنة إلا من

أبى» قالوا: ومن أبى؟ قال: «من أطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد أبى»^(١)، والخروج عن الطريق هو عدم التوفيق، فاسلك الطرق ولو دارت، إن أردت الوصول، واثت البيوت من أبوابها إن أردت الدخول.

والاقتصاد في السنة خيرٌ من الاحتهاد في البدعة. قال ﷺ: «عملٌ قليل في سنةٍ خيرٌ من كثير في بدعة». وطريق النبي ﷺ قريب ونوصل إلى الحبيب، فمن دخلها أدخله الله دار القرار، ومن عدل عنها سلك الأوعار، ويخاف عليه من عذاب النار وسخط الجبار، والخوارح كلاب النار. كذا ورد في الأخبار عن السيد المختار الكامل الأوار ﷺ صلاة دائمة إلى يوم القرار. قال الله سبحانه: ﴿قُلْ يَٰ أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا تَوْرَتَهُ وَأَإِيمِلَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِن رَّبِّكُمْ﴾ [المائدة ٦٨]، معناه: يا أهل كل كتاب لستم على شيء، حتى تكونوا متبعين لا مستدعين، والمستدعين ليسوا من المتقين وأعمالهم مردودة عليهم لقول رب العالمين: ﴿إِنَّمَا يَقُولُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ [المائدة ٢٧]، فأعمالهم أعمي لهم، وأفعالهم أفعى لهم.

والفتى من اتع، والشيطان من استدع، فمن يدعي الفتوة ويجمع الحموع والمردان، ويسسهم لباساً ويشد تكة يده، ويسقهم ماءً ومذخاً، ويمد لهم الخوان، فقد خرج عن السنة والقرآن، وخالف في فعله هذا جميع الأديان، وتبع طريق المغرورين الهالكين المبعودين عن رحمة رب العالمين؛ لأنهم خرجوا عن طريق سيد المرسلين والنصحة المكرمين والأئمة الراشدين، وأضافوا هذه القسائح لأُمير المؤمنين، فهم مساكين حبارى، لا هم داخون في طريق نبيهم، وخرجوا عن شرع اليهود والنصارى، قال الله سبحانه: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ ذَٰلِكُمْ وَصَّيْكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [الأعراف ١٥٣]، وكل أحد له سبيل أي طريق، والكل يبعد عن الله، والطريق الموصلة إلى من له الفضل والمنة هي الكتاب والسنة؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا

(١) تقدم نحرّج هذا الحديث وبفته الأحاديث المذكورة في هذه الرسالة في تعليقاتنا على

كتاب «اللمع في الحوادث والبدع»، فلا نكرر ذلك.

تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ» ، وهذه الآيات محكمات بإجماع المفسرين لم يُنسَخْ بشيء ، فمن عمل بهر دخل الجنة ، ومن تركه دخل النار ، قال صلوات الله عليه وسلامه : «التمسك بستي عند فساد أمتي فله أجر مئة شهيد» ، فالسني في الدنيا شهيد وفي الآخرة سعيد ، والمنتدع في ضلال بعيد. قال المبعوث بالرسالة : «كل بدعة ضلالة» .

والفتوة التي تعمل في هذا الزمان هي من أقبح البدع ، وهي مما ترضي الشيطان ، وتغضب الرحمن ، ما هي مذكورة في الحديث ، ولا نطق بها القرآن ، وقد نصحتك يا أخي والنصح من الإيمان .

ثم اعلم بأنها تشتمل على معاصي كثيرة ، منها : كذبهم على الله تعالى ؛ لأن كبيرهم إذا وقف يقول : وقوفي لله . ووقوفه لعله لا لله ، ويقول . وفي طاعة الله . فكذب في الأول ولا صدق في الثاني ؛ لأنه وقف يدعو الناس إلى الباطل ، وبعد هذا يقول : واتباعي في هذه الفتوة لآل بيت النبوة ، واللباس لفلان ، والفتوة فتوة علي بن أبي طالب .

والله ما هذه صفة من هو في الله ورسوله راغب ؛ لأنه كذب في الأول ، ولا صدق في الثاني ، وأخطأ في الثالث .

وجمعهم المردان وإخوان البطالة ، وهذي الأخرى من الضلالة ؛ لأن الشعبي وغيره من مشايخ الأشياخ ، كل منهم نهى أن يحد الرجل البطر إلى الغلام الأمرد الحسن الوجه ، ونهى أيضاً عن مجالسته ، وأقام أمرد من بين يديه وأجلسه خلفه وقال : كانت خطبة داود النظر . فمن خالف قول النبي ﷺ وفعله فهو عبد محجوب إلا أن يتوب ؛ فينال حينئذ المطلوب . قال بعضهم شعراً :

ليس الشجاع الذي يحمي مطيته يوم النزال ونار الحرب تشتعل
لكن فتى غرض طرفاً أو ثنى قدماً عن الحرام فذاك الفارس السطل

وقال ﷺ : «حرمت النار على عين غضت عن محارم الله» .

والبدعة الأخرى شد تكة الأمرد بين جمع من المسلمين ، وذلك

يوحنا لهم المقت من رب العالمين، وهذه الأشياء تأتي من قلة الحياء والدين، والذي قال الصدوق الأُمير عليه السلام وعلى أنه وأصحابه صلاة دائمة إلى يوم الدين: «الحياء من الإيمان».

والدعة الأخرى شرهم ماء وملح، وما يفعله إلا كل مبتدع وشيطان.

فعلوا هذه المصنوب ويصنعونها لأُمير المؤمنين علي بن أبي طالب.

والفتي الصادق من كان هو نكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وآله موافقا.

فما من يدعي الفتوة وهو تارك لطريق النبوة يطعم الشيعان ويترك الجيعان ويكسو المردان ويترك العريان أفق أيها الإنسان، فقد غرك الشيطان إذ أخرجك عن طريق النبوة، فنظرك إلى الأُمرد حرام، وطعامك شر طعام، وقد حرحت عن طريق النبوة فنظرك قال عليه الصلاة والسلام: «شر الطعام طعام الوليمة يدعى لها الأغنياء ويترك المساكين».

قال السيد الجليل سهل بن عبد الله التستري: سيكون في هذه الأمة أناس يقال لهم اللوطيون وهم على ثلاثة أصناف: صنف ينظرون، وصنف يضافحون، وصنف يعملون ذلك العمل الخبيث بعوذ بالله من ذلك كله. وقد ذم الله تعالى اللوطي ولعنه.

والفتيان هم الذين تركوا العصيان، واحتهدوا في الطاعة والإحسان، فهم يأخذون في الريادة، وغيرهم يأخذ في النقصان، ويكفيك في الفتوة هذا البيان: ليس الفتى من صرب بالسكين الفتى من أطمع المسكين. قال الله تعالى: ﴿وَيُطْعَمُونَ أَطْعَامَ عَلَى حَبِّهِمْ مِثْلًا مِثْلًا وَنَيْمًا وَابْتِغَاءً﴾ [الإنسان ٨]، فمن أطمع اليناى وكسا الأرامل فهو الفتى الكامل، وسيعود خير ذلك إليه في العاجل والآجل، فإن احتج أحدهم في ارتكاب هذه المحظورات لفعل الخيرات: كخلاص محبوس، أو من لزمه دين؛ وهي من أفعال البر. قال الله سبحانه ﴿وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [البقرة ١٩٥]، فيمشي الكبير على أصحابه ويقول: خلصوا أحاكم في الفتوة. جوابه: اسمع يا قليل المزوة، هذا كله من تلبس إبليس؛ مراده أن يخرجك عن طريق النبوة؛ فيغرك كما غر أبابك لتكون البار مأواك. قال سبحانه: ﴿مَدَنَّهُمَا فَعَرُوهُ﴾ [الأعراف ٢٢]،

ومن غش أباك لا يكون لك ناصح. فأخرج أبويك من الحنة فأدركتهما المنة. قال المولى القدير: ﴿إِنَّمَا يَتَّبِعُوا حَرِيمَهُ لِيَكُونُوا مِنْ تَحْتِ السَّعِيرِ﴾ [١٦]. وقد أجمع العلماء أنه لا يحل لمؤمن يؤمن بالله واليوم الآخر أن يتهم عبي مثل هذه المحرمات لفعل الخيرات. فمن فعل ذلك فقد فعل شيئاً لم يؤمر به. وترك شيئاً أمره الله به. فيجب على المسسم ترك الكذب على آل بيت النبي ﷺ والاطر إلى ما حرّم الله تعالى، ولا يحب عليه السعي في خلاص المحاييس المناحيس ومن بلاهم يدبرهم، فيكون مثل من يفعل ذلك كمثّل امرأة ترني وتتصدق به، يقال لها: لو تركتي الزنى كان أحب إلى الله تعالى من هذه الصدقة. قال بعضهم شعراً مناسباً لهذا:

لى مسجداً لله من غير حلّه وجاء بحمد الله غير موفّق
كمطعمة الأيتام من كد فرجها لك الويل لا ترني ولا تتصدّفي

اسع - أيها المسكين! - في خلاص نفسك أولاً من البدعة والهوى، ثم اسع في خلاص غيرك. قال ﷺ: «ابدأ بنفسك، ثم بمن تعول». ثم اعلم - رحمك الله وجميع المسلمين - أنه لا يحل لمسلم أن يسعى في خلاص مجرم، كمن يدعي الفتوة ويكذب على آل بيت النبوة، ويفسد أولاد المسلمين، ويصرب بالسكين. قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُقْفَوا مِنَ الْأَرْضِ﴾ [المائدة ٣٣]، قال أبو حنيفة رحمه الله: نفيهم حبسهم. ويخاف أيضاً على من سعى في خلاص هؤلاء الأشرار أن يسجنه الله تعالى غداً في النار.

فإن قالوا: إن هذه الطريقة ما أحدثناها بل أخذها كبير عن كبير إلى الخليفة. ليس ذلك بحجة لقوله ﷺ: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين». ما قال: سنة الخلفاء الخارجين! وكان في الخلفاء الخوارج عن السنة، وقال ﷺ: «لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق»، فلا تطع أيها العاقل الخليفة وتعصي الشريعة الشريفة، ولا تعتر - أيها المسكين! - بمن اجتمع حولك من المدبرين ويقولهم لك: يا كبير. فيحملك ذلك بأن تمسق

عن أمر ربّ قدير، وتخرج عن طريق البشير النذير، فحينئذ يحاف عليك أن تمنع من دخول جنّة فيها ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر، ولباس أهلها حرير. وهذا جزاء لمن عصى الناقد البصير.

ثم اعلم - رحمك الله! - أن كثيرًا من الناس كان سبب هلاكهم تعظيم الخلق لهم فمنهم من مات جاحدًا، قال الله تعالى في رؤساء مكة زادها الله شرف: ﴿فَأَنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُوكَ وَلَكِنَّ الْطَّالِمِينَ يَبْتَئَتِ اللَّهُ يَجْحَدُونَ﴾ [الأعم: ٢٣]، ومنهم من مات فاسقًا، والفاسق من يعمل المعصية جهزًا كمن يعمل «القوصرة» ويجمع الناس على شيء يقال له: «التزكرة»^(١)، فيؤتى بأمرد سبحانه من خلقه وصوره، فيخلع لباسه بين يدي من حضره ويلبسه غيره، ويشد تكته بيده، وقد حرم الشرع الخلوة معه ومسه ونظره، فتمسك أيها المسكين بالشرع الشريف، ودع عنك أفعال الفجرة.

وأقبح من هذا فعله مع الرجل الكبير، وإنما يلبس الطفل لأجل صغره ثم بعد هذا الدع يشربون الماء والملح، ويضيفون هذه المصائب لآل بيت النبي ﷺ الكرام البررة ﴿قُلْ الْإِنْسُ مَا أَكْفَرُ﴾ [عن: ١٧]، لقد افتروا الكذب على أمير المؤمنين، والذي خلق الإنسان فقدره، وشق سمعه وبصره، فسبحان الحليم الذي لا يعجل على عبده المدبر إذا خالفه فيما أمره، ويمهله ليوم عظيم يرجف قلبه، ويشخص بصره.

(١) في السخيس. (العبرة) والتذكرة. ولأولى صوابها ما أثناه كما تقدّم في كلام السكي (ص ٢٢٨ و ٢٤٤)، أمّا (التذكرة) فقد ورد في كلام ابن تيمية في «المعزة» ما يدل على أن الصوت في هذه الكلمة «دسكرة»، ففي السؤال ويسمون المجلس الذي يجتمعون فيه دسكرة. وقال ابن تيمية «وام لفظة لدسكرة فليست من الألفاظ التي لها أصل في الشريعة فيتعلق بها حمد أو ذم، ولكن هي في عرف الناس يعبر عنها عن المجمع، كما في حديث هرقل: أنه جمع الروم في دسكرة. ويقال للمجتمعين على شرب الخمر: إياهم في دسكرة. فلا يتعلق بهذا اللفظ حمد ولا ذم، وهو إلى الدم أقرب، لأن الغالب في عرف الناس أنهم يسمون بذلك الاجتماع على الفواحش والخمر والعداء». انظر: «مجموع الفتاوى» ١١ ٨٦ و ٩٤، و«مجموعة الرسائل والمسائل» ١٤٧/١، و ١٥١، و ١٥٤. (ت)

ويجب على ولاة الأمور المسلمين مع هؤلاء المضلين الضالين المخالفين لرب العالمين الخارجيين عن طريق سيد المرسلين والصحابة والمسلمين، فمن فعل ذلك فقد غنم، ومن لم يفعل فقد أثم، ثم قال الله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ [ال عمران ١١٠] مدح هؤلاء، وذم آخرين بقوله تعالى: ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ (٧٨) المائدة ٧٩، فمن عجز عن أمرهم ورجعهم فلا بد من هجرهم، فإن فاتك الأجر الأول لا يفوتك الثاني. قال ﷺ: «المهاجر من هجر ما حرم الله». ومن لم يفعل هذه البدعة ورضي بها لم يرض الله عنه؛ لأنه رضي بشيء فيه سخط الله، وصح في الحديث: «إن من رضي بالفاحشة كمن فعلها». ويحاف على من كثر سوادهم أن لا يبلغهم [الله تعالى] (١) مرادهم لقوله صلوات الله عليه وسلامه: «من كثر سواد قوم فهو منهم». وقال: «لا تجتمع أمتي على ضلالة» وهذه البدع كلها ضلالة. ومن أحبهم أبغضه الله تعالى وحشره معهم بلا محالة لقوله ﷺ: «المرء مع من أحب». والعبد المارك موافق لسيدته، فيحب من أحبه، ويبغض من أبغضه، ويقرب من قريبه، ويبعد من أبغضه، فقد جاء في الحديث: «من أحب الله، وأبغض الله، وأعطى الله، ومنع لله؛ فقد استكمل الإيمان».

وقال عيسى عليه السلام: يا معشر الحواريين، تحبوا إلى الله ببعض أهل المعاصي، وتقربوا إلى الله بالتباعد عنهم، والتمسوا رضا الله بسخطهم.

وقال ابن مسعود رضي الله عنه: لو قام رجل بين الركن والمقام وعبد الله تعالى سبعين سنة؛ يحشره الله تعالى يوم القيامة مع من أحب.

وقال صلوات الله عليه وسلامه: «يموت المرء على دين خليله؛ فليُنظر أحدكم من يخالل». فسيندم من أحب مبتدعاً أو كافراً أو فاسقاً أو جعله خليلاً ندماً لا آخر بعده. و: ﴿وَيَوْمَ يَعْصِي الْأَطَائِلُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ بَنِيَّيْنِي﴾

(١) الزيادة من «اللمع».

أَتَحَدَّثُ مَعَ الرَّسُولِ سَيْلًا ﴿٢٧﴾ يَوْمَئِذٍ لَّنِي لَوْ اتَّخَذْتُ حَيْلًا ﴿٢٨﴾ [الصفراء ٢٧ - ٢٩].

وقال ﷺ لبعض أصحابه: «لا تصحب إلا مؤمناً، ولا يأكل طعامك إلا تقي».

وقال علي رضي الله عنه:

لا تصحب أبا الجهل وإيـاك وإيـاه
فكم من جاهل أزرى حليم حير أخاه

واحد - أيها المسكين - أن يغرك الشيطان بصحته لتخلصه مما هو فيه من البدعة والضيعان فتؤجر على ذلك، فيحاف عليك أن تصحبه لتخلصه فتشتبك أنت الآخر وذنت لقلعة أدك، ولمخالفتك الله تعالى ورسوله ﷺ وللمؤمنين، ولسماعك من الشيطان اللعين، فيكون مثلك كمثلك من يدل بعومه فيرى غريقاً فيمرل لبشيله من الغرق فيأخذه الغريق وينزل فيهلكا جميعاً، وقد أهلك من قوم يوشع عليه السلام ألوف لتركهم الأمر بالمعروف، وذلك لقلعة أدبهم، ولمخالطتهم لأهل المعاصي ومن أسى^(١) يستوحش، قال الله عز وجل: ﴿وَمَا ظَنَّمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [الحجر ١١٨]، وكذلك هؤلاء الفتيان المخالفين للواحد القهار، والسي المختار، وللمؤمنين الأخيار، لن يقبل الله تعالى يوم القيامة منهم الأعذار لما نذوا الآيات والأخبار، وأحدثوا في الدين ما ليس منه، وكذبوا على آل بيت النبي المختار، الكامل الأنوار، صلوات الله وسلامه عليه اءاء الليل وأطراف النهار.

وأحدثت هذه البدعة ببغداد ثم انتشرت لبقية البلاد، فأكثر أهلها الفساد ولمسهم ونظرهم لمن لم يحل له النظر شرعاً، وبكذبهم على آل حير

(١) أسى هذه أقرب قراءة لما في السحيتير، وقال (ط): «أسى بمعنى حرب. وقد نقرأ (اسلي) إذا اعتبرنا بلاء في الأصل غير واضحة، فلت ولا أرى هذا مسدداً لسبق، وأقترح: (أساء)، والله أعلم. (ت)

لا يرضاه أحدٌ من أهل الإحسان، وهو فيه من أعظم المطيعين لله ولرسوله،
القائمين بما أَرْضَى الله ورسوله، ويحب على كل مسلم أن يرضى بما فعله
من ذلك، ويعاونه على ذلك إذا احتاج إلى المعاونة بما يقدر عليه، وبوجود
هذا وأمثاله من الأمرين بالمعروف والنهي عن المنكر يصلح الله للمسلمين
دينهم ودنياهم.

وهذه الفتوة باطلة باتفاق علماء المسلمين، لا أصل لها عن علي بن أبي
طالب، ولا عن أحد ممن يقتدي به المسلمون في دينهم، وهم لو لم
يحتمموا على محرم ولا يتعاونوا على إثم وعدوان لم يكن لهم أن يحدثوا
عهودًا وشروطًا غير ما عهد الله تعالى إلى خلقه، وأمرهم به من كتابه وعلى
لسان رسوله، بأنه يجب على كل مسلم أن يطيع الله ورسوله فيفعل ما أمر به
ويترك ما نهى عنه، فمن فعل ذلك فهو من أولياء الله المتقين، وهو مستحق
لكرامة الله وثوابه من الدنيا والآخرة، ولا يحتاج مع ذلك إلى ما أحدثه
المبتدعون، فكيف إذا كانت فتوة الشيطان مشتملة على الإثم والعدوان من
التعصب بالباطل لأصحابهم، والعدوان على من لم يكن من أحزابهم،
والسعي من أسباب الفواحش والمسكرات التي هي من أعظم المحرمات،
والواجب على المسلم أن يعامل المسلم بما أمر الله به ورسوله كما قال ﷺ:
«لا تقاطعوا، ولا تدابروا، ولا تباغضوا، وكونوا عباد الله إخوانًا». وقال:
«المسلم أخو المسلم، لا يظلمه، ولا يظلمه، كل المسلم على المسلم حرام:
دمه، وماله، وعرضه». وقال: «والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى يحب
لأخيه من الخير ما يحب لنفسه». وقال: «مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم
وتعاطفهم كمثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحمى
والسهر». وقال: «المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضًا». وشبك بين
أصابعه. وقال: «انصر أخاك ظالمًا أو مظلومًا». قيل: يا رسول الله أنصره
مظلومًا فكيف أنصره ظالمًا؟ قال: «تمنعه عن الظلم فذلك نصرك إياه».

= في «جامع المسائل» ١/١٩١ ط: عزيز شمس، حيث قال رحمه الله: «وأما سقي الماء
ولملح وإنس السراويل وبحو ذلك فبدعة باطلة لا أصل لها، ولم يفعل ذلك أحدٌ
من الأنبياء والصالحين، لا إبراهيم ولا علي ولا غيرهما». (ت)

وقال: «خمس تجب للمسلم على المسلم: يُسلم عليه إذا لقيه، ويعوده إذا مرض، ويشيعه إذا مات، ويجيبه إذا دعاه، ويشمته إذا عطس».

فهذا وأمثاله مما أمر الله به رسوله من حقوق الآدميين بعضهم على بعض، وجلب المنفعة لهم ودفع الضرر عنهم فيه كفاية وغنى وشفاء عما يحدثه المبتدعون، ويفعله المبطلون، فلواجب على المسلمين الائتمار بما أمر الله به ورسوله، والتناهي عما نهى الله عنه ورسوله، والتعاون على البر والتقوى، وترك التعاون على الإثم والعدوان، والتواصي بالحق والتواصي بالصبر، واتباع سنة رسول الله ﷺ وسنة خلفائه الراشدين، واحتساب محدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، والله سبحانه أعلم.

كتبه أحمد ابن تيمية.

صورة خط^(١) للشيخ الإمام محمد بن عبد الصمد الشافعي المعروف بالسنباطي أحد المفتين، كان رحمه الله تعالى، وراح من الأصل في التجليد، وهذا الباقي:

الفتوة أصل الأصول، منها تصاريف الوصول، واصله بالأنبياء، شاهدة باسم العدول، فأنت رحمك الله إذا تأملت ما قاله أهل الخير والصلاح والرشد والفلاح علمت أن هؤلاء المساكين بعداء من الدين، بل هم من أكبر المبتدعين المارقين، فاجتنب مجالستهم، وابتعد عن مقاعدهم، واعرب عن مقاصدهم، وامنعهم وازجرهم إن قدرت على ذلك، والله تعالى الممان أن يعصمنا من أحوال هذا الفتیان^(٢)، وأن يمزقهم كل ممزق في جميع البلدان، وأن يعدم آثارهم من الوجدان، وحسبنا الله ونعم الوكيل. ويجب على ولي

(١) في (ت): (خطة)، وكذا في المواضع التالية، وم في (ل) هو الصواب، والمراد أن النص المذكور منقول من خط هؤلاء العلماء الذي قرظوا رسالة التركماني. (ت)

(٢) كذا تقرأ في النسختين، وأثبتها (ط): (الغثيان).

الأمر دفعهم، وكسر يدهم، ومنعهم من هذا الاجتماع المفضي إلى السران،
والحمد لله رب العالمين.

كتبه: محمد بن عبد الصمد الشافعي حامداً لله تعالى على السلامة
ومصلحاً على نبيه محمد ﷺ وعلى آله.

صورة خط الشيخ فخر الدين عثمان بن إبراهيم المارديني الحنفي أحد
المفتين وناظر البيمارستان المنصوري، وهو من الأعيان:
اللهم وفق والطف وارحم.

هذا الكلام المذكور في هذه الكراسة دالٌّ على أن قائله من الناصحين
لدين الله الصالحين لهداية خلق الله، الموضحين لسنة رسول الله ﷺ، ولو
انتدب من أهل الحق كما انتدب هو رجال وجاهدوا سيف الصدق وأوسعوا
المجال لما شاعت هذه البدعة وأمثالها، ولأسرع تلاشيها وزوالها، والله
سبحانه قد أمرنا بذلك فقال تعالى: ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ
بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ [آل عمران: ١٠٤]، ومدحنا عليه فقال تعالى:
﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ
بِاللهِ﴾ [آل عمران: ١١٠]، وقال تعالى: ﴿يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ
لَا يُعْرَفِ﴾ [المائدة: ٥٤]، وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ إِذَا مَكَنْتُهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا
الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ
﴿٤١﴾﴾ [الحج: ٤١]، ولعر قوماً وذمهم بتركهم لذلك فقال تعالى: ﴿لُعِنَ
الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا
عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٧٨﴾﴾ [المائدة: ٧٨ - ٧٩]، وقال تعالى: ﴿فَلَوْلَا كَانَ مِنَ
الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ﴾ [هود: ١١٦].

وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «إن ربكم تعالى يقول: إياكم والتظالم،
وأمرؤا بالمعروف ونهوا عن المنكر قبل أن تسألوني فلا أعطيكم، وتدعونني
فلا أستجيب لكم، وتستنصرونني فلا أنصركم». وعنه ﷺ أنه قال: «إياكم
والجلوس بالطرقات» فقالوا: يا رسول الله، لا بد لنا من مجالسنا نتحدث

فيها. فقال عليه السلام: «فإذا أتيتم إلى المجلس فأعطوا الطريق حقه». قالوا: يا رسول الله، وما حق الطريق؟ فقال: «غض البصر، وكف الأذى، ورد السلام، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر». وتمثيل النبي عليه السلام بالقوم الذين استهموا في السفينة معروف، وما تولدت هذه الآفة وغيرها في المملكة الإسلامية إلا من فرط التهون في إزالتها حين طهورها، وتأخيرها من ساعتها إلى سنها وشهورها، وقد أحسن من قال:

أرى خلال الرماد وميض نار ويوشك أن يكون له ضرام
فإن النار بالعودين تذكى وإن الحرب أوله كلام
لئن لم يطفها عقلاء قوم يكون وقودها جثث وهام
وهذه الفتوة المعهودة الآن بين هذه الطائفة الضالة وشروطها عندهم من البدع التي تأبها قواعد الدين، ولا أصل لها في الشرع، وقد ارتكب مدعوها أمورا يقتضي بعضها التحريم، وهو نسبة هذا الأمر إلى علي بن أبي طالب رضي الله عنه فمن نسب إليه فقد افترى عليه، وكذا المسر والظفر المحرمان شرعا، ويقتضي بعضها التكفير وهو استحلال قتل من لا يحل قتله شرعا، فالويل لمن رضي لنفسه بالاحلال عن الشريعة المحمدية، وأطراح^(١) ربة الاتباع للسنة النبوية، ولكن ما أسرع النفوس إلى قبول الدعة ونبد السنة، وما أشد تفريطها فيما هي مكلفة به ومسئولة عنه ﴿وَمَنْ لَّزَّ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُّورٍ﴾ [السور: ٤٠]، ﴿وَلَا تُطْعَمَنْ أَغْلَانَا قَلْبُهُ عَنِ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا﴾ [الكهف: ٢٨]، ﴿الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾ [الكهف: ١٠٤]، نسأل الله تعالى توفيقا نعرف به الحق فتبعه، ونعرف به الباطل فندفعه، ونسأله قلبا واعيا للحق، ولسانا متزيئا بالصدق، ناطقا بالنصيحة للخلق بمنه وكرمه، وهو حسبنا ونعم الوكيل، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

كتبه عثمان بن إبراهيم المارديني الحنفي حامدا لله تعالى ومصليا على

(١) غير واضحة في (ت)، وفي (ل): (والحراج). وفي (ط): (والحراج) ولعل الصواب ما أثبتته. (ت)

نبه محمد وعلى آله وصحبه وسلمًا.

صورة خط قاضي القضاة محمد المالكي، الحاكم بالقاهرة ومصر
المحروستين، أعز الله تعالى أحكامه.

يقول العبد الفقير إلى الله سبحانه وتعالى: الحمد لله وحده، وصلواته
على سيدنا محمد خاتم النبيين وعلى آله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا دائمًا
إلى يوم الدين. إن هذه المقالة بدعة وضلالة، ارتكبتها أهل السخف
والجهالة، يتعين على ولي الأمر منعهم من ارتكابها، وحسم هذه المفسدة
وسد بابها، فإن الفتوة بذل المجهود في رضى المعبود، والإعراض عن
الأكوان في رضى الرحمن، والغيرة للحق، والقيام فيما وجب له من حق
مع ترك الالتفات في ذلك إلى الخلق، والتخلق بالأخلاق الجميلة، واحتساب
كل رذيلة، والقيام بحقوق الإخوان بحسب الطاقة والإمكان، متابعا في ذلك
كله النبي المصطفى وحسبنا الله سبحانه وكفى.

(وكتبه: العبد الفقير إلى الله وهو محمد بن أبي بكر بن عيسى
الإخنائي المالكي عفا الله عنه بمنه وكرمه)^(١).



(١) زيادة من (ل)، وفيه (الحثائي)، وقد تقدمت الإشارة إلى سرحمة هؤلاء العلماء
الأربعة في مقدمة التحقيق.

قال عبد الحق بن ملا حقي بن علي بن عيسى التركماني: عمر الله له ولوالديه
وللمسلمين والمسلمات - هذا آخر كتاب «اللمع في الحوادث والبدع»، ورسالة
«الفتوة» التي ألحقها به، وقد أتممت مراجعتهم وتصحيحهما واستدراك ما لزم من
الصحیح والنوئيق والتعسيق، في ليلة الاثنين ٢٠ ١٤٣٢ هـ، الموافق
١٢٤ ٢٠١١ م، في عوطورع، مدينة الملك عوسطف أدولف الكبير على نهر عوطا،
عرب مملكة السويد، هدى الله أهله إلى دين الإسلام، وأصبح من دخله من
المسلمين، وحفظ دُرَيْتِهِمْ، وجعلهم من أهل الهدى والتقوى والاستقامة؛ به ولي
ذلك والقادر عليه، له الحمد في الأولى والأخرى، وصلى الله وسلم على عبده ونبه
محمد وعلى آله وأصحابه وأنصاره إلى يوم الدين.

فهارس الكتاب

- ١ - فهرس الآيات الكريمة.
- ٢ - فهرس الأحاديث المرفوعة.
- ٣ - فهرس الآثار عن الصحابة والتابعين ومن بعدهم.
- ٤ - فهرس الشعر.
- ٥ - فهرس الأعلام.
- ٦ - فهرس الأماكن.
- ٧ - فهرس الموضوعات والفوائد.

صنعة:

دار الكوثر للتراث

١ - فهرس الآيات الكريمة

رقم الصفحة	رقم الآية	اسم السورة	رقم السورة
٧٧٦	٥	العنكبوت	١
٧٥٠	٢٤	البقرة	٢
١٢٠	٣٥	البقرة	٢
٤٨٩	٤٣	البقرة	٢
٦٢٤	٤٨	البقرة	٢
١٣٨ - ١٣٧	٥٨	البقرة	٢
٢٥٦	٧٩	البقرة	٢
٥٤٧ - ٥٤٦	٧٩	البقرة	٢
٤٥٤	٩٥	البقرة	٢
٧٧٠ ، ٥٥٣ ، ٧٤	١٠٥	البقرة	٢
٥٥٨	١٤٣	البقرة	٢
١٤١	١٤٨	البقرة	٢
٤٠٣	١٥٧	البقرة	٢
٢٤٤	١٥٩	البقرة	٢
٣٧٨	١٧٢	البقرة	٢
٣٩٠	١٧٣	البقرة	٢
٢٥٣	١٨٨	البقرة	٢
٤٠٨	١٩٦	البقرة	٢
٤٣٤	٢٠١	البقرة	٢

رقم الصفحة	رقم الآية	اسم السورة	رقم السورة
٢٥٩	٢٠٥	البقرة	٢
٣٤٠	٢٠٦	البقرة	٢
٩١	٢٠٩	البقرة	٢
٧٣٩	٢١٤	البقرة	٢
٧٤٨	٢٢٢	البقرة	٢
١٢٦	٢٢٩	البقرة	٢
٦٠٤	٢٣٦	البقرة	٢
٤٢٢	٢٤٥	البقرة	٢
٧٢٢	٢٥٠	البقرة	٢
١٩٣ ، ١٦١ ، ١٢٤	٢٥٦	البقرة	٢
٧١٧ ، ٦٤٣	٢٥٧	البقرة	٢
٧١٣	٢٦٥	البقرة	٢
٦٩٩	٢٦٩	البقرة	٢
٦٠٣ ، ٢٥٣	٢٧٣	البقرة	٢
٥١٥ ، ٥٠٨ ، ٢٠٤	٢٨٦	البقرة	٢
٦٧٤	١٤	ال عمران	٣
٤٤٥	١٧	آل عمران	٣
٧٩٧ ، ١٨٨	١٩	ال عمران	٣
٥٦٢ ، ٥٢٩ ، ٥٢٨ ، ٣٥٨	٢٨	آل عمران	٣
٩٠ ، ٨٠ ، ٧٢	٣١	ال عمران	٣
٧٣٩ ، ٢٠٥ ، ١٧٩			
٥٥٨	٥٣	آل عمران	٣
٦٩٩	٧٤	آل عمران	٣
٦٩	٨١	ال عمران	٣
٣١٩	١٠٢	آل عمران	٣
١٣٤ ، ٧٣	١٠٤	ال عمران	٣
٥٥٠	١٠٦	آل عمران	٣

رقم الصفحة	رقم الآية	اسم السورة	رقم السورة
١٣٤ ، ١١١	١١٠	آل عمران	٣
١٢٥	١١٣ - ١١٤	آل عمران	٣
٦٨٤ ، ٤٥٦	١٢٣	آل عمران	٣
٦٢٦ ، ٥٠٩ ، ٧٠	١٣٣	آل عمران	٣
٧٤٠ ، ٤٧٦	١٣٤	آل عمران	٣
٤٤٤	١٣٥ - ١٣٦	آل عمران	٣
٥٥٩	١٧٣	آل عمران	٣
٧٥٠	١٧٨	آل عمران	٣
٥٩٢	١٧٩	آل عمران	٣
٧٣ ، ٦٩	١٨٧	آل عمران	٣
٧١٣	١٩٠	آل عمران	٣
٣١٩	١	النساء	٤
٢٥٣	١٠	النساء	٤
٦٢٤	١١	النساء	٤
٨٠٨	١٣	النساء	٤
٣١٠ - ٣٠٩	١٩	النساء	٤
٤٨١	٢٨	النساء	٤
٢٨٩	٢٨ - ٢٩	النساء	٤
٥١٥	٤٨	النساء	٤
٣٠٩	٥٨	النساء	٤
٤٤٥	٦٤	النساء	٤
٩٥ ، ٨٢ ، ٧٨	٦٥	النساء	٤
٢٥٤ ، ٢٥٢			
٤٣٢	٦٦	النساء	٤
٤٣٢	٦٧	النساء	٤
٨٠٨ ، ٣٣١	٦٩	النساء	٤
٢٨٨ ، ٨٢ ، ٧٨	٨٠	النساء	٤

رقم الصفحة	رقم الآية	اسم السورة	رقم السورة
٦٢٢ ، ٦١٨	٨٥	النساء	٤
٥٢٦	٨٦	النساء	٤
٧٠٧	٩٦	النساء	٤
٧٠٩	١٠٠	النساء	٤
٣٦٧	١٠٨	النساء	٤
٤٤٥	١١٠	النساء	٤
٥٨٠ ، ٩٥	١١٣	النساء	٤
٢٤٥	١١٤	النساء	٤
١٢٦ ، ١٢٥ ، ٧٥	١١٥	النساء	٤
٢٢٢ ، ١٩٩ ، ١٧٧			
٣٥٣ ، ٢٥٥ ، ٢٣٦			
٦٣٢ ، ٤٩٠			
٥١٥	١١٦	النساء	٤
٣٥٣	١١٩	النساء	٤
٤٨٠ ، ٢١٩	١٢٩	النساء	٤
٨٩	١٣١	النساء	٤
٧٧٦	١٤٢	النساء	٤
١٢٥	١٤٥	النساء	٤
٣٥٧ ، ٢١٦	١٤٧	النساء	٤
١٢٥	١٥١	النساء	٤
٥٠٠	١٧١	النساء	٤
٧٩٧ ، ٧٨٤ - ٧٨٣ ، ٢٥٤	٣	المائدة	٥
٨٩	٢٧	المائدة	٥
١٢٦	٢٩	المائدة	٥
٧٤٦	٣٠	المائدة	٥
٦١٩ ، ٢٣٩	٣٣	المائدة	٥
٦١٩	٣٨	المائدة	٥

رقم الصفحة	رقم الآية	اسم السورة	رقم السورة
٧٥٢	٤١	المائدة	٥
١٨٢	٤٢	المائدة	٥
٢٥٤ ، ٢٥٢	٤٤	المائدة	٥
٥٦٠	٤٥	المائدة	٥
٦٢٦ ، ٥٠٨	٤٨	المائدة	٥
٥٨٠	٤٩	المائدة	٥
٥٢٩ ، ٥٢٨	٥١	المائدة	٥
٦٥٠	٥٤	المائدة	٥
٥٧٠	٥٧	المائدة	٥
١٥٧ ، ١٢٠ ، ٨٩	٦٧	المائدة	٥
١٣٦	٧٨ - ٧٩	المائدة	٥
٢٤٠ ، ١٢٥	٧٩	المائدة	٥
٥٥٩ ، ٥٥٨ ، ٥٥٧	٨٢	المائدة	٥
٥٥٩ ، ٥٥٨ ، ٥٥٧ ، ١٥٦	٨٣	المائدة	٥
٥٥٨	٨٣ - ٨٥	المائدة	٥
٣٣٩ ، ١٣٧	١٠٥	المائدة	٥
١٢٠	١١٠	المائدة	٥
٧٢	١١٦	المائدة	٥
١٦٣	١١٨	المائدة	٥
٣٣١	١١٩	المائدة	٥
٢٦٢	٢٧	الأعام	٦
٦٥٠	٣٣	الأعام	٦
١٢٤	٣٨	الأعام	٦
٨٠٣ ، ٧٥٠ ، ٤٤٠	٤٤	الأعام	٦
٧٢	٥٠	الأعام	٦
١٨٣	٥٢	الأعام	٦
٧٢	٥٩	الأعام	٦

رقم الآية	اسم السورة	رقم السورة
٩١	الأنعام	٦
١٠١	الأنعام	٦
١٠٣	الأنعام	٦
١٠٨	الأنعام	٦
١١٠	الأنعام	٦
١١٦	الأنعام	٦
١٤١	الأنعام	٦
١٥٣	الأنعام	٦
١٥ - ١٤	الأعراف	٧
٢١ - ٢٢	الأعراف	٧
٢٦	الأعراف	٧
٣١	الأعراف	٧
٣٢	الأعراف	٧
٣٤	الأعراف	٧
٥١	الأعراف	٧
٥٤	الأعراف	٧
٥٨	الأعراف	٧
٩٧ - ٩٩	الأعراف	٧
١٣٨	الأعراف	٧
١٤٦	الأعراف	٧
١٥٦	الأعراف	٧
١٥٧	الأعراف	٧
١٥٨	الأعراف	٧
١٦٥	الأعراف	٧
١٦٦	الأعراف	٧
١٧٥ - ١٧٦	الأعراف	٧

رقم الصفحة	رقم الآية	اسم السورة	رقم السورة
٧٥٠ ، ٥٥٢	١٨٢	الأعراف	٧
٧٥٢ ، ١٣٣	١٨٦	الأعراف	٧
٦٥٢ ، ٧٢	١٨٨	الأعراف	٧
١٣٠	١٩٩	الأعراف	٧
٧٨٦	٢٠١	الأعراف	٧
١٦٥ ، ١٥٥	٢	الأنفال	٨
١٢٥	٢ - ٤	الأنفال	٨
٧٧٥ ، ٦٥٦	٢٤	الأنفال	٨
٦٢٩ ، ٨٨	٢٧	الأنفال	٨
٤٤٥	٣٣	الأنفال	٨
١٩٨ ، ١٦٨	٣٥	الأنفال	٨
٤٩٤ ، ٣٦٣	٣٨	الأنفال	٨
٦٥٣ ، ١٢٤	٤٢	الأنفال	٨
٧٦٩ ، ٩٠	٦٤	الأنفال	٨
٦٢٢ ، ١٠١	٧٠	الأنفال	٨
٦٢٢	٧١	الأنفال	٨
٥١٥	٥	التوبة	٩
٥١٥	١١	التوبة	٩
٥٥٩ ، ٣٤٢	٣٠	التوبة	٩
٦٨١ ، ١٨٢	٣٤	التوبة	٩
٦٧٨	٣٨	التوبة	٩
٧٥٢	٤٦	التوبة	٩
٥٤٣	٦٠	التوبة	٩
٢٠٢	٦٥	التوبة	٩
٣٣٩	٦٥ - ٦٦	التوبة	٩
٦٥٠ - ٦٥١	٧٥ - ٧٧	التوبة	٩
٦٧٧ - ٦٧٦			

رقم الصفحة	رقم الآية	اسم السورة	رقم السورة
٨٧ - ٨٦	٩٢	التوبة	٩
٤٥٣ - ٤٥٢	٩٦ - ٩٥	التوبة	٩
٥٥٦	٩٧	التوبة	٩
٦٧٧	١٠٣	التوبة	٩
٥٧٣ ، ٤٢١	١١٣	التوبة	٩
٥٧٣	١١٤	التوبة	٩
٤٥٣ - ٤٥٢	١١٩ - ١١٧	التوبة	٩
٧٤	١٢٢	التوبة	٩
١٢١	١٢٨	التوبة	٩
٥٠٤	٣	يونس	١٠
٦٨٥	٢٣ - ٢٢	يونس	١٠
٧٥١	٢٦	يونس	١٠
٨٠٣ ، ٣٤٧ ، ١٦٧ ، ٨١	٥٨	يونس	١٠
٢٥٥	٥٩	يونس	١٠
٧٣١	٦١	يونس	١٠
٧٢٠	٦٣ - ٦٢	يونس	١٠
٣٦٥	٩١	يونس	١٠
١٤٢	٧	هود	١١
٧٦٤	١٦ - ١٥	هود	١١
٧٨٧	٤١	هود	١١
٧٤٧	٤٣	هود	١١
٨٣	٤٦ - ٤٥	هود	١١
١٢٠	٤٨	هود	١١
١٢٠	٨١	هود	١١
٨٠٢ ، ٥٥٦ ، ١٤٣	١١٣	هود	١١
٧٢	١٢٣	هود	١١
٨٠٥	١٨	يوسف	١٢

رقم الصفحة	رقم الآية	اسم السورة	رقم السورة
٤٨١	٣٣ - ٣٤	يوسف	١٢
٣٠٩	٥٢	يوسف	١٢
٧٤٦ ، ٧٤٥ ، ١٥٢ ، ١٤٩	٥٣	يوسف	١٢
٧١٢ ، ٦٦٠	١٠١	يوسف	١٢
١٨٩	١٠٥	يوسف	١٢
٧٦٩	١٠٨	يوسف	١٢
٧٣٩	١١٠	يوسف	١٢
٥٠٤	٢	الرعد	١٣
٤٣١	٦	الرعد	١٣
٧٢	٩	الرعد	١٣
٧٨٣ ، ٦٥٧ ، ٥٧٠	١١	الرعد	١٣
٢٨٨ ، ٢٨١	٣٨	الرعد	١٣
٧٨١ ، ٤٨٤ ، ٢١٩	٢٧	إبراهيم	١٤
٧٨٥	٢٨	إبراهيم	١٤
٦٦٠	٣٥	إبراهيم	١٤
٨٣	٣٦	إبراهيم	١٤
٧٩١	٤١	إبراهيم	١٤
٤٤٠	٤٢	إبراهيم	١٤
٧٨٥	٤٢	الحجر	١٥
١٢٢	٧٢	الحجر	١٥
٧٨٢	٨	الحل	١٦
٥٥٩	٣٦	الحل	١٦
٢٤٤	٤٣	النحل	١٦
٥٠٥	٥٠	النحل	١٦
٥٢١ ، ٥٠١ ، ٢٥٠	٥١	النحل	١٦
٣١٥	٥٨	الحل	١٦
٧٤٦ ، ٤٦٥ ، ١٢٤	٩٧	الحل	١٦

رقم الآية	اسم السورة	رقم السورة
١٠٢	النحل	١٦
٢٥٥	النحل	١٦
١٩٢	الإسراء	١٧
٧٨٤	الإسراء	١٧
٤٢٥	الإسراء	١٧
٥٧٣	الإسراء	١٧
٥٧٣	الإسراء	١٧
٤٢٦	الإسراء	١٧
١٩٤	الإسراء	١٧
٥٦٠	الإسراء	١٧
٤٣٦ ، ١٣١	الإسراء	١٧
٨٠٤	الإسراء	١٧
٦٩٤	الإسراء	١٧
١٨٣	الإسراء	١٧
٢٩٣	الكهف	١٨
٢٣٢	الكهف	١٨
١٨٨ ، ٢٠٩ ، ٣٦٩	الكهف	١٨
٦٨٣ ، ٦٧١		
٣١٦	الكهف	١٨
٧٨٠	الكهف	١٨
٤٣١ ، ٩٠	الكهف	١٨
١٢٠	مريم	١٩
٢٠٩ ، ١٢٠	مريم	١٩
٤٧٨	مريم	١٩
٣٩٣	مريم	١٩
٥٨٧ ، ٥٧٨	مريم	١٩
٦٤٤	مريم	١٩

رقم الصفحة	رقم الآية	اسم السورة	رقم السورة
١٢١	١ - ٢	طه	٢٠
٥٠٥ ، ٥٠٤	٥	طه	٢٠
٤١١	٥٥	طه	٢٠
٦٦١	٧٤	طه	٢٠
٥٩١ ، ٢٢١	٩٧	طه	٢٠
٥٠٢	١٠٢	طه	٢٠
٥١٠	١٠٨	طه	٢٠
١٦٤	١٢٥ - ١٢٦	طه	٢٠
٢٩٣ ، ٢٩٢	١٣١	طه	٢٠
٨٠١ ، ٧٤٨	١٨	الأنبياء	٢١
١٣٠	٢٣	الأنبياء	٢١
٥٥٩	٢٥	الأنبياء	٢١
٩٢	٢٨	الأنبياء	٢١
٧٨٣	٤٢	الأنبياء	٢١
٧٩٢	٤٧	الأنبياء	٢١
٢٣٤ ، ٢٣٢	٦٠	الأنبياء	٢١
٧١٨	٦٩	الأنبياء	٢١
٧٨٩	٨٧	الأنبياء	٢١
٧٨٩	٨٨	الأنبياء	٢١
٣١١	٨٩ - ٩٠	الأنبياء	٢١
٢٤٩ ، ٩٥	١٠٧	الأنبياء	٢١
٦٢٢	١٥	الحج	٢٢
٥٩٩	٢٣	الحج	٢٢
٦٢٧ ، ٢٧٣	٢٥	الحج	٢٢
٢٤٠ ، ١٣٤	٤١	الحج	٢٢
٧٠٨ ، ٦٨٢ ، ٦٣٣ ، ٣٤٨	٤٦	الحج	٢٢
٥٥٨	٧٧ - ٧٨	الحج	٢٢

رقم الصفحة	رقم الآية	اسم السورة	رقم السورة
١٢٥	١ - ١٠	المؤمنون	٢٣
٤٣٥	٢٩	المؤمنون	٢٣
٣٧٨	٥١	المؤمنون	٢٣
٦٨٦	٧١	المؤمنون	٢٣
٦٣٦	٩٩ - ١٠٠	المؤمنون	٢٣
٥٦٥	١٠١	المؤمنون	٢٣
٧٩٢	١٠٢ - ١٠٣	المؤمنون	٢٣
٥٦٥	١٠٣	المؤمنون	٢٣
١٨٨	١٥	النور	٢٤
٦٤٨	١٩	النور	٢٤
٧٤١	٢١	النور	٢٤
٣٦٧ ، ١٨٨	٣٠	النور	٢٤
٢٨١	٣٢	النور	٢٤
٢٦٩ ، ١٧٩	٣٦	النور	٢٤
٦٩٩ ، ٦٢٨ ، ٢٧٣ ، ٢٧٠	٤٠	النور	٢٤
١٧٩ ، ٨٨	٥٤	النور	٢٤
٥٢٤	٦٠	النور	٢٤
٦٢٠ ، ٩٥	٦٣	النور	٢٤
٦٣٣ ، ١٤٨	٢٧	الفرقان	٢٥
٥٧٦ ، ٢٤٢	٢٧ - ٢٨	الفرقان	٢٥
٧٣٩	٣١	الفرقان	٢٥
٣٢٧	٤٤	الفرقان	٢٥
٢٤٤ ، ٢٤٣	٥٣	الفرقان	٢٥
٥٠٤	٥٩	الفرقان	٢٥
٤٦٦ ، ٢٠٦	٦٣	الفرقان	٢٥
١٨٣	٦٤	الفرقان	٢٥
٤٩٦	٦٨ - ٧٠	الفرقان	٢٥

رقم الصفحة	رقم الآية	اسم السورة	رقم السورة
٥٧٣ ، ٥٤٧ ، ١٨٣	٧٢	الفرقان	٢٥
٧٤٤ ، ٦٦٥	٨٨ - ٨٩	الشعراء	٢٦
٦٩٦	٨٩	الشعراء	٢٦
٦٢٣	١٠٠ - ١٠١	الشعراء	٢٦
٦٢٨	٢٢٧	الشعراء	٢٦
٨٠٢	٣٤	المل	٢٧
٢٩٣	٣٦	المل	٢٧
٧٢	٦٥	المل	٢٧
٧٥٢	٨٠	النمل	٢٧
٤٦٨	٤	الفصص	٢٨
٧٣٩	٥	الفصص	٢٨
١٢٠	٣٠	الفصص	٢٨
٣١٦	٦٨	الفصص	٢٨
٨١	٧٦	الفصص	٢٨
٤٦٣ ، ٢٦٧	٨٣	الفصص	٢٨
٧٧٣	٤٥	العنكبوت	٢٩
٦٨٥	٦٥	العنكبوت	٢٩
٧٥٤ ، ٤٣٧	٦٩	العنكبوت	٢٩
٧٨٠	٣١	الروم	٣٠
٤٣٢ ، ٤٢٩	٣٢	الروم	٣٠
٦٤٤	٤٧	الروم	٣٠
٨٨	٥٢	الروم	٣٠
٢٠١ ، ١٩٧	٦	لقمان	٣١
٥٣٣	١٣	لقمان	٣١
٨٠٥	١٤	لقمان	٣١
٥٦٣	١٥	لقمان	٣١
٤٦٦	١٨	لقمان	٣١

رقم الصفحة	رقم الآية	اسم السورة	رقم السورة
٦٨٥	٣٢	لقمان	٣١
٦٦٧	٣٣	لقمان	٣١
٥٢٣	١	السجدة	٣٢
٦٢٢ ، ٥٠٤	٤	السجدة	٣٢
١٨٢	٢٢	السجدة	٣٢
٧٣٩	٢٣	السجدة	٣٢
١٦٧	١٩١	السجدة	٣٢
٨٠٠ ، ٦٧٢	٤	الأحزاب	٣٣
٥١٥	٥	الأحزاب	٣٣
٥٩٣	٨	الأحزاب	٣٣
٢٤٥	٣٣	الأحزاب	٣٣
١٢٠	٤٥	الأحزاب	٣٣
٩٥	٥٦	الأحزاب	٣٣
٦٢٨	٥٨	الأحزاب	٣٣
١٧٢	٥٩	الأحزاب	٣٣
١٨٣	٦٦	الأحزاب	٣٣
٣٦١	٦٩	الأحزاب	٣٣
٣١٩	٧٠ - ٧١	الأحزاب	٣٣
٧٨	٧١	الأحزاب	٣٣
٥٠٢	٦	سبأ	٣٤
٧٨٤ ، ٣٩٤	١٣	سبأ	٣٤
٣٩٤	١٥	سبأ	٣٤
٥٠١	٢٣	سبأ	٣٤
٢٣٧	٦	فاطر	٣٥
١٣٣ ، ١١٥ ، ٩٠ ، ٨٣	٨	فاطر	٣٥
٥٠٥ ، ٢٠٤ ، ٨٩ ، ٧١	١٠	فاطر	٣٥
١٤٩	١٤	فاطر	٣٥

رقم الصفحة	رقم الآية	اسم السورة	رقم السورة
٧٧٧ ، ٢٧٧	٢٩	فاطر	٣٥
١٦٦ ، ١٥١	٣٢	فاطر	٣٥
٥٩٩	٣٣	فاطر	٣٥
٧١١	٣٤	فاطر	٣٥
٧٢	٣٨	فاطر	٣٥
٤٤٠	٤٥	فاطر	٣٥
١٢١ ، ٧٩	١ - ٤	يس	٣٦
٨١٠ ، ٢٢١	٦٠	يس	٣٦
٨٨	٧٠	يس	٣٦
٦٥٣ ، ٥٨٧	٦١	الصفات	٣٧
١٨٧	٦٩ - ٧٠	الصفات	٣٧
١٢٠	١٠٤ - ١٠٥	الصفات	٣٧
١٢٠	٢٦	ص	٣٨
١٥٧ ، ١٥٥	٢٩	ص	٣٨
٤٦٨	٧٤	ص	٣٨
٣٥٣ - ٣٥٢	٨٢ - ٨٥	ص	٣٨
٤٢٥	٨٦ ، ٨٧	ص	٣٨
٥٠٢	١	الزمر	٣٩
٤٠٣	١٠	الزمر	٣٩
٦٦٥ ، ١٨١	٢٢	الزمر	٣٩
١٦٤ ، ٨٨ ، ٨٣	٢٣	الزمر	٣٩
٦٢٢	٤٣	الزمر	٣٩
٤٩٤ ، ٤٤٧ ، ٤٣١	٥٣	الزمر	٣٩
٦٣٠	٥٦	الزمر	٣٩
٦٨٣ ، ٤٦٢ ، ١٢٥	٦٠	الزمر	٣٩
١٢٥	٧٣	الزمر	٣٩
٤٣٧	١٩	غافر	٤٠

رقم الصفحة	رقم الآية	اسم السورة	رقم السورة
٣٦٥	٢٨	عافر	٤٠
٤٦٢	٣٥	عافر	٤٠
٣٥٢ ، ١٣٢	٧٢ - ٧١	عافر	٤٠
٧٥٠	٢١	فصلت	٤١
٧١٠	٢٣	فصلت	٤١
١٢٦	٣٠	فصلت	٤١
٤٢٩	١٣	الشورى	٤٢
٦٨٥	٢٧	الشورى	٤٢
٧٨١ ، ٣١٠ ، ١٦٣	٣٠	الشورى	٤٢
٧٤٠	٣٧	الشورى	٤٢
٤٧٧	٤٠	الشورى	٤٢
٣١٦	٤٩	الشورى	٤٢
٧٠٥	٥١	الشورى	٤٢
٧٩	٥٢ - ٥٣	الشورى	٤٢
٤٣٥	١٣	الزخرف	٤٣
٣٥٣ ، ١٣٤ ، ١٣٣	٢٣	الزخرف	٤٣
٥٥٩	٤٥	الزخرف	٤٣
٦٦٣ ، ٦٥٥	٦٨	الزخرف	٤٣
٢٠٢	٨٣	الزخرف	٤٣
٢١٢	٢١	الجمعة	٤٥
٧٤	٢٣	الجمعة	٤٥
٨١٠ ، ٢٢١	٢٣	الجمعة	٤٥
٦٥٥ ، ٨٠	٩	الأحقاف	٤٦
٧٧٦ ، ٤٨٩	٣١	الأحقاف	٤٦
٧٣	٤	محمد	٤٧
٣٩٣	١٢	محمد	٤٧
٤٣٢	١٧	محمد	٤٧

رقم الصفحة	رقم الآية	اسم السورة	رقم السورة
٤٤٥	١٩	محمد	٤٧
٧٢٦ ، ١٥٥	٢٤	محمد	٤٧
٤٠٨ ، ٤٠٧	٣٣	محمد	٤٧
٧٨	١٠	الفتح	٤٨
٥١٤ ، ٥١٣	٢٧	الفتح	٤٨
١٨٣	٢٩	الفتح	٤٨
١١٣ ، ٨٨	١	الحجرات	٤٩
١٢٣	٣ - ٢	الحجرات	٤٩
٥٦١ ، ٤٧١ ، ٤٦٨	١١	الحجرات	٤٩
٦٥١ ، ٥٥٥ ، ٥١٦	١٣	الحجرات	٤٩
١٦٩	٣٧	ق	٥٠
٣٢٨	١٠	الذاريات	٥١
٦٥٩ ، ٤٤٥	١٨ - ١٧	الذاريات	٥١
١٨٣	١٩ - ١٧	الذاريات	٥١
٧٢٥	٢١	الذاريات	٥١
٨٠٠	٢٣ - ٢٢	الذاريات	٥١
٧٠٢ ، ٤٣٥	٢٦	الذاريات	٥١
٢٠٩	٥٦	الذاريات	٥١
٦٢٤ ، ٤٢١	٢١	الطور	٥٢
٦٥٨	٢٦ - ٢٥	الطور	٥٢
٧١١	٢٧ - ٢٥	الطور	٥٢
٦٥٨	٢٧ - ٢٦	الطور	٥٢
٧٥	٤ - ٣	الحجم	٥٣
٥٥٥	٢٣	الحجم	٥٣
٦٧٨ ، ٦٦٧	٢٩	الحجم	٥٣
٤٢١	٣٩	الحجم	٥٣
٥٩٢	٩	الرحمن	٥٥

رقم السورة	اسم السورة	رقم الآية	رقم الصفحة
٥٥	الرحمن	٢٦ - ٢٧	٤١١
٥٥	الرحمن	٣١	٧٣٢
٥٥	الرحمن	٣٥	٧٣٢
٥٥	الرحمن	٤٤	٧٣٢
٥٥	الرحمن	٤٦	٦٦١
٥٧	الحديد	٤	٥٠٤ ، ٣٦١
٥٧	الحديد	٢٣	٣٤٦ ، ٣٤٥
٥٧	الحديد	٢٩	١٢٢
٥٨	المجادلة	١١	٢٦٦
٥٨	المجادلة	٢٢	٣١٥
٥٩	الحشر	٧	١٤١ ، ١٤٥ ، ١٧٩ ، ٢٤٧ ، ٢٦٩ ، ٢٧٩
٥٩	الحشر	٩	٢٨٨ ، ٣٥١ ، ٤٩٣ ، ٥٤١
٥٩	الحشر	١٠	٧٣٤ ، ١٨٣
٥٩	الحشر	١٦	٧٩١ ، ٤٢١
٥٩	الحشر	٢١	٦٥٧
٦٠	المنحة	١	١٦٤
٦٠	المنحة	٤	٥٣٦ ، ٥٣٠ ، ٥٢٨
٦١	الصف	٢ - ٣	٥٧٣
٦٢	الجمعة	٣ - ٤	٨٠٩ ، ٥٢٢
٦٢	الجمعة	٥	٧٢٣
٦٢	الجمعة	٦	١٥٨
٦٢	الجمعة	٩	٤٥٣
٦٣	المنافقون	٩	٧٨١ ، ٤٨٩
٦٤	الغاس	٧	٢٢١ ، ٢٠٩
٦٤	التعاس	١٨	٤١١
			٧٢

رقم الصفحة	رقم الآية	اسم السورة	رقم السورة
١٢٦	١	الطلاق	٦٥
٦٣٣	٢	الطلاق	٦٥
٦٤٤	٣	الطلاق	٦٥
٤٨٥	٦	التحريم	٦٦
١٤٢	٢	المملك	٦٧
٣٨٣	١٥	المملك	٦٧
٢٣٦	٤	القلم	٦٨
٤٤٠ ، ٩١	٤٤	القلم	٦٨
٧٩١	٢٨	نوح	٧١
٧٥	١٦	الحج	٧٢
٢٦٨	١٨	الحج	٧٢
١٢٠	١	المرمل	٧٣
١٥٣	٤	المرمل	٧٣
٢١٨	٥	المرمل	٧٣
٣٣٨	١٢ - ١٣	المرمل	٧٣
٣٨٣	٢٠	المرمل	٧٣
١٢٠	١	المدثر	٧٤
٥٩٧	٤	المدثر	٧٤
١٦٩	٨	المدثر	٧٤
٧٩٤	٢٥	المدثر	٧٤
٧٨٢ ، ٤٣١	٣١	المدثر	٧٤
٢١٢	٣٨	المدثر	٧٤
١٨١	٤٩ - ٥٠	المدثر	٧٤
٢٥١	٥٦	المدثر	٧٤
٨٠٢	١٨ - ١٩	القيامة	٧٥
٧٩٤ ، ٧٧٢	٢٢ - ٢٣	القيامة	٧٥
٥٢٣ ، ٢٦٢	١	الإنسان	٧٦

رقم الصفحة	رقم الآية	اسم السورة	رقم السورة
١٢١	٢	الإنسان	٧٦
٢٣١	٨	الإنسان	٧٦
٦٥٥	٣٠	الإنسان	٧٦
٣٣١	١٥	المرسلات	٧٧
٥٦٤	٤٠	التبأ	٧٨
٤٤٠	٢٤	النازعات	٧٩
٧٥٤ ، ٤٣٧	٤٠ - ٤١	النازعات	٧٩
٢٢٨	١٧	عبس	٨٠
٦٢٤	٣٦ - ٣٤	عس	٨٠
٥٤٠	٤	التكوير	٨١
٥٥٠	١٤	المطففين	٨٣
٢٥٨	٢٩ - ٣٠	المطففين	٨٣
٤٣١	٢ - ٤	الغاشية	٨٨
١٨٨	١٧ - ٢٠	الغاشية	٨٨
٧٤٨ ، ١٨٠	٢٧ - ٢٨	الفجر	٨٩
١٢٢	١	البلد	٩٠
٩٦	١١	الضحى	٩٣
٦٧٥	٦ - ٧	العلق	٩٦
٧٧٢ ، ٩٢	١٩	العلق	٩٦
٨٠١	٥	البينة	٩٨
٤٠٢	٨	البينة	٩٨
٧٤٩	٤	الزلزلة	٩٩
٨١٠	٧ - ٨	الزلزلة	٩٩
٢٤٥	٣	العصر	١٠٣



٢ - فهرس الأحاديث المرفوعة

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
آتي باب الجنة	أنس	١١٣
آدم فمن دونه تحت لوائي	ابن عباس	٩٧
أليز أردتن بهذا	عائشة	٢٧٢
آية المنافق ثلاث	أبو هريرة، - - -	٦٢٩ ، ٣٣٠
ابداً بنفسك	جابر	٢٣٧
أبشر بخير يوم مر عليك	كعب بن مالك	٤٥٢
ابن آدم، أنا يومٌ جديد	الحسن	٧٤٩
أتانا النبي فرأى رجلاً ثائر	جابر بن عبدالله	٦٠٢
أتاني جبريل فقال يا محمد	عمر بن الخطاب	٧٦٧
اتخذوا اليد عند المساكين	- - -	٦٢٤
اتخذوا مع الفقراء أيادي	- - -	٦٢٤
أندرون ما أخبارها	أبو هريرة	٧٤٩
أترضون أن تكونوا ربع أهل الجنة	ابن مسعود	١١١
أتشفعون في حدٍّ من حدود الله	- - -	٦١٩
أتعجبون من غيرة سعد	سعد	٣٢٢
اتقوا الحديث عني	ابن عباس	٣٤٠
اتقوا الله وما ملكت أيمانكم	- - -	٤٧٥
أتى علي رسول الله وأنا ألعب	أنس بن مالك	٥٢٥
أتيت النبي فأقيمت الصلاة	محيجن	٤٩١

الصفحة	الراوي	طرف الحديث
٤٧٨	واثلة بن الأسقع	أثبت النبي في صاحب لنا
٤٩١	أبو هريرة	أنقل صلاة على المأفقي
١٩٤	حسان	أجب عني اللهم أيده
٧٧٨	أبو هريرة	أحب البلاد إلى الله مساجدها
٣٦٠	عبدالله بن الزبير	احتجم رسول الله
٧٠٥	أنس، أبو هريرة، عمر	الإحسان أن تعبد الله
٣٥١	ابن عمر	أحفوا الشوارب
٧٦٧	---	أحل ما أكل المرء من كسب يمينه
٣٧٩	المقداد	أحل ما أكل المؤمن من كسب يمينه
٥٤٢	---	اختاروا لصدقاتكم
٥٤٢	---	اختاروا لنطفكم
٣٠١	رجل من البادية	أخذ رسول الله ﷺ بيدي
٧٢٤	أنس	أخرجوا من النار من قال
٤٧٩	---	أخوف ما أخاف على أمتي
٧٥٩ ، ٢٨٠	ابن مسعود، ---	أدبني ربي فأحسن تأديبي
٦٧٢	رافع بن خديج	إذا أحب الله العبد زوى عنه الدنيا
٦٧٢ ، ٢٢٠	--- ، قتادة	إذا أحب الله عبدا
٣٤٧ ، ٢٩٦	قتادة بن النعمان	إذا أحب الله عبدا حماه
٣٤٧ ، ٢٩٣	ابن عباس، قتادة	إذا أحب الله عبدا زوى
٢٩٠	ابن مسعود	إذا أحب الله عبدا لم يشغله
٧٢٦ ، ٥٧٦ ، ١٤٨	--- ، أم سلمة	إذا أراد الله بعبد خيرا
٤٠٠	محمد بن بشير	إذا أراد الله بعبد شرا
٤٠٠	محمد بن بشير	إذا أراد الله بعبد هوانا
٣١٢	ابن عمر	إذا استأذنت امرأة
٤٧٩	أنس	إذا استحللت أمتي خمسا
٤٧٩	أنس	إذا استعملت أمتي خمسا
٥٢١	عمر بن الخطاب	إذا التقى الرجلان المسلمان

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
إذا التقى الرجلان فتصافحا	عمر بن الخطاب	٥٢١
إذا أنت من إخوان الشياطين	عطية، أبو ذر	٢٨٥
إذا حبلت المرأة من بعلمها	عائشة	٣١٧
إذا دعا الرجل امرأته	أبو هريرة	٩٢
إذا دعوت فأمنوا	---	٥٧١
إذا رأيت شحاً مطاعاً	---	٥٩٤
إذا رأيت هوى مطاعاً	أبو ثعلبة	٧٢٢
إذا رأيتم الجنازة فقوموا	أبو سعيد الخدري	٤٠٧
إذا رأيتم أهل البلاء	---	٤٦٨ ، ٣٥٢
إذا رأيتم أهل البلاء اسألوا	---	٥٧٧
إذا رأيتم أهل البلاء فسلوا	---	٥٦١
إذا رزقت فلا تخبأ	أبو سعيد الخدري	٦٧٢
إذا صلت المرأة خمسها	أبو هريرة	٣١٧
إذا عُمل في الأرض خطيئة	عبدالله بن مسعود	٥٧٥
إذا عُملت الخطيئة في الأرض	العرس بن عميرة	٥٧٥
إذا قال الرجل لأخيه يا كافر	---	٥١٦
إذا قال العبد يا رب ثلاثاً	أبو هريرة	٤٤٧
إذا قلت لصاحبك	أبو هريرة	٢٦٥
إذا كان أحدكم يصلي فلا يبصق	ابن عمر	٢٧٩
إذا مات ابن آدم انقطع عمله	---	٤٢٧ ، ٤٢٣
إذا مات صاحب بدعة	أنس	١٢٧
إذا مات ولد العبد يقول الله تعالى	أبو موسى	٤٠٣
إذا نزلنا يساحة قوم	أنس	١٠٠
إذا هربت المرأة	الحسن	٣١٣
اذكروا هادم اللذات	ابن عمر	٣٣٦
أذهب فغيه	عبدالله بن الربيع	٣٦٠
أذهب فواره	علي	٥٦٤

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
أراد عثمان بن مظعون يتبتل	سعد	٢٨٦
أربع من الشقاء جمود العين	أسس بن مالك	٦٦٤
ارجعن مأزورات	بريدة، أسس	٤٠٥
أرحنا بها يا بلال	بلال	٢٧٨
الأرض كلها مسجد إلا الحمام	أبو سعيد	٣٩٩
أزم يا سعد	علي	٢٤٧
إزرة المؤمن إلى أنصاف الساقين	أبو سعيد الخدري	٦١٠
إزرة المؤمن إلى عضلة ساقه	أبو هريرة	١٧٠
إزرة المؤمن إلى نصف الساق	العلاء	١٧٠
الأزم دواء والمعدة داء	عائشة	٣٩٤
ازهد في الدنيا يحبك الله	سهل بن سعد	٦٩١
إسباغ الوضوء على المكاره	أبو هريرة، أبو سعيد	٥٤٣
إسباغ الوضوء في المكاره	علي بن أبي طالب	٥٤٣
استحيوا من الله حق الحياء	ابن مسعود	٣٧٧
أسرع الإجابة دعوة غائب لغائب	عبدالله بن عمرو	٧٩٠
أسرعوا بالجنائزة	أبو هريرة	٤٠٦
أسلم تسلم	أسس	٥٥٢
أسلما	ابن عباس	٥٧٢
اشتري أسامة بن زيد من زيد	أبو سعيد	٦٩٠
أشد الأعمال ثلاث	عبدالله بن عمر	٥٣٤
أشركنا يا أخي في دعائك	عمر بن الخطاب	٧٩١
اشفعوا تخرجوا	أبو موسى الأشعري	٦٢٢ ، ٦١٨
اصبر أبا سعيد	أبو سعيد	٢٩٦
أصحابي كالنجوم	جابر	١٢٧ ، ٧٦
اعتد للبلاء	--- ، أبو هريرة	٧٣٨ ، ٢٩٥
اعتد للفقير	---	٢٩٥
أعتقوا عنه يعتق الله ﷻ	وائل بن الأسقع	٤٧٨

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
أعربوا القرآن	ابن مسعود	١٦٣
الأعمال بالخواتيم	- - -	٤٤٨
أفضل الأعمال ثلاث	عبدالله بن عمر	٥٣٤
أفضل الصدقة	أبو هريرة	٢٣٨
أفضل دينار يتفقه الرجل	ثوبان	٣١٤ ، ٣٠٣
أفعمياوان أنتما	أم سلمة	٣٢٢
أفلا أكون عبداً شكوراً	بلال، عائشة، - - -	٧٨٤ ، ٦٥٨ ، ٣٠٧
اقبلوا البشرى يا بني تميم	عمران	٢٧٦
اقتدوا باللذين من بعدي	حذيفة	٨٦
أقرب ما يكون العبد	أبو هريرة، - - -	٧٧٢ ، ٩٢
أقصر عنا جشاك	أبو جحيفة	٣٧٨
أكثركم شبعاً في الدنيا	ابن عمر	٣٩٤
أكثروا من ذكر هادم اللذات	أنس	٣٣٧
أكرموا الخبز	- - -	٣٨٦
اكتشفوا عن ثوابه	خيشمة	٢٩٤
أكل طعامكم الأبرار	أنس، عبدالله بن الزبير	٥٤٢
الآن استرحت	عائشة	٩٩
الآن بردت جلده	جابر	٤٢٣
ألا أخبرك بخير ما يكثر	اس عاس	٢٨٢
ألا أخبركم بالمؤمن	فضالة بن عبيد	٧٥٣
ألا أنبئك بأشر الناس	معاذ	٢٣٣
ألا أنبئكم بما يمحو الله به	أبو هريرة	٥٤٣
ألا تعجبون من أسامة يشتري	أبو سعيد	٦٩٠
البسوا من ثيابكم البيض	عبدالله بن عباس	٦٠٤
التقى عبدالله بن عمر	عبدالله بن عمرو	٤٦٢
الذي إذا أصبح سأل من أين	- - -	٣٧٧
الذين يصلحون إذا فسد الناس	عبدالرحمن بن سنة	٢٩٩

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
ألست بمسلم	محجن	٤٩١
ألست مسلماً	محجن	٤٩١
ألك زوجة	عطية، أبو ذر	٢٨٥
الله أكبر هذا كما قالت بنو إسرائيل	أبو واقد	١٣٩
اللهم اجعل رزق آل محمد	أبو هريرة	٧٣٤
اللهم ارزق ثعلبة مالاً	أبو أمامة	٦٧٧
اللهم اغفر لقومي	ابن مسعود	٢٣٦
اللهم العبد من عبيدك يعبدك	ابن عباس	٢٩٣
اللهم إني أسالك الهدى	ابن مسعود	١٠٧
اللهم إني أعوذ بك من السجز	زيد بن أرقم	٤٦٧
اللهم إني أعوذ بك من الكفر	أبو بكرة	١٠٧
اللهم إني أعوذ بك من فتنة النار	عائشة	١٠٧
اللهم لا تجعل قبري وثناً	أبو هريرة، عطاء بن يسار ٣٩٩ - ٤٠٠	٥٠٠
اللهم من أحبني فارزقه العفاف	- - -	٧٣٤
اللهم يا مثبت القلوب	- - -	٤٨٤
ألم أر برمة على النار	عائشة	١٠٧
إلى ماذا يذهب	رجل	٣٨٣
أليس هذا خير من أن يأتي أحدكم ثائر	عطاء بن يسار	٦٠٢
إليك عني	أبو بكر الصديق	٦٧٠
أما إنه لو كان ذكر اسم الله	عائشة	٣٨٦
أما بعد فقد بلغنا أن صاحبك	كعب بن مالك	٤٥١
أما تخشى الفتنة يا عمر	عمر	٤٤٢
أما ترضون أن بني فلان يذهبون بالإبل	أنس	١٠٠
أما ترضى أن تكون لهم الدنيا	أنس	٦٩٠
أما هذا فقد صدق	كعب بن مالك	٤٥١
أما والذي نفسي بيده لو علمتم	ابن عمر	٣٣٦

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
أما يجد هذا ما يسكن به شعره	جابر بن عبدالله	٦٠٢
أما يخشى أحدكم	أبو هريرة	٧٧٣
أمتهوكون فيها يا ابن الخطاب	جابر	١٢٤
أمرت أن أقاتل الناس حتى	أبو هريرة	٥٠٤
أمرني ربي أن أمحق المزامير	أبو أمامة	١٩٨
أمسك بعض مالك فهو خير	كعب بن مالك	٤٥٢
أمسك عليك لسانك	عقبة بن عامر الجهني	٧٣٠ ، ٥٨١
إن أبي مات ولم يحج	- - -	٤٢٢
إن أثقل صلاة على المنافقين	أبو هريرة	٤٨٧
إن أحب الكلام إلى الله	ابن مسعود	٣٤٠
إن أخوف ما أخاف على أمتي	حابر	٤٧٩
إن استطعت أن تلقى الله فقيرًا	أبو سعيد الخدري	٦٧٢
إن الإسلام بدأ غريبًا	ابن مسعود، أنس	٢٩٩
إن الأسواق مجالس الشياطين	- - -	٧٧٨
إن الخوارج كلاب النار	أبو أمامة	٢٥٦ ، ٧٩
إن الدين بدأ غريبًا	ابن عوف، أبو هريرة	٢٩٩ ، ١٣٨
إن الدين ليأرز إلى الحجاز	عمرو بن عوف	٢٩٩
إن الرجل ليتكلم بالكلمة	بلال بن الحارث، أبو هريرة	٣٣٥ ، ٣٣٥
إن الرجل ليعمل الزمن الطويل	أبو هريرة، عائشة، ابن مسعود	٦٥٦
إن الرحمة لا تنزل على جماعة	عبدالله بن أبي أوفى	٥٤٥
إن السخي قريب من الله	عبدالله بن عمرو	٧٦٦
إن الصدقة لتطفئ على أهلها	عقبة بن عامر	٧٤٢
إنَّ العباد والبلاد لي	ابن عباس	٢٩٣
إنَّ العبد إذا أخطأ خطيئة	أبو هريرة	٥٥٠
إنَّ العبد لا يزال يَصْنُق	ابن مسعود	٣٣١

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
أن العلاء بن الحضرمي بعث	أبو موسى	١٠١
إن القبر أول منازل الآخرة	عثمان	٣٨٠
إن القرآن نزل بحزن	بريدة، ابن عمر	١٥٤
إن الله أبدلنا بالرهبانة	سعد	٢٩٠
إن الله إذا أحب عبداً	أبو هريرة	٦٢٧
إن الله اصطفى كنانة	وائلة	١٢٠
إن الله تجاوز لي عن أمتي	- - -	٥١٥
إن الله جميل يحب الجمال	عدالله بن مسعود	٦٠٣
إن الله حجب التوبة على كل صاحب بدعة	- - -	٤٣٠
إن الله حرم عليكم عقوق	المغيرة	٥٤٠
إن الله خلق الخلق	العباس	١١٩
إن الله سيخلص رجلاً من أمتي	عبدالله بن عمرو	٧٢٤
إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً	أبو هريرة	٣٧٨
إن الله قال: من عادى لي ولياً	أبو هريرة	٤١٤
إن الله كتب الإحسان	شداد بن أوس	٢٤٨
إن الله كره لكم	يحيى بن أبي كثير	٣٨٠
إن الله كره لكم ثلاثاً	أبو هريرة، معقل	٥٤٠
إن الله لا ينظر إلى صوركم	أبو هريرة	٣٨٤ ، ٢٧١ ، ٢١٨
إن الله لا ينظر إلى لباسكم	أبو هريرة	٢٧١
إن الله لعن أربعة	أنس، ابن عمر	٣٢٤ ، ٣٢٣
إن الله ليجزى على الحسنة	أبو هريرة	٤٢٢
إن الله ليحمي عبده	محمود بن لبيد	
محمود بن لبيد، أبو سعيد الخدري		٦٧٣ ، ٢٩٧
إن الله مع المديون	عبدالله بن جعفر	٣١٤
إن الله هو السلام	ابن مسعود	٧٧٦
أن الله وتر يحب الوتر	أبو هريرة	٥٨٥
إن الله يبعث الحبر	سعيد بن جبير، - - -	٧٥٣ ، ١٥٣

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
إن الله يحب كل قلب حزين	أبو الدرداء - - -	٢٩٥ ، ٧٦٠
إن الله يحمي وليه	قتادة بن النعمان	٢٩٦
إن الله يري صاحب الدين	- - -	٤٩٧
إن الله يستحي أن يعذب	أنس	٢١٦ ، ٣٥٧
إن الله يستحي من عبده	أنس	٢١٦ ، ٣٥٧
إن الله يستحي ممن شاب	- - -	٧٥٥
إن الله يعتق بكل عضو	- - -	٤٧٨
إن الله يعجب	عقبة بن عامر	٢١٦
إن الله يعطي الدنيا لمن يحب	عبدالله بن مسعود	٧٦٥
إن الله يغار	أبو سعيد	٣٢١
إن الله يقول يا ابن آدم تفرغ	أبو هريرة	٦٧٩
إن الله ينهاكم أن تحلفوا	ابن عمر	٢٥١
إن الماهر بالقرآن	عائشة	١٥٩
إن المعاصي يريد الكفر	أبو حفص	٧٤٤
إن المعاصي تزيد الكفر	- - -	٤٤٧
إن الناس إذا رأوا الظالم	قيس بن حازم	١٣٧
إن النائحة تكسى يوم القيامة سربالاً	أبو مالك الأشعري	٤٠١
أن النبي سئل أي الناس أكرم	- - -	٥١٦
أن النبي ضحى بكبشين	أنس	٤١٩
أن النبي ﷺ كان إذا دخل وقت	عائشة	٢٧٧
أن النبي كان يأكل طعاماً في ستة نفر	عائشة	٣٨٦
أن النبي كان يبيت الليالي المتتابعة	ابن عباس	٣٨٨
أن النبي كان يضحى بكبشين أملحين	أنس	٤٢٠
أن النبي كان يعطي لبعض المشركين	- - -	٥٧١
أن النبي ﷺ لبس الصوف	- - -	٦٠٦
أن النبي لعن المتشبهين من الرجال	- - -	٦٠١

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
أن النبي مرَّ على جماعة	جرير بن عبد الله	٥٢٥
إن النساء أكثر أهل النار	ابن مسعود، ابن عمر، أبو هريرة	٢٧٤، ٢٧٣
إن النصح من الإيمان	- - -	٦٢٦
إن أمتك لا يزالون يقولون: ما كذا؟	أنس	٥٠٨
إن أمتي لا تجتمع على ضلالة	أنس	١٨١
إن بعدي من أمتي قوم يقرؤون	أبو در	١٣٠
أن تبدع بدعة	أنس	١٢٩
إن تركتكم ترجعين	ريد بن أرقم	١٠٩
أن ثعلبة بن حاطب أتى رسول الله	أبو أمامة	٦٧٦
إن حب الدنيا وحب الله	- - -	٦٦٦
إن حبها رأس كل خطيئة	- - -	٦٦٦
إن خير الأعمال الحل	ابن عباس	١٧٤
إن ريكم ليس عنده ليل ولا نهار	ابن مسعود	٧٩٨
أن رجلاً سأل النبي غنماً	أنس	٦٩٥
أن رجلاً سألته فأعطاه غنماً	أنس	١٠١
أن رجلاً قال: والله لا يغفر الله لفلان	حدب	٤٩٤، ٤٧٠
إن رجلاً قتل تسعة وتسعين	أبو سعيد الخدري	٤٩٤
أن رجلاً مر بمقبرة	- - -	٤٢٨
أن رجلاً مرَّ على رسول الله	- - -	٦٧٨
أن رسول الله ﷺ ذكر أن يعتكف	عائشة	٢٧٢
أن رسول الله ﷺ رأى بُصافاً	ابن عمر	٢٧٩
أن رسول الله ﷺ رأى في جدار القبلة	عائشة	٢٧٩
إن رسول الله ﷺ صلى بنا	العرباض	٨٧
إن رسول الله علمنا سنن الهدى	ابن مسعود	٤٨٧
أن رسول الله كان إذا أراد أن ينام	عائشة	٣٨٥
أن رسول الله كان يخرج فيهرق	ابن عباس	٤٠٨
أن رسول الله كسرت رباعيته	أنس	١٠٢

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
إن رسول الله يأمرك أن تعتزل	كعب بن مالك	٤٥١
إن سبعة لا ينتظر الله إليهم	---	٤٨٢
إن سرکم أن تزکوا صلاتکم	أبو هريرة	٥٤٤
إن صام وصلى وزعم	سهل	٢٣٥
أن ضحكك كان تبسماً	حابر بن سمرة	٦٥٨
إن عيسى ابن مريم قام في بني إسرائيل	ابن عباس	٧٢٢
إن في أصلاب أصلاب رجال	سهل بن سعد	٧٢٣
إن في الجسد مضعة	العمان ---	٤٨٤ ، ٣٤٨
		٧٤٧ ، ٦٣٣ ، ٥٥٦
إن قومًا ركبوا البحر	النعمر	٢٤٠
إن كان في شيء من أدويتكم	حابر	٣٤٣
إن كانت الأمة لتأخذ بيد	---	٤٧٣
إن كنت تحسني فأعد للعمر	عبدالله بن معقل	٢٩٦
إن كنت عبدالله فارفع	ابن عمر	١٧٠
إن لكل أمة فتنه وعجلاً	حذيفة	٢٩٧
إن لكل أمة فتنه وفتنة أمتي المال	كعب بن عباس	٦٧٤
إن لكم على سائكم حقاً	عمرو بن الأحوص	٣١٣
إن للموسوسين شيطاناً يضحك	---	٧٥٥
إن لله في كل يوم ثلاث	واثلة	٢٢٣
إن للوضوء شيطان	أبي بن كعب	٣٤٤ ، ١٦٦
إن لي أسماء: أنا محمد	حبيب بن مطعم	١٢٠
إن مطعم ابن آدم جعل مثلاً	أبي بن كعب	٣٨٤
إن مما أدرك الناس	أبو مسعود	٣٥٨ ، ١٨٦
إن من تمام إيمان العبد	أبو هريرة	٥١٩
إن من رضي فله الرضا	---	٤٠١
إن من عبادي من لا يصلحه إلا الفقر	عمر بن الخطاب	٧٦٧
إن من قال في الدين برأيه	---	٤٩٣

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
إن موسى بكى ليلة الإسراء بكاء	مالك بن صعصعة	٧٥٧
إن موسى كان رجلاً	أبو هريرة	٣٦١
إن هذا البلد حرمه الله	ابن عباس	١٢٣
إن هذا الدينار والدرهم	ابن مسعود	٢٩٧
إن هذا القرآن نزل بحزن	سعد	١٥٤
إن هذا بكى	حار	١٠٩
أن وفد نجران من النصارى قدموا	ابن عباس	٥٧٢
أنا العزيز، فمن أراد عز الدارين	- - -	٥٨٥
أنا العزيز، من أراد عز الدارين	- - -	٧٤٩
إنا إن شاء الله بكم لاحقون	- - -	٢٨٨
أنا أول شافع	أنس	١١٣
أنا أول من ينشق عنه القبر	أبو هريرة	١١٣
أنا أولى منك بذلك	أبو هريرة	٢٦٧
أنا زعيم بيت في ربض الجنة	أبو أمامة	٣٢٩
أنا سيد الناس يوم القيامة	أبو هريرة	٩٧
أنا سيد ولد آدم	أبو سعيد - أبو هريرة	٣٤١ ، ٩٦
		١١٣ ، ١١٩
أنا في خير القرون	عبدالله بن مسعود	١١٨
أنا وأمتي براء من التكلف	الزبير بن العوام	٣٨٤
أنا وكافل اليتيم كهاتين	سهل بن سعد، أبو هريرة	٣٠٤
أنت مع من أحببت	أنس بن مالك	٥٣٩ ، ٥٤٠
أنتم تزعمون أنكم أبناء	ابن عباس	٤٥٣
أنشدك بالذي أنزل التوراة	سعيد بن جبیر	١٥٣
انظروا إلى أي القريتين كان أقرب	أبو سعيد الخدري	٤٩٤
إنكم تدعون يوم القيامة	أبو الدرداء	٣١٨
إنكم يا بني عبدالمطلب مُطلّ	زيد بن سعدة	١٠٥
إنما أنا شافع	ابن عباس	٦١٩

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
إنما أهلك من كان قبلكم الدينار	ابن مسعود، أبو مسعود	٦٧٤ - ٦٧٥
إنما جعل الإمام ليؤتم به	- - -	٧٧٥
إنما سمي القلب من تقلبه	أبو موسى	٤٨٤
إنما نهيت عن صوتين	جابر	١٩٤
إنه زوجك	ابن عباس	٦١٩
أنه سألت عينه على خذه	قتادة	١١٠
إنه سيخرج في أمي أقوام	- - -	٦٦٦
أنه لعن أكل الربا	ابن مسعود	٣٠٨
أنه ﷺ نام على شريط	أنس	٦٩٠
إنه يهون عليهما ما دام	- - -	٤٢٣
أنها كانت تحت عبد	بريرة	٦١٩
إنها لا تصيد صيدًا	عبدالله بن معقل	٢٤٧
إنهما ليعذبان وما يعذبان في كبير	ابن عباس	٤٢٣
إني أحب الله	- - -	٢٩٥
إني أحبك	أنس	٢٩٦
إني أحبكم أهل البيت	أبو ذر	٢٩٦
إني لأمزح ولا أقول إلا حقًا	ابن عمر	٣٢٩
إني لم أبعث بها إليك لتلبسها	علي	٦٠٦
إني لم أبعث لقائًا	أبو هريرة	١٠٢ - ١٠٣
إني مررت بقبرين يعذبان	جابر	٤٢٥
أهديت لرسول الله حلة سبراء	علي	٦٠٦
أهل البدع هم شر	أنس	١٣٠
أوصيكم بتقوى الله	العرباض	١٦٥، ٨٧
أي الناس أحب إليك	عمرو بن العاص	٣٠٧
أي رب عبدك المؤمن	أبو سعيد	٢٩٤
أي ربنا قد استغفر إبراهيم لأبيه	قتادة	٥٧٣
إياكم والتطالم	- - -	١٣٤

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
إياكم وخضراء الدمن	أبو سعيد	٣٠٤
أيدخل أحد الجنة بعمله	جابر	٧٤
أيعجز أحدكم أن يكون	أنس	٤٩٨
أيما رجل تزوج امرأة	ميمون عن أبيه	٣١٤ - ٣١٣
أيما رجل يدين	صهيب	٣١٤
أئمتكم شفعاءكم	- - -	٥٤٣
أئمتكم يصلون لكم ولهم	- - -	٥١٦
أين الظلمة وأعوان الظلمة	أبو هريرة، ابن مسعود	٥٣١
أيها الشباب عليكم بالزواج	ابن مسعود	٢٨٣
أيها الناس إن العبد لا يُكْتَبُ	أبو هريرة	٦٣٧
بابان من الخير ليس فوقهما ثالث	- - -	٦٣٢
بادروا بالأعمال خصالاً	عيس الغفاري	١٥٥
بدأ الإسلام غريباً	أبو هريرة	١٣٨
بسم الله والله أكبر هذا عني	جابر	٤٢٠
بسم الله وعلى ملة رسول الله	علي بن أبي طالب	٤١١
البصاق في المسجد خطيئة	أنس	٢٧٩
البطنة أصل الداء	- - -	٣٩٤
بعثت بالسيف حتى يعبد الله	ابن عمر	٢٠٠
بعثني معوذ بن عفرأ بقتاع	الربيع	١٠٢
بل عبداً رسولاً	أبو هريرة	٦٦٧
بلى والله لأستغفرن لأبي	قتادة	٥٧٤
بيدي لواء الحمد	أبو هريرة	٣٣٠
بين العبد وبين الشرك	جابر بن عبد الله	٧٨٠
بين أمتي والشرك والكفر	حارث بن عبد الله	٧٨٠
بيننا راع يرعى بالحرّة	أبو سعيد	١٠٨
بيننا رجل بطريق اشتد	أبو هريرة	٢٥٠
بيننا رسول الله جالس إذ رأيناه	أنس	٤٩٧

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
بينما النبي يحدث أصحابه ويشير	- - -	٥٥١
بينما رسول الله يخطب	أنس	٦٢٨
التائب من الذنب	- - -	٤٩٦ ، ٤٤٥ ، ٣٣٤
تجشأ رجل عند النبي	ابن عمر	٣٧٨
تخيروا لنطفكم الأكفاء	عائشة	٢٨١
تدمع العين ويحزن القلب	أنس	٤٠٣
تركت فيكم أمرين	ابن عباس	٢٠٤
تركتها بيضاء نقية	جابر، العرياض	١٩٣ ، ١٢٤
تزوجت امرأة في عهد رسول الله	جابر	٢٩٢
تزوجوا الودود الولود	أنس	٣٠٢ ، ٢٨٣ ، ٢٧٥
تسمع النداء؟	أبو هريرة	٤٨٨
تسموا بأسماء الأنبياء	أبو وهب الحشمي	٣٠٣
تعاهدوا هذا القرآن	أبو موسى	١٦٣
تعجلوا الحج فإن أحدكم	- - -	٦٣٥
تعس عبدالدرهم	- - -	٧٦٤
تعس عبدالدينار	أبو هريرة	٣١٠
تعوذا من الفقر	أبو هريرة	١٠٧
تفقهوا ثم اعتزلوا	مطرف، الربيع، - - -	٥٨٢ ، ٥٧٧ ، ١٣٣
تفقهوا وتعبدوا ثم اعتزلوا	مطرف	٥٧٨
تفكروا في آلاء الله	ابن عمر	٥٠٦
تقول الملائكة يا رب عبدك	خيثمة	٢٩٤
تلاعها وتلاعبك	جابر	٣٠٥
تمام العمل	أبو ذر	٧٤٢
تناكحوا تناسلوا فإني	سعيد بن هلال	٢٨٧ ، ٢٨١ ، ٢٧٥
تنكح المرأة لأربع	أبو هريرة	٢٩٢
توبوا إلى ربكم فوالله إني لأتوب	الأغر المزني	٤٤٦
تؤمن بالله ورسوله	- - -	٥٧١

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
ثكلتك أمك يا عمر	أنس	٦٩٠
ثلاث من كن فيه فهو منافق	أبو هريرة	٣٣١
ثلاث محيات وثلاث مهلكات	---	٤٧١
ثلاث مهلكات شح مطاع	أنس	٤٦١
ثلاث هر أصل كل خطية	اس مسعود	٤٦٦
ثلاثة أشياء تقسي القلب	---	٣٨٠
ثلاثة أصابع	أبو أمامة الباهلي	٦٠٠
ثلاثة حق على الله عوبهم	أبو هريرة	٣٢٤
ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة	أبو ذر، أبو هريرة	٦٨٣ ، ١٧٠
ثلاثة يمقتهم الله تعالى	---	٣٨٠
ثم ذكر الرجل يطيل السفر	أبو هريرة	٣٧٨
ثوبي حجر	أبو هريرة	٣٦١
جاء العاقب والسيد	حذيفة	٥٧٢
جاءت أم سليم إلى النبي	أنس بن مالك	٦٦٤
جددوا إيمانكم	أبو هريرة	٥٩٦
جعل الله الرحمة مئة جزء	أبو هريرة	٤٩٦
جلس جبريل إلى النبي	أبو هريرة	٦٦٧
الجماعة رحمة	النعمان بن بشير	٤٨٨
الجماعة من سنن الهدي	---	٤٨٧
حاكي الكفر ليس بكافر	---	٣٤٣
الحال المرتحل	ابن عباس	١٧٤
حبب إلي من دنياكم ثلاث	أنس	٢٨٧
حجة للميت ثلاث	أنس	٦٣٦
حجوا تستغنوا	ابن عمر	٢٧٥
حرام على قلب	---	١٩١
الحرب خدعة	جابر	٢٢٦
حرمت النار	أبو ريحانة	٢٣٠

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
حسب المؤمن لقيمات	---	٣٩٣
حسنوا أصواتكم بالقرآن	البراء	١٥٦
حفت الجنة بالمكاره	أنس	٨٤
الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا	أبو سعيد الخدري	٣٨٦
الحمد لله نستعينه ونستغفره	ابن مسعود	٣١٩
الحياء خير كله	عمران بن حصين ١٩٠، ٢٣٠، ٣٢٧، ٣٥٨	
الحياء من الإيمان	ابن عمر ١٨٦، ١٩٠، ٢٣٠، ٣٢٧، ٣٥٨	
خرج النبي ﷺ غداة	عائشة	٢٤٥
خرج رسول الله فإذا نسوة	علي	٤٠٥
خرجنا مع النبي قبل خيبر	أبو واقد	١٣٩
خشية الله رأس كل حكمة	أنس	٣٦٧
خط رسول الله ﷺ خطاً	ابن مسعود	٧٩
الخلق عيال الله	أنس	١١٢
خير الناس قرني	عبدالله بن مسعود ١١٨، ١٩٣	
خير فائدة استفادها المسلم	يحيى بن جعدة	٢٨٢
خير متاع الدنيا	عبدالله بن عمرو	٣٠١
خيركم خيركم لأهله	عائشة	٣٠٣
خيركم من تعلم القرآن	عثمان	١٥٨
دخل ابن أم مكتوم على النبي	---	٣٢١
دخل رسول الله على فاطمة	جابر	٦٩٧
دخلت على رسول الله وهو على سرير	أنس	٦٩٠
دع الكذب وإن كنت مازحاً	أبو هريرة	٣٢٩
دعني أمني يوماً	عبدالله بن عامر	٣٢٨
دعهن فإن لكل قوم عيد	عائشة	١٩٦
دعوة المسلم لأخيه مستجابة	أبو الدرداء ٦٣٩، ٧٩٠	
الدنيا دار من لا دار له	عائشة	١٠٦
الدنيا سجن المؤمن	أبو هريرة ٢٩٥، ٦٦٢، ٧٥٤	

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
الدنيا مطية المؤمن عليها يبلغ الخير	عبدالله بن مسعود	٧٦٦
الدين النصيحة	تميم الداري - - -	٧٢
		٦٢٩ ، ٧٨
الدين ديني والسنة سنتي	- - -	٦٨٢
داق طعم الإيمان من رضي بالله	العباس	٧٠٧
الذاكرون الله كثيرًا والذاكرات	أبو هريرة	٥٨٤
الراحمون يرحمهم الرحمن	عبدالله بن عمرو	٤٧٥
رأيت رسول الله يسترني	عائشة	١٩٤
رأيت في الجاهلية قردة	عمرو بن ميمون	٣٢٧
رب اغفر لي وتب علي	اس عمر	٤٤٦
رُبَّ ذَنْبٍ أَدْخَلَ صاحبه الجنة	- - -	٤٤٧
ربك يسلم عليك ويقول لك	- - -	٥٥١
رجلان من أمتي جثيا بين يدي	أنس	٤٩٧
رحم الله من شغله عييه	أنس	٦٣٩
رحم الله من عرف قدره	- - -	٦٠٤ ، ٤٦٤
الرحماء يرحمهم الرحمن	أبو هريرة، عبدالله بن عمرو	٢٤٩
		٥٥١ ، ٤٧٥
		٧٤٣ ، ٦٣١ ، ٢٥٩
ردّ رسول الله ﷺ على عثمان	سعد	٢٨٦
ردفني رسول الله ذات يوم	عبدالله بن جعفر	١٠٩
زنا العين النظر	أبو هريرة	١٨٩
زوروا القبور فإنها تذكر الموت	بريدة	٤٠٥
زينة المؤمن الطاعة	- - -	٢٩٣
السّاعي على الأرملة	أبو هريرة	٣٠٤
سب أبي بكر ذنب لا يغفر	- - -	٤٩٦
سب أصحابي ذنب لا يغفر	- - -	٥١٤ ، ٤٩٦

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
سبحان الله والحمد لله تملآن	- - -	٥١٣ ، ٥١٤
سبحان من تعزّر بالقدرة	أبو هريرة	٤١٠
سبحان من زين الرجال	عائشة	٣٥٢
سبعة لا ينظر الله إليهم	أنس	٤٨٣
سبعة يظلمهم الله في ظله	أبو هريرة	٧٢٩
سبق المفردون	أبو هريرة	٥٨٣
ستر ما بين أعين الجن	علي بن أبي طالب	٧٨٧
سخر رسول الله ﷺ يهودي	عائشة	١٠٣
السخي قريب من الله	أبو هريرة	٧٤١
السلام عليكم يا صبيان	أنس بن مالك	٥٢٥
السلامة في العزلة	- - -	٥٨٢ ، ٥٧٨
سلمان منا أهل البيت	عمرو بن عف، - - -	٨٣ ، ٢٦٩
سمعت بمدينة جانب منها في البر	أبو هريرة	٧٢٥
سموا السقط	أنس	٣١٨
سيروا هذا جمدان	أبو هريرة	٥٨٤
سيكون من أمتي قوم يقرءون القرآن	أبو ذر	٤٣٠
شر الطعام	أبو هريرة	٢٣١
شر المال ما ذهب في الماء	محمد بن بشير	٤٠٠
شراركم عزابكم	عطية، أبو ذر	٢٨٥
شفاء أمتي في ثلاث	ابن عباس	٣٤٣
الشفاء في ثلاثة	ابن عباس	٣٤٣
شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي	انس	٤٩٩
شكونا إلى رسول الله الجوع	أبو طلحة	٣٨٨
شهدت مع رسول الله الأضحى	حار	٤٢٠
صدق الراعي	- - -	١٠٩
الصدقة تسد سبعين بابًا من سوء	رافع بن خديج	٧٤١
الصدقة تطفى الخطيئة	معاد بن حل	٧٤٢

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
الصدقة تطفئ غضب الرب	أنس	٧٤٢
الصدقة شيء عجيب	أبو ذر	٧٤٢
صدقة في السر أفضل	أبو هريرة	١٦٢
صل قائمًا فإن لم تستطع	عمران بن حصين	١٦٨ - ١٦٧
صلاة الرجل في الجماعة	أبو هريرة	٩٢
الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم	---	٤٧٥
صلوا خلف كل بر وفاجر	أبو هريرة	٥٤٤ ، ٤٩١
صلوا خلف من قال لا إله إلا الله	ابن عمر، أبو هريرة	٥٤٤ ، ٤٩٢
صلوا على صاحبكم	علي بن أبي طالب	٦٣٤
صلوا في بيوتكم	ابن عمر	٤٢٧
صنفان من أمتي لا تنالهما شفاعتي	أبو أمامة	٥٠٠
صنفان من أمتي من أهل النار	أبو هريرة	٣٠٨ - ٣٠٧
طلب الحق غربة	عبيد - - -	٥٨٤ ، ٢٩٩
طوبى لك يا عثمان	عائشة	٦٦٩
طوبى لمن تواضع في غير مسكنة	ركب المصري	٢٦٧
طوبى لمن تواضع من غير مسكنة	ركب المصري	٤٦٣
طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس	أنس	٦٣٩
طوبى لمن كان عيشه كفافًا	فضالة بن عبيد	٦٧٨
طوبى لمن هدي إلى الإسلام	فضالة بن عبيد	٦٧٨
طوبى لمن وجد في صحيفته استغفار	عبدالله بن بسر	٤٤٦
الظلم ظلمات يوم القيامة	عبدالله بن عمر،	
العافية تجمعك عليك	عبدالله بن عمرو، أبو هريرة، جابر	٥٥٠
العائد يخوض في الرحمة	---	٢٩٤
عجب ربنا من الشاب	جابر	٦٣١
عجبًا لأمر المؤمن!	عقبة بن عامر	٢١٦
عرض علي أول ثلاثة يدخلون الجنة	صهيب	٧١٩
	أبو هريرة	٤٦٦ - ٤٦٧

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
عرض عليّ أول ثلة يدخلون الجنة	أبو هريرة	٦٨٣
عرض علي ربي لي يجعل لي بطحاء	أبو أمية	١٠٦
عرضت علي ذنوب أمتي	أسر	١٦٣
العز إزاره والكبرياء رداؤه	أبو سعيد وأبو هريرة	٤٦٣
العز إزاري	ابن عمر	١٥٤ - ١٥٣
عزمت على من سمع كلامي	أبو هريرة	١٠٥
عطش الناس يوم الحديبية	جابر	١١٠
علّم الناس القرآن وتعلّمه	أبو هريرة	٧٤
علماء أمتي كأنبياء بني إسرائيل	- - -	٦٤٣
العلماء ورثة الأنبياء	أبو الدرداء	٦٤٣
علّمنا رسول الله ﷺ خطبة الحاجة	ابن مسعود	٣١٩
علمنا رسول الله سنن الهدى	ابن مسعود	٤٨٧
على خلفائي رحمة الله	الحسن بن علي	٧٥
عليكم بستي، وسنة الخلفاء	العرباض	٠٨٧، ٨٦، ٧٦
		٢٥٥، ٢٣٩، ٢٢٢، ١٧٨
عمل قليل في سنة	أبو هريرة	١٤٢
الغادر يرفع له لواء	ابن عمر	٣١٨
الغربة شهادة	ابن عباس	٢٩٩
الغيرة من الإيمان	أبو سعيد	٣٢١
غيروا الشيب، ولا تشبهوا	الزبير	٢٩٠
فأتيت على موسى فسلمت عليه	مالك بن صعصعة	٧٥٧
فأخذ موسى عصاه وطلب الحجر	أبو هريرة	٣٦١
فارجع، فلن أستعين بمشرك	- - -	٥٧١
فاعتدّ للفقير	- - -	٧٣٨
فأعد للفقير تجفافاً	أبو در	٢٩٦
فالعينان زناهما النظر	أبو هريرة	٣٦٩
فإن معادهما كمعاد الدنيا	سلمان	٣٨٣

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
فأنت مع من أحببت	أنس بن مالك	٥٣٩
فإنه كذلك	أنس	٦٩٠
فإني أراكم من ورائي	أنس	١٠٨
فبينما نحن عنده أقبل ابن أم مكتوم	أم سلمة	٣٢٢
فجعل الله صدقة السر	ابن عباس	١٦٢
فضل القرآن على سائر الكلام	أبو هريرة	١٥٩
فطوبى للغرباء	أبو هريرة، ---	٥٨٤ ، ٢٩٩
فلا تفعلوا فإني لو كنت	عبدالله بن أبي أوفى	٣١٢
فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله	عمر	٧٠٨
فمن وافق تأمينه	أبو هريرة	٩٢
فهلا بكراً تلاعبك	حارث	٢٩٢
في التي لم يرتع منها	عائشة	٣٠٦
في كل ذات كبد رطبة	أبو هريرة	٢٥٠
في كل قرن طائفة من أمتي سابقون	عبدالله بن عمرو	٧٢٣
فيم النجاة يا رسول الله	عقبة بن عامر الجهني	٧٢٩ ، ٥٨١
القاص ينتظر المقت	العبدنة	٤٠٠
قام رسول الله ﷺ حتى تورمت	المغيرة بن شعبة	٢٣٥ ، ٩٣
قبل رسول الله عثمان بن مظعون	عائشة	٦٦٩
قد رأيتك تخطي رقاب المسلمين	أنس	٦٢٩ - ٦٢٨
قد فعلت	---	٥١٥
قدم على رسول الله قوم غزاة	حارث	٧٥٣
قدم وفد عبدالقيس	الشعبي	٤٤٢ ، ١٨٩
قدمتم خير مقدم من الجهاد	حارث	٧٥٣
القصد القصد تبلغوا	أبو هريرة	٥٠٨
قصوا الشارب	ابن عباس	٣٥١
قلب ابن آدم أشد	الحقداد	٢٢٠
قلنا لرسول الله من تجالس	ابن عباس	٥٨٢

الصفحة	الراوي	طرف الحديث
٦٧٨	---	قليل تؤدي شكره خير من كثير
٥٢٧	أبو سعيد الخدري	قوموا إلى سيدكم
٨٠٤	أبو بكر الصديق	قومي إلى رسول الله ﷺ
٤٠٨	ابن عباس	كان ﷺ إذا أراد أن يهريق
٦٩٠	عبدالله بن عباس	كان ﷺ إذا أهرق الماء
٣٠٦	جابر بن سمرة	كان النبي ﷺ لا يضحك
٤٧٠	أبو هريرة	كان رجلاً في بني إسرائيل
٦٣٣	علي بن أبي طالب	كان رسول الله إذا أتى بجنازة
١٠٩	جابر	كان رسول الله يخطب على
٥٨٣	أبو هريرة	كان رسول الله يسير في طريق مكة
٢٨٧	عائشة	كان رسول الله ﷺ يعجبه
١٠٦	ابن عباس	كان ﷺ يبيت هو وأهله الليالي المتتابعة
٤٤٦	ابن مسعود	كان يعجبه أن يدعو ثلاثاً
٤٤٣ ، ٢٢٩ ، ١٨٩	الشعبي	كانت خطيئة داود النظر
٢٣٢	أبو رافع	كانت راية رسول الله
٥٧٢	ابن عباس	كتب النبي لنصارى نجران كتاب
٣٦٩	أبو هريرة	كتب على ابن آدم نصيبه من الزنى
٢٨٩	---	كُثر النساء فادع عليهم
٥٧٢	ابن عباس	كذبتما منعكما من الإسلام ثلاث
٣٢٦ ، ٢٠٧ ، ١٩٨	علي	كسب المغني والمغنية حرام
٣٧٨	أس عمر	كف حشاءك عنا
٣٤٩	---	كفى بالمرء إثماً
٧٥	أبو هريرة	كل الناس يدخلون الجنة
٢١٠ ، ١١٩	العرياض	كل يدعة ضلالة
٨٤	أنس	كلُّ تقي
٦٨٤	---	كل داعٍ يجاب
٧١٣ ، ٣٦٨	أبو هريرة، ---	كل عين باكية يوم القيامة

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
كل لهو يلهو به	عقبة بن عامر	٣٠٩ ، ٣٠٥
كلكم راع وكلكم مسئول	ابن عمر	٧٤٧
كلوا فما رأيت رسول الله أكل	أنس	٣٨٩
كن في الدنيا كأنك غريب	ابن عمر، أبو الدرداء	٥٨٤ ، ٢٩٨
كنا إذا صلينا خلف النبي	ابن مسعود	٧٧٦
كنا مع رسول الله ﷺ في سفر	ابن عمر	١٠٨
كنا نقعد مع رسول الله	أبو هريرة	١٠٤
كنت أحب نسائه	عائشة	٣٠٦
كنت أغتسل أنا ورسول الله	عائشة	٣٥٩
كنت أماشي رسول الله	بشير بن الخصاصة	٤١٢
كنت خلف رسول الله يوماً	ابن عباس	٧١٩
كنت عند رسول الله فتجاشأت	أبو جحيفة	٣٧٨
كنت له سمعاً وبصرًا	أنس، - - -	٩٤ ، ٧١٧
كنت مع النبي في بعض سكك المدينة	زيد بن أرقم	١٠٩
كنت مع النبي ﷺ وعليه بُرد	أنس	١٠٤
الكيس من دار نفسه	شداد بن أوس	١٨٥ ، ٢١٦ ، ٢٦٨ ، ٦٦٣
الكيس من عمل لما بعد الموت	أنس بن مالك	٦٦٤
كيف أدعو على شجرة	- - -	٢٨٩
كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم	أنس	٢٣٦
كيف يفلح قوم شجوا نبيهم	أنس	١٠٢
لا أحصي ثناء عليك	عائشة	٥٠٦
لا أربح الله تجارتيك	أبو هريرة	١٧٩ ، ٢٦٩
لا بل للمسلمين عامة	علي بن أبي طالب	٦٣٤
لا تبيعوا المغنيات	أبو أمامة	٢٠١
لا تشبهوا بأهل الكتاب	الزبير	٢٩٠
لا تجتمع أمتي على ضلالة	أنس	١٨١ ، ٢٤١ ، ٣٢٣
لا تجتمع أمة محمد على ضلالة	- - -	٢٥٦

الصفحة	الراوي	طرف الحديث
٤٢٧	أبو هريرة	لا تجعلوا بيوتكم مقابر
٤١٤	أبو مرثد الغنوي	لا تجلسوا على القصور
٥٠٤	أبو هريرة	لا تحاسدوا ولا تناجشوا
٥٢٢	أبو ذر	لا تحقرن من المعروف شيئاً
١٤٠	أبو هريرة	لا تخصوا ليلة الجمعة
٣٠١	رجل من البادية	لا تدع شيئاً اتقاء الله إلا أعطاك
	ثوبان، جابر، المغيرة بن شعبه، زيد بن أرقم، أبو أمامة،	لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين
٧٢٣	عمران بن حصين	
٦٣٤	أبو هريرة	لا تزال نفس ابن آدم معلقة
٢٩٢	عبدالله بن عمرو	لا تزوجوا النساء لحسنهن
٤١١	عائشة	لا تسوا الأموات؛ فإنهم قد أفضوا
٧٦٦	عبدالله بن مسعود	لا تسبوا الدنيا؛ فنعم مطية المؤمن
٧١٨	- - -	لا تسعني أرضي ولا سمائي
٣٨٣	أبو هريرة	لا تشد الرحال إلا لثلاث
٥٤٢	- - -	لا تصاحب إلا مؤمناً
٢٤٢ ، ٢٠٣ ، ١٤٨	أبو سعيد	لا تصحب إلا مؤمناً
٣١٢	أبو هريرة	لا تصوم المرأة ويعلمها شاهد إلا بإذنه
٦٣٩ ، ٤٧١	وائله بن الأسقع	لا تظهر الشمامة لأخيك
٥١٦	- - -	لا تقاطعوا ولا تدابروا
٣٨٨	ابن عمر، أبو المليح	لا تقبل صلاة بغير طهور
٧٢٥	أبو هريرة	لا تقوم الساعة حتى يغزوها
٤٧٥	- - -	لا تكلفوهم فإنهم لحم ودم
٦١٦	عمر	لا تلبسوا الحرير
٦٧١	- - -	لا تلقوا الحكمة على غير أهلها
٣١٢	ابن عمر	لا تمنعه نفسها
٧٩٠	عمر بن الخطاب	لا تنسانا يا أخي من دعائك

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
لا تؤتوا الحكمة غير أهلها	ابن عباس	٧٢٢
لا راحة للمؤمن دون لقاء ربه	عبدالله بن مسعود	٦٦٢
لا رهبانية في الإسلام	سعد	٢٩٠
لا سيف إلا ذو الفقار	أبو رافع	٢٣٢
لا صغيرة مع إصرار	--- ، اس عباس	٧٧٨ ، ٤٤٤ ، ٤٣٨
لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد	أبو هريرة	٤٨٨
لا طاعة في معصية الله	علي	٤٩٣ ، ٣٧٥
لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق	عمران بن حصين النواس بن سمعان	
---	---	٢٣٩ ، ٢٦٠ ، ٣٧٥
		٤٩٤ ، ٣٩٨
		٤٩٣ ، ٣٧٥
		٥٦٣
لا عقر في الإسلام	أنس	٣٩٧ ، ٣٩٦
لا فضل لعربي على عجمي	---	٥١٦
لا ولكن لا يقربك	كعب بن مالك	٤٥٢
لا ومقلب القلوب	ابن عمر	٦٥٥
لا يتحدث بأن محمداً يقتل أصحابه	حابر	١٠٤
لا يحل دم امرئ مسلم	اس مسعود	٥٠٣
لا يدخل الجنة لحم نبت من سحت	اس عباس - حابر	٣٧٩
لا يدخل الجنة من كان في قلبه	عبدالله بن مسعود	٦٠٣
لا يدخل الجنة من لا يأمن جاره	أبو هريرة	٦٣١
لا يزال الرجل يذهب بنفسه	سمة بن الأكوع	٤٦٢
لا يزال العبد يكذب	اس مسعود	٣٣١
لا يزال الناس يتساءلون حتى يقال	أبو هريرة	٥٠٨
لا يزال الناس يسألونك يا أبا هريرة	أبو هريرة	٥٠٨
لا يزال الناس يسألونكم عن العلم	أبو هريرة	٥٠٨

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
لا يسعني أرضي ولا سمائي	- - -	٨٠٢ ، ١٨٠
لا يشكر الله من لا يشكر الناس	أبو هريرة	٨٠٥
لا يعد من المتقين حتى يدع	عطية السعدي	٦٣٧
لا يقبل الله لصاحب بدعة صومًا	حذيفة	٨٩
لا يلبس الحرير في الدنيا	أبو أمامة الباهلي	٦٠٠
لا ينظر الله إلى رجل أتى رجلاً	ابن عباس	٤٧٩
لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جرّ ثوبه	ابن عمر	١٧٠
لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعًا	عبدالله بن عمرو	٢٥٦ ، ٧٦ - ٧٥
لا يؤمن العبد إلايمان كله	أبو هريرة	٣٢٩
اللاعب بها قمار	عبدالله بن عمرو	٢٢٥
لتأتينكم من بعدي دنيا	- - -	٦٧٤
لتتبعن سنن من كان قبلكم	أبو سعيد	٨٠
لست من ذرّ	أنس	١٧٨
لعلي لا أدركه	عبدالله بن عباس	٦٩٠ ، ٤٠٨
لعن الله المتبتلين والمتبتلات	أبو هريرة	٢٨٦
لعن الله الواصلة والمستوصلة	ابن عمر ، - - -	٦٠١ ، ١٣٢
لعن الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم	أبو هريرة	٥٠٠ ، ٣٩٩
لعن رسول الله ﷺ المتشبهات من النساء	ابن عباس	٣٠٧ ، ٢٠١
لعن الناظر والمنظور	الحسن	٣٦٧
لعن رسول الله زائرات القبور	ابن عباس	٤٠٤
لعن رسول الله زوارات القبور	أبو هريرة	٤٠٤
لعن رسول الله ﷺ مخشي الرجال	أبو هريرة	٢٨٦
لقد بقي من أجله ثلاث	ريد بن سعدة	١٠٥
لقد رأيتنا وما يتخلف عن الصلاة	ابن مسعود	٤٨٧
لقد قلت كلمة لو مزجت بماء	عائشة	٦٤٨
لقد مزجت بكلمة لو مزجت	عائشة	٦٤٨
لكل دين خلق	معد	٣٥٨

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
لكل نبي دعوة	أنس	٢٣٦ ، ٩٩
لله، ولكتابه، ولرسوله، ولأئمة	- - -	٦٣٠
لم أتخلف عن رسول الله	كعب بن مالك	٤٤٩
لم أستعن بمشرك	عائشة	٥٣٧
لم تأتني إلا وأنت صارٌّ بين عينيكَ	روح	٦٥٨ - ٦٥٩
لم تسعني أرضي ولا سمائي	- - -	٦٤٤
لم يمتلئ جوف النبي ﷺ	عائشة	١٠٦
لما خرج رسول الله	أسماء	٦٨١
لما خبرت بريرة، رأيت زوجها يتبعها	ابن عباس	٦١٩
لما قدم رسول الله المدينة	ابن إسحاق	١٩٧
لما قدم معاذ من الشام سجد للنبي	عبدالله بن أبي أوفى	٣١٢
لما مات عثمان بن مظعون	عائشة	٦٦٩
لن يبرح الناس يسألون حتى	أنس بن مالك	٥٠٧ - ٥٠٨
لن يدخل الجنة أحدٌ بعمله	ابو هريرة	٦٩٤
لن يؤمن أحد حتى يأمن الناس	- - -	٥٠٣
لو خشع قلبه لخشعت جوارحه	سعيد بن المسيب	٧٧٥
لو صليتم حتى تكونوا كالحنايا	عمر	٣٧٦
لو فعل لأخذته الملائكة عياناً	ابن عباس	٤٥٤
لو قام رجل بين الركن والمقام	ابن مسعود	٥٧٦
لو كان المؤمن بذروة جبل لقيض	- - -	٧٣٩
لو كان لابن آدم واديان	أس	٧٥٥
لو كان لنا ثلاثة لزوجناك	عثمان	٢٩١
لو يعلم المار بين يدي المصلي	أبو جهيم	٢٦٦
لولا الغيبة لقلت لكم	- - -	٣٤٤
ليس منا من حلق ومن صلق	أبو موسى	٤٠١
ليس منا من لطم الخدود	ابن مسعود، - - -	٤٠١ ، ١٢٩
ليس منا من لم يتغن	أبو هريرة	١٥٦

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
لئن رأيت محمدًا	ابن عباس	٤٥٤
ما أردت أن تعطيه	عبدالله بن عامر	٣٢٨
ما استفاد المسلم فائدة	أبو أمامة	٢٨٢
ما أسفل من الكعبيين	أبو هريرة	١٧٠
ما أسلمتما	ابن عباس	٥٧٢
ما أصر من استغفر	أبو بكر الصديق	٤٤٥ ، ٤٤٤
ما أطول أمل زيد	- - -	٦٩٠
ما أعددت لها	أنس بن مالك	٥٣٩
ما أفاد عبد بعد الإسلام	أبو هريرة	٢٨٢
ما أكل أحد طعامًا قط خيرًا من	المقداد	٣٧٩
ما أمرتكم به فأتوا منه	أبو هريرة	٢٤٨ ، ١٤١
ما أنا أمر بل شافع	ابن عباس	٦٢٠
ما أؤذي نبي ما أؤذيت	- - -	٧٣٩
ما ترك عبد شيئًا لله لا يتركه إلا له	أبي بن كعب، ابن عمر ٣٠١ ، ٣٤٨ - ٣٤٩	
ما تركت شيئًا يقربكم	ابن مسعود	١٩٣
ما تقرب إلي المتقربون يمثل	أبو هريرة، - - -	٧١٧ ، ٩٤
ما خلفك ألم تكن قد ابتعت	كعب بن مالك	٤٥٠
ما رأيت رسول الله مستجمعًا	عائشة	٣٠٦
ما رأيت فرج رسول الله	عائشه	٣٥٩
ما رأيت منظرًا قط إلا القبر	عثمان	٣٨٠
ما رأيك في هذا	سهل بن سعد، - - -	٦٧٩ ، ٦٢٣
ما زال ربي معرضًا عن الدنيا	- - -	٦٦٧
ما سبقكم أبو بكر بكثرة صوم	بكر بن عبدالله المزني	٧٧٠
ما سلك عمر فجأ، إلا أخذ الشيطان	سعد بن أبي وقاص	٧٢٦
ما سلك عمر فجأ، إلا سلك الشيطان	سعد بن أبي وقاص	٧٨٥
ما سمي القلب قلبًا إلا لتقلبه	- - -	٤٨٤ ، ٢٢٠
ما سئل ﷺ شيئًا فقال: لا	جابر	١٠٠

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
ما فائدة أفادها الله على امرئ	مجاهد	٢٩٢
ما فعل كعب بن مالك	كعب بن مالك	٤٥٠
ما كان أسفل من الكعبين	أبو هريرة	٦٠٥
ما كنت أنا وأصحابي عليه	أبو هريرة	٧٧
ما لقي ﷺ	عمران	١٠٢
ما لي أرى عليك حلة	بريدة	٣٥١ ، ١٣٢
ما لي لا أراك ضاحكًا	رياح	٦٥٨
ما لي وللدنيا، ما مثلي	عبدالله بن عباس	٦٩١
ما ملأ آدمي شراً من بطنه	المقداد بن معدى كرب	٣٨٥
ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطنه	المقداد	٣٩٨
ما من أحد يموت	أبو هريرة	٢١٥
ما من رجل مسلم يموت	ابن عباس	٤١٢
ما من عبد استرعاه الله رعية	معقل بن يسار	٦٣٠
ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان	اسراء	٥٢١
ما منعك يا فلان أن تجمع	أسس	٦٢٨
ما هذا يا معاذ	عبدالله بن أبي أوفى، معاذ	٥٠٠ ، ٣١٢
ما هذه الكوة	أبو هريرة	٢٢٣
ما يبكيك	أسس	٦٩٠
ما يدريني لعلي لا أبلغه	ابن عباس	٤٠٨
ما يسرني أن لي أحداً	أبو هريرة	٩٩
ما يسرني أني حكيت رجلاً	عائشة	٦٤٨
ما يؤمنني يا عائشة	عائشة ، أسس	٦٥٦
ماذا أعدت لها	س	١١٤
المال مال الله	اسس	١٠٤
العتمسك بستتي عند فساد أمتي	- - -	٥٠٧ ، ١٤٦ ، ١١٩
متى الساعة	أسس بن صه	٥٣٩ ، ١١٤
مثل الذي يلعب بالنردشير	- - -	٢٢٥

الصفحة	الراوي	طرف الحديث
٢٤١ ، ١٣٥	النعمان	مثل القائم على حدود الله
٥١٦	- - -	مثل المؤمنين في توادهم
٧٥٣	فضالة بن عبيد	المجاهد من جاهد هواه
٧٥٣	جابر	مجاهدة العبد هواه
٦٣٣	ابن عباس	مخرجًا من شبهات الدنيا
٢٢٣	أبو هريرة	مرّ النبي يقوم يلعبون
	أنس	المرء مع من أحب
	ابن عباس، أبو موسى	
٢٥١ ، ٢٤٢ ، ١٧٠ ، ١١٤	- - -	
٥٣٩		
٥٧٦ ، ٥٥٦		
٢٧٥	أبو الدرداء	المساجد بيوت المتقين
٧٩٠	أبو الدرداء	مستجابة عند رأسه ملك موكل
٣٠٨	أبو هريرة، ابن مسعود	المستشار مؤتمن
٥٨٤	- - -	المستهترون بذكر الله
١٦٢	عقبة بن عامر	المسر بالقرآن كالمر
٥١٦	- - -	المسلم أخو المسلم لا يظلمه
٦٣١	أبو هريرة	المصلي على الميت له قيراط
٧٤٤ ، ٥٩٧	- - - ، أبو حفص	المعاصي بريد الكفر
٣٥٢	عائشة	ملائكة السماء يستغفرون
٤١٠	أبو هريرة	الملائكة تمشي مع الجنائز
٤٧٩ ، ٢٣١	ابن عباس، أبو هريرة	ملعون ملعون ملعون، من عمل
٧١٦	أبو هريرة	من آذى لي وليًا فقد آذنته
٦٤٣	- - -	من آذى لي وليًا فقد آذني
٦٢٩ ، ٦٢٨	أنس	من آذى مسلمًا فقد آذاني
٨٤	أنس	من ألك؟
٦٥٢	- - -	من أتى حائضًا فليصدق

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
من أتى عرافاً	أبو قرصافة	٥٣٩
من أحب قوماً حشر معهم	أبو قرصافة، ---	٥٤٥ ، ٥٣٩
من أحب قوماً حشره الله في زمريهم	أبو قرصافة	٥٣٩
من أحب قوماً على أعمالهم حشر	جابر بن عبد الله	٥٣٩
من أحب لقاء الله	أبو هريرة، عائشة، أنس، أبو موسى	٦٥٣
من أحب لله وأبغض لله	معاذ	
	أبو أمامة، معاذ بن أنس	٢٤٢
		٥٤٦
من أحدث في أمرنا هذا	عائشة	٧٦ ، ٨٢ ، ٩٠ ، ١٧٨ ، ٢٠٤
من أحيا ستي	أنس بن مالك	
	---	٧١ ، ٧٥ ، ١١٥ ، ٢٠٥
		٥٠٧
من أخذ لقمة أو كسرة	فاطمة	٣٨٧
من أخلص لله أربعين صباحاً	---	٧٢٧
من أذنب وهو يضحك	ابن عباس	٣٣٦
من استرجع عند المصيبة	ابن عباس	٤٠٣
من استظهر القرآن	يريد بن أبي حبيب	١٥٩ - ١٦٠
من أصبح حزينا على الدنيا	حزير بن عبد الله	٥٢٦
من أصبح لهم غاشاً لم يشم	معقل بن يسار	٦٣٠
من أطاع الله فقد ذكر الله	خالد بن أبي عمران	٧٨٥
من أطاعني في كل شيء أطعته	---	٦٩٦
من أطعم شارب خمر	عائشة	٥٤٢
من أعرب القرآن	ابن مسعود	١٦٣
من أعرض عن صاحب بدعة	ابن عمر	١٢٨
من أقرض شارب خمر	أبو الليث	٥٤٢
من أكرم مؤمناً أكرمه الله	أبو بكر	٧٥٨
من المؤمن يا رسول الله	عائشة	٣٧٧

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
من انتهب فليس منا	أنس	٣٨٩
من أهان صاحب بدعة	ابن عمر	١٢٨
من ترك الصلاة عامداً	---	٧٨٠
من ترك اللباس تواضعا لله	معاذ بن أنس	٦١١
من ترك ثلاث جمع	أبو الجعد الضمري	٤٨٩
من ترك ثوب جمال وهو قادر	معاذ بن أنس	٦١١
من ترك سنتنا فليس منا	---	٥٠٩
من ترك شيئاً لله عوضه الله	ابن عمر، ---	٤٨٠، ٣٤٩ - ٣٤٨
من تزوج فقد أحرز نصف	أنس	٢٨٧، ٢٨٤
من تزوج فقد ستر شطر	أنس	٢٨٣
من تشبه بغيرنا فليس منا	عبدالله بن عمرو حابر	
	---	٢٢٢، ١٩٨، ١٣٤، ١٣٠، ٧٦
		٣٥١، ٢٩٠، ٢٧٤، ٢٥٨
		٦٠٠، ٥٤٧، ٥٤١
		٥٠٣، ٤٧٦
		٧١٣، ٦٣٥، ٦٢٩
من تشبه بقوم فهو منهم	---	٦٣٥، ٦٢٩
من تواضع لغني	عبدالله بن مسعود	٥٢٦
من جر إزاره بطراً لم ينظر	أبو هريرة، عبدالله بن عمر	٦٠٥
من حاسب نفسه من أين	عائشة	٣٧٧
من حُسن إسلام المرأة	أبو هريرة، ---، ---، ٦٣٩، ٧٧٨، ٨١٠	
من حلف بالأمانة	بريدة	٢٥١
من حلف بغير الله	ابن عمر	٢٥١
من حمى مؤمناً من منافق	معاذ بن أنس	٦٤٠
من خاف أدلج	أبو هريرة	٦٣٧
من دخل عن غير دعوى	ابن عمر	٣٨٩

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
من دعا إلى هدى	أبو هريرة	١١٢
من دُعي فلم يجب فقد عصى الله	ابن عمر	٣٨٩
من رأى صاحب بلاء	عمر	٣٥٢
من رأى ميتلى فقال	أبو هريرة	٤٦٩
من رزقه الله امرأة سالحة	أس	٢٨٣
من رضي بالفاحشة	---	٥٧٥ ، ٢٤١
من رضي عن الله بقليل	علي بن أبي طالب	٦٧٨
من رضي فله الرضا	أس ، ---	٤٠١ ، ٣١٥
من رغب عن ستنا فليس منا	---	٥٠٩
من رفع قرطاسًا من الأرض فيه بسم الله	---	٧٨٧
من رفع كسرة من الأرض	ابن عمر	٣٨٧
من زعم أن محمدًا رأى ربه	عائشة	٧٠٥
من سبح عقيب كل صلاة	أبو هريرة	١٤٢ - ١٤١
من ستر مسلمًا ستره الله	---	٦٤٣
من سره أن يكون أكرم الناس	بن عباس	٦٥١
من سكن خوف الفقر قلبه	---	٧٢٩
من شغله ذكرى عن مسألتي	عمر ، جابر	
	عمر ، أبو سعيد	٥٨٥
		٦٧٩
من صاحب الحمل	عبدالله بن جعفر	١٠٩
من صلى على جنازة فله قيراط	أبو هريرة	٤٠٨
من عاد مريضًا لم يرل	جابر	٦٣١
من عادى لي وليًا	أبو هريرة ، ---	٦٤٤ ، ٤١٤
من عصى الله نُكت في قلبه	أبو هريرة	٥٥٠
من عصى الله وهو بضحك	ابن عباس	٣٣٦
من عوفي فشكر	---	٧١٩
من غش أمتي فعليه لعنة الله	أس ، ---	٦٣٠ ، ٣٠٩ ، ١٢٨

الصفحة	الراوي	طرف الحديث
	أبو هريرة، ابن عمر	من عشنا فليس منا
٥٣٢	---	
٦٣٠		
٤٩٣ ، ٢٥٦	أبو در	من فارق الجماعة
٤٦٩	ابن عمر	من فجته صاحب بلاء
٦٣٩	---	من فرج عن مسلم كربة
٦٣٧ ، ٦٣٦	ابن عمر، وأبو هريرة	من فرج عن مؤمن كربة
٤٤٦	أبو يسار	من قال أستغفر الله
٣٤٠	ابن عباس	من قال في القرآن برأيه
٣٤٠	ابن عباس	من قال في القرآن بغير علم
٢٦٨	أبو هريرة	من قام من مجلسه
٢٤٨	الشريد	من قتل عصفورًا
٢٠٣	أبو سعيد	من قتل قتيلًا
١٦٤	سعد بن عباد	من قرأ القرآن ثم نسيه
٣١٤	أبو سعيد	من قلّ ماله، وكثر عياله
٧٢٥	معاذ بن جبل	من كان آخر كلامه لا إله إلا الله
٢٥٠	ابن عمر	من كان حالفًا فليحلف
٤٦٢	عبدالله بن عمرو	من كان في قلبه مثقال حبة
٢٨٣	عثمان	من كان منكم ذا طول فليتزوج
٣٢٣	حابر	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر
٧٢	أبو سعيد الخدري	من كتم علمًا نافعا
	ابن مسعود	من كثر سواد قوم فهو منهم
٢٤١ ، ١٢٩	---	
٥٧٥ ، ٥٤٦ ، ٥٤٥		
٢٧٩	---	من لا أدب فيه
٢٣٠	معاذ	من لا حياء له
٦٣٢	---	من لا يرحم لا يرحم

الصفحة	الراوي	طرف الحديث
٦١٦	سعيد الحذري	من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه
٥٩٩	عمر	من لبسه في الدنيا لم يلبسه
٢٢٤	ابن عمر	من لعب بالنردشير
٢٦٢	- - -	من لم يخف عاقبة
١٨١	رحاء	من لم يشفه القرآن
٤٨٨	النعمان بن بشير	من لم يشكر القليل
٣٦٧	أنس	من لم يكن له ورع
٦٣٥	أبو أمامة	من لم يمنعه من الحج حاجة
٤٧٩	- - -	من مات من أمتي وقد عمل
٢١٥	أبو هريرة	من مات تدم
٢٠٢	عائشة	من مات وعنده جارية
٦٣٤	- - -	من مات ولم يحج ولم يوص
٤٢٠	علي بن أبي طالب	من مرّ على المقابر فقرأ
١٢٨	معاذ	من مشى إلى صاحب بدعة
٧٤	- - -	من نقل عبي حديثاً
١٤٨	عائشة	من ولي منكم عملاً
٤٢٣	أبو بكرة	من يأتيني بحريذة نخل
٥٨٢	ابن عباس	من يزيد في علمكم مطلقه
	العرباض	من يعيش منكم بعدي
١٤٦ ، ١٣٩	- - -	
٥٠٧		
١٠٣	جابر	من يسمعك مني؟
	أنس	المهاجر من هجر
٣٠٠ ، ٢٤١	- - -	
٤٣٧		
٢٩٩	ابن عباس	موت الغريب شهادة
٢٨٨	- - -	المولود من أمتي أحب

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
المؤمن إذا حَدَّثَ صدق	أبو أيوب	٣٣٠
المؤمن يأكل في معاء واحد	أبو هريرة	٣٩٣
الميت في قبره كالغريق ينتظر دعوة	---	٤٢٠
الميت مرهون بدينه	علي بن أبي طالب	٦٣٣
الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا	علي، ---	٦٤٠، ٢٢٠
النائحة إذا لم تب	أبو مالك الأشعري	٤٠١
النائحة ومن حولها	العبادة	٤٠٠
النبي في الجنة، وأبو بكر في الجنة	سعيد بن زيد	٨٥
نجا أول هذه الأمة باليقين والزهد	عبدالله بن عمرو	٦٨٩
نحن الآخرون السابقون	أبو هريرة	١١٣
الندم توبة	ابن مسعود	٤٤٥، ٣٣٤
نصفه قضاء ونصفه نائل	أبو هريرة	١٠٢
النظر سهم مسموم	حذيفة، ---	٤٣٨، ١٨٨
النظرة سهم من سهام إبليس	حذيفة	٤٣٨
نعم المال الصالح مع الرجل الصالح	أبو هريرة	٧٦٦
النكاح مستتي فمن رغب	عائشة	٢٨٤، ٢٧٤
نهى النبي عن الصلاة في المقبرة	عبدالله بن عمرو	٣٩٩
نهى أن يحد الرجل النظر	أبو هريرة	١٨٩
نهى عن لباس الحرير إلا هكذا	عمر	٦٠٠
نور أنى أراه	عبدالله بن شقيق	٩٣
نية المؤمن خير من عمله	الواس بن سمعان	٦٣٧
هذا خير من ملء الأرض	سهل بن سعد، ---	٦٧٩، ٦٢٣
هذا ما وعدنا الله ورسوله	ابن عمر	٤١٠
هذان حرامان على ذكور أمتي	علي	٥٩٩، ٥٩٨
هذه الدنيا تمثلت لي بما فيها	أبو بكر الصديق	٦٧٠
هذه سبيل الله	ابن مسعود	٧٩
هل تغسلن	علي	٤٠٥

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
هل على صاحبكم من دين	علي بن أبي طالب	٦٣٣ - ٦٣٤
هل لك في خير	ابن عمر	١٠٨
هلك الأكترون إلا من قال	أبو هريرة، أبو ذر	٧٦٥
هلك الأكترون هم الأقلون	أبو هريرة، أبو ذر	٦٧٥
هلموا بنا فلنذهب إلى قبور آبائنا	قتادة	٥٧٣
هم أصحاب الأهواء والبدع	عائشة	٤٢٩
هم الجلساء الذين لا يشقى	أبو هريرة	٥٤١
هو عليك صدقة ولنا هدية	عائشة، أنس	٦٢٠
هي أول منزل من منازل الآخرة	عثمان	٣٨٠
والذي نفس محمد بيده	أبو هريرة	٣٣٧
والذي نفسي بيده لو لم تذنبوا	أبو هريرة	٤٤٧
والله أنا ممن لا يصلحني إلا الغنى	عبدالله بن عمر	٧٦٨
والله إني لأحبك	عبدالله بن مغفل	٢٩٦
والله إني لأستغفر الله وأتوب إليه	أبو هريرة	٤٤٦
والله لا يؤمن من لا يأمن جاره	أبو هريرة، أبو شريح الخزاعي	٦٣٧
والله لا يؤمن والله لا يؤمن	أبو شريح	٥٠٣
والله ما تنخم نخامة	المسور	٣٦٠
والله ما سألتها إلا لتكون كفني	سهل	٢٣٥
ولا أنا، إلا أن يتغمدني الله برحمته	أبو هريرة	٦٩٤
ويحك يا ثعلبة! أما تريد أن تكون	أبو أمامة	٦٧٧
ويحك يا ثعلبة! قليل تؤدي شكره	أبو أمامة	٦٧٧
ويحك يا صاحب السبتيتين	بشير بن الخصاصة	٤١٢
ويل للذي يحدث فيكذب	بهر عن أبيه عن جده	٣٣٤
يا أبا ذر أعيرته بأمه	أبو ذر	٤٧٥
يا ابن الخصاصة ما أصبحت تنقم	بشير بن الخصاصة	٤١٢
يا أيها الناس ابكوا فإن لم تبكوا	أنس، - - -	١٦١، ٧١٣
يا أيها الناس إني قد وليت عليكم	- - -	٤٩٩

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
يا أيها الناس توبوا إلى ربكم	جار	٤٩٠
يا بلال القى الله فقيرًا	أبو سعيد الحدرى	٦٧٢
يا جبريل إن الدنيا دار	أبو أمامه	١٠٦
يا جبريل أنم فلانًا وأقم فلانًا	- - -	٥٩٥
يا داود عاد نفسك وودني	- - -	٧٤٥
يا دنيا اخذمني من خدمني	ابن مسعود	٦٧٩
يا رب اجعل لي بيتًا	ابن عباس	١٩٤
يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط	أبو واقد	١٣٩
يا رسول الله أرأيت لو نزلت	عائشة	٣٠٦
يا رسول الله إن كعب	ابن إسحاق	١٩٧
يا رسول الله إنك تداعبنا	أبو هريرة	٣٢٩
يا رسول الله إني أحب الله	أبو هريرة	٧٣٨
يا رسول الله إني أحبك	- - -	٧٣٨
يا رسول الله إني أعطيت فداثي	أبو موسى	١٠١
يا رسول الله إني نسجت	سهل	٢٣٥
يا رسول الله متى الساعة	أنس بن مالك	٥٣٩
يا رسول الله من المؤمن؟	عائشة	٣٧٧
يا رسول الله نهيتنا عن لبس الحرير	أبو أمية الباهلي	٦٠٠
يا ضحاك ما طعامك	الضحاك بن سفيان	٣٨٣
يا عائشة احمدي الله	- - -	٨٠٦
يا عائشة إخواني من أولي العزم	عائشة	٤٧٢
يا عائشة بلغني عنك كذا	- - -	٨٠٥
يا عائشة ذريني أتعبد الليلة لربي	عائشة	٧١٢
يا عائشة قومي إلى رسول الله	أبو بكر الصديق	٨٠٤
يا عائشة ما لي وللدنيا	عائشة	١٠٦
يا عبادي إن كنتم تعلمون	- - -	٣٦٧
يا عبدي اذكر	- - -	٤٧٦

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
يا عثمان إن الله قد أبدلنا بالرهبانية	عثمان	٢٩٠
يا علي اتق النظرة بعد النظرة	علي بن أبي طالب	٤٣٨
يا علي جزاك الله خيرًا فكَّ الله	علي بن أبي طالب	٦٣٤
يا علي لأن يهدي الله بك رجلاً	- - -	- - -
يا غلام إنني أعلمك كلمات	سهرل بن سعد	٧١٧ ، ٥١٠ ، ٢٤٠
يا غلام سم الله	ابن عباس	٧٣
يا فاطمة تعجلي مرارة الدنيا	عمر بن أبي سلمة	٧١٩
يا مثبت القلوب ثبت قلبي	جابر	٣٨٦
يا مصرف القلوب ثبت قلبي	السواس	٦٩٧
يا معاذ احفظ الله يحفظك	عائشة، أسد	٢١٩
يا معشر الشباب	عائشة	٦٥٦
يا معشر النساء تصدقن	- - -	٤٨٤
يا نبي الله، إن من آياتنا من كان يحسن	ابن مسعود	٧١٩
يأتي الشيطان أحدكم فيقول	أبو سعيد	٢٨٤ ، ٢٨٣
يأتي على أمتي زمان	قتادة	٢٧٤
يتبع الدجال من يهود	أبو هريرة	٥٧٤
يحقر أحدكم صلاته	أسد	٥٠٨
يد الله على الجماعة	أسد	١٤٧
يد الله مع الجماعة	أبو سعيد، - - -	١٧٢
يستجاب لأحدكم ما لم يعجل	- - -	٤٣١ ، ٩٠
اليسير من الرياء شرك	ابن عمر	٤٨٨
يفخر لثلاث للحاج والمحجوج	أبو هريرة	٢٥٦
يقال للمقارئ يوم القيامة	معاد	٦٨٤
	أسد	٦٤٤
	ابن عمر	٦٣٦
		١٥٤ ، ١٥٣

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
يمرقون من الدين مروق السهم	---	٤٣٠
يموت المرء على دين خليله	أبو هريرة	
	---	٢٤٢ ، ١٤٨
		٥٧٥
يموت المرء على ما رُبي	---	٢١٣ ، ٢١٢
ينادي مناد من كان أجره	أنس	٤٧٦
ينادي مناد يوم القيامة أين من	---	٤٧٦
ينادي مناد يوم القيامة من بطنان	علي	٤٧٦
ينادي يوم القيامة ليقم الحمادون	أسماء بنت يزيد، عقبة بن عامر	٧٨٤
ينزل ربنا تبارك وتعالى	أبو هريرة	٥٠٥
ينزل عيسى ابن مريم إلى الأرض	ابن عمر	٢٨٥
اليهود والنصارى خونة	---	٥٤٧ ، ٢٥١
يؤجر المرء على رغم	---	٣٤٩



٣ - فهرس الآثار عن الصحابة والتابعين ومن بعدهم

الآثر	الصفحة
أبقاك الله	٥٢٠
أتانا كتاب عمر بن عبدالعزيز	٥٧٠
اتخاذ الأولياء شفعاء دون الله	٦٢٢
أتيت القبور وقلت فيها يبتين	٤١٣
اثنان لا نعاتبهما صاحب طمع	٤٣٠
اجتمع أصحاب الحديث على باب	٥٨٣
اجتمع الخير كله في هذه الأربع	٥٨٦
اجتنبوا ما خالط الثياب من الحرير	٥٩٩ - ٦٠٠
أجد قلبي مطمئناً	١١٦
الأجنبيات وذوات الرحم	٥٢٤
أحسنت يا غلام مثلك من يليس المرقعة	٦١١
أحياك الله	٥٢٠
أخاف أن أسخر من كلب	٣١٦
أخاف أن أقول لبيك	٣٧١ ، ٣٧٢
اختلف أهل العلم في الصلاة خلف	
من لا يرضى حاله	٥٤٤
أخرج هذا الهم من قلبك	٤٠٣
أخف مكانك واحفظ لسانك	٥٨٦
أدخل الأبناء الجنة بصلاح الآباء	٤٢١
طلحة بن يحيى	
عمر بن أسيد	
أبو الحسن الشاذلي	
مالك بن دينار	
عمر بن عبدالعزيز	
العنبري	
سهل بن عبدالله	
عبدالله بن عمر	
أبو الدرداء	
أبو الليث السمرقندي	
شر	
عمر بن عبدالعزيز	

علي بن الحسين	
ابن المنذر	

الفضيل بن عياض	
ابن عباس	

٣٧٦	نصحك من مراحم	أدركت الناس وما يتعلمون إلا الورع
٥١٤	من أبي مليكة	أدركت ثلاثين من أصحاب محمد
٢٦٣	الفصيل	إذا أحب الله عبداً أكثر غمه
٣٧٦	الفصيل	إذا أحب الله عبداً طيب له مطعمه
٧٦٩	- - -	إذا أحب الله عبداً نصب في قلبه نائحة
٧٦١	- - -	إذا احتضر ابن آدم شخصت له ملائكة
٧٢٦	محمد بن سيرين	إذا أراد الله بعبده خيراً
٤٤٢	الثوري	إذا أقبلت المرأة أقبل معها
٧٩٢	القرطبي	إذا انقضى الحساب
٣٤٦	- - -	إذا بكى العبد في صلاته
٣٢٦ ، ٢٠٧	الشافعي	إذا جمع سيد الجارية
٥٨٧	الفصيل	إذا رأيت السبع فلا يهولك
١٨٥	الحديد	إذا رأيت المريد يطلب
٢٠٢	الجنيد	إذا رأيت الرجل يمشي
٤٦١	- - -	إذا رأيت المتكبرين
٣٥٢	السلي	إذا رأيت أهل البلاء
٤٩٧	ابن عطاء الله	إذا رضي الله تعالى عن عبد
٦٦٠	إمام الحرمين الحويي	إذا سمعت أخبار الكفار في النار
٧٦١	العرالي	إذا سعدت الملائكة بروح العبد المؤمن
٣٩٢	الثوري	إذا عصتك نفسك فيما تأمر
٣١٠	- - -	إذا عصبت الله
٥٦٠	أبو حنيفة	إذا قتل مسلم ذمياً بغير حق
١٥٤	حديفة	إذا قرأتم القرآن
٤٩٢	الشيخ مرروق	إذا كان أحدكم لا يسلم ديناه
٥٦٣	ابن عباس	إذا كان الأبوان كافران
١٤٧	ابن مسعود	إذا كثرت أمراؤكم
٥٧٨	سهل	إذا مات أحدنا فمن يصحب الآخر

الآثر	الصفحة
إذا وافق ختم القرآن	سعد ١٧٢
إذا وسع الله عليكم فوسعوا	عمر بن الخطاب ٦٠٤
أذهب بهذه القفة	اس عطاء الله ٧٠٦
أذهبوا وابنوا بيتًا على الماء	عيسى ٦٧٣
ارجعوا فإن الله تعالى	الشلي ٢٠٣
أرجو التوبة للفاقد	علي ٤٢٩
أرجو أن تكون كفارة لي	عمرو بن مرة ٤٤٠
ارحموا فقيرًا أفسدت معدته	خالد بن معدان ٣٨٢
أرسل إلي أبو بكر	ريد بن ثابت ٨٥
أريد الثغر فدلني على أفضل رجل به	اس المارك ٥٨٩
أريد أن أصحبك	سهل ٥٧٨
استغفار بلا إقلاع	الفضيل ٤٤٩
استغفارنا هذا يحتاج إلى استغفار كثير	الحسن البصري ٤٤٩
الاستواء معلوم والكيف مجهول	أبو حنيفة، مالك ٥٠٦
اشتر هذا السيف فطالما كَشَفْتُ به	علي ٦٠٧
أشدُّ الناس عبادة المفتون	بعض الصحابة ٩٠
أشدُّ الناس عبادة مفتون	بعض الصحابة ٩٠، ٤٣١
أصبت أنت يا ولدي	عبد العزيز الديري ٤٦٠
أصبحت في الدنيا راحلاً	الشافعي ٣٤٧
أصبحت من الدنيا راحلاً	الشافعي ٦٦٠
أصرف همك إلى الله تعالى	الجنيد ٤٣٦
أصوات القرآن محدثة	ابن سيرين ١٥٤
أطب مطعمك ولا عليك أن تقوم الليل	إبراهيم بن أدهم ٣٧٩
أطرح الدنيا على من أقبل عليها	أبو مدين ٧٦٣
اعتَمَّ يحيى بن أبي مسلم البكاء بعمامة	أبو رقاد ٧٣٢
أعجبني كيف شرك إلى الله	سعيد بن جبير ٣٣٧
اعرك أذني كما فعلت بك	عثمان بن عفان ٤٧٧

الأثر	الصفحة
اعلم أن سوء الخاتمة	أبو محمد عبدالحق ٦٥٧
أعوذ بالله من شره	أنس ٦١٦
اغد عالمًا أو متعلمًا	أبو الدرداء ١١٦
أف شيطان أخرجوه	عائشة ١٩٦
اقرأ القرآن تريد به وجه الله	داود الطائي ٣٧٦
أقلل من معرفة الناس	الفضيل، الثوري ٥٨٣ ، ٥٧٩
أكرم المؤمنين وإن كانوا	أبو الحسن الشاذلي ٧٢٣
أكره أن أقول زُهدًا فأزكي نفسي	محمد بن واسع ٦٠٢
أكره لبس الخز	مالك ٦١٥
التقى شيطان المؤمن وشيطان الكافر	أبو هريرة ٧٨٦
الله الله والناس الناس	أبو الحسن الشاذلي ٥٩٤
اللهم إن استغفاري مع إصراري	--- ٤٤٩
اللهم إن الناس قد تقربوا إليك	--- ٣٧٣
اللهم إن كان في الموقف	ابن الموفق ٣٧٢
اللهم إنك تعلم ما كنت	معاذ، مالك بن دينار ٣٨٥ - ٣٨٤ ، ١٨٥
اللهم خلقت دارين	مالك بن دينار ٧١١
اللهم لا يؤذن لي بالدخول إلى بيت	إبراهيم بن أدهم ٦٦٣
اللهم من جاء يشعلني عنك فأشغله بك عني	معروف الكرخي ٥٨٢ ، ٢١٥
اللهم من شغلني عنك فأشغله بك عني	أبو الحسن السري السقطي ٥٨٢
اللهم من عليّ وقتي عذاب السموم	عائشة ٧١٢
إلهي أنت أنت	أصف ٣٧٠
إلهي خلقت دارين	مالك بن دينار ٦٥٤
إلهي كيف أدعوك وأنا عاصٍ	يحيى بن معاذ الرازي ٦٨٥
أما يستحي أحدكم أن يترك	علي بن أبي طالب ٣٢٢
أمر بتطهير الثياب من النجاسة	ابن سيرين، ابن زيد ٥٩٧
أمنّا زرارة بن أوفى	بهر ١٦٩
أن أبا بكر الصديق استسقى ماء	زيد بن أرقم ٦٧٠

الأثر	الصفحة
أن أبا ذر <small>رضي الله عنه</small> مكث	٣٩١ - - -
أن أبا موسى رفع حسابًا لعمر	٥٢٩ أبو موسى الأشعري
أن أبا موسى <small>رضي الله عنه</small> وفد إلى عمر	٢٥٢ عياض
أن إبراهيم بن أدهم ساق خلف صيد	٢٦٠ - - -
إن إبراهيم رآك معفر الوجه	٤٦٩ إبراهيم بن أدهم
أن إبراهيم هجر أهل حران	٢٤١ - - - -
إن ابنك عليًا قال ليتني في مكان	٥٧٩ الفضيل
إن أردت أن تلقى صاحبك	٦٠٧ علي
إن الأعمال تباهت فقالت الصدقة: أنا أفضلكن	٧٤٢ عمر بن الخطاب
إن الحرص والشهوة صيرًا الملوك عبيدًا	٣٩٣ امرأة العزيز
إن العباد والبلاد لي	٢٩٤ - ٢٩٣ ابن عباس
إن العبد إذا عمل بطاعة الله	٦٩٨ رابعة بنت إسماعيل
إن العبد لا يبكي حتى يبعث الله ملكًا	٧١٣ كعب
إن العبد ليعمل الحسنة	٤٤٨ سعيد بن جبير
إن الفضيل ما ضحك قط	٣٣٧ ، ٢٦٣ - - -
إن القتل قد استحرَّ	٨٥ زيد بن ثابت
إن الله أحب شيئًا	٣٣٧ ، ٢٦٣ الفضيل
إن الله سبحانه غفر لأهل الموقف	٣٧٣ - - -
إن الله غفر للملعون	٤٧٠ - - -
إن الملائكة لتضع أجنحتها	٣٣٤ ، ٣٣٣ - - -
أن النظر إلى المغنية	٢٠٢ أبو هريرة
إن الهدهد كان يرى الماء من تحت الأرض ابن عباس	٦٥٦
إن بالشام كاتبًا نصرانيًا	٥٣٠ ابن تيمية
إن بالشام نصرانيًا لا يصلح	٥٣٠ خالد بن الوليد
أن بعض الخلفاء بنى قبة	٤١٠ - - -
أن بعض السلف كان يأكل	٣٩١ - - -
إن بين مضغ الخبز	١٨٤ داود الطائي

الأنثر	الصفحة
إن تصدق به لم يؤجر	٣٨٨ - - -
أن تطيع الله	٢٢٢ أبو عثمان
إن صحبت من هو دوني اذاني	٥٩٠ إبراهيم بن أدهم
إن علياً عليه السلام كان غزير الدمعة	٦٨٦ صرار بن صمرة
أن عمر بنى بناء	١٩٤ مالك
إن في الله تعالى لعزاء	٤٠٩ علي بن الحسين
إن كان في الجماعة فضل فإن السلامة في العزلة	٥٧٨ مكحول
إن كان قد حلت العزلة في زمانهم	٥٧٨ الحبيد
إن كانتا للنار	٢١٧ برده
إن كنت أعول همًا	٣٧٣ عمر بن الخطاب
إن لقمة السمين تطفى نور حكمة الحكيم	٣٨٢ خالد بن معدان
إن لنا دارًا نتقل إليه	١١٦ أبو الدرداء
إن من ابتدع بدعة	٩١ الأوزاعي
أن موسى بكى ليلة الإسراء بكاء	٧٥٧ موسى
أنا أريد لإخواني الآخرة	٣٤٨ - - -
أنا خير من الكلب	٤٥٦ إبراهيم بن أدهم
إنا كنا نعرض المصاحف	١٧٣ الحكم
أنا لا أرى نفسي أهلاً	٤٥٧ - - -
أنا ما أرضى الدنيا لكم	٣٤٨ الفصيص
الأنبياء عليهم السلام خلقوا من الرحمة	٩٦ - ٩٥ اس عطاء
أنت تختلط بهؤلاء المماليك	٤٤٣ اس عطاء الله
أنتن فحسنتن فزوجكن	٦١٢ أيوب الكردي
إنما جعل ديوثًا	٣٢٦ ، ٢٠١ أبو الطيب
إنما كان النبي يقرأ هاتين	٥٢٣ اس تيمية
أنه خطب يوماً وعليه ثوب فيه ثلاث	٦٠٦ عمر بن الخطاب
أنه دخل المتوضأ فأصاب لقمة	٣٨٧ الحسن بن عبي
أنه سئل عن الصلاة خلف الخوارج	٥٤٤ أبو جعفر

٥٢٩	أبو موسى الأشعري	أنه قدم على عمر ومعه كاتبًا
٦١٦	الحسن	أنه كان يكره قليل الحرير وكثيره
٦١٦	مالك	أنه لبس الخز
٦٠٧	علي	أنه ليس قميصًا بثلاثة دراهم
٦١٦	عائشة	أنها كست عبدالله
٦٥٦	ابن عباس	إنها كلمة ألقاها الشيطان في فيك
٢٢٤	إبراهيم	إنها ملعونة
٢٢٤	ابن عمر	إنها من الميسر
٣١٠	---	إني لأعرف ذنبي
٢٨٠	---	أهكذا تجالس الملوك
١١٨	أنس	أهلاً بحبيب جاء على فاقة
٢٤١	إبراهيم بن عمرو	أوحى الله تعالى إلى يوشع بن نون
٥٨١	أبو الحسن الشاذلي	أوصاني أستاذي أن أهرب من خير الناس
٥٩٤	أبو الحسن الشاذلي	أوصاني حبيبي لا تنقل قدميك
٤٠٢	ابن عباس	أول شيء كتبه الله تعالى
	ابن عطاء الله،	أولياء الله عرائس
٧٢٠		أبو يزيد البسطامي
٧٧٩	محيي الدين النواوي	أي مكان رأيت نفسك انجمعت فيه
٧٧	الفضيل	إياك أن تصحب من فيه أدنى بدعة
٦٠٠	عمر	إياكم ولباس الحرير
٣١١	أبو الليث	أيها البرذون إني قد تركت
٦٦٦	معروف الكرخي	بإخراج الدنيا من قلوبهم
٣١٦	---	الباقيات الصالحات هنّ البنات
٥٨٦	رابعة	بتركي ما لا يعنيني
٣٧٩	إبراهيم بن أدهم	بخير إذا لم يحمل مؤنتي غيري
٦٦٤	مالك بن دينار	البدن إذا سقم لا ينجع فيه طعام
٧١٢	الفضيل	بكي ابني عليّ

٧١٤	حارّ لمسعر بن كدام	بكى مسعر فبكت أمه
٧٣١	أبو مودود	بلغنا أن عمر بن عبدالعزيز قرأ ذات يوم
٦٦٢	سفيان الثوري	بلغني أن الإنسان خلق أحمق
٤٣١	الأوراعي	بلغني أن من ابتدع بدعة ضلالة
٥٨٦	رابعة	بم نلت هذه المنزل
٧١٥ ، ٦٦٠	محمد بن يوسف	تأملت سفيان ليلة بكى حتى أصبح
١١٥	أبو الدرداء	تبكي في مثل هذا اليوم
٦٠٣	الحسن	تحسب أن لك فضلاً على الناس بكسانك
٢٨٧	- - -	ترك النكاح أفصل للتخلي
٦٦٦	الغوالي	تزعم أنك تحبني
٢٨٦	ابن عباس	تزوج ثم لقيني بعد ذلك
١٥٥	علي	تضيع حقوق الرحمن
٦٢٢	أبو الحسن الشاذلي	التظاهر بالسنة
٢٦٣	- - -	تكلم منصور بن عمار بمكة
١١٨	الحسن	تلوموني على البكاء
٧٨١	ميمون بن شبيب	تهيات للذهاب إلى الجمعة زمن الحجاج
٥٨٧	شعيب	تؤانسني ولي أعالج الوحدة أربعين
٥٩١	داود الطنزي	تؤخر الزيارة للآخرة
٧١٤	عبدالرحمن بن مهدي	توضأ سفيان ليلة موته ستين مرة
٣٨٠	الفصيل	ثلاث خصال تقسي القلب
٥٥٧	ابن تيمية	ثم قالوا وكذلك جاء في هذا الكتاب
٢٣٥	سهل	جاءت امرأة ببردة
٦٩٨	أحمد بن أبي الحواري	جلست لأكل فجعلت تذكرني
٤٧٣	سلمان	جتكم ومعى درهم من حلال
٥٧٩	حاتم الأصم	حاجتي إليك أن لا تراني ولا أراك
٧٥٤	الحسن	حب الدنيا رأس كل خطيئة
٣٦٨	- - -	حرام على قلب يسكنه

الأثر	الصفحة
الحسنى العجنة	٧٥١
حصل لي همٌّ فخرجت إلى شاطئ النيل	٧٨٣
الحمد لله هذه بدعة	٢٤٤
خذ مني هذه السنة واذهب	٤٥٩
خرج عرش بلقيس	٣٧٠
خرجت إلى الشام	٦٨١
خرجت من البدعة	١٩٠
خرجت من المسجد الأقصى طالبًا	٦٩٧
خرجنا مع علي بن أبي طالب	٢٣٣
خصلتان تقسيان القلب	٣٨٠
خطبت إلى ابن عمر ابنته	٣٢٠
خمس من علامات الشقاء	٣٦٩
الخوف سراج القلب يبصر به ما فيه	٧٦٠
خيرًا يا بني ودَّ أبوك أنه لم يعرف الدنيا	٧٣١
دخل رجل السوق	٣١١
دخل رجل إلى زمزم يريد ماء	٣٩١
دخل رجل على الإمام أحمد	٤٤٢
دخل علي أبو الدرداء مغضبًا	١١٥
دخلت المسجد في السحر	٣٩٢
دخلت على أنس بن مالك بدمشق	١١٧
دع هذه البراقات للنساء	٦٠٦
دعهم عسى يراهم فيرحمهم	٣٥٠
دعونا من هذه المجوسية	٢٢٤
الدنيا جيفة تتجافى عنها الأنفس	٦٦٥
الدنيا جيفة من أراد شيئًا منها	٦١٨
دواء القلب خمسة	١١٤
ذهبت بي أمي إلى الحسن	٧٣٠
الحسنى العجنة	٧٥١
حصل لي همٌّ فخرجت إلى شاطئ النيل	٧٨٣
الحمد لله هذه بدعة	٢٤٤
خذ مني هذه السنة واذهب	٤٥٩
خرج عرش بلقيس	٣٧٠
خرجت إلى الشام	٦٨١
خرجت من البدعة	١٩٠
خرجت من المسجد الأقصى طالبًا	٦٩٧
خرجنا مع علي بن أبي طالب	٢٣٣
خصلتان تقسيان القلب	٣٨٠
خطبت إلى ابن عمر ابنته	٣٢٠
خمس من علامات الشقاء	٣٦٩
الخوف سراج القلب يبصر به ما فيه	٧٦٠
خيرًا يا بني ودَّ أبوك أنه لم يعرف الدنيا	٧٣١
دخل رجل السوق	٣١١
دخل رجل إلى زمزم يريد ماء	٣٩١
دخل رجل على الإمام أحمد	٤٤٢
دخل علي أبو الدرداء مغضبًا	١١٥
دخلت المسجد في السحر	٣٩٢
دخلت على أنس بن مالك بدمشق	١١٧
دع هذه البراقات للنساء	٦٠٦
دعهم عسى يراهم فيرحمهم	٣٥٠
دعونا من هذه المجوسية	٢٢٤
الدنيا جيفة تتجافى عنها الأنفس	٦٦٥
الدنيا جيفة من أراد شيئًا منها	٦١٨
دواء القلب خمسة	١١٤
ذهبت بي أمي إلى الحسن	٧٣٠

الأثر	الصفحة
رأى حذيفة رجلاً لا يتم الركوع	زيد بن وهب ٧٧٤
رأى علي بن أبي طالب امرأة تمشي	--- ٣٢٢
رأيت إبليس لعنه الله	المحترق ١٨٧
رأيت الحق في المنام	سري السقطي ٣٠٠
رأيت النبي ﷺ في المنام	مصعب بن المقداد ٧١٤
رأيت النبي في المنام فقال لي	أبو الحسن الشاذلي ٥٩٧ - ٥٩٦
رأيت رجلاً في الطواف	--- ٤٣٩
رأيت سفيان الثوري في طريق مكة	علي بن ثابت ٦١٠
رأيت علياً أتى السوق	سعيد الأزدي ٦٠٧
رأيت عمر بن الخطاب وهو يومئذ أمير المؤمنين	أنس ٦٠٦
رأيت كأنني أستبق أنا وفلان إلى الجنة	محمد بن واسع ٦٧٥
رأيت كأنني أنا وفلان نستبق إلى الجنة	محمد بن واسع ٦١٥
رأيت كأنني أنا وفلاناً نستبق إلى الجنة	محمد بن واسع ٢٩٨ - ٢٩٧
رأيتك البارحة في المنام	أبو حنيفة ٦٤٥
رأيت بصيراً ثم أعمى	مالك بن أنس ٧٧٧ ، ٤٤٤
ربّ من عليّ وقتني عذاب السموم	عائشة ٧١١
الرجل يكون في القوم فتمر	ابن عباس ٤٣٧
رحم الله امرأ عرف قدر	عمر بن عبدالعزيز ٤٦٤
الرحمة تنزل عند ختم القرآن	مجاهد ١٧٣
الزهد ثلاثة أصناف	إبراهيم بن أدهم ٦٩١
سألت أستاذي عن السماع	أبو الحسن ١٨٧
سبحان الله زي الناسكين	عجوز ٣٣٨
سخر بعضهم من كلب فسمع	--- ٤٦٨
سمع علي بن الفضيل بمكة	--- ٢٦٢
سمع عمر بن الخطاب آية	--- ١٦٩
سنة من سنن رسول الله ﷺ	أبو يزيد ٧٠٧
سيكون في أمتي	سهل بن عبدالله ٢٣١

الأثر	الصفحة
سيكون في هذه الأمة أناس	سهل بن عبدالله ٤٥٥ ، ٤٧٨
سئل ابن عباس عن رجل يصوم النهار	ابن عباس ٧٨١
السيئات تضاعف بمكة	ابن مسعود ٢٧٣
صحبت الناس خمسين سنة فلم أجد	جعفر بن حميل ٥٨٨
صل خلفه وعليه بدعته	الحسن ٥٤٤
صل معهم	أبو جعفر ٥٤٤
صلى الحسن الجمعة ثم بكى	المبارك ١١٨
صليت خلف زراة	بهر ١٦٩
الصوم والصلاة	بشر الحافي ٣٧٧
طرقوا للأمير	أبو هريرة ٤٧٣
طريق النجاة أن يكون معك ثلاث	السري ٣٧٧
الطريق إلى معرفة الله وصفاته	الشيخ مرزوق ٥١٠
العاقل المصيب من ترك	يحيى بن معاذ ٢٩٨
العزلة عبادة	سعيد بن المسيب ٥٨٠
العزلة مجانبة النفس وما تدعو إليه	علي بن الصباغ ٥٧٧
علامة الخوف الحزن الدائم	شاه الكرمانى ٧٦٠
عليكم بالقرآن عليكم بالصلاة	الفضيل بن عياض ٥٨٣
العيد لمن غفر له المولى	رابعة ٦٠٩
غرت عليه أن يعرفه مثلي	أبو يزيد ٤٥٧
الغناء رقية الزنا	الفضيل ١٩٩
الغناء مفسدة القلب	الضحاك ٢٠٠
الغناء ينبت النفاق	عمر بن عبدالعزيز ٢٠٠
غنيمة المؤمن ما فاته	ابن السماك ٢٩٨
فأما النيروز فإن أهل مصر	الذهبي ٥٣٨
فإن تاب المسلم	أبو حنيفة ٥٣٤
فقد يرى لهم بعض محبيهم أنهم في الجنة	أبو حنيفة ٦٤٥
فلما أحرم أراد أن يلبي	جعفر بن سليمان ٣٧٢

الأثر	الصفحة
مصر سلم في رصه	الذهبي ٥٦٦
في الرحل كذب بالقدر لا تقدموه	سفيان الثوري ٥٤٥
فذلك الله	عمر بن الخطاب ٥٣٠ ، ٥٢٩
قال لي سفيان الثوري في اليقظة والمنام	سفيان بن عيسى ٥٨٣
قد آن لك أن تزورنا	عائشة ٧١٢
قطع الأمل قطع الأمل	علي ٦٨٧
قل لعبادي يستغفروني	عبد الواحد ٣٧١
قل للمتكبرين لا يدعوني	--- ٤٦١
قل لوزيرك آصف	--- ٣٦٩
قول بعضهم ينبغي للمريد	اس تمة ٨٠٨
كان الأعرج يقرأ في المسجد	وهيب ١٧٣
كان الناس ورقًا لا شوك فيه	أبو مسلم الخولاني ٥٨٧
كان أنس بن مالك إذا ختم القرآن	--- ١٧٣
كان أهل الخير إذا التقوا	أبو عور ٣١١
كان داود بعد التوبة خيرًا منه	--- ٤٤٧
كان رجل إذا مشى أظلمته	--- ٤٧١
كان رجل في زقاق مصر يبيع	عبد الحالق ٧٠٩
كان رجل يرى رأيًا فرجع عنه	أيوب ٤٣٠
كان سعيد بن السائب لا تكاد تجف	سعدان ٧٣٢
كان سهل يصبر عن الطعام	المسبحي ٣٩١
كان لرابعة أحوال شتى	أحمد بن أبي الحواري ٦٩٨
كان لمحمد بن عبد الوهاب صديق من بني تميم	فضيل بن عديوهب ٧٣١
كان مالك بن أنس يلبس الثياب العجمية	مالك ٦١٦
كان يزيد الرقاشي إن دخل بيته بكى	اس دكوان ٧٣٢
كان يقال يأبى الله لصاحب	يحيى بن أبي عمرو ٤٣٠
كان يونس بن يوسف من العباد	مالك بن أسس ٤٤٤
كانت لي أخت من أعبد	فضيل بن عبد الوهاب ٢١٦

الأثر	الصفحة
كانوا كما نعتهم الله	أسماء ١٦٦
كانوا يكرهون القراءة	إبراهيم المحمي ١٥٣
كأنني أبكي على الذنوب	سفيان الثوري ٧١٤
كراهية الصلاة في جلود الثعالب	عمر، علي ٦١٦
كل جليس لا تستفيد منه خيرًا	مالك ٥٨٢
كل عام ترذلون	الحسن ١١٩
كل عبادة لم يتعهدا	حذيفة ٩١
كل فعل لا يشهد له الكتاب والسنة فهو باطل	سهل بن عبدالله تستري ٢٠٤، ١١٣
كل يوم أخافه دون يوم	عمر بن عبدالعزيز ٧٨٢
كما سافر مقدار عشرين	محمد بن إسماعيل ١٨٤
كما بقرا على شح ففي عبده	أسمه ٤٤٢
كما يقطع الأعلام من الشيب	حارث بن عبدالله ٥٩٩
كنت أخرج إلى الجبانات	الحارث بن سهل ٤١٥
كنت أدخل عليه المسجد وهو يبكي	ريح القيسي ٧٣٠
كنت أنا وصاحب لي آوينا إلى مغارة	أبو الحسن الشاذلي ٧٢٩
كنت بذئ الحليفة	أحمد بن الجلاء ٣٧٢
كنت حائفا لرأيت الخائفين	التصيل ٧٦٠
كنت رجلا رزأ نأى	سعد بن مالك ٥٦٢
كنت مقيما بيت المقدس أجمع المباحات	الربيع ٦٩٥
كيف انتم إذا ظهرت فيكم البدع	ابن مسعود ١٤٧
كيف تجدك يا إمام	لمربي ٦٦٠
كيف لا أرغب في تحصيل ما عندك	عزيرة امرأة أبي علي ٦٩٦
كيف نأمن وإبراهيم	إبراهيم بن أدهم ٦٦٠
لا إله إلا الله	المهدي ٧٢٥
لا بأس بطلب الموت خوفاً	--- ٤٥٤
لا بل خوفاً أن أسلب الإيمان	سفيان الثوري ٧١٥، ٦٦٠
لا بل قيادة	إبراهيم بن معضاد ١٩٠

٥٣٠	عمر بن الخطاب	لا تأمنهم إذ خَوَّنهم الله
٤٥٧	---	لا تدخل ففي الخلوة رجل
٥٤١	عمر بن الخطاب، عطاء	لا تدخلوا عليهم في كنائسهم
٦٤٢	عمر بن الخطاب	لا تسيء الظن بالكلمة تسمعها من أخيك
٥٤٤	سعيد بن حبيب	لا تصح الصلاة خلف الفسقة
٣٣٣	المفصل	لا تصحب من فيه أدنى بدعة
٤٩٢	الشيخ مرزوق	لا تصلوا إلا خلف من تعرفونه
٥٤٤	الحسن البصري	لا تضر المؤمن صلاته خلف المنافق
٥٤٥	سفيان الثوري	لا تقدموه
٥١٣	علي	لا تقل قطعاً
٦٦١	رابعة	لا تكذب لو كنت محزوناً ما هنا
٥٩٤	أبو الحسن الشاذلي	لا تنقل قدميك إلا حيث ترجو ثواب
٥٧١	عمر بن عبدالعزيز	لا تولوا على أعمالنا إلا حملة القرآن
٥٢٩	عمر بن الخطاب	لا تؤمنوهم بعد إذ خَوَّنهم الله
٢٠٠	ابن عمر	لا سمع الله لكم
٣٦٨	ابن عباس	لا صغيرة مع إصرار
٣٧٥	الحسن	لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق
٥٣٠	أبو موسى الأشعري	لا قوام للبصرة إلا به
٦١٦	أبو يعلى	لا يجوز الانتفاع بها قبل الدبغ
٥٤٥	أحمد	لا يصلح خلف أحد من أهل الأهواء
٥٤٥	مالك	لا يصلح خلف أهل البدع
٦٩٦	عزيرة امرأة أبي علي	لا ينتفع العبد بشيء من أفعاله
٤٧٧	أبو هريرة	لا يبيعك لمن يوفيني ثمنك
٢٢٢	علي	لاعب الشطرنج أكذب الناس
٥٩٤	المفصل	لأعلمك كلمة خير من الدنيا وما فيها
٤٧١	مطرف بن عبدالله	لأن أبيت نائماً وأصبح
٢٦٣	المفصل	لأن أطلب الدنيا بطل ومزمار

الأثر	الصفحة
لأن يمس جمرًا	علي ٢٢٣ - ٢٢٤
لأنني والله في كل يوم أصبح	عبدة بنت كلاب ٣٣٨
لبس الصوف سنة في السفر	الأوزاعي ٦٠٢
لبسته لله فلا أغيره لنظر الخلق	سفيان الثوري ٦١٠
لقد قرأ هذا القرآن	الحسن ١٥٧
لقد هممت أن أكتب إلى نوابي	عمر بن الخطاب ٦٣٥
لم أسمع من النبي فيها شيئًا	أبو بكر الصديق ٤٩٣
لم لا تصحب الناس	إبراهيم بن أدهم ٥٩٠
لم يتزين الناس بشيء أفضل من الصدق	الفضيل ٣٧٦
لم يجالس هذا القرآن	قتادة ١٥٩
لما بويغ أبو بكر فبايعه علي	أبو الجحاف ٤٩٨
لما حجَّ عمر بن الخطاب <small>رضي الله عنه</small> نهى	--- ٢٧٦
لما خلق الله تعالى الدنيا	سهل بن عبدالله ٣٩٠
لما ظهر علي إبليس ما ظهر	--- ٧٦١
لما مات علي بن الفضيل	الفضيل ٤٠٢
لو أن رجلاً لا يأتي هؤلاء	الفضيل ٥٩٢
لو أن زمامي بيد كلب	أبو يزيد ٨١٠
لو خُيرت بين أن أعيش	الفضيل ٢٦٣
لو رأيت الحسن إذا أقبل لبكيت لرؤيته	عبدالواحد بن زيد ٧٣١
لو رأيت صاحب بدعة	الليث بن سعد ١٤٧
لو سخرت من كلب	أبو يزيد أو غيره ٤٥٧ ، ٤٦٨
لو صليتم حتى تكونوا كالحنايا	عبدالله بن عمر ٣٧٦
لو علمت العلم وزهدت وصحبت الأبدال	يحيى بن معاذ ٣٧٦
لو علمنا أن رجلاً وجب عليه الحج	إبراهيم النخعي ، مجاهد ، طاوس ٦٣٦
لو كُلفت أن أرى غير الله تعالى لما استطعت	ابن عطاء الله ٧٠٧
لولا أن تكون سنة	علي ٢٢٤
لي ثلاثون سنة أستغفر الله من قلبي مرة	سري السقطي ٧٨٨

٣٨٢	بن عباس	ليأتين على الناس زمان يكون
٧٠	عمر	ليت أم عمر لم تلده
٣٩٠	عدالله بن عمر	ليت أن الله جعل رزقي في مص حصاة
٦١١	أبو سليمان الداراني	ليت قلبي في القلوب مثل قميصي
٧٠	أبو بكر	ليتني كنت هذه السنة
٧٠	علي	ليتني لم ألك شيئاً
٢٦٢	علي بن أبي طالب	ليته كان كما كان
٣٧٢	أحمد بن الحلاء	ليس لك بد من الإحرام
٧٣٩	اس تمنة	ليس هذا معروف من كلام النبي ﷺ
٦٤١	يحيى بن معد	ليكن حظ المؤمن منك ثلاث
١٧٢	أس	ما أشبهت الناس اليوم
٤٧٧	محمد بن المنكدر	ما أشبهك بسيدك
٤٧٧	عول بن عدالله	ما أشبهك بمولاك تعصيني
٤٥٧	- - -	ما أصابكم هذا إلا بإدباري
٤٥٧	عطاء السلمي	ما أصابكم هذا إلا بشؤمي
٥٧٩	شبر	ما أعرف رجلاً أحب أن يعرف
٥٠٧	أس	ما أعرف شيئاً على عهد رسول الله
١١٧	أس	ما أعرف شيئاً مما أدركت
٦٦٩	اس عطاء الله	ما أقل بركة مال وقع فيه أيدي الناهيين
٦٤١	عمر بن عثمان	ما الكرم؟
٢٢٤	القدس	ما ألهى عن ذكر الله
٢٦٢	سفيان	ما أمن أحد على دينه
١٦٦	اس عمر	ما بال هذا؟
٤٧٤	عمير بن سعد	ما بي شيء هذا جراي
٦٥٩	عطاء السلمي	ما ترك خوف جهنم في قلبي موضعاً
٣٧٦	الفصيل	ما تزين المؤمن بأفضل من الصدق
٦٤٥	أبو حيفة	ما تقول في هؤلاء الرهبان

الأثر	الصفحة
ما دخلت على الحسن إلا وجدته مستلقيا	الربيع بن صبيح ٧٣١
ما دعاك إلى لبس مدرعة الصوف	قتيبة ٦٠٢
ما رأيت إبراهيم التيمي رافعا رأسه في الصلاة	إبراهيم التيمي ٧٣٣
ما رأيت العز إلا في رفع الهمة عن الخلق	أبو العباس ٥٩٢
ما سمي القلب قلبا إلا لتقلبه	أبو موسى الأشعري ٢٢٠
ما صليت ولو مت مت على غير الفطرة	حذيفة ٧٧٤
ما علامة السعادة	--- ٢٢٢
ما عملوا معي إلا خيرا	عبدالعزیز الديريني ٤٥٨
ما كان رجل على رأي	علي ٤٣٠ ، ٤٢٩
ما كان عبد على هوى تركه	عبدالله بن القاسم ٤٣٠
ما للعب خلقنا	يحيى ٢٠٩
ما لنا لا نحب الموت	--- ٤٨٠
ما لنا لا نرى خائفا	الفضيل ٧٦٠
ما لنا ندعو الله تعالى ولا نرى	إبراهيم بن أدهم ٤٠٩
ما لي أرى علماءكم يذهبون	أبو الدرداء ١١٥
ما لي ببلد تضاعف	ابن عباس ٢٧٦
ما من بلد يؤاخذ العبد	ابن مسعود ٢٧٣
ما من عام إلا وتظهر فيه بدعة	ابن عباس ١١٩
ما تئبل منا من تئبل بكثرة حج	إبراهيم بن أدهم ٣٧٩
ما هذه التماثيل	علي ٢١٦
ما هلك امرؤ عرف قدره	علي ٤٦٤
ما ييكيك	عمر بن الخطاب ٦٤٤
ما ييكيك يا أبت	ابن عمر بن عبدالعزيز ٦٠٨
ما يوقفك يا ابن أخي	عبدالله بن عمرو ٧١٣
مات أخ لي فرأيته	--- ٤٢٨
مات النصراني	عمر بن الخطاب ٥٣٠
مات سفيان الثوري عندي	عبدالرحمن بن مهدي ٦٦٠

٧٦٢	عائشة	مازلنا نسمع إساف ونائلة
٧٤٦	أبو سليمان الداراني	المتوكل أكثر نورًا والمنسب أكثر أجرًا
١٢١	أبو مدين	مخالطة أهل البدع
٣١٦	---	مرّ بعض الصالحين بكلب
١٩٤	سعيد بن المسيب	مرّ عمر بحسان بن ثابت
٥١٦	---	مررت بالفضيل بن عياض في بيت الله الحرام
٥٨٤	ابن القتيبة	المستهترون بذكر الله
٢٩٨	أبو بكر الصديق	معاشر المسلمين رحمكم الله أقبلوني
٥٣٢	ابن نجيم	معلم صبيان اليهود
١٥٤	النووي	معناه أن كل مؤمن مسجون
٢٦٣	شعيب	مكث عبدالعزيز أربعين سنة
٦٤٥	إبراهيم بن معضاد	مكثت مدة أسأل الله تعالى أن يريني النبي
١٢٨	سقيان	من اتبع جنازة مبتدع
٣٣٦	إبراهيم	من اتقى الله تعالى لم يدر
٥٤٩	عبدالله بن عمر	من أتى بلادهم وعمل نيروزهم
٣٩٢	يحيى النوراني	من أَرْضَى الجوارح بالشهوات
٣٨٥	---	من أكل الطعام بغير إسراف
٧٩٦	أبو حنيفة	من أهل الجماعة
٧٩٦	أبو حنيفة ومالك	من أهل السنة والجماعة
٧١٥	كعب الأحبار	من بكى خوفًا من الله
٧١٣	عبدالله بن عمر	من بكى من خشية الله
٥٤٩	عبدالله بن عمر	من بنى ببلاد الأعاجم
٣٦٩	ابن عثمان	من تكلم في الحياء
٢٨٠	---	من جلس في المسجد
٦٨٩	الربيع بن حنيم	من خاف الوعيد قرب عليه البعيد
٩٣	عائشة	من زعم أن محمدًا رأى ربه
٤٨٨	ابن مسعود	من سره أن يلقي الله غداً مسلماً

الأثر	الصفحة
من شاء صدقني، ومن شاء كذّبي	حامد اللفاف ٦٦٦
من عرف ما يدخل بطنه كان صديقاً	الفضيل ٣٧٦
من عمل لآخرته	أبو عون ٣١١
من عنده قميص صالح بثلاثة دراهم	علي ٦٠٧
من فضل أبا بكر وعمر	أبو حنيفة ٧٩٦
من فضلك لا تعرف	ابن المبارك ٥٨٩
من قارف الفتنة وادعى	- - - ٤٨١
من قالهن كُتب له بعدد كل ميت	وهب ٤١١
من قدّم أبا بكر وعمر	أبو حنيفة ومالك ٧٩٦
من قدّم الشيخين وأحب الحسينين	أبو حنيفة ٥٠٦
من لغا لا جمعة له	الغزالي ٢٦٥
من لم يأنس بمحادثة الله تعالى	مالك بن دينار ٥٨٠
من لم يتعظ بثلاث	عبد العزيز ٢٦٣
من لم يجد في قلبه زاجراً	الشيخ مرزوق ٥١١
من لم يذق الأنس مع الله	أبو الحسن الشاذلي ٥٩٥
من لم يكن معنا فهو علينا	عتبة الغلام ٧٣٠
من وحب عليه الحح ولم يحج	عمر بن الخطاب ٦٣٥
من يدلنا على محبوسا	رابعة ٦٩٩
من يعمل لمثل يومي	أبو الدرداء ١١٦
موت الولد المدر نعمة	ابن عطاء الله ٧٥١
المؤمن في الدنيا كالغريب	الحسن البصري ٢٩٨
النرد والشطرنج سواء	مجاهد، أيوب ٢٢٤
نظر العين إلى ما نهى	مجاهد ٤٣٧ - ٤٣٨
نظر المؤمن للمؤمن	الفضيل ٣٣٣
النظر إلى المردان عبادة	- - - ١٩٠
نظرت إلى امرأة فأعجبتني	عمرو بن مرة ٤٤٠
نظرت إليها لتريد الخيانة	ابن عباس ٤٣٧

الأثر	الصفحة
نعم الرب ربنا	حبيب العجمي، أبو واتس ٢١٤، ٣٧٠
نفسك فطهر من الذنوب	قعدة، محاهد ٥٩٧
نمهم حسهم	أبو حيفة ٦١٩
هذا رجل منافق	الحسن البصري ٣٩٧
هذا زمان السكوت ولزوم البيوت	سفيان الثوري ٥٨٣
هذا مخلوق أقبل علينا فاستغنيا به	اسنة لحاتم ٦٩٩
هذا والله من فضله أن لا يعرف	ابن المبارك ٥٨٨
هذه ذلة شنعاء	اس كثير ٦٢١
هلا وكل الأولى كما وكل	اس مسعود ٥١٤
هنا رجل لم ير جالساً قط مع الناس	الحسن البصري ٥٨٨
هو في النار	ابن عباس
	سعيد بن جبير ٤٩٠، ٧٨١
	٦٣٦
هو في رجل وجب عليه الحج	ابن عباس ٦٣٦
هي المرأة تمر بالرجل	سفيان الثوري ٤٨١
واحزنه	سفيان الثوري ٦٦١
واسوأته، وافضيتها	الفصيل ٢٦٣
والله أصبحت في غفلة عظيمة	عبدالعزير ٢٦٣
والله إنني أخاف كلما أصبح	- - - ٤٥٤
والله إنني لأعلم اليوم الذي نزلت	عمر ٧٨٤
والله لذنوبي أهون عندي من	سفيان ٦٦٠
والله لقد حلت العزلة	سفيان الثوري ٥٧٨
والله لئن كان لباسكم هذا موافقاً لسرايركم	ابن السماك ٦٠٢
والله ما عُبِدَت الأصنام بعد معرفة الرحمن	الحسن البصري ٦٦٦
والله ما فاضت عينا عبد قط	الفصيل بن عيص ٧١٣
وامصبتها إن طردني من ليس لي سواه	الشبلي ٧٥١
وددت أن أغلق عليّ	حذيفة بن اليمان ٥٧٩

٣٩١	مالك بن دينار	وددت أن رزقي في حصاة
٧١٢	يوسف	يا أبت بلغني أنك بكيت على فراقني
٧١٢	علي بن الفضل	يا أبتني أخاف أن لا تجمعنا القيامة
٥١٧	عثمان بن عمار	يا ابن أخي إن الصلاة من أحسن
٤٧٢	أبو سعيد	يا ابن أخي كل لله
٦٢٢	أبو الحسن الشاذلي	يا ابن فلان اسكن لقضاء الله تعالى
٣٧٢	أبو سليمان	يا أحمد بلغني أن الرجل
٧٣٣	أبو حنيفة	يا أماء عرضوا علي الدنيا فأبيت
٢٤٠	الحسن	يا أيها الناس خذوا
٦٧٥	الحسن	يا بني الدنيا بحر عميق
١١٤	الحسن	يا بني القوم سبقونا
٤٩١	- - -	يا بني إياك أن تفارق الجماعة
٧١٢	يعقوب	يا بني خفت أن تموت على غير ملة
٢٣٢	أبو الحسن	يا بني ليس الفتوة
٦٤٨	إبراهيم بن معصود	يا خنازير
٧٥٧	داود	يا داود اغسل لي وجهك ويديك وقلبك
٥٩٠	- - -	يا داود من خدمني فله الجنة
٧٥٦	موسى عليه السلام	يا رب إذا كان البلاء منك
٤٥٧	أبو حنيفة	يا رب أسألك أن تنجينني
٤٥٦	- - -	يا رب بم يتقرب المتقربون إليك
٤٦٣ - ٤٦٢	- - -	يا رب من أبغض خلقك إليك
٦١٢	أبو الكريدي	يا ستات اذهبن إلى الحاجة
٥٨٨	الحسن البصري	يا عبدالله أراك قد أحببت العزلة
٢٩٨	- - -	يا عبدي إذا سقط لك كسرة
٦٠٣	الحسن	يا فرقد تحسب أن لك فضلاً على الناس
٦١١	شر	يا قوم اتقوا الله ولا تظهروا هذا الزي
٧٢٢	عيسى ابن مريم	يا معشر الحوارين لا تحدثوا بالحكمة

الآثر	الصفحة
يا معشر الفقراء إياكم وأبواب الأمراء	ابن عباس ٥٨١
يا موسى إذا رأيت لي طالباً	--- ٥٩٠
يأتي العبد يوم القيامة فلا يجد	محمد بن علي الترمذي ٧٢٤
يحشر المرء مع صاحب عمله	الربيع بن خثيم ٥٤٠
يحيى عليه السلام لم يتزوج	--- ٢٨٤
يرحمك الله يا علي	الفضيل ٢٦٢
يعقوب عليه السلام تزوج في حزنه	--- ٢٨٤
يعلم همزه وإضمامه بعينه	قتادة ٤٣٧
يقال للرجل إذا كان صالحاً إنه لطاهر	السدي ٥٩٧
يقرأ القرآن أليس هو في جوفه	سعيد بن المسيب ٤٣٥
يقرأ ورده	ابن عباس ٤٣٥
يلبس أحدهم عباءة بثلاثة	أبو سليمان ٦١١ ، ٢٧١
يموت الرجل ويدع ولداً	أبو هريرة ٤٢٠



٤ - فهرس الشعر

أول البيت	القافية	القائل	الصفحة
<u>الهمزة</u>			
يا قوم	الساقي		١٢٢ - ١٢١
لا تدعي	أسمائي		١٢٢ - ١٢١
كانت	أهوائي		٦٦٨
فصار	مولائي		٦٦٨
إذا أثنى	الثناء		٧٨٩
كريم	مساء		٧٨٩
<u>الباء</u>			
التفر	واللعب		١٧٧
والمطربون	للطرب		١٧٧
إن حركوا	لمرتك		١٧٧
قوم	العربي		١٧٧
تبا	أدب		١٧٧
ويدعي	والكذب		١٧٧
يا مدعي	الكتب		١٧٧
أو أرسل	تخف		١٧٧
ما صفق	أرب		١٧٧
بل كان	متحب		١٧٧

أول البيت	القافية	القائل	الصفحة
يا زت	محباب		٢١٢
هلاً	الباب		٢١٣
وما	يتقلب		٢٢٠
أسمي	تطيط	الشافعي	٧٩٠ ، ٦٦٠ ، ٣٤٧
والغن	نصيب	الشافعي	٧٩٠ ، ٦٦٠ ، ٣٤٧
وما الدهر	حبيب	الشافعي	٤١٥
علي	كاتب		٤٥٤
ومن	مداهب		٤٥٤
أيا إمام	واحد		٥٣١
إن الذي	كذب		٥٣١
السيف	واللعب	أبو تمام	٦٥٢
والعلم	الشهب	أبو تمام	٦٥٢
أين كذب	أبو تمام		٦٥٢
تخرصا	عرب	أبو تمام	٦٥٢
حبيب	يعيب	رابعة	٦٩٨
خيالك	تغيب		٧٠١

القاء

مصت	ولذات		٤٥٤
لأسلكن	غابات		٤٥٤
وزادي	مسافتي	رابعة	٦٩٨
أنحرقني	محتي	رابعة	٦٩٨
فلا تك	غرة	ابن الفارض	٧٧١
وفارق	تحدب	ابن الفارض	٧٧١
فكل	مليحة	ابن الفارض	٧٧١
بها عرة	ابن الفارض		٧٧١
فكل	صورة	ابن الفارض	٧٧١
وما ذاك	تجلت	ابن الفارض	٧٧١

أول البيت	القافية	القائل	الصفحة
بدت	بررة	ابن الفارص	٧٧١
فمي	الأمومة	ابن الفارص	٧٧١
فهام	السوة	ابن الفارص	٧٧١
وم رحت	حقه	ابن الفارص	٧٧١
وتطهر	دبعة	ابن الفارص	٧٧١
فمي	عرت	ابن الفارص	٧٧١
ولس	شريكة	ابن الفارص	٧٧١
كذلك	وتريت	ابن الفارص	٧٧١
بدوت	وبأيت	ابن الفارص	٧٧١

الجيم

إل بينا	المرج	الشلي	١٨٠ ، ٦٧٣ ، ٧١٧
ومريصا	بالفرح	الشلي	١٨٠ ، ٦٧٣ ، ٧١٧
و جهت	بالحجج	الشبلي	١٨٠ ، ٦٧٣ ، ٧١٧

الحاء

يا غديا	القائحا		٨٣ ، ٩٠ ، ١٣٣ ، ٢٣٧
يا عحا	الواضحا		٨٣ ، ٩٠ ، ١٣٣ ، ٢٣٧
كفى	صالح	أبو حبيمة	٣٤٧
وأفرح	صالح	قيس	٧٥٦
نمسك	تفلح		٨١١ - ٨١٢
ولد	ترح		٨١١ - ٨١٢
وسافر	وتصح		٨١١ - ٨١٢
إذا ما	وتصح		٨١١ - ٨١٢

الدال

تعرب	هوائد	علي أو الشافعي	٣٠٠
تفرج	مجد	علي أو الشافعي	٣٠٠
فإن قيل	الشدائد	علي أو الشافعي	٣٠٠

أول البيت	القافية	القائل	الصفحة
فموت	وحسد	على أو الشافعي	٣٠٠
يا عارس	والحمد	عثمان بن مرزوق	٥١١
يا من	الحمد	عثمان بن مرزوق	٥١١
قد حاوز	له أحد	عثمان بن مرزوق	٥١١
إذا دعا	له يرد	عثمان بن مرزوق	٥١١
إن ترضني	إلى أحد	عثمان بن مرزوق	٥١١
الباس	بالصمد		٦٠٩، ٤٣٧
لما	أحد		٦٠٩ ، ٤٣٧
أرى	بالعيد		٦٠٨
لقد	تأدي		٧٥٢ ، ٦٤٢
حيب	الصدود		٦٨٤
ويظهر	العيد		٦٨٤
وجدت	لحدودي	عبد العزيز المنوفي	٦٨٨
وألقيت	قيودي	عبد العزيز المنوفي	٦٨٨
فأصبحت	لجمودي	عبد العزيز المنوفي	٦٨٨
لو يسمعون	وسحودا	جميل بثينة (الصواب كثير عزة)	٧٥٦
ستدي	تروود		٧٦٠

الراء

ليلي	ساري	١٢٣ ، ٢٠٥ ، ٧١٠ ، ٨١٠
والناس	الهار	١٢٣ ، ٢٠٥ ، ٧١٠ ، ٨١٠
نحن جوار	جار	٢٠٨
أست	السرور	٢١٩ - ٢٢٠ ، ٥٨١
وأدبني	أرور	٢١٩ - ٢٢٠ ، ٥٨١
ولست	الأمير	٢١٩ - ٢٢٠
كل الحوادث	الطر	٢٣٠ الشافعي
والمرء	الخطر	٢٣٠ الشافعي
كم وتر	الشافعي	٢٣٠

أول البيت	القافية	القائل	الصفحة
يسر	بالصرر	الشاعبي	٢٣٠
عحت	القمور		٢٩٥
ومس	والشور		٢٩٥
الدر	الحاري		٢٩٧
والمرء	والسار		٢٩٧
لعمه	برسور	إبراهيم بن أدهم	٣٦٩
أتيت	المحتقر	مالك بن دينار	٤١٤
وأين	افتحر	مالك بن دينار	٤١٤
تفانوا	الحبر		٤١٤
فصاروا	أمر		٤١٤
تروح	الصور		٤١٤
فيا	معتبر		٤١٤
تجمل	الاعتار		٦٠٥
فلو لس	حمار		٦٠٥
لا تشتغل	قصير		٦٤٨
وعلام	المقدور		٦٤٨
هم لم	حقير		٦٤٨
فاشهد	صور		٦٤٨
فإذا	وخير		٦٤٨
أحست	القدر		٧٦١ ، ٦٦١ ، ٢٦١
وسالمتك	الكدر		٧٦١ ، ٦٦١ ، ٢٦١
عجبت	القمور		٦٦٢
ومس	والشور		٦٦٢
يا سروري	وصميري		٦٩٧
أنت	السعير		٦٩٧
قلبي	وتدكاري		٧٠٠
إن	باصماري		٧٠٠

أول البيت	القافية	القائل	الصفحة
فرد	اصمدي		٧٠٠
لهد قمرا	اس عطاء الله		٧٠٦
ثم استترا	اس عطاء الله		٧٠٦
فقد	القمرا		٧٠٦
لكن	سترا		٧٠٦
دواؤك	وتستكر	السهروردي	٧٢٧
وتزعم	الأكبر	السهروردي	٧٢٧
ولا حاجة	لمظهر	السهروردي	٧٢٧
وأنت	المضممر	السهروردي	٧٢٧
دواؤك	وتستكر	علي بن أبي طالب	٧٢٧
وتحسب	الأكبر	علي بن أبي طالب	٧٢٧
وأنت	المضممر	علي بن أبي طالب	٧٢٧
ولدتك	سرورا		٧٥٩
فاحهد	مسرورا		٧٥٩

السين

الراحمود	وسواسا	ابن رافع	٣٣
وقل	الناسا	ابن رافع	٣٣
يا من	الناسي		٥٧٧
لا تغفلن	نقياس		٥٧٧
إن كنت	بأساس		٥٧٧
فادأ	الأذناس		٥٧٧
فهبي	الحناس		٥٧٧
فإن	الناس		٥٧٧
ما زال	الدينس	رابعة	٦٦٣ . ٥٩٧
نرحو	اليسس	رابعة	٦٦٣ . ٥٩٧
ولقد	جلوسي	رابعة	٦٩٨
فالجسم	أيسى	رابعة	٦٩٨

أول البيت	القافية	القائل	الصفحة
<u>الضاد</u>			
وحققكم	عوض		٧٠٠
فحببكم	عرض		٧٠٠
ومن	المرض		٧٠٠
كن عن	القضا		٨٠٧
وابشر	مضى		٨٠٧
فلرب	الفضا		٨٠٧
ولرب	الرضا		٨٠٧
والله	متعرضا		٨٠٧
<u>الطاء</u>			
يا ناظرا	شطط	ابن بيدكين	٦٧
إن مر	الغلط	ابن بيدكين	٦٧
<u>العين</u>			
نعصي	بديع	أبو الليث	٧١١، ٤٩٠، ٨١
لو كان	مطيع	أبو الليث	٧١١ ، ٤٩٠، ٨١
تقول	المطامع		٧١٦ - ٧١٥ ، ٩٥
وكيف	بالمدامع		٧١٦ - ٧١٥ ، ٩٥
وتطمع	المسامع		٧١٦ - ٧١٥ ، ٩٥
قالوا	جرعا	إبراهيم بن أدهم	٥٩٨
فقروالجمعا	إبراهيم بن أدهم		٥٩٨
العيد	ومستمعا	إبراهيم بن أدهم	٥٩٨
أحرى	خلعا	إبراهيم بن أدهم	٥٩٨
سهر	ضائع		٧١٥ ، ٣٤٥
<u>الفاء</u>			
ليس	عفيفا		٢٦٨
فإذا	ظريفا		٢٦٨

أول البيت	القافية	القائل	الصفحة
عبيدي	محرر		٦١٠
ولي	يكف		٦١٠
القاف			
نى	موق		٢٣٨
كمطعمة	تتصدقي		٢٣٨
لا تسلم	الحق	ابن ديبال	٣٦٣
لو هدد	النق	ابن ديبال	٣٦٣
الكاف			
ألا نكا	كعب س زهير		١٩٧
فخترتي	دلكا	كعب بن زهير	١٩٧
على	لكا	كعب بن زهير	١٩٧
فإن أب	لعالكا	كعب بن زهير	١٩٧
سقاك	وعلك	كعب بن زهير	١٩٧
يظن	المالكي	ابن دانيال	٣٦٣
نعم	مالك	ابن دانيال	٣٦٣
أطر	أكميك	عبدالقادر الكيلاني	٧٢٧
تري	بحقيك	عبدالقادر الكيلاني	٧٢٧
اللام			
أي حل	مستحيل		١٨٧
أهي القرا	لى		١٨٧
أرى	بالحلول		١٨٧
أقال	لى		١٨٧
لبس الشجع	تشتعل		٢٢٩
لكن فتى	البطل		٢٢٩
فواحري	وصول		٣٤٧
كالعس	محمول		٣٤٧

أول البيت	القافية	القائل	الصفحة
أُتسى	فعل		٤١٠ ، ٤١١ ، ٦٦٧
لقد	زحيل		٤١٠ ، ٤١١ ، ٦٦٧
أحبلى	حبىلا		٥٩٠ - ٥٩١
لَا يَغْتَرِرْ	فبىلا		٥٩٠ - ٥٩١
إِنْ قَبِلا			٥٩٠ - ٥٩١
فتعجلوا	مقبىلا		٥٩٠ - ٥٩١
سلام	الحبلى	أحمد بن كليب النحوي	٦٢١
رصاك	الحبلى	أحمد بن كليب النحوي	٦٢١
أسلم	النحيل	أحمد بن كليب النحوي	٦٢١
وصلك	الحبلى	أحمد بن كليب النحوي	٦٢١
استعمل	الأملا		٦٨٢
وزاحم	قفلا		٦٨٢
إذا رمت	بالدل		٤٥٦ ، ٦٨٤
إذا كان	الوصل		٤٥٦ ، ٦٨٤
لأحلقن	حبلى		٦٩٤
وأترك	قبلى		٦٩٤
الحلق	طللى		٦٩٤
الحق	عملى		٦٩٤
الحلق	طللى	الششتري	٦٩٤
ما للحجاب	الحبلى	الششتري	٦٩٤
أنتم	الأزل	الششتري	٦٩٤
وقد	أملى	الششتري	٦٩٤
ترود	يعمل		٦٩٦
ألا	يرحل		٦٩٦
والله	تطوى لى		٧٠٩ ، ٧٧٦
ولا	نأدىالى		٧٠٩ ، ٧٧٦
ليس	وصل		٧١٦

أول البيت	القافية	القائل	الصفحة
لا ولا	حصل		٧١٦
لا ولا	محل		٧١٦
لا ولا	أعلن		٧١٦
أحدوه	س برل		٧١٦

الميم

أبقضان	هنة	عمر بن عبدالعزيز	٢٦١
فلو	السواحه	عمر بن عبدالعزيز	٢٦١
يعرك	حلم	عمر بن عبدالعزيز	٢٦١
أهل	بينهم	ابن دقيق العيد	٣٦٤
فما لهم	همم	ابن دقيق العيد	٣٦٤
قد ثرلوا	عندهم	ابن دقيق العيد	٣٦٤
فليتنا	هم	ابن دقيق العيد	٣٦٤
لهم	والعدم	ابن دقيق العيد	٣٦٤
أين	عندهم	ابن البققي	٣٦٤
لا شك	همم	ابن البققي	٣٦٤
هم	نعم	ابن البققي	٣٦٤
وليس	عدم	ابن البققي	٣٦٤
لـ	حشم	ابن البققي	٣٦٤
قل	والمهم	الشهاب الأعزازي	٣٦٦ ، ٣٦٥
لا تهمل	مسلم	الشهاب الأعزازي	٣٦٦ ، ٣٦٥
يا من	الأرغم	ابن البققي	٣٦٥
أعددت	والأسهم	ابن البققي	٣٦٥
أما	وباموا		٦٤٠
لقد	وهاموا		٦٤٠
مما	عظام		٦٤٠
ليوم	وصموا		٦٤٠
ويحس	بيام		٦٤٠

أول البيت	القافية	القائل	الصفحة
قل لمن	حاما		٦٩٣
ندفن	نتعامى		٦٩٣
إن قدامك	ظلاما		٦٩٣
فانتبه	المناما		٦٩٣
والعظيم	عظاما		٦٩٣
رسول	جفاكم		٧٠١ - ٧٠٠
فأوجد	سطاكم		٧٠١ - ٧٠٠
أسأنا	وفاكم		٧٠١ - ٧٠٠
وما زال	أتاكم		٧٠١ - ٧٠٠
إذا نحن	سواكم		٧٠١ - ٧٠٠
لقد	واصطفاكم		٧٠١ - ٧٠٠
وما راق	هواكم		٧٠١ - ٧٠٠
وإن كان	حماكم		٧٠١ - ٧٠٠
عليكم	لقاكم		٧٠١ - ٧٠٠

النون

قل لمن	منا		٨٩ ، ١٩١ ، ٢١٤ ، ٢٢٢ ، ٥٩٥ ، ٧٨٠
لو أردناك	يردنا		٨٩ ، ١٩١ ، ٢١٤ ، ٢٢٢
			٧٨٠ ، ٥٩٥
اطلبوا	أنا	الشيلي	١٨٠ - ١٨١ ، ٧٠٠
قد	السكنا	الشيلي	١٨٠ - ١٨١ ، ٧٠٠
إن دنوت	دنا	الشيلي	١٨٠ - ١٨١ ، ٧٠٠
كم	خسران		٣٤٥
ضيعت	ثاني		٣٤٥
إني معزيك	الدين	الشافعي	٤١٥
فلا المعرى	حين	الشافعي	٤١٥
إن لله	الفتنا		٦٧٦
فكروا	سكنا		٦٧٦

أول البيت	القافية	القائل	الصفحة
جعلوها	سب		٦٧٦
قلب	حي		٦٩٩ - ٧٠٠
كعب	العي		٦٩٩ - ٧٠٠
ب	أحب		٦٩٩ - ٧٠٠
سل	فتدين		٦٩٩ - ٧٠٠
رأيتك	تني		٧٥٢

الهاء

إذا رضيت	لثامها		١٣٨ ، ٥٨٥
إذا كت	عدمه		١٣٨ ، ٦٨٢
أنوب	ويرتحيه		٣٤٦ ، ١٨٨ ، ٥٨٨ ، ٦٨٠
تشاغل	وفيه		٣٤٦ ، ١٨٨ ، ٥٨٨ ، ٦٨٠
أما الحياء	سنتها		٢١٨ ، ٢٧٠ ، ٥٩٣
لا والدي	بطحائها		٢١٨ ، ٢٧٠ ، ٥٩٣
ما أنصرت	فنائها		٢١٨ ، ٢٧٠ ، ٥٩٣
لا يصح	وايه	علي بن أبي طالب	٢٤٢
فكم	أحده	علي بن أبي طالب	٢٤٢
إذا عاب	بصبيها		٣٦٨
وأحرمتها	حيبها		٣٦٨
سي	ربه	ابن كثير	٣٨١
سي	كله	ابن كثير	٣٨١
بي	قلبه	ابن كثير	٣٨١
سي	سه	ابن كثير	٣٨١
سي	قلبه	ابن كثير	٣٨١
سي	ربه	ابن كثير	٣٨١
بي	كله	ابن كثير	٣٨١
فديت	وصله	سيف السنة	٥١٢
كنا	مظله	سيف السنة	٥١٢

أول البيت	القافية	القائل	الصفحة
وعد	بكنه	سيف السمة	٥١٢
ما حلت	لمثله	سيف السمة	٥١٢
ويما	نقصه	سيف السمة	٥١٢
ولم أكن	أهله	سيف السمة	٥١٢
إذا كن	عنده		٦٦٧
تملك	عنده		٦٦٧
يا من	لأهله		٦٩٨ - ٦٩٧
كل	وصله		٦٩٨ - ٦٩٧
إن	فبعده		٦٩٨ - ٦٩٧
ما شاء	فعله		٦٩٨ - ٦٩٧
إذا غاب	نصيبها		٧١٥
وأحرمته	حبيبها		٧١٥
ويحن	عبيدها		٧٧٢

الياء

إذا المرء	كاسيا	٢٧١ ، ٦٠٣
وحير	عاصيا	٢٧١ ، ٦٠٣
إلى كم	ناسا	٦٩٢
ودمعك	قاسيا	٦٩٢



٥ - فهرس الأعلام

إسحاق بن راهويه: ٥٢٤	أدم عليه السلام: ٩٧، ٦٥٧، ٦٦٣
أسد الدين شيركوه: ٥١١	أصف بن برخيا: ٣٦٩
أسلم بن أحمد بن سعيد: ٦٢١	إبراهيم بن أدهم: ٢٦٠، ٣٧٩، ٤٠٩،
إسماعيل: ٥٣٩	٤٥٧، ٥٩٠، ٥٩٨، ٦٦٠، ٦٦٣،
أنس بن مالك: ١١٧، ١٧٣، ٥٢٥،	٧٤٠، ٧٦٧
٥٣٩، ٥٤٠، ٦٩٠	إبراهيم بن الحارث: ٧٣٣
أويس القرني: ٥٨٠	إبراهيم بن معضاد: ١٩٠، ٦٤٥
أيدير الشمسي القشاش: ٤٥٩	إبراهيم التيمي: ٧٣٣
أيوب: ٤٣٠، ٦١٢، ٦١٣، ٦٦٣	إبراهيم الخليل عليه السلام: ٨٣، ٩٧،
البراء: ٥٢١	٢٣٤، ٢٣٥، ٢٤١، ٥٧٣، ٦٦٠،
برصيصا العابد: ٦٥٧	٧٩١
بشر الحافي: ٣٧٧، ٥٧٩، ٦١١، ٧٨٧	إبراهيم الخواص: ١٧٤، ٧٦٧
بكار بن قتيبة: ٣٣٩	إبراهيم النخعي: ١٥٣، ٦٣٦
بلال: ٥٩٧، ٦٥٨، ٦٧٢، ٧١٢	أحمد بن أبي الحواري: ٦٩٦، ٦٩٨
بلعام: ٦٧٧، ٦٥٧، ٧٦٢	أحمد بن الجلاء: ٣٧٢
بهبز بن حكيم: ١٦٩	أحمد بن حنبل: ٥٠١
بيبرس: ٦١٣، ٦١٤، ٥٦٨	أحمد بن كليب النحوي: ٦٢١
تقي الدين الحصني: ٥٤٧	أحمد بن محمد الققي: ٣٦٣، ٣٦٥
تقي الدين السبكي: ٢٤٤	إدريس بن بيدكين التركماني: ٦٧
ثعلبة: ٦٧٦، ٦٧٧	أسامة بن زيد: ٦٩٠

الحكم الكوفي: ١٨٤
 الحكيم الترمذي: ٧٢٤
 حماد بن زيد: ٧١٤
 حمزة الأعمى: ٧٣٠
 حميد بن قيس الأعرج: ١٧٣
 خالد بن معدان: ٣٨٢
 خضر بن أبي بكر: ٦١٣، ٦١٤
 الخضر: ٥٦٠
 دانيال: ٧٥٨
 داود بن عمر: ٧٠٦
 داود الطائي: ١٨٣، ٣٧٦، ٥٩١
 داود عليه السلام: ٢٩٠، ٢٩٤، ٥٩٠
 ٦٦٣، ٧٥٧، ٨٠٣
 الدجال: ٧٩٧
 ذو النون المصري: ٧٨٣
 الربيع بن أنس: ٤٢٢
 الربيع بن خيثم: ١٨٤، ٥٤٠، ٦٨٩
 الربيع بن صبيح: ٧٣١
 الربيع: ٦٩٥
 رياح القيسي: ٧٣٠
 زرار بن أوفى: ١٦٩
 زكريا: ٦٦٣
 زيد بن أرقم: ٦٧٠
 زيد بن ثابت: ٨٥، ٦٩٠
 زيد بن سعة: ١٠٥
 زيد بن وهب: ٧٧٤
 زيد: ٦٩٠
 زين الدين علي بن مخلوف: ٣٦٣، ٣٦٥

ثور: ٧٢٥
 جابر بن عبدالله: ٥٣٩، ٥٩٩
 جبريل: ٥٥٢، ٧٦١
 جرجس: ٥٦٠
 جرير بن عبدالله: ٥٢٥
 جعفر بن حميل: ٥٨٨
 جعفر بن سليمان: ٣٧٢
 جعفر الطيار: ٥٥٧
 جميل بثينة: ٧٥٦
 الجنيد: ٩٣، ١٨٥، ٢٠٢، ٤٣٦، ٥٧٨
 حاتم الأصم: ٥٧٩، ٦٩٩
 الحارث بن كلدة: ٣٩٤، ٣٩٥
 الحارث بن نيهان: ٤١٥
 حامد اللفاف: ٦٦٦
 حبيب بن أبي ثابت: ١٨٤
 حبيب العجمي: ٢١٤، ٣٧٠
 الحجاج بن يوسف: ٥١٧، ٧٨١
 حديفة بن اليمان: ٩١، ١٥٤، ٥٧٩، ٧٧٤
 حسام الدين أوليا بن قرمان: ٦١٣
 حسان بن ثابت: ١٩٤
 حسان بن يزيد: ٥٧٠
 الحسن بن الفضيل: ٤٢١
 حسن بن يوسف الزبيدي: ٦٨٨
 الحسن البصري: ١١٤، ١١٨، ١٥٧
 ٢٩٨، ٥٧٠، ٥٨٨، ٦٠٣، ٦٠٩
 ٦٦٦، ٧٣٠، ٧٣١
 الحسين بن الفضل: ٤٢١

شعيب بن الحسن: ٧٦٣
 شعيب بن عبدالله: ٧٦٣
 شعيب: ٥٨٧
 صفوان بن أمية: ١٠١
 صفوان بن سليم: ١٨٤
 صفوان بن عسال: ٥٣٩
 صفوان بن قدامة: ٥٣٩
 صلاح الدين: ٢٨٩
 صهيب: ٥٩٧
 الضحاك: ٢٠٠
 ضرار بن ضمرة: ٦٨٦
 طاوس: ١٨٤، ٦٣٦
 طلحة بن يحيى: ٥٢٠
 طيفور بن عيسى: ٨١٠
 العباس بن عبدالمطلب: ١٠١، ٥٣٦، ٦١٩
 عبد الخالق بن محمد بن أحمد: ٧٠٩
 عبد الرحمن بن عوف: ٥٣٦
 عبد الرحمن بن مهدي: ٦٦٠، ٧١٤
 عبدالعزيز بن أبي داود: ٢٦٣
 عبدالعزيز بن عبدالغني: ٦٨٧
 عبدالعزيز بن عبدالله بن باز: ٥٣٢
 عبدالعزيز المنوفي: ٦٨٧
 عبدالغفار بن نوح القوسي: ٦٨٨
 عبدالقادر الجيلاني: ٥١٠، ٧٢٧، ٧٢٧
 عبدالقادر الكيلاني: ٧٢٧
 عبدالله بن أحمد: ٥٠١
 عبدالله بن القاسم: ٤٣٠

زين الدين علي بن نجا: ٥١١
 سالم بن الجعد: ٥٧٣
 سري السقطي: ٣٠٠، ٥٨٢، ٧٦٧، ٧٨٨
 سعد بن أبي وقاص: ١٧٢
 سعد بن مالك: ٥٦٢
 سعد بن معاذ: ٥٢٧
 سعيد بن السائب الطائفي: ٧٣٢
 سعيد بن المسيب: ١٨٤، ٥٨٠
 سعيد بن حبيب: ٣٣٧، ٦٣٦
 سعيد المقدسي: ٦٩٧
 سفيان الثوري: ٣٤٦، ٥٧٨، ٦١٠، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٧٩، ٦٨٠، ٧١٢، ٧٣٢
 سلمان الفارسي: ٨٣، ٥٩٧
 سلمة بن كهيل: ١٧٣
 سليم الحواس: ٦٨٨
 سليمان التيمي: ١٨٤
 سليمان الدمشقي: ٧٠٩
 سليمان عليه السلام: ٢٩٠، ٣٦٩، ٦٥٦، ٦٦٣
 سهل بن سعد: ٧٢٣
 سهل بن عبدالله التستري: ١١٣، ٢٠٤، ٢٣١، ٣٩٠، ٣٩١، ٤٥٥، ٤٧٨، ٥٨٦
 سهل: ٥٧٨
 السيد شرف الدين الكلبي: ٦٨٧
 سيف الدين سلا: ٥٦٨
 شاه الكرمان: ٧٦٠

العلاء بن طارق: ٧١٣
علي بن أبي طالب: ٧٠، ٤٢٩، ٥٣٩،
٥٧٣، ٦٧٨، ٦٧٨، ٦٨٦، ٧٢٧،
٧٧٤
علي بن الحسين: ٤٠٩
علي بن الصباغ: ٥٧٧
علي بن الفضيل: ٢٦٢، ٧١٢
علي بن الموفق: ٣٧٢، ٣٧٣
علي بن يكار: ١٨٤
علي بن ثابت: ٦١٠
عليش: ٥٣٢
عمر بن أسيد: ٥٧٠
عمر بن الخطاب: ٧٠، ٨٥، ٨٦،
١١٥، ١٦٩، ١٩٤، ٥١٦، ٥٢١،
٥٣٥، ٥٣٦، ٥٦٦، ٥٧٠، ٥٧٣،
٦٧٧، ٦٩٠، ٧٥٨، ٧٩٦،
عمر بن عبدالعزيز: ٢٠٠، ٤٣٠، ٤٦٤،
٥٢٠، ٥٧٠، ٦٠٨، ٧٣١، ٧٨٢
عمر بن عثمان: ٦٤١
عمر بن محمد الزبيدي: ٥٦٦
عمران بن حصين: ١٦٧
عمرو بن العاص: ٥٦٦
عمرو بن مرة: ٤٤٠
عمرو بن ميمون: ٥٣٥
عمير بن سعد: ٤٧٤
عيسى عليه السلام: ٩٧، ١١٠، ٢٨٥،
٥٤٠، ٦٦٣، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٩٢،
٧٩٧
فرعون: ٥٥٢، ٧٨٩

عبدالله بن عباس: ٢٧٦، ٣٨٢، ٤٠٢،
٤٣٧، ٥٣٥، ٥٦٣، ٥٧٢
٥٨٢، ٥٨١، ٦٣٦، ٦٥٦، ٦٩٠،
٧٨١، ٧٥١
عبدالله بن عمر: ٣٧٦، ٣٩٠، ٥١٧،
٥٩٩، ٧٦٨
عبدالله بن عمرو بن العاص: ٧١٣
عبدالله بن كثير: ٣٨٠، ٣٨١
عبدالله بن مسعود: ٥٣٩
عبدالله بن يزيد الحطمي: ٥٣٩
عبدالمك: ٧٢٩، ٣٧١
عبدالواحد بن زياد: ٣٧١
عبدالواحد بن زيد: ٧٣١
عبد الوهاب بن أبي الفرج: ٥١٢، ٥١٣
عبد ربه القيسي: ٧٣٠
عبدلة بن أبي لبابة: ١٧٣
عبيد بن عمير: ٧١٢
عتبة الغلام: ٧٣٠
عثمان بن عفان: ٤٧٧، ٦٧٧، ٦٨١
عثمان بن مرزوق بن حميد: ٤٨٦،
٤٩٢، ٤٩٣، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢،
٥١٨، ٥١٦
عثمان بن مظعون: ٦٦٩
عدي بن مسافر الأموي: ٣٤١، ٤٩٩
العرياض بن سارية: ٨٦ - ٨٧، ١٦٥
عروة بن مضر: ٥٣٩
العريز بالله العبيدي: ٧٠٤
عطاء السلمي: ٤٥٧، ٦٥٩، ٧١٢
عقبة بن عامر الجهني: ٥٨١، ٧٢٩

مرجنون ليلي: ٧٥٦
 محمد بن إسماعيل الفرغاني: ١٨٤
 محمد بن الحسين: ٦٩٦
 محمد بن المنكدر: ٤٧٧
 محمد بن الميسر: ٥٧٠
 محمد بن النضر الجهني: ٢١٧
 محمد بن صالح بن عثيمين: ٥٣٣
 محمد بن عروة: ٥٧٠
 محمد بن علي الترمذي: ٧٢٤
 محمد بن قلاوون: ٦١٣
 محمد بن كثير المصيصي: ٣٨١
 محمد بن هارون الرشيد: ٦٥٢
 محمد بن واسع: ٢٩٧، ٦٠٢، ٦١٥، ٦٧٥
 محمد بن يوسف: ٥١٢، ٥١٤، ٥١٨
 ٥٦٦، ٥٨٨، ٦٦٠، ٧١٥
 محمود بن أبي بكر: ٦٨٧
 محمود غازان: ٦١٣
 محيي الدين بن العربي: ٦٨٨
 محيي الدين النواوي: ٧٧٩
 مسعر بن كدام: ٧١٤
 مصعب بن المقداد: ٧١٤
 مطرف بن عبدالله: ٤٧١
 معاذ بن أنس: ٦١١
 معاذ: ٥٣٩، ٦٤٤، ٧١٩
 معاوية: ١١٦، ٦٨١، ٦٨٦
 المعتصم بالله: ٦٥٢
 معروف الكرخي: ٢١٥، ٥٨٢، ٦٦٦
 معوذ بن عفراء: ١٠٢

فرقد السبخي: ٦٠٣
 فضيل بن عبدالوهاب: ٢١٦، ٧٣١
 الفصيل بن عياض: ٧٧، ١٨٤، ١٩٩، ٢٦٣، ٣٣٣، ٣٣٧، ٣٧٦، ٣٨٠
 ٥٧٩، ٥٨٣، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٩٠
 ٥٩٤، ٧١٢، ٧١٣، ٧٣١، ٧٦٠
 قارون: ٧٨٩، ٧٦٤
 قتادة: ٤٣٧، ٥٩٧
 قتلع شاه: ٦١٣
 قتيبة بن مسلم: ٦٠٢
 قطلوشاه: ٦١٣
 قلاوون: ٥٦٨
 قيصر: ٦٩٠
 كسرى: ٦٩٠
 كعب الأحبار: ٥٥٣
 كعب بن زهير: ١٩٧
 كعب: ٧١٣
 كهس بن المنهال: ١٨٤
 لقمان: ٦٧٥
 الليث بن سعد: ١٤٧، ٢٠٣
 مالك بن دينار: ١٨٤، ٣٧٢، ٣٨٥، ٣٩١، ٥٨٠، ٦١٥، ٦٥٤، ٦٥٥
 ٦٦٤، ٧١١
 مالك: ٦١٥، ٦١٦، ٥٠٦
 ٥٨٢، ٧٧٧، ٧٩٦
 المأمون بن ذي النون: ٤١٠
 المبارك بن فضالة: ١١٨
 مجاهد: ١٧٣، ٤٣٧، ٥٩٧، ٥٩٩
 ٦٣٦

يحيى عليه السلام: ٢٠٩، ٢٨٤، ٦٦٣
 يزيد الرقاشي: ١٨٤، ٧٣٢
 يعقوب عليه السلام: ٢٨٤، ٦٦٣، ٧١٢
 يوسف عليه السلام: ٢٠٩، ٥٦٥، ٧١٢، ٦٦٣
 يوشع عليه السلام: ١٣٥
 يونس بن عبد الأعلى: ١٤٧
 يونس بن يوسف: ٤٤٤
 أبو إسحاق إبراهيم بن مرسل: ٥١١
 أبو الثناء أحمد بن ميسرة: ٥١٠
 أبو الثناء محمود بن عبدالله: ٥١٠
 أبو الحجاج الأقصري: ٦٨٨
 أبو الحسن أسلم بن أحمد بن سعيد: ٦٢١
 أبو الحسن علي بن عبدالله: ٩٦
 أبو الحسن الشاذلي: ١٨٢، ١٨٥، ٧٢٩، ٦٢٢، ٥٩٤، ٥٨١
 أبو الدرداء عويمر: ١١٥، ١٦٥، ٦٠٨
 أبو الطيب طاهر بن عبدالله: ٢٠٧
 أبو العباس الشاذلي: ٢٣٢، ٥٩٢
 أبو الليث نصر بن محمد: ٨٠، ٢٧٨، ٣١١، ٥٢٤، ٧١١
 أبو أمامة الباهلي: ٥٣٩، ٦٠٠
 أبو بكر الزقاق: ١٨٤
 أبو بكر الصديق: ٧٠، ٨٥، ٨٦، ٦٧٧، ٦٧٠، ٦٨١، ٧٩٦، ٨٠٤
 أبو بكر الوراق: ٤٢٢
 أبو حفص: ٧٦٠

المغيرة: ٥٣٥
 المقوقز: ٥٦٦
 مكحول: ٥٧٨
 المكين الأسمر: ٧٥٧
 مكين الدين: ٧٥٧
 منصور بن إسماعيل: ٥٨٠
 منصور بن عمار: ٢٦٣
 موسى عليه السلام: ٩٧، ٣٦٠، ٥٥٢، ٥٩٠، ٦٦٣، ٦٧٤، ٦٨٠
 ٧٣٩، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٦٤
 ميكايل: ٧٦١
 ميمون بن شبيب: ٧٨١
 نافع: ٦٥٦
 نجم الدين أيوب الكردي: ٦١٣
 نوح عليه السلام: ٩٧، ٦٦٣، ٧٨٧، ٧٩١
 هارون بن حيان: ٥٨٠
 هارون الرشيد: ٦٦٨
 هارون عليه السلام: ٧٦٤
 هامان: ٧٨٩
 وهب بن منبه: ١٨٤، ٤١١، ٥٥٣
 وهيب بن الورد: ١٨٤
 يحيى بن أبي عمرو: ٤٣٠
 يحيى بن أبي مسلم: ٧٣٢
 يحيى بن الرضى: ٧٠٩
 يحيى بن معاذ: ٢٩٨، ٣٧٦، ٦٤١، ٦٨٥
 يحيى البكاء: ١٨٤
 يحيى الوراق: ٣٩٢

أبو حمزة: ٤٣٨	أبو بريد: ٤٥٧، ٧٠٧، ٨١٠
أبو حنيفة: ٥٠٦، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٦٠	س ادهم: ٢٨٠
٥٩٨، ٦٣٤، ٦٤٥، ٦٥٩، ٧٣٣	س بدرس: ٥٨٩
٧٩٦	س الروندي: ٣٤٢
أبو حيان: ٦٨٧	ابن السماك: ٢٩٨، ٦٠٢
أبو ذر الغفاري: ١٧٠، ٥٢٢، ٥٣٩	ابن القارض: ٧٧١
٦٨١	ابن القاسم: ٦١٥
أبو زياد: ٧٣٢	ابن الكيزاني: ٥١٢
أبو سريحة: ٥٣٩	ابن المبارك: ٥٨٨
أبو سلمان: ٦٩٦	س المهندس: ٦٨٧
أبو سليمان الداراني: ١٨٤، ٢٧١	ابن تيمية: ٥٢٣، ٥٢٤
٧٤٦، ٦٩٥	ابن ذكوان: ٧٣٢
أبو طالب: ٥٩٧	ابن سيد الناس: ٦٨٧
أبو عبدالله بن الجلاء: ٤٥٥	ابن سيرين: ١٥٤
أبو عبدالله البلخي: ٤٥٥	س عطاء السكندري: ٩٦، ٧٠٦
أبو عبدالله الخواص: ١٨٤	س قردس: ٦١٣
أبو علي الدقاق: ٩٩، ٧٦١	ابن كلاب: ٥٠٢
أبو عون محمد بن عبيد الله: ٣١١	ابن وهب: ٦١٥
أبو عيسى: ٦٧٤	الأوزاعي: ٩١، ٤٣١، ٦٠٢
أبو فارس: ٦٨٧	البرزالي: ٦٨٧
أبو قتادة: ٥٣٩	الثوري: ٣٩٢، ٤٤٢، ٥١٤
أبو قحافة: ٦٨١	الجعيري: ٦٤٥، ٦٤٧، ٧٠٣
أبو لؤلؤة فيروز: ٥٣٥، ٥٣٦	الجويني: ٦٦٠
أبو محمد: ٤٣٨، ٦٥٧	الحلي: ٦٨٧
أبو مدين شعيب بن الحسن: ١٤٧	الخصي: ٦١٣
٥١٠، ٧٦٣	الذهبي: ٦٨٧
أبو مسلم الخولاني: ٥٨٧	الزبيدي: ٧٠٩
أبو مودود: ٧٣١	الرهرري: ١١٧
أبو هريرة: ٥٣٩، ٦٣٧	السامري: ٥٥٢

النساء	السهروردي: ٧٢٦
أسماء بنت أبي بكر: ١٦٦	الشافعي: ١٤٧، ٢٠٣، ٢٠٧، ٦٦٠
بردة الصريمية: ٢١٧	الشبلي: ٨٢، ١٨٠، ٢٠٣، ٣٤٥
بريرة: ٦١٩	٤٦٨، ٦٧٣، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٥١
رابعة العدوية: ٥٩٧، ٥٨٦، ٦٠٨	العنبري: : ٥٨٣
٦٦١، ٦٦٣، ٦٩٦	القرطبي: : ٧٩٢
الرباب: ٧٧٠	الكتاني: ١٨٤
زيتب: ٧٧٠	الكليني: ٦٨٧
عائشة: ٦٥٦، ٦٥٨، ٦٦٩، ٧١٢	المزني: ٦٦٠
٨٠٤	المزي: ٦٨٧
عبيدة بنت كلاب: ٣٣٨	المنجي: ٣٩١
عزيزة امرأة أبي علي: ٦٩٦	المهدي: ٧٢٥
فاطمة: ٦٩٧	النجاشي: ٥٥٧
لُبَيْي: ٧٧٠	الأعمش: ٥٩٩
ليلي: ٧٧٠	الخيّاط: ٥٦٦
ميسة: ٥٤٨	
راهبة: ٦٩٦	

٦ - فهرس الأماكن

الأردن: ٥١٩	الحيوة: ٥٦٨
الإسكندرية: ٦١٤، ٦٩٩، ٧٥٧	الحشة: ٥٩٧
باب حرب: ٤٤١	الحجار: ٣٦٣، ٧٤٦
باب زويلة: ٧٢٦	الحرم الإبراهيمي: ٧٠٢
بدر: ٥٧١	الحسينية: ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦٤٦
بسطام: ٨١٠	حب: ٧٣٦
بعلبك: ٣٤١	حماة: ٣٦٣
بغداد: ٥١٢، ٧٠٣، ٧٢٦	حرسان: ٨١٠
بققة: ٣٦٣	الخليج: ٦١٣
بيت المقدس: ٦٩٥، ٧٣٤	الخليل: ٤٣٥، ٧٠٢، ٧٠٣
تربة الملهين: ٦٤٥	خنزيرة: ٥١٩
تستر: ٧٥٨	ديورة: ٥١٩
جامع الأزهر: ٧٢١	دمشق: ٤١٣، ٦١٣، ٦١٤، ٦٤٥
الجامع الحاكمي: ٧٠٤	٦٨٧، ٧٠٣، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧
جامع الحسينية: ٦١٤	دنقلة: ٧٣٥
جامع الظاهر: ٦١٣	دير مصر: ٧٤٦
جبال بيت المقدس: ٦٩٥	الدير المصرية: ٦١٢
جزيرة ابن عمر: ٦١٣	دير مغرب: ٥٧٣
جزيرة العرب: ٥٧٣	ديرين: ٤٥٨
جمدان: ٥٨٤	الرققة: ٦٤٧
الجولان: ٥١٩	الرملة: ٦٩٥

الكرك: ٥١٩	الروم: ٥٩٧، ٧٤٦
كركوك: ٧٥٨	ريمون: ٥١٩
كنيسة الأسكندرية: ٦١٤	زاوية الشيخ خضر: ٦١٢
كنيسة القيامة: ٦١٤	رقاق مصر: ٧٠٩
كنيسة قمامة: ٦١٤	السند: ٧٤٦
المحلة الكبيرة: ٤٥٨	سهل شقحب: ٦١٣
المحمدية: ٦١٣	سور عسقلان: ٧٠٠، ٦٧٣
لمدية: ٣٤١، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٤٨	سوريا: ٦٤٧
مرج الصفر: ٦١٣	الشام: ٥٧٣، ٥٨٥، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٤٦
المسجد الأقصى: ٦٩٧	شبرا: ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩
مسجد النبي دنيال: ٧٥٨	شقحب: ٦١٣
مصر: ٥١١، ٥٣٨، ٥٤٨، ٥٥٢	صريم: ٢١٧
٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩	طليطلة: ٤١٠
٦١٣، ٦٤٥، ٦٨٧، ٧٣٤، ٧٣٥	عجلون: ٥١٩
المصيصة: ٥٨٨، ٥٩٩	العراق: ٧٥٨، ٨١٠
المغرب: ٥٥٢، ٧٤٦	عراق العجم: ٧٤٦
مكة: ٧٨، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٧٣، ٢٧٦	عسقلان: ١٨٠، ٥١٣، ٥١٤
٣٧٣، ٣٨١، ٣٩٢، ٥٤٨، ٥٨٣	عمورية: ٦٥٢
٦١٠، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٤٨، ٦٨٨	غزة: ٦١٣
٧٠٢، ٧٦٣، ٨١١	فارس: ٧٥٨
المملكة العربية السعودية: ٥١٩	فلسطين: ٧٠٢، ٧٣٥
الموصل: ٣٤١	قار: ٣٤١
النوبة: ٧٣٥	القاهرة: ٥٤٨، ٥٦٦، ٥٦٧، ٦١٤
نويان: ٦١٣	٦٤٦، ٦٤٧، ٧٠٤، ٧٢١، ٧٢٦
هراة: ٣٩٢	القدس: ٧٠٣
الهند: ٧٤٦	قرطبة: ٦٢١
اليمامة: ٨٥	القسططنية: ٧٢٥
اليمن: ٦٨٨، ٧٤٦	قصر الجنيد: ٦١٣
	قلعة جعير: ٦٤٧، ٧٠٣

٧ - فهرس الموضوعات والفوائد

الموضوع	الصفحة
مقدمة التحقيق	٥
ترجمة المؤلف من خلال مؤلفه	٧
ابن بيدكين الذي لم يترجم له أحد	٧
التفريق بين إدريس التركماني وإدريس المارديني	٨
ابن بيدكين في دمشق	٨
مواطن التركمان وتاريخ إسلامهم وخطأ القول بأن المصنف كان مشركاً وأسلم	٩
رقصة الدبكة	٩
صديق للمؤلف أخذ التار ماله وهرب منهم إلى حلب	٩
شيخ للتركماني ابتلي بالشیطان في بيته	١٠
تحديد تاريخ محتمل لإقامة التركماني في دمشق	١١
ابن بيدكين في فلسطين	١١
خبر للتركماني عن أحد الصوفية في مدينة الخليل	١١
المسجد والقبر الذي ينسب إلى إبراهيم عليه السلام لا يصح تسميته بالحرم	١١
ترجمة الجعبري، وتحديد تاريخ دخول التركماني إلى الخليل	١٢
ابن بيدكين في مصر	١٢
خبر متولي القاهرة الذي منع عيد الشهيد وتاريخ ذلك	١٣
حادثة وقعت للمؤلف في الحمام مع أحمد بن محمد القفني المصري متهتك قُتل بعدُ على الزندقة	١٣

الموضوع	الصفحة
أخبار من يوميات المؤلف في القاهرة	١٤
ابن بيدكين في مكة المشرفة	١٥
مجاورة المؤلف مع عياله	١٥
معاناة المؤلف من قلة الكتب في مكة	١٥
تأليف الكتاب	١٥
ذكر المؤلف لتاريخين في ثنايا الكتاب	١٦
قراءة التركماني كتابه على خطيب مكة وقاضيهما، والتعريف بهما	١٦
عودة ابن بيدكين إلى مصر	١٧
تأليف التركماني برسالة الفتوة	١٧
تقريظ المفتين في المذاهب الأربعة لرسالة الفتوة	١٨
تحديد تاريخ لقاء التركماني بشيخ الإسلام ابن تيمية	١٨
صلات ابن بيدكين بالعلماء والمشهورين في عصره	٢٠
ابن بيدكين بين ابن عطاء الله وابن تيمية	٢٢
ابن عطاء الله السكندري أبرز شيوخ التركماني	٢٣
لماذا لم يذكر التركماني اسم شيخه	٢٤
أسباب تأثر التركماني بابن عطاء	٢٤
أسباب تأثره بابن تيمية	٢٥
عناية التركماني برسائل ابن تيمية ونسخه لبعضها كما تدل مخطوطات محفوظة في لايدن	٢٦
وصف التركماني بتلميذ ابن تيمية في بعض المخطوطات	٢٧
عناية التركماني بمباحث اهتم بها ابن تيمية:	٢٨
- القردلية	٢٨
قول قصي القصاة أبو النقاء شبح الشافعية	٢٩
صاحب هوى	٢٩
- المرافقة	٢٩
- الفسوة	٢٩
الثناء لعطر من شيخ الإسلام على التركماني	٢٩

الموضوع	الصفحة
وفاء ابن بديكس	٣٠
وصف السح الحظية	٣١
سح دار الكتب المصرية	٣١
سحه مكتبة برنس بألمانيا	٣٢
سح سحف مولانا بقوية	٣٣
سحه الحرة التيمورية	٣٤
سح مكتبة لايدن	٣٤
وصف النسخ المطبوعة	٣٦
نماذج من النسخ الخطية	٣٩
بداية كتاب اللمع في الحوادث والبدع، وتعليق مهم للمصنف	٦٥
مقدمة المؤلف الأولى	٦٧
مقدمة المؤلف الثانية	٦٩
خوف الصحابة وعملهم للآخرة	٧٠
تقسيم لمؤلف لبدع الى مدح وثواب ومكروه وحرام، ومده كتابه البدعة	
المذمومة	٧١
الاتباع شرط رفع العمل، ومن أراد المرافقة فعليه بالموافقة	٧١
تعليق حول اولاية والكشف والاطلاع، وتأثر التركماني بسنته الصوفية ..	٧١
التحذير من ترك النصيحة وكنم العلم	٧٢
أنواع الجهاد: بالعلم واللسان، وبالسيف والسنان	٧٣
فضل هداية الخلق ونشر العلم وإحياء السنن	٧٣
فضل العلم، والتبرأ من العلم والعمل، والتواضع وخوف الخاتمة	٧٤
حديث موضوع في العلم والسنن	٧٥
جميع سنن النبي ﷺ وحي عن الله ﷻ	٧٥
البدعة توجب الفرقه	٧٥
أحاديث في طاعة الرسول ﷺ والتحذير من البدعة	٧٦
اتباع أصحاب النبي ﷺ وعدم الخروج عن طريقهم	٧٦
وصف المؤلف لحاله عند بدأ تأليف كتبه في مكة، وقراءة خطيب مكة	

الموضوع	الصفحة
للكتاب على قاضيها	٧٨
الطريقة الموصلة إلى الله ﷻ	٧٩
الترهيب من الخروج عن الصراط المستقيم	٧٩
الله سبحانه يحب المتبع ويبغض المبتدع	٨٠
وهم التركماني في نسبة بيتين لأبي الليث السمرقندي، وهما لغيره	٨٠
الفرح بالهداية والاتباع لا بأمور الدنيا	٨١
ما هي البدعة المردودة؟	٨٢
فضل متابعة السنة	٨٣
المتابعة للتابع تجعله جزء من المتبوع وإن كان أجنبيًا في النسبة إليه	٨٤
محالفة النفس والهوى بتحقيق الاتباع	٨٤
خوف الصحابة من الابتداع في الدين وتحريمه للسنن	٨٥
قصة جمع القرآن في عهد أبي بكر الصديق ﷺ	٨٥
شكوى المؤلف من ظهور البدع والفساد في زمانه	٨٦
حديث العرياض بن سارية في اتباع السنة	٨٧
فوائد جمّة من حديث العرياض ﷺ	٨٧
من الدس من رسخت البدع في قلوبهم، وألغتها في قلوبهم، ومرحت بلحومهم وعروقهم ودمائهم!	٨٨
تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْلِبُوا فِي يَدَيْ سَاءَ رَسُولٍ﴾	٨٨
ليس المراد بأهل الكتاب اليهود والنصارى فقط	٨٩
المبتدع لا بعد من المتنبئ	٨٩
سرقة المتابعة حصل المطلوب للمتنع	٩٠
اجتهاد العصي في معصيته	٩١
تعليق: عدم وجود حديث صريح في استجابة دعاء الملائكة، لكن قبول دعائهم يثبت بأدلة تفصيلية، وليس بنص صريح	٩٢
تعليق: الصحيح أن النبي ﷺ لم يرَ ربه ﷻ	٩٣
تعليق: من مجازفات الصوفية، قولهم: أن النبي ﷺ عين الرحمة	٩٦
بعض خصائص النبي ﷺ	٩٧

١٠٠ طرف من مكارم وأخلاق النبي ﷺ
١٠٢ بعض صور حلم وصبر المصطفى ﷺ
١٠٧ علو مرتبة النبي ﷺ
١٠٩ تعليق: ليس في روايات إحياء النبي ﷺ للموتى ما هو صحيح صريح
١١٠ الفرق بين حياة الإيمان وحياة الأبدان
١١١ المنزلة في القرب على قدر المتزلة في النفع
١١٣ عظم قدر هذه الأمة لرفعة قدر متبوعها
١١٥ من أراد المرافقة فعليه بالموافقة
١١٥ طرف من أقوال وأحوال أبي الدرداء ؓ
١١٧ طرف من أقوال وأحوال أنس ؓ
١٢١ تعليق: لنبيه على حص ستة بعض لأسماء لسي ﷺ
١٢١ تعليق: نس من أسماء النبي ﷺ (لرؤوف والرحيم) وبها هم صعد له ﷺ
١٢٢ من تعظيم النبي ﷺ أن الله تعالى قسم حياته
١٢٢ تفسير قوله تعالى ﴿لَا تُفِيهِ هَذَا كُنْدٍ﴾
١٢٤ رر نفسك بميران الكتاب والسنة
١٢٦ المبتدع وخروجه عن طريقة النبي ﷺ
١٢٧ الاستقامة لزوم الكتاب والسنة
١٣١ العالم الفاسق ينفر الناس عن علمه
١٣١ الجاهل الناسك يفضل الناس بجهله وخلوه من العلم
١٣٥ الأمر بالمعروف على ثلاثة أقسام:
١٤١ لا يثاب العبد على عمل إلا إذا كان موافقاً للكتاب والسنة
١٤٢ لا تعظم الأعمال ولو كثرة إذا لم توافق السنة
١٤٤ فصل: فيما يبتدع في قراءة القرآن
١٤٤ تعليق: جواز قراءة القرآن للجنب مذهب جماعة من الأئمة
١٤٥ تعليق: كراهة الجلوس للتعزية
١٤٩ بعض صفات النفس الأمارة بالسوء
١٥٣ صفة قراءة النبي ﷺ

الموضوع	الصفحة
بدعة قراءة القرآن بالألحان	١٥٤
فضل قراءة القرآن	١٥٨
من آداب قراءة القرآن	١٦٠
أيهما أولى الجهر بالقرآن أم الأسرار به	١٦٢
تعليق: أحاديث الوعيد في نسيان القرآن ضعيفة	١٦٤
تعليق: معنى الوجد، وبيان أنه على ثلاثة مراتب	١٦٧
أقسام الحال	١٦٨
تعليق: حرمة الإسيال	١٧٠
تعليق: معنى الطيلسان وحكم لبسه	١٧١
فصل: فيما يتدع من السماع والذي يحصل سببه الخير والانتفاع	١٧٥
تعليق: بيان أن (الطار) هو الدف	١٧٥
تعليق: معنى (التغبير)	١٧٦
تعليق: بدعة الأناشيد الإسلامية	١٧٧
معنى قوله ﷺ: (إذا لم تستحي فضع ما شئت)	١٨٦
تعليق: معنى الطريقة والحقيقة	١٩١
تعليق: ترجمة العنبري، وكتاب الهداية لأبي بكر الباقلاني	١٩٦
الرد على من فرق بين أحوال السامعين	٢٠٠
تعاطي السماع فيه تشبه بأهل الفسق والمجان	٢٠٠
تعليق: تفسير قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾	٢٠١
فصل: فيما تبدعه النسوة من سماع في مكة خير البقاع من غناء، ورقص، وضرب صدر، وكشف قناع، من بعض نزيلات مكة الناقصات العقل والدين اليابسات الطباع	٢٠٦
تعليق: اختلف الفقهاء في صوت المرأة هل هو عورة أم لا؟	٢٠٦
فصل: في اللعب بالشطرنج وهو بدعة ولاعبه مفتون	٢١١
تعليق: من أكديب الصوفية وأطبلهم، فوهمهم (من أطاعني في كل شيء، أطعته في كل شيء)	٢١٣
قول العلماء في حكم اللعب بالشطرنج	٢٢٣

٢٢٥	والكرّ والقرّ والنزال
٢٢٨	فصل: في الحجّة والبرهان على فتیان هذا الزمان
٢٤٣	تعليق: عن بعض الأقوال عن العبداء في (الفتوة)
٢٤٧	فصل: في رماة البندق وما يبتدعون في الأفعال والأقوال
٢٥٣	تعليق: معنى (المتنظر)
٢٥٩	فصل: في الصيد
٢٦٠	خلاف العلماء في المسافر (سفر المعصية) هل يترخص بترخيص السفر
٢٦٢	طرف من أقوال الفصيح من عنده رَحْمَةً
٢٦٥	فصل: فيما يبتدع في المساجد والجوامع مما يفعله بعض الكبراء وجماعة من الصوفية والفقهاء
٢٦٨	مسألة: في حجز المكان في المسجد
٢٧٢	مكث المرأة في المسجد الحرام
٢٧٢	تعليق: حكم مكث الحائض والنفساء في المسجد
٢٧٤	تعليق: وصف النساء بأنهن ناقصات عقل ودين بإطلاق غير متوجه
٢٧٦	المجاورة في مكة وكراهية بعض العلماء لها
٢٧٦	حال الريدة التي في حديث عمران بن حصين (وهو الآن على ما كان عليه)
٢٧٦	وبيان أنها: لا أصل لها
٢٧٨	تعليق: هل للمعتكف أن يبيع ويشترى في المسجد
٢٨١	فصل: في النكاح وما يسن فيه ويبتدع ويباح
٢٨٤	خلاف العلماء في حكم النكاح
٢٨٤	تعليق: معنى (الحضور)
٢٨٦	معنى التلذذ
٣٠٥	تحريم زواج المتعة
٣٠٥	جواز اللعب مع الزوجة والأولاد والمرح مع العباد
٣٠٩	تعليق: تخصيص الرجل بلفظ (العريس) محدث
٣١٨	خلاف العلماء في حكم العقيقة

الموضوع	الصفحة
مسألة تتعلق بالنكاح	٣١٨
الخطبة قبل النكاح	٣١٨
فصل: فيما يبتدع من جلاء العروسة في بعض القرى والريف على كل خر وعبد وفاسق وكثيف	٣٢١
تعليق خر عمرو بن ميمون رَحِمَهُ اللهُ فِي رَحْمَةِ الْفَرْدَةِ لُقْرَدَةِ وَاسْتَكْرَ اسْ عَبْدِالْبِرِّ لَهَا	٣٢٧
فصل: فيما يبتدع من المزاح، وما يباح منه وما يقاربه وما يناسبه من البدع الفعلية والقولية	٣٢٨
تعليق: كذب المؤمن في دار الحرب ليس على إطلاقه	٣٣٢
المزاح الجائز والمزاح الممتنع	٣٣٢
حكم الاستدلال بالقرآن على بعض الأمور المضحكة !	٣٣٩
الشيخ عدي بن مسافر وغلو بعض الأكراد فيه !	٣٤١
تعليق. نحو: نزع شبح عدي بن مسافر من (العدوية) إلى دين حديد عرف به (اليزيدية) !	٣٤١
تعليق. (ناقل الكفر ليس بكافر) ليس حديث ولا أصل له عن نسي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ وليس هو على إطلاقه	٣٤٣
تعليق: تصرف مخالف لشريعة الإسلام من بعض الآباء تجاه الأبناء	٣٥٠
فصل. فيما ابتدعت طائفة من القرنولية فحلّقوا دقونهم وحواجبهم، وثقبوا إحليلهم، وهذه أفعال رديئة، ومصيبة في الدين وبلية؛ لمخالفتهم الحق سبحانه، ولخروجهم عن طريق خير البرية	٣٥١
تعليق: كلام العلماء في الطائفة (القرنولية) أو (القلندرية)	٣٥٣
فصل: في الحياء وغيض البصر	٣٥٧
الحياء على وجهين	٣٥٨
حادثة وقعت للمؤلف رَحِمَهُ اللهُ فِي إِحْدَى الْحَمَامَاتِ فِي الْقَاهِرَةِ	٣٦٢
تعليق: على حادثة الحمام	٣٦٣
تعليق: ترجمة أحمد بن محمد البقيي المصري المقتول على الزندقة	٣٦٣
تعليق: رحمة القاضي اس محووف الذي حكم بقتل الريدق	٣٦٦

الموضوع	الصفحة
الناس في النظر المحرم على أقسام	٣٦٧
فصل: فيما يتدعه بعض الإخوان عند مَدِّ الخوان	٣٧٤
مفاسد كثرة الطعام	٣٨١
تعليق: استشهد المؤلف بحديث في غير موضعه	٣٨٣
تعليق: الرد على قول المؤلف: (الدرحة العلب أن يأكل الإنسان أكل المريض)	٣٨٥
تعليق: من آداب الطعام إكرام الخبز	٣٨٦
تعليق: الرد على المؤلف في زعمه أن قطع الخبز بالسكين من البدع!	٣٨٨
تعليق: الذبح للأمراء والوزراء وحكم الأكل منه وتفصيل ذلك	٣٩٠
تعليق لكل إسان طبيعته في المأكل والمشرب، وليس ذلك من الكرامات!	٣٩١
تعليق قول الشيخ الأناسي رَحِمَهُ اللهُ فِي حَدِيثِ (الطَّيْطَةُ أَصْلُ الدَّاءِ ..) وبيان أنه لا أصل له	٣٩٤
فصل: فيما يتدعه العباد في المأتم والأعياد والمواسم والجُمُع والأيام من أكل وشرب وعقر شيء من الأنعام عند قبور موتاهم	٣٩٦
سبب عقر أهل الجاهلية للأبل عند قبر الميت	٣٩٦
تعليق: حكم الدبح عند القبور	٣٩٧
ذكر بعض ما يفعله العامة عند القبور	٣٩٧
تعليق: حكم بناء المساجد على القبور	٣٩٩
اختلاف العلماء في الصلاة في المقبرة	٤٠٠
تعليق: معنى قوله رَحِمَهُ اللهُ فِي السَّائِحَةِ: (تقام يوم القيمة، وعليها سربال من قطران، ودرع من جرب)	٤٠١
تعليق: مراد الأحناف من قولهم (صوت المرأة عورة)	٤٠٤
تعليق: اختلف العلماء في زيارة القبور للنساء	٤٠٦
تعليق: خلاف العلماء في المستحب إذا شرع فيه هل يتقلب واجباً؟	٤٠٧
تعلو لفة دقيقة من المحقق في حق العلامة الأناسي رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى فِي تجويده الإحالات بين كتبه	٤٠٩
قصة القصر العظيم الذي شاده ملك طليطلة المأمون	٤١٠

الموضوع	الصفحة
تعليق: من بدع زيارة القبور: استلام القبر وتقبيله	٤١٢
تعليق: الرد على المؤلف رحمه الله في حوار فعل أصبحت حراً لحاطر أهل الميت، ويان أنها من البدع المنكرة	٤١٣
احتلف العلماء في تفسير قوله تعالى ﴿وَلَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا سَعْيُهُ﴾	٤٢١
تعليق: الرد على المؤلف في استدلاله بحديث العسب الذي شقه النبي ﷺ اثنتين وعمره، على جواز قراءة القرآن على القبر	٤٢٤
تعليق: بيار أن وضع الحريد على القبر حاصلاً بالنبي ﷺ، وأن التحفيف لم يكن من أجل نداوتها !	٤٢٥
تعليق: الرد على من رعم أن سبب تأثير الداوة في التحفيف كونها تسبح الله تعالى !	٤٢٦
تعليق: جمهور العلماء على أن قراءة القرآن على القبر ليست مشروعة	٤٢٦
تعليق: العلماء لهم في وصول العبادات البدنية قولان	٤٢٦
تعليق: الميت بعد موته لا يستمتع بأعمال لم يعملها هو بعد الموت، وإنما يستمتع بأثار ما عمله في حياته	٤٢٧
فصل: فيما يتبدع في القراءة والخطب	٤٢٩
تعليق: معنى قوله ﷺ: (إن الله حاجر التوبة على كل صاحب بدعة)	٤٣٠
حكم قراءة القرآن في الطواف	٤٣٤
تعليق: الرد على المؤلف رحمه الله في ادعائه الإجماع على مع الحنب من القراءة ..	٤٣٤
تعليق: بدع زياره قبر الخليل عليه السلام	٤٣٥
تفسير قوله تعالى: ﴿بَلِّغْ حَاطَةَ الْأَعْيِ وَمَا تُحْيِ الصُّدُورُ﴾	٤٣٧
تعليق: فائدة لطيفة في الحيوان الأسطوري (الثنين)	٤٣٩
مسألة: رجل مس أمرد بشهوة	٤٤٠
للفقهاء في هذه المسألة قولان	٤٤٠
تعليق: موضع (باب حرب) في بغداد ونسبته	٤٤١
تعليق: سار أن مقولة: (رب ذنب أدخل صاحبه الجنة) ليس بحديث ولكنه مما فهمه السلف من دلائل النصوص وأحوال العباد	٤٤٧

الموضوع	الصفحة
تعليق: ترجمه المشمش ^١	٤٥٩
فصل فيما يبتدع من التكبير وما يسنُّ وهو على قسمين: تكبير بحق، وتكبير بغير حق	٤٦١
حسن الله المحسنات لمعاد ثلاث	٤٧٨
فصل: فيما ابتدعته المرازقة في أقوالهم وأعمالهم في بعض القرى بمصر والشام من الخزي والآثام فأسخطوا بقولهم وفعلهم الملك العلام وخرجوا عن طريق النبي عليه أفضل الصلاة والسلام	٤٨٦
بيان أن المؤلف <small>رحمته الله</small> قد ألف كتابه هذا في مكة حرسها الله تعالى	٤٩٦
تعليق: تفصيل في مسألة الحرف والصوت لكلام الله تعالى	٥٠١
تعليق: الفرق بين تفويض المعنى وتفويض الكيفية	٥٠٥
تعليق: الكلام في الناس لا بد أن يكون بعلم وعدل لا بجهل وظلم ! ...	٥٠٩
تعليق: طرف فيما ذكر عن هذه الطائفة وعن شيخها عثمان بن مرزوق المصري	٥١٠
تعليق: ليس من شرط الائتماء أن يعلم المأموم اعتقاد إمامه	٥١٦
تعليق: حكم الصلاة خلف المبتدع	٥١٨
تعليق: فائدة: يطلو هـ الاسم (المرازقة) على عص الوطائف وعص العشاير	٥١٩
فصل: فيما يبتدع إذا التقى الرجلان	٥٢٠
تعليق: بيان أن الدعاء بـ (أبقاك الله) أو (أطال الله بقاءك) مكروه	٥٢٠
خلاف العلماء في النظر للصبى الحسن الوجه ومصافحته	٥٢١
تعليق: الرد على من زعم تخصيص صلاة فجر يوم الجمعة بسجدة زائدة ..	٥٢٣
تعليق: مناسبة قراءة سورة (السجدة) و (الإنسان) في يوم الجمعة	٥٢٣
تعليق: حكم السلام والمصافحة على المرأة الأجنبية	٥٢٤
تعليق: مشروعية ابتداء غير المسلم بتحية الإسلام (السلام عليكم)	٥٢٤
فصل: فيما أعد الله تعالى للمسلمين الحيارى الذين يؤلون اليهود والنصارى	٥٢٨
تعليق: الكلام في مسألة الولاء	٥٢٨
قول عمر <small>رضي الله عنه</small> : مات النصراني والسلام !	٥٣٠

- ٥٣٢ تعليق: حكم من فضل كافرًا على مسلم
- ٥٣٣ تعليق: حكم وصف الكفار بالصدق والأمانة وحسن العمل !
- ٥٣٥ تعليق: معنى اسْرَاطِلُ
- ٥٣٥ تعليق: بيان أن من قتل عمر رضي الله عنه كان مجوسيًا فارسيًا ولم يكن نصرانيًا ...
- فصل ومن البدع أيضًا والخزي والبُعاد ما يفعله المسلمون في نبروز النصارى
- ٥٣٨ ومواسمهم والأعياد من توسُّع التفقة
- ٥٣٨ تعليق: معنى التَّيْرُوز
- ٥٣٨ تعليق: عدد شَمَّ التسم
- ٥٤١ تعليق: حكم من يحرق يوم النبروز للاحتفال
- تعليق: اختلف أهل العلم في الصلاة خلف من لا يرصى حاله من أهل
- ٥٤٤ الأهواء
- ٥٤٨ تعليق: من هي الست نفيسة !
- فصل فيما ابتدعته المسلمون الحيارى في نبروز أهداء الله النصارى من
- ضرب المسلمين وغيرهم وأخذ أموالهم بغير حق، مجموع ذلك يكون
- ٥٤٩ عليهم وبالأ يوم القيامة، يوم الحسرة والندامة
- فصل ومن البدعة أيضًا والخزي والفجور ما يفعله المسلم المذبر المغرور
- ٥٥٤ في يوم يعرف بسبت نور
- تعليق: خلاف العلماء في تفسير قوله: ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدُوًّا لِلَّذِينَ
- ٥٥٧ ءَامَنُوا بِالْيَهُودِ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾
- خلاف العلماء في غسل الكافر إذا مات
- ٥٦٤ باب: فيما يبتدع بديار مصر في يوم يعرف بعيد الشهيد من فعل كل كافر
- ٥٦٥ وفاسق وخارج وعتيد
- نهى الخياط متولي القاهرة النصارى عن رمي شهيدهم في نيل مصر
- ٥٦٦ تعليق: من هم المسلمانية؟
- تعليق: المسلمانية لقب يستعمل على وجه التقص بإطلاق !
- ٥٦٦ تعليق: التعريف بعيد الشهيد
- ٥٦٧ تعليق: ترجمة الخياط متولي القاهرة
- ٥٦٩

الموضوع	الصفحة
باب: من العزلة وما يستحب فيها وما يتدع	٥٧٥
الجلساء على ثلاثة أقسام	٥٧٦
تعليق: معنى قوله ﷺ: (سبق المُقَرَّدُونَ)، وبيان خطأ المؤلف في الاستدلال به على العزلة	٥٨٤
باب: فيما يتدع من الملابس وما يكره وما يحرم وما يباح	٥٩٦
اللباس على قسمين	٥٩٦
تعليق: جلود السباع وحكم الانتفاع بها	٦١٦
باب في الشفاعة وما يتدع فيها وما يؤجر (عليه منها)	٦١٨
قصة أحمد بن كليب النحوي مع أسلم بن عبدالعزيز	٦٢٠
أقسام الناس في الشفاعة	٦٢٣
باب ما يتدع في الوصية وما على الوصي التارك لها من الذنوب والخطية وما له إن عمل بوصيته من الأجر والعطية	٦٢٦
ماذا على المسلم تجاه إخوانه المسلمين	٦٣٠
حكم من وجب عليه الحج ولم يحج	٦٣٥
باب: في بدعة يفعلها من يدعي الدين والخير والصلاح وهو في الحقيقة قليل الدين والتوفيق والنجاح لخروجه عن طريق أهل الخير والفلاح ولمخالفته لله سبحانه ولما ورد في الأحاديث الصحاح فيزعم أنه شيخ للأئمة، ثم يتكلم في حضرة من حضر عنده من العوام أنه رأى فاسقاً في الجنة، وخيراً في النار	٦٣٨
تعليق: معنى الحرفوش	٦٤٥
تعليق: معنى الطُرْطُور	٦٤٦
باب: فيما يرى الإنسان لنفسه من حسن الحال وما يرى من أصفاء الأحلام ومن رؤيا النبي عليه الصلاة والسلام وعلى الآل والأصحاب السادة الكرام	٦٥٠
تعليق: معنى الجامكية	٦٥٢
تعليق: بيان خطأ المؤلف رحمه الله بتوسله بمالك بن دينار	٦٥٤
سوء الخاتمة لا تكون لمن استقام ظاهره وصلاح باطنه	٦٥٧
تعليق: معنى الجالية وفيما تستخدم	٦٧٦

- ٦٧٦ تعليق: قصة ثعلبة بن حاطب وبيان نكارتة وأنها لا تصح
- ٦٨٦ وصف ضرار بن ضمرة الكتاني لعلي بن أبي طالب عليه السلام
- تعليق: ذكر الله تعالى بالاسم المفرد (الله) طريقة مبتدعة لا أصل لها بالكتاب والسنة
- ٧٠٢ المؤلف رحمته الله يرى رجلاً قد ولّ به حب الله تعالى في الخليل
- ٧٠٢ تعليق: التعريف بمسجد الخليل في فلسطين
- ٧٠٢ تعليق: ابتداع سباط إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام
- ٧٠٢ تعليق: إنكار العلماء لما يسمى بـ (عدس الخليل)
- ٧٠٤ تعليق: التعريف بـ (جامع الحاكم) في القاهرة
- تعليق: معنى قوله عليه السلام: (الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه ...) وبيان خطأ المؤلف في الاستدلال به
- ٧٠٥ تعليق: معنى الققة
- ٧٠٦ تعليق: مراد المؤلف بقوله (شيخنا) ابن عطاء الصوفي
- ٧٠٦ تعليق: ويظهر أن المؤلف لم يكن على علم بمعاني كلام الصوفية، ومقاصد إشاراتهم
- ٧٠٧ موت سفيان الثوري رحمته الله وما فيه من العبر
- ٧١٤ تعليق: من ينكر وجود الأولياء ليس بمسلم
- ٧٢٠ تعليق: بيان ضعف حديث: (من أخلص لله أربعين صباحاً تفجرت ينابيع الحكمة من قلبه)
- ٧٢٨ تعليق: معنى الترسيم في كتب الفقه
- ٧٣٣ مسألة من يجمع المال لأفعال البر
- ٧٤١ تعليق: معنى قوله عليه السلام: (الدنيا سجن المؤمن ...)
- ٧٥٤ تعليق: قصة مكين الأسمر مع النبي دانيال لا تصح، مع بيان أن قبر هذا النبي لا يعرف مكانه
- ٧٥٨ تعليق: قصة إساف وناثلة، تناقلها أهل التاريخ ولا يعرف لها أصل في السنة
- ٧٦١ تعليق: من قبائح الصوفية ذكرهم لقصائد العشق التي في حق النساء، ثم يزعمون أنهم يقصدون بذلك رب الأرباب!
- ٧٧٠

الموضوع	الصفحة
كيف يعرف المؤمن حاله عند الله تعالى	٧٧٣
نبذة في أصول الإيمان ومسائل الاعتقاد	٧٩١
تعليق: لم يرد تقدير المسافة التي بين كفتي الميزان	٧٩٢
تعليق: حكم عظيمة يذكرها ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ فِي قصة الإفك	٨٠٥
تعليق: توجيه قول بعضهم: (ينبغي للمريد أن يكون بين يدي الله كالميت بين يدي الغاسل) من كلام شيخ الإسلام	٨٠٨
الحجة والبرهان على فتیان هذا الزمان، وهو رسالة في الفتوة	٨١٣
فصل: في الفتوة	٨١٥
تقريب شيخ الإسلام ابن تيمية الحنبلي لرسالة (الفتوة)	٨٢٣
تقريب الشيخ السنباطي الشافعي لرسالة (الفتوة)	٨٢٥
تقريب الشيخ المارديني الحنفي لرسالة (الفتوة)	٨٢٦
تقريب القاضي محمد المالكي لرسالة (الفتوة)	٨٢٨
فهارس الكتاب	٨٢٥
فهرس الآيات الكريمة	٨٣١
فهرس الأحاديث المرفوعة	٨٥١
فهرس الآثار عن الصحابة والتابعين ومن بعدهم	٨٩٢
فهرس الشعر	٩١٤
فهرس الأعلام	٩٢٧
فهرس الأماكن	٩٣٥
فهرس الموضوعات والفوائد	٩٣٧

